# المجلد الثالث
# من شرح راموز الاحاديث
# المسمى بلوامع
# العقول

# فهرست الجلد الثالث من شرح راموز الاحاديث

تمت فهرست المجلد الثالث

## في بيان الخطأ والصواب للجلد الثالث من شرح راموز الاحاديث

| صحيفه | سطر | صواب | خطأ |
|---|---|---|---|
| ٤ | ٢٥ | في التلاقي | في التلاق |
| ٦ | ٥ | لو تحيزوا | لو تخيروا |
| ١١ | ٤ | من المفاعلة | من لمفاعلة |
| ١١ | ١٤ | على وزن عنبة | على وزن غنبة |
| ١١ | ٢٧ | فيكرهه | فيكره |
| ١٤ | ٣ | شددت | شدت |
| ٢١ | ١٠ | خلقه علية وسفلة | خلقه معانى علية |
| ٢١ | ٢٠ | عبد الرحمن بن ثابت | عبد الرحمن ثابت |
| ٢١ | ٣٠ | بعثت داعيا | بعثت |
| ٢٢ | ٦ | السماوية وجهه | السماوية جهه |
| ٢٣ | ٢٤ | كامر | كا |
| ٢٤ | ٢١ | باحدى | احدى |
| ٣٠ | ١٥ | وقال ابن ملك وقال العلماء | وقال العلماء |
| ٢٢ | ١٨ | ابن رزاح | ابن زراح |
| ٣٧ | ١٤ | ويقال تباله على الدعاء ونصب لانه مصدر محمول على فعله ويقال | ويقال تباله تبيبا |
| ٣٧ | ٣ | صادر | مصدر |
| ٣٧ | ١٣ | فاذا صعد | فاذا قعد |
| ٣٨ | ٠٧ | فقد جاءه | فقد جاء |
| ٤٤ | ٠٤ | في الدنا | في الدنيا |
| ٤٤ | ٢٤ | كامر | كامر |
| ٤٥ | ١٨ | والهبة | والهيبة |
| ٤٦ | ١١ | وانجلى عنه | وانجلى عند |
| ٤٧ | ٠٧ | اي تحرك حاشيه | اي تحر |
| ٤٧ | ٢٣ | فتفشوا النكتة حاشيه | فتنفشوا النكا |
| ٤٨ | ١٤ | في بعض الروايات | في الروايات |
| ٤٩ | ١٠ | مرغبة شعراء حاشيه | مرغبة سعراء |
| ٤٩ | ٢٢ | الحساسة حاشيه | الحساسه |

| صفحة | سطر | خطأ | | صواب |
|---|---|---|---|---|
| ٥٦ | ١٥ | واتيانهن | | وايتانهن |
| ٥١ | ٠٢ | هذاقال وامر | | هذاوامر |
| ٦٠ | ١٥ | تستحى | | ستحى |
| ٦٦ | ٠٧ | لعدم غنائها | | لعدم غنائهم |
| ٦٦ | ١٢ | اسم المسبب | | سم المسبب |
| ٦٨ | ١٣ | نزل الكوفة | | نزل الصدقة الكوفة |
| ٦٨ | ١٤ | الصدقة الفرض | | الفرض |
| ٧٢ | ١٧ | لينسج | حاشيه | ليسج |
| ١٢ | ٣٠ | المراد | حاشيه | المارد |
| ٧٤ | ٢٤ | بالغناء الاكبر | | بالغناء الاكثر |
| ٧٦ | ١٤ | قام به | | قامه به |
| ٩١ | ٣ | من الفكر | | من القكر |
| ٩١ | ٩ | هايج | | هائج |
| ٩٣ | ١٣ | قال ابن عربى | | قال عربى |
| ٩٦ | ٣ | المقصود | | المقصد |
| ٩٦ | ٢٤ | واقل من الجزء | | والجزء |
| ٩٦ | ٢٥ | الدرجة والجزء | | الدرجة اقل من الجزء |
| ١٠٧ | ٢٣ | الى فقد | | الى ففد |
| ١٠٨ | ٢٣ | من الحبشة | حاشيه | من الجنة |
| ١٠٩ | ١٤ | ثم تكشف والثانية حتى يقول المؤمن هذه مهلكتى ثم تنكشف | | ثم تكشف والثالثة |
| ١١٠ | ٥ | فى الدنيا | | فى الدنيا |
| ١١١ | ٢٣ | عندمخرجه | | عند مخرجه |
| ١١١ | ٢٧ | يحمع | | مجمع |
| ١١٣ | ١٥ | احد الاسباب | | حد الاسباب |
| ١١٥ | ١٣ | متصاف | | مضاف |
| ١٢٠ | ١١ | بما اذا كان | | بما كان |
| ١٢ | ٠٢ | العنب الذى | حاشيه | النب العذى |
| ١٢١ | ٢٤ | ثمانية وعشرون | | ثمانية ثمانوعشرون |

| صفحة | سطر | خطأ | | صواب |
|---|---|---|---|---|
| ١٢٣ | ١٨ | ذكر الرجل | | ذكر الرجلى |
| ١٢٨ | ٢٤ | اى اطلقته | | اى اطاقته |
| ١٣٠ | ٣ | اذذاك | | اذ ذاك |
| ١٣٠ | ١٨ | ان عزرا | | ان عزيز |
| ١٣٧ | ٢١ | قد يكون | | يكون |
| ١٤٣ | ٣ | اى اجتماعها | حاشيه | اى اجتماعه |
| ١٤٦ | ٣ | فى البروالبحر | حاشيه | فى البحر |
| ١٤٦ | ١٣ | فننبئكم | حاشيه | فينبئكم |
| ١٤٦ | ٣ | واول الاية ايامهم لك | حاشية | اواول الايامهم |
| ١٤٧ | ١٣ | والنصرة | حاشية | والنصره |
| ١٤٩ | ١٨ | احد الاعلام | | احد اعلام |
| ١٥١ | ١٤ | والعب لبنات | | والعب البنات |
| ١٦٢ | ١ | العلم | | لعلم |
| ١٦٣ | ١٦ | يودع | | يودع |
| ١٧١ | ١٢ | اذا صفوا لاحزابه والقوم اذا صفوا | | اذا صفوا الى القتال |
| ١٧٣ | ١٢ | مربحثه | | وبحثه |
| ١٧٦ | ١٠ | بصوره | | بصورته |
| ١٧٩ | ١٠ | والحكمة | | لحكمة |
| ١٨٠ | ٢٦ | وقوعه فيه | | وقوعه |
| ١٨٣ | ٢٦ | محبوباته | | محبوباته |
| ١٨٥ | ٦ | نبى الله | | فى الله |
| ١٩٩ | ٢٠ | فانى قرة العين | | قرة العين |
| ٢٠١ | ١٠ | الحج ابتغاء ارتب | | الحج اوتبرئ |
| ٢٠٥ | ٣ | بعمارة | | بعمار |
| ٢٠٦ | ٨ | اظهار نفسه | | اظهار نفسه |
| ٢٠٦ | ١٥ | الفضل | | فى الفضل |
| ٢٠٧ | ١١ | فيقول الخ | | فيقول |
| ٢١٠ | ٠٢ | البئرا عادية | | بئرا عادية |
| ٢١١ | ٠١ | بن ادهم | | بن ادهم |

| صحيفة | سطر | خطأ | صواب |
|---|---|---|---|
| ٢١١ | ٢٠ | كان القابل | كان القابل |
| ٢١٢ | ٠٣ | وفى صده | وفى خده |
| ٢١٣ | ٢٤ | مخرج اخر | مخرج اخرج |
| ٢١٥ | ٠١ | والحوادث | والحوداث |
| ٢٢٣ | ٢٠ | ليس فى الجبهة | ليس فى الجبهة |
| ٢٢٤ | ١٣ | قالوا | قالوا |
| ٢٢٥ | ٢٥ | كما تتابع | كما تتــابع |
| ٢٢٦ | ١٣ | خشية الله | حشه الله |
| ٢٢٨ | ٠٧ | فالنافق حاشيه | للمنافق |
| ٢٢٩ | ٠١ | هذه المملكة | هذه عله |
| ٢٢٩ | ٠٩ | للجنة | جنة |
| ٢٣٠ | ٠٨ | وقد اجينا | وقد احيينا |
| ٢٣٠ | ٢٧ | من قبضة | من قبضته |
| ٢٣١ | ٠٧ | ارسلك | رسلك |
| ٢٣٢ | ١٨ | التى | التى ة |
| ٢٣٢ | ٢٠ | لكثرة | لكثر |
| ٢٣٤ | ١٦ | نزل به | نزله به |
| ٢٣٦ | ١٨ | الى حرملة | الى حرمة |
| ٢٤٤ | ٢٠ | فى الصف | لى الصف |
| ٢٤٤ | ٢٢ | مناكب | نا كب |
| ٢٤٤ | ٢٤ | الاقرح بقاف وحاء القارح | الاقرع بقاف وعين القادح |
| ٢٤٩ | ٢٣ | على الوجه | على لوجه |
| ٢٥٠ | ١٧ | الداب الذى | الطيب الذى |
| ٢٥١ | ١٥ | اسم البلدان | البلدان |
| ٢٥٢ | ١٣ | علم اليقين | اليقين |
| ٤ | ١ | لان الضع | لان الطمع |
| ٥٦ | ٠ | لافهوم | لامفهوم |
| ٢٢٦ | ١ | قال علاى | قال علا |
| ١٧ | ١ | فداءاى ندامن | فداسقم من |
| [illegible] | ٠٣ | لايردهم | لايردوهم |
| ٢٦٣ | ٠٣ | والحضور حاشيه | والحصور |
| ٢٦٤ | ٢٣ | دار الفاسقين | دار الفاسين |
| ٢٦٦ | ٢٤ | فكانه | فكانه |
| ٢٦٧ | ٠١ | زهرت النار | ازهرت |
| ٢٦٨ | ٠١ | الفراء | الغراء |
| ٢٦٩ | ٠٦ | المصدق | المتصدق |
| ٢٧٤ | ٢٤ | اضربهن | ضربهن |
| ٢٧٧ | ٢١ | وتسعين الاف | وتسعين |
| ٢٧٨ | ٢٦ | والطعم | ولطعم |
| ٢٨٥ | ٠٣ | نفطار | لمصار |
| ٢٨٨ | ٠٨ | مايجئ به | ماتجىء به |
| ٢٩٠ | ٠٣ | اوبالجر | وبالجر |
| ٢٩٤ | ٢٦ | العباد عليه | العباد اليه |
| ٣٠٧ | ١٣ | وهل العقد | وهل عقد |
| ٣٠٨ | ٠٣ | باقتنائها | باقتنائها |
| ٣١١ | ٢٥ | رحم الله امرأ | رحم الله امرء |
| ٣١٤ | ٢٠ | وتقدم | ونقدم |
| ٣١٥ | ١٥ | وحاصله | وحاسله |
| ٣٢٠ | ٠٩ | بعمل الاخرة | يعمل الاخرة |
| ٣٢١ | ١٢ | القطب | اقطاب |
| ٣٢٥ | ٠٤ | من الحلة | من حلة |
| ٣٢٩ | ٠٤ | خمس خصلات | خصلات |
| ٣٣٠ | ١٦ | هية | هيئة |
| ٣٣٢ | ٠٣ | الدفوح | الفصيح |
| ٣٣٢ | ٢٤ | اذ الملجمة | اى لمجمة |
| ٣٣٥ | ٢٧ | من دفعه فى محله | من دفعه محله فى |
| ٣٤١ | ٣١ | اكرا | اوكرا |
| ٣٤٢ | ٠٠ | كرته فى سبيل الله | فى سبيل الله |
| ٣٤٣ | ٠٤ | ذا | كعقاص هذا |
| ٣٤٥ | ٢٢ | يصوم احدكم | بصوم احدكم |

| | | | |
|---|---|---|---|
| ٣٥٠ | ٢٤ | على شربها | على شربهم |
| ٣٥٣ | ١ | فعند | فهد |
| ٣٥٣ | ٣ | اى معهم حاشيه | اى معهم |
| ٣٥٥ | ١٨ | يرزقون | يرون |
| ٣٥٣ | ٢١ | للغزو | للغزوا |
| ٣٥٨ | ٠٣ | لان العالم لاينقض عما | لان العالم بما |
| ٣٦٠ | ٠١ | الدهياء حاشيه | الدهما |
| ٣٦٠ | ٠٣ | الدهماء حاشيه | الدهياء |
| ٣٦٧ | ٠٦ | لان سلامة | لان اسلامة |
| ٣٦٩ | ١١ | قال فى القسطلانى | قال القسطلانى |
| ٣٧٠ | ١١ | فيعل | فعيل |
| ٣٧٠ | ١٩ | الاعطاء | لاعطاء |
| ٣٣٧ | ١١ | اذذاك | اذاذاك |
| ٣٧٢ | ٢٦ | فيمايزاولونه | فيمايز اولون |
| ٣٧٢ | ٢٦ | يروحون | يرحون |
| ٣٧٧ | ٠٦ | الجرب | الحرب |
| ٣٨٣ | ١٢ | فكيف | فيكف |
| ٣٨٤ | ١٨ | سليكم | سليكم |
| ٤٠٦ | ٢٥ | اضافة الفعل الى العبد | اضافة العبد |
| ٤٠٩ | ٦ | والمداومة | والمدمة |
| ٤١٠ | ١٧ | نوح وموسى | نوح |
| ٤١٠ | ١٥ | تامة | نامه |
| ٤٠٣ | ١٢ | وقال ابن سراقة | وقال سراقة |
| ٤٢٥ | ٢٧ | عن ابن عمر | عن ابن بن ابن عمر |
| ٤٢٦ | ٠٩ | وضرب لنا | وخرلنا |
| ٤٣٣ | ٢١ | ارزق المعنوى | الرزق |
| ٤٥١ | ٠٥ | مصنعا | امصنعا |
| ٤٥٢ | ١٠ | بن عفان | عفان |
| ٤٥٣ | ١١ | يشعر | يشعر |
| ٤٥٤ | ٠٧ | وكذا السروالة | وكذر السروالة |
| ٤٥٤ | ٠٩ | فى النار | فى النا |
| ٤٥٩ | ٣ | مرجوحيهما | مرجوحيها |
| ٤٥٩ | | قال | اقال |
| ٤٦٠ | ٤ | اذاوجد | اذوجد |
| ٤٦٥ | ٢٥ | شواهد | شواهدا |
| ٤٦٦ | ١٦ | على الصور وعلى المعانى | وعلى المعانى |
| ٤٦٨ | ٢١ | ومضغه | ومصغه |
| ٤٧٠ | ٠٩ | اوالمكان | اوالمصدر |
| ٤٧١ | ٢٦ | العمل مع البدعة لكن | العمل لكن |
| ٤٧٣ | ١٠ | يؤمن | ؤمن |
| ٤٧٥ | ٠٦ | الارمد | الارمد |
| ٤٧٧ | ١٣ | لان القوم | لان اقوم |
| ٤٨٠ | ٢٦ | الحظ | الحط |
| ٤٨١ | ٠٦ | وفى رواية | وفى ررواية |
| ٤٨٩ | ٠٢ | من الباب | ن الباب |
| ٤٨٩ | ٠٧ | ويحث عليه | يحث من الارش عليه |
| ٤٨٩ | ٠٨ | الانسان من الفرش | الانسان |
| ٤٩٠ | ٠١ | من اهل الجنة والاخر من اهل النار | من اهل لى : رلاالة ن نرواهاالجالامخ |
| ٤٩٣ | ٠٨ | العيد | العد |
| ٥٠١ | ٠٧ | فى رواية | فى راية |
| ٥٠٣ | ٠١ | سبق بحثه فى الا | سبق فى الا |
| ٥٠٩ | ٠٤ | انها مستغرق للوقت المذكور بل المراد انها لاتخرج | انها لاتخرج |
| ٥١١ | ١٧ | قتل تارك | قتل ترك |
| ٥٢٥ | ٢٧ | عبدى ان ظن خيرا فله وان ظن شرا | عبدى ان ظن شر فله |
| ٥٣٠ | ٢٢ | لم يخلص لى عمله | لم يخلص عمله |
| ٥٣٢ | ٢٣ | يتضمن | يضمن |
| ٥٣٣ | ٠٧ | تهتزمنها | تهتزمنها |
| ٥٣٣ | ٢٥ | عليه | علته |

| الصفحة | السطر | الخطأ | الصواب |
|---|---|---|---|
| ٥٣٨ | ١٦ | الحرص | الحرص عليه |
| ٥٤٠ | ٠٣ | اذاكان | اذكان |
| ٥٤٠ | ٠٤ | ولعل هذا | ولعل عما |
| ٥٤٠ | ١٣ | له وجود البتة | له البتة |
| ٥٤٠ | ٢٤ | الاسفرانى | الاسفرائنى |
| ٥٤١ | ٣٠ | ويحيين | ويحيى |
| ٥٤٢ | ٠١ | ساعات | سعات |
| ٥٤٥ | ١٣ | تكتب | نكتب |
| ٥٤٦ | ٠٨ | وبله العقل | وبله النقل |
| ٥٥٤ | ٠٨ | حذافة | حذاقة |
| ٥٥٥ | ٢٣ | ثغره | ثغرة |
| ٥٥٨ | ٠٨ | والاضافة اى | والاضافة |
| ٥٦٢ | ١٠ | الشوارب | الشواب |
| ٥٧٥ | ١٩ | هذه الدار ودار القرار | هذه الدار القرا |
| ٥٧٦ | ٠٢ | فى المكارم | فى الكارم |
| ٥٧٦ | ٣١ | بالحسيات | باسبات |
| ٥٧٦ | ٣٠ | فكذلك | ذلك |
| ٥٧٦ | ٢٤ | اصفى | الصفى |
| ٥٧٦ | ٣٤ | انور | انوار |
| ٥٨٠ | ٠١ | ايام بان | ايام يان |
| ٥٨٢ | ١٣ | اى المجتهد | اى المجتهدى |
| ٥٨٢ | ١٤ | اولا يدخلك | اولاد يدخلك |
| ٥٨٣ | ٠٨ | فنادانى شيخ | فنادانى الشيخ |
| ٥٨٨ | ١٧ | وانه يجب | وانه لايجب |
| ٥٩٢ | ١٩ | مختوماماقال | مختوماماقال |
| ٥٩٣ | ٠٢ | عن الحوان | عن الحيوان |
| ٥٩٦ | ٢٠ | وان كان | واكان |
| ٦٠٢ | ٠٥ | مآ كلالك | ماء كلالك |
| ٦٠٣ | ٢١ | بماتنبيه | بها |
| ٦٠٥ | ١٦ | كذافى رواية | كذارواية |
| ٦١١ | ١٦ | وجابا | اوجابا |
| ٦١٧ | ٠٣ | الذكر الذى | الذكر |
| ٦١٩ | ١٧ | هل وفاهم | هل راعى |
| ٦٢٦ | ٢٢ | محمود الله | محمود لله |
| ٦٢٧ | ٠٦ | حسن الخلق | حسن الخلق |
| ٦٣١ | ٠٨ | وليعلمه القرآن | ويعلمه القرآن |
| ٦٣١ | ١٠ | خيرله من | خير من |
| ٦٣١ | ١١ | وهذا يدوم | هذا يدوم |
| ٦٣١ | ٠٠ | ومن يحصل حاشيه | من يحصل |
| ٦٣٢ | ١١ | دية كل رجل منهم | دية كل منهم |
| ٦٣٤ | ١٢ | وليها | فلبها |
| ٦٣٤ | ١٧ | بجزءما | بجزءما |
| ٦٣٨ | ٢٨ | من الب | من السب |
| ٦٤٠ | ١٩ | الصفات الغالية | الصفات العالية |
| ٦٤٣ | ٠٨ | ان الايه | الاية |
| ٦٤٣ | ١١ | والمستملى | والمسملى |
| ٦٤٣ | ٢٤ | للكبر المفسد | لكبر المفسد |
| ٦٤٣ | ٢٧ | هذا يصرفه | هذا بصرفه |
| ٦٤٦ | ٠٣ | عظيتان | عظيتا |
| ٦٤٦ | ٢١ | واقامة | وافامة |
| ٦٤٧ | ٠١ | لاقتفاء | لاقتضاء |
| ٦٤٨ | ٠٣ | يزقها | بزنيها |
| ٦٥٣ | ٣ | جميعهم | جبهم |
| ٦٥٥ | ٢٤ | فى ارضه | فى ارض |
| ٦٥٦ | ١٠ | واما احمه | واما الحمة |
| ٦٥٦ | ٢٥ | بن سيف | بن يوسف |
| ٦٥٧ | ٠١ | عن عمرة | عن عمرو |
| ٦٥٩ | ٠٥ | والمصريح | للتصريح |
| ٦٦٢ | ٠٦ | فتصوير الثوب نبيضها<br>ومنه وتبييضها | وتبييضها<br>ومنه |
| ٦٦٢ | ٠٥ | استجمعت حاشيه | استجمت |
| ٦٦٢ | ١١ | المعركة حاشيه | المعركة |
| ٦٦٢ | ١٣ | لاحد الحربين حاشيه | لاحد الجندلين |

| | | | |
|---|---|---|---|
| ٦٦٧ | ٠٥ | وتزيل الم | وتريل الم |
| ٦٦٩ | ١٠ | قال الهيثمي | قاالهيثمى |
| ٦٦٩ | ١١ | عن ابن عمر | عن ابي عمر |
| ٦٧١ | ٠٩ | عن الاجزاء | من الاجراء |
| ٦٧٥ | ١٨ | الامايطيق | الامابطبق |
| ٦٧٥ | ١٩ | ونكتة | وكتة |
| ٦٧٥ | ٢٢ | الاشاع | الاتساع |
| ٦٧٨ | ٠١ | من حلف | في حلف |
| ٦٧٩ | ١٣ | مسكل جدا | جدا |
| ٦٨١ | ١٧ | من العلماء والصلحاء | من العلماء |
| ٦٨١ | ٢٢ | قال يارسول الله | قال رسول الله |
| ٦٨٢ | ١٠ | فوق الماء | فوق |
| ٦٨٣ | ٢٣ | آخذ | آخد |
| ٦٨٣ | ٢٥ | ونقل | ونقل |
| ٦٨٣ | ٢٦ | رأيته | رأيه |
| ٦٨٧ | ٠٩ | علبه | عليه |
| ٦٨٩ | ١١ | منه | منه |
| ٦٩٠ | ١٠ | من غيرها | من غيرها |
| ٦٩٠ | ٢٥ | بتأويلات | تأويلات |
| ٦٩٥ | ٧ | وله سبعة | وله سبة |
| ٦٩٥ | ١١ | وكلما | كلما |
| ٦٩٥ | ٢١ | معران عصاما | مع ان عصا |
| ٦٩٨ | ٠١ | يتكون | بتكون |
| ٦٩٩ | ٤ | اي مجتمعين | اى مجتمين |
| ٧٠٠ | ١٨ | ورواه | وروا |
| ٧٠١ | ١ | قطرت | قطرت |
| ٧٠٣ | ١٨ | فيفيد الدعاء | فيفيد ويحتمل كون الدعا |
| ٧٠٣ | ١٩ | فلا يختص مجاب الدعوة | يختص بمجاب الدعوه |
| ٧٠٣ | ٢٧ | بان بدايته | بان بدا ه |
| ٧٠٥ | ٢٦ | ولنسبته | والنسبه |
| ٧٠٥ | ٠٦ حاشيه | الكريم | المكريم |
| ٧١٠ | ١٥ | الى عالمه | اى ـ ه |
| ٧١٥ | ١٣ | اي كنزكم | اى ك كم |
| ٧١٥ | ١٨ | بهمة | بهمة |
| ٧١٨ | ٠٤ | تأثيره | تأثيره |
| ٧١٩ | ٠٤ | يتليه | و بتليه |
| ٧١٩ | ١١ | كان بزازا | كان بزازا |
| ٧١٩ | ١٢ | البزازة | البزازة |




## حرف الباء الموحدة

بسم الله الرحمن الرحيم

اى هذا باب احاديث التى اولها حرف الباء الموحدة التحتيه وابتدأ بفصل (بسم الله الرحمن الرحيم) تبركا وتيمنا قال العارف ابن العربى لما كانت الاسماء الالهيه سبب وجود العالم وظهوره فكانه يقول بسم الله الرحمن الرحيم ظهر العالم واختصت الثلاثة الاسماء لان الحقائق تعطى ذلك فالله هو الاسم الجامع الاسماء كلها والرحمن صفة عامة فهو رحمان الدنيا والاخرة لانه رحم كل شئ من العالم والرحمة فى الاخرة مختصة بقبضة السعادة وكل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فاسم الباء باء والف وهمزة والسين سين وياء ونون والميم ميم وياء وميم والباء مثل الباء وهى حقيقه العبد فى باب النداء فانسرف هذا الوجود كيف انحصر فى عابد ومعبود فهذا اشرف مطلق لايقابله ضد لان ماسوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض والتنوين فى اسم تحقيق العبودية فلما ظهر منه التنوين اصطلاه الحق المبين باضافة السر ذلك ولم يكن فقال بسم الله بحذف التنوين العبدى لاضافته الى المنزل الالهى (رأس كل كتاب) اى لفظ البسملة قد استفتح به كل كتاب من الكتب السماوية ... وتحتمل ان المراد ان حسنها ان تكون فى مصحف كل كتاب ... الاول ... ماورد فى حديث انها مما خص به الا ان يقال ان هذا اللفظ مدلول الظاهر ...

للقطعي وهو قوله انه من سليمان الاية وفي رواية قط بسند متصل بسم الله الرحمان الرحيم ام القرأن وهي ام الكتاب وهي السبع المثاني والبسملة آية من كل سورة عند الشافعي وآية من القرأن انزلت للفصل بين السورتين ليست من الفاتحة ولا من كل سورة وهو الصحيح من مذهب الحنفية قال ابن العربي وبسملة برأة هي التي في النمل فان الحق تعالى اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يرده الى العدم فلما خرجت رحمة براءة وهي البسملة بحكم التبري برفع الرحمة عنهم ووقف الملك بها لا يدري اين يضعها لان لكل امة من الامم خطأ وهو البسملة التي سلبت عن المشركين عند خلاصه تلك الاية ذلك الحرف المقدم لانه اول البسملة في كل سورة والسورة التي لا بسملة فيها ابدلت بالباء فقال تعالى براءة وقال البوني من علم ما اودع في البسملة من الاسرار وكتبها لم يحترق بالنار وروي انها لما نزلت اهتزت الجبال لنزولها وقالت الربانية من قرأها لم يدخل النار وهي تسعة عشر حرفا على عدد الملائكة الموكلين بالنار ومن اكثر ذكرها رزق الهيبة عند العالم العلوي والسفلي وهي اول خط العالم العلوي على لعصم اللوح وهي التي امام الله بها ملك سليمان عليه السلام ومن كتبها ستمائة مرة وحمله معه رزق الهيبة في قلوب الخلائق ومن كتبها وجودها اعظاما لها كتبه الله من المقربين (خط في الجامع عن ابي جعفر محمد بن علي معضلا) وقال السيوطي مرسل

(بسم الله الرحمان الرحيم) كامر (هذا كتاب) اي مكتوب (من محمد رسول الله) وفي حديث خ في مكتوب النبي عليه السلام الى قيصر راسمه هرقل ملك الروم مع دحية الكلبي وامره ان يدفعه الى عظيم اهل بصرى اسم اميرها الحارث ليدفعه الى قيصر ووقفه بسم الله الرحمان الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بداعية الاسلام اسلم تسلم واسلم يؤتك الله اجرك مرتين اي من جهة ايمانه بنبيه ثم بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومن جهة ان اسلامه سبب لاسلام اتباعه وقدم لفظ العبودية على الرسالة ليدل على ان العبودية اقرب طرق العباد اليه وتعريضا ببطلان قول النصارى في المسيح فان تولوا فان عليك اثم الاريسيين اي الرعايا في اهم عباد الله (اي زهير) بالتصغير وهم طائفة من اشرف العرب كعب بن زهير منهم وقيل طائفة في حلب وقيل طائفة في قرية من قرى بغداد وقيل طائفة في الاندلس وعبد الملك بن زهر واقرباؤه كلهم فضلاء واطباء منهم وقيل طائفة من اهل الحكمة والقرى يزهرون النيران ويوقدونها في رؤس الجبال للمسافرين والضيفان (سلام على من اتبع الهدى) وآمن بالله ورسوله كما في رواية آخر (فاني احمد) اي انهي (اليكم الله) بالنصب والحال لا اثني ثناء عليه كما اثنى على نفسه (لا اله الا هو) قال

فى الفاسى هو اسم لاصفة من الهوية خرجت الصفة اى هو اشارة القلب الى المعروف الموصوف الا ترى الى قوله الله الذى لا اله الا هو ثم قال الخالق فهو اصل الاسماء واليه يشير القلب لانه الباطن لايدرى ولايدرك انتهى وقال صاحب التخبير اعلم ان هذا الاسم موضوع للاشارة وهو عند الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق وهو يحتاج عند اهل الظاهر الى صلة تعقبه ليكون الكلام مفيدا حتى تقول قائم اوقاعد وهو اخى وماشبه ذلك فاما عند القوم فاذا قلت هو فلا يسبق الى قلوبهم غير ذكر الحق فيكتفون عن كل بيان لاستهلاكهم فى حقائق القرب باستيلاء ذكر الله على اسرارهم وامحائهم من شواهدهم فضلا عن احساسهم بمن سواه وقال الزروقى فى تعليقه على الحزب الكبير قوله يامن هو معناه الذى لايمكن ان يشار لجلاله وعظمته فهو هو وللناس فى هذا الاطلاق بحث وانكار على الصوفية والتحقيق ان اطلاقه فى محل الاثبات المطلق اساءة ادب وفى مقام التعظيم باشعاره واستشعاره او شواهده وقرائنه لابأس به لاهله و قال فى النصيحة لايجوز ياهو الا لرجل استغرق للتعظيم حتى لم يبق له من رسومه غير الاشارة ولم تجد له حالا الا فى الابهام وهذا محكوم فيسلم له كما نص عليه ائمة هذا الشان ( امابعد انكم ان شهدتم ان لااله الا الله ) ولم يأت بالشهادتين هنا اما اكتفاء بما سبق من قوله من محمد رسول الله اوانهم مشركون يكفى لهم شهادة الله فى ابتداء دخولهم فى الاسلام ( واقمتم الصلوة ) وهذا مطلوب بعد اجراء الشهادة ( وآتيتم الزكوة وفارقتم المشركين ) كذلك وهذا اعم من مشرك قبائلهم اوغيرهم ( واعطيتم من المغانم الخمس ) مر بحثه فى ان هذه من غنائمكم ( وسهم النبى ) كما فى قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول ( والصفى ) بفتح اوله وتشديد الياء وهو المال المرغوبة تعطى الى رأيس العساكر ( فانتم آمنون ) بعد الهمزة ( بامان الله وامان رسوله ) سبق فى القتل معناه ( حم د ن طب ق عن النمر بن تولب ) وكذا رواه عنه البغوى والباوردى

﴿ باب التوبة ﴾ قال حجة الاسلام فى الاربعين حقيقة التوبة الرجوع عن طريق البعد الى طريق القرب ولكن لها ركن ومبدأ وكمال امامبدؤها فهو الايمان ومعناه سطوع نور المعرفة على القلب حتى يتضح فيه ان الذنوب سموم مهلكة فيشتعل منه نار الوحشة والخوف والندم وينبعث من هذه النار صدق الرغبة فى التلافى والحذر امافى الحال فبترك الذنوب وامافى الاستقبال فبالعزم على الترك وامافى الماضى فبالتلافى والحذر على حسب الامكان وبذلك يحصل الكمال واذا عرفت حقيقة التوبة انكشف

لك انها واجبة على كل حال ولذلك قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا فخاطب الجمع مطلقا مر بحث فى التوبة (مفتوح لايغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) سبق فى الهجرة (قط طب فى الافراد من صفوان) يأتى فتح ﴿ باب الرزق ﴾ بالكسر فى اللغة كل شئ ينتفع به و بمعنى العطاء يقال رزقه الله اى اعطاه الله ورزق الله الخلق رزقا بالكسر والمصدر الحقيقى رزقا بالفتح والاسم يوضع موضع المصدر وارتزق الجند اى اخذوا ارزاقهم وقيل الرزق مايفترض للجندى من بيت المال فى السنة اوفى الشهر مرة وقيل يوما بيوم وقيل مايفترض فى السنة والشهر العطاء ومايفترض فى اليوم الرزق والمرتزقة الذين يأخذون الرزق وقد سمى المطر رزقا ومنه قوله تعالى وما انزل الله من السماء من رزق فاحيا به الارض (مفتوح الى باب العرش) وبابه سراد قاته (ينزل الله الى عباده ارزاقهم على قدر نفقاتهم) ويضيقه الذنب والمعاصى خصوصا الغفلة فى الصبح وعدم الاجتناب من المستقذرات واما حديث طب عن ابى سعيد ان الرزق لاتنقصه المعصية ولاتزيده الحسنة فبالنسبة لما فى القديم الازلى وعدم تنقيص الرزق بالمعصية امر مستفيض بين المليين وغيرهم حتى ان كسرى غضب على مواريثه فاستأمر فى قطع عطائه فقال يحط من مرتبته ولاينقص من صلته فان الملوك تؤدب بالهجران ولا تعاقب بالحرمان (فمن قلل) بفتح اوله و تشديد العين (قلل) له كذلك وبضم اوله (و من كثر كثرله) فهو كذلك وفى حديث طب عد عن ابى الدرداء ان الرزق ليطلب العبد اكثر مما يطلبه اجله اى فى غاية عمره قال البيهقى معناه ان ماقدرله من الرزق يأتيه ولابد فلايجاوز الحد فى طلبه والاهتمام بشانه والحرص على استزادته ليس نتيجته الاشغل القلوب عن خدمة علام الغيوب والعمى عن مرتبة العبودية وسوء الظن بالحضرات الرازقية قال ابن عطاء الله اجتهاد لك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طلب منك دليل على انطماس بصيرتك وهذا الخبر لاتعارض بينه و بين خبر استنزلوا الرزق بالصدقة لان ماهنا بالنظر لما فى صحف الملائكة او اللوح وخبر ابى الدرداء فى المحتوى بالعلم الازلى تبصر (الديلمى عن انس) مر اجملوا بحث ﴿ بابان ﴾ والباب اسم مدخل الامكنة فيكون حقيقة ومجازا وهنا يحتملهما (مفتوحتان فى الجنة) اى من الجنة (للدنيا عبادان) بفتح اوله وتشديد الباء اسم الجزيرة فى العراق التى تحيط بطرفيه الدجلة و ينصب منه الى بحر الفارس قال الكشاف ومنه المثل وليس وراء عبادان قرية (وقزوين) بفتح القاف والواو وهو ارض من ارض الديلم سيأتى فى رحم الله بحثه (ابو الشيخ فى البلدان والديلمى والرافعى عن انس) ومراد بعة

ابواب بحثه ﴿وبابان﴾ اى نوعان من الخصال (معجلان) بفتح الجيم والتشديد (عقوبتهما) في الدنيا اى قبل موت فاعلهما (البغي) اى مجاوزة الحد والظلم وفي الاصل البغي في اللغة الطلب ثم اشتهر في العرف في طلب ما لا يحل من الجور والظلم وفي التنوير البغاة في عرف الفقهاء القوم الخارجون على الامام الحق بغير حق فاذا خرج قوم مسلمون عن طاعة الامام وتغلبوا على بلد دعاهم الى العود وكشف شبهتهم و بدأ بالقتال لو تحيزوا واجتمعوا وقيل لا ما لم يبدؤا كما في مذهب الشافعي فان قتل المسلم لا يجوز ابتداء ونقول الحكم يدار على دليله وهو تعسكرهم واجتماعهم فان صبر الامام الى ان يبدؤ ربما لا يمكن دفع شرهم (والعقوق) سبق بحثه في اجتنبوا (والكبائر عن انس) ابن مالك ﴿ بئس ﴾ كلمة جامعة للذم [illegible] لتعم الجامعة لوجوه المدايح كلها (العبد عبد تخيل) [illegible] وفضلا على غيره (واختال) اى تكبر من الخيلاء بالضم والكسر [illegible] فهو مختال وفيه خيلاء ومخيلة (ونسى الكبير المتعال) [illegible] الا للواحد القهار (بئس العبد عبد تجبر) بتشديد الباء من الجبر [illegible] الشهوات وجبر الخلق على هواه فيها فصار ذلك عادة (واعتدى) في جبره [illegible] بقتل او غيره (ونسى الجبار الاعلى) اى الذي له الجبروت الاعظم [illegible] فيها من الخلق والخليقة في جنب جبروته (بئس العبد عبد سها) [illegible] مستغرقا في شؤون هذا الحطام الفاني (ولها) من اللهو والاول من السهو اى [illegible] على الشهوات والاشتغال باللهو واللعب او بما لا يعنيه عما خلق له من العبادات (ونسى المقابر والبلى) اى من ان القبر يضم يوما و يحتوى على اركانه و يبلى لحمه ودمه (بئس العبد عبد عتى وطغى) اى بالغ في ركوب المعاصي وتمرد حتى صار لا ينفع فيه وعظا ولا تؤثر فيه [illegible] والعتو التجبر والتكبر والطغيان مجاوزة الحد وهذا الفقرة في [illegible] الجامع (ونسى المبدأ والمنتهى) اى نسى اين بدأ والى اين يعاد وصيرورته ترابا [illegible] ويكون انتهائه وهذا جدير بان يطيع الله في اوسط الحالين (بئس العبد عبد يختل الدنيا بالدين) بتحتية ثم خاء معجمة فثناة فوقية اى يطلب الدنيا بعمل الآخرة بخداع كما يطلب الصائد الصيد من قولهم ختل الصيد اذا تخفى له وختل الصائد اذا مشى للصيد قليلا قليلا [illegible] شبه فعل من يرى ورعا ودينا ليتوسل به الى مطالب الدنيوية بختل الذئب والصائد [illegible] مداهن قتلت مبالاته بنفسه على الحقيقة انما يبالى بما يعرض في العاجل فيطمس معالم الايمان بحطام الدنيا واوساخها يظهر الخشوع و يظهر الانقباض ليهاب ويكون في فريسته

كالسباع والدواب والحيل الخداع والرواغ (بئس العبد عبد يختل الدين بالشبهات) التي هي مثل تعارض الادلة واختلاف العلماء او المكروه والمراد انه يتشبث بالشبهات ويؤول المحرمات (بئس العبد عبد طمع يقود) الى الكساف في تقدير ذو طمع ويمكن جعل قوله طمع فاعل يقوده [illegible] الطمع وهو اقرب (بئس العبد عبد هوى يضله) [illegible] وهو هوى النفس وهي تنفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى (بئس العبد عبد رغب) [illegible] (يذله) بضم اليا وكسر الذال اي حرص وشدة على الدنيا وقيل سعة الامل وطلب الكثير [illegible] الرغب شره الطعام واصله سعة الجوف بمعنى الرحب [illegible] اليه للاهانة كقولهم عبد البطن ولان مجامع همه [illegible] وعائد اليه (ت [illegible]) في الرقاق (وتعقب طب هب عن اسماء) [illegible] (بنت عميس) الخثعمية بضم المهملة وفتح الميم صحابية هاجرت مع زوجها جعفر بن ابي طالب قال البيهقي في الشعب اسناده ضعيف وكذا ذكر البغوي والمنذري وصححه الحاكم وليس كما زعم ورده الذهبي وقال سنده مظلم (طب عد هب وضعفه عن نعيم بن همار) قال الذهبي واصح [illegible] (بئس) كامر (الطعام طعام الوليمة) اي طعام صاحب العرس لانفس الطعام لان طعام العرس مبارك وشفاء وفيه عن (يدعى اليه الاغنياء) استئناف وجواب [illegible] كونه مذموما (ويمنع الفقراء) والمساكين [illegible] وقصته انه لم يخص بدعوته الاغنياء ولم يمنع منها الفقراء لا يكون مذموما وهو ظاهر [illegible] الاجابة [illegible] (ومن لم يجب فقد عصى الله ورسوله) كامر [illegible] يأبى شر الطعام (بئس كامر (العبد المحتكر) اي حابس القوت الذي تعم الحاجة اليه [illegible] زيادة فيه واعتبار قيمته فانه (ان ارخص الله) تعالى (الاسعار) اي اسعار الاقوات (حزن وان اغلاها الله فرح) فهو يحزن لمسرة [illegible] الله ويفرح لحزنهم [illegible] ومن ثم حرم الشافعية والحنفية الاحتكار [illegible] في الاسواق [illegible] لانها ترتفع (طب [illegible]) (بئس كامر (القوم [illegible] ومن فيهم بالتقية) [illegible] الشافعي وكذا التقي على وزن هدى والتقاة [illegible] كلها [illegible] التقية [illegible] اصلها [illegible] هذه المصادر [illegible] اسم لاحد وانوا التقي على وزن [illegible] كثيرة [illegible] الكسر [illegible] بالفتح [illegible] الذي

في شرح المصابيح المظهر قال الرغب بضم الراء وسكون الغين الشره في الطعام والحرص على الدنيا وقيل الطول الامل والطالب للكثير لغير القانع لليسير ويقال الرغب شوم [illegible]

من باب نصر كتما وكتمانا بالكسر ستره واكتمه مثله وسر كاتم اى مكتوم ومكتم بالتشديد اى بولغ فى كتمانه والمعنى يخفين سرهم ويكتم عنه حاله لما علمه منهم من انهم بالمرصاد للاذى والاضرار اذا رأوا سيئة افشوها ونشروها واذا رأوا حسنة كتموها وستروها ومن ثمه استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم ممن هذا حاله فى ادعيته فيظهرون الصلح والاخوة والاتفاق وباطنهم بخلافه (الديلمى عن ابن مسعود) له شواهد ﴿ بئس ﴾ كلمة (القوم قوم لا يقومون لله بالقسط) بالكسر اى بالعدل والقسط العدل والنصيب والحصة والقسوط بالضم الجور والظلم والاعراض والميل عن الحق ومنه قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا واما القسط بالتحريك فنوع من الغنم واعوجاج رحليه واما القسط بالضم فنوع من الكلاء (وبئس القوم قوم يعمل) مبنى للمفعول (فيهم بالمعاصى فلا يغيرون) لان من لم يعمل اذا كانوا اكثر ممن يعمل كانوا قادرين على تغيير المنكر غالبا فتركهم له رضى بالمحرمات وعمومها فاذا اكثر الخبث عم العقاب الصالح والطالح فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم (الديلمى عن جابر) باتى مامن قوم تعمل فيهم ﴿ بئس ﴾ كلمة (القوم قوم يستحلون المحرمات) بالشبهات التى هى محل تعارض الادلة واختلاف العلماء اوالمكروه كما مر آنفا (وبئس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر) فهم مشتركون بعموم البلاء فكل عقاب يرتفع فى الدنيا على ايدى الخلق فهو جزاء من الله وان كان اصحاب الغفلة ينسبونه الى العوائد كما قالوا قد مس اباءنا الضراء والسراء ويضيفونه للمعتدى عليهم بزعمهم واغاهو كما قال تع وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم وفى حديث طب مامن عبد ابلى فى الدنيا ببلية الا بذنب الحديث (ابو الشيخ عن ابن مسعود) مر انما قوم تعمل فيهم ﴿ بئس ﴾ كلمة (البيت الحمام بيت لا يستر) صفة بيت اى لا يستر فيه العورة ومع ذلك وهو محل الخباثة (وماء لا يطهر) بضم الياء وشدة الهاء وكسرها اى لكونه مستعملا غالبا وهذا تمام المرفوع منه ثم قالت عايشة عقب رفعها كما هو ثابت فى رواية مخرجه البيهقى ومايسر عايشة ان لها مثل احد ذهبا وانها دخلت الحمام وقالت لو ان امرأة اطاعة ربها وحفظت فرجها ثم اذت زوجها بكلمة باتت والملائكة تلعنها انتهى (هب عن عايشة) وفيه يحيى بن ابى طالب ضعفه الذهبى ووثقه الدارقطنى ﴿ بئس ﴾ كلمة (البيت الحمام ترفع فيه الاصوات) فتشوش الفكر عن الشغل بالذكر وتنتهك فيه الحرم (وتكشف فيه العورات) اى غالبا بل لا يكاد يخلو عن ذلك لان ما تحت السرة الى فوق العانة لا يعده الناس عورة فهم لا ينفكون عن كشفه وقد الحقه

الشرع بالعوره وجعله كحرمها ولهذا يسن اخلاء الحمام وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام لكن بازارين ازار للعوره وازار برأس يستر عينيه عن النظر (عد عن ابن عباس) وفيه صالح بن احمد متروك و يأتي بئس ونعم ﴿ بئس ﴾ كامر (القوم قوم لا ينزلون الضيف) اى لا ينزلونه عندهم للقيام بضيافته فان الضيافة من شعائر الاسلام فاذا اجمع اهل محل على تركها دل على تهاونهم بالدين سبق شئ في اذا دخل الضيف (طب هب عن عقبه بن عامر) الجهني قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ﴿ بادروا ﴾ اى سابقوا وتعجلوا و اسرعوا من المبادره وهي الاسراع (بالاعمال سبعا) اى التمسوا بالاعمال الصالحه قبل نزول هذه الايات فانها اذا نزلت ادهشت فاشغلت عن الاعمال او سد عليهم باب التوبة وقبول العمل (ما تنتظرون) و في رواية هل ينتظرون بمثناة تحتية (الافقرا منسيا) بفتح اوله اى نسيتموه يأتيكم (اوغنى مطغيا) ان الانسان ليطغى ان راه استغنى (اومرضا مفسدا) للمزاج مشغلا للحواس (اوهرما) بفتحتين (مفندا) اى كبرا وعجزا موقعا في الكلام المحرف عن سنن الصحه من الحزق والهذيان (او موتا مجهزا) بجيم وزاء آخره اى سريعا يعنى فجأه مما لم يكن بسبب مرض كقتل وهدم و بحيث لا يقدر على التوبة من اجهزت على الجريح اذا اسرعت قتله و في العزيزى بفتح الميم اى موقعا في النسيان وموقعا في الطغيان وموقعا في الكلام المحرف عن سنن الصحة وضبط بعضهم بضم الميم و هو اوضح لان الفقر يشغل و ينسى ثم قالوا الشيخ اذا هرم قد افند لانه يتكلم بالمحرف من الكلام عن سنن الصحة وافنده الكبر اذا اوقعه في الفند انتهى ملخصا (او الدجال) اى خروجه (فانه شر منتظر) بل هو اعظم الشرور المنتظرة كامر ان الدجال (اوالساعة والساعة ادهى وامر) اى اشد وامر والقصد من هذه الاخبار الحث على البدأة قبل حلول الاجال واغتنام الاوقات قبل هجوم الامات وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم من المحافظة على ذلك بالمحل الاسنى والحظ الاوفى فقام في رضى الله حتى تورمت قدماه (ت ك هب وابن المبارك عن ابى هريرة) قال ك صحيح واقره الذهبي ﴿ بادروا ﴾ اى اسرعوا (بالاعمال فتنا) جمع فتنة وهي الاختبار و يطلق على المصائب وعلى ما به الاختبار (كقطع) بكسر القاف وفتح الطاء جمع قطعة (الليل المظلم) بضم الميم وكسر اللام والقطعة طائفة منه يعنى وقوع فتن مظلمة سوداء والمراد الحث على المسارعة بالعمل الصالح قبل تعذره او تعسره بالتشغل عما يحدث من الفتن المتكاثره المتراكمة كتراكم ظلام الليل ثم وصف نوعا وفي ابن ملك الغرض من هذا التشبيه بيان حال الفتن من حيث انها

تشيع ويستمر ولايعرف سدها ولاطريق للخلاص منها (يصبح الرجل) فيها مؤمنا ويمسى كافرا) بضم اولهما اى دخل فى الصباح والمساء وقوله يصبح الرجل استئناف بيان لبعض تلك الاحوال هذه رواية الترمذى ورواية مسلم باو على الشك وهذا لعظم الفتن ينقلب الانسان فى اليوم الواحد هذا الانقلاب (يبيع احدهم دينه بعرض) بفتح الراء (من الدنيا قليل) اى قليل من حطامها قال فى الكشاف العرض ماعرض لك من متاع الدنيا وقال فى المطامح هذا وماشبهه من احاديث الفتن من جملة معجزاته الاستقبالية التى اخبر انها ستكون وقد كانت وستكون وقد افردها جمع بالتأليف (حم م ت عن ابى هريرة) صحيح ﴿ بادروا ﴾ كذا (بالاعمال ستا) اى التمسوا الاعمال الصالحة قبل وقوعها وتأنيث الست لانها [illegible] ذكره الزمخشرى وقال العاصى امرهم ان يبادروا بالاعمال قبل هذه الآيات [illegible] ادهشت واشغلت عن الاعمال او سد عليهم باب التوبة وقبول الاعمال كالامر (طلوع الشمس من مغربها) فانه اذا طلعت منه لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت (والدخان) اى ظهوره (ودابة الارض والدجال) اى خروجهما سمى به لانه خداع ملبس ويغطى الارض باتباعه من الدجل وهو الخلط والتغطية ومنه دجلة بغداد لانها غطت الارض بمائها (وخويصة احدكم) تصغير خاصة بالسكون فى الياء والمراد حادثة الموت التى تخص الانسان وصغرت لاستصغارها فى جنب سائر العظام من بعث وحساب وقيل وهى ماتخص الانسان من الشواغل المتعلقة فى نفسه وماله ويهتم به (وامر العامة) اى القيامة لانها تعم الخلائق اوالفتنة التى تعمى وتصم اوالامر الذى يستبد به العوام وتكون من قبلهم دون الخواص (حم م عن ابى هريرة عن انس) روى حديثين لفظ الاول بادروا بالاعمال ستة طلوع الشمس من مغربها اوالدجال اوالدخان اوخويصة احدكم اوامر العامة ولفظ الثانى بادروا بالاعمال ستا الدجال والدخان ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها وامر العامة وخويصة احدكم ﴿ بادروا ﴾ اى اسرعوا (اولادكم بالكنى) جمع كنية اى بوضع كنية حسنة للولد من صغره (قبل ان تغلب عليهم الالقاب) اى قبل ان يكبروا ويضطر الناس الى دعائهم بلقب يميز الواحد منهم زيادة تمييز على الاسم لكثرة الاشتراك فى الاسماء وقد يكون ذلك اللقب غير مرضى كالاعمش ونحوه فاذا نشأ الولد وله كنية كان فى دعائه بها غنية وهذا ارشاد قال ابن حجر الكنية بضم فسكون من الكناية تقول كنيت عن الامر بكذا اذا ذكرته بغير مايستدل به عليه صريحا وقد اشتهر الكنى للعرب حتى غلبت على الاسماء كابى طالب وابى لهب وقد يكون للواحد اكثر من كنية واحدة وقد

وفى ابن ملك واما تأنيث ستا فباعتبار انهم مصائب ودواه وهى جمع داهية يعنى سابقوا بالاعمال الصالحة

اشتهر باسمه وكنيته معا فالاسم والكنيه والعلم واللقب يجمعها العلم بالتحريك ويتغاير بان اللقب ما اشعر بمدح اوذم والكنيه ما صدرت بام او اب وما عدا ذلك فالاسم (ابو الشيخ) في الثواب (فط) في الافراد (حب عد عن ابن عمر) قال في الميزان غير صحيح وقال ابن حجر سنده ضعيف ﴿باكروا﴾ امر من المفاعلة (بالصدقة) اى سارعوا بها والابكار الاسراع الى الشئ لاول وقته (فان البلاء لا يتخطى الصدقة) تعليل للامر بالتبكير وتمثيل جعلت الصدقة كفرسى رهان فايهما سبق لم يلحقه الآخر ولم يتخطه والتخطى تفعل من الخطو وفى حديث مرفوع عند الطبرانى ان نفرا مروا على عيسى عليه السلام فقال يموت احد هولاء اليوم فرجعوا ومعهم حزم حطب فقيل حزمة فاذا حية سوداء فقال لصاحبه ما عملت اليوم قال ما عملت شيئا الا انه كان معى فلقة خبز فسألنى فقير فاعطيته فقال دفع بها عنك (طس عن على هب عن انس) باسناد ضعيف ﴿بجلوا﴾ من التبجيل اى عظموا (المشايخ) اى صاحب الشيبة المسلم وصاحب الشيبة البيضاء الذى عمره فى الاسلام وتوقيره فى المجالس والرفق به والشفقة عليه (فان تبجيل المشايخ) جمع مشيخة بفتح الميم والشيخ بالشيخ كبر السن وكذا الشيخون و يجمع الشيخ على الشيوخ وعلى الشيوخ وعلى الاشياخ وعلى الشيخة على وزن عنبة وعلى الشيخان على وزن ضيفان وعلى المشيخة على وزن محمية بفتح الميمين وعلى المشيخة بكسر الشين وسكون الياء وعلى المشيوخاء بالمد وعلى المشيخاء بفتح الميم وكسر الشين وعلى المشايخ وعلى هذا المشيخة اسم الجمع كما فى القاموس (من اجلال الله) وفى حديث د عن ابى موسى ان من اجلال الله اكرام ذى الشيبة المسلم وحامل القرآن غير الغالى فيه والجافى عنه واكرام ذى السلطان المقسط (عن لم يجد فى سرى) وهذا نص فى الوجوب وفى حديث حط عن انس ان من اجلال توقير الشيخ من امتى ان من تعظيم الله وادائه فى وفى رواية من اجلال الله اى من جملة اجلال الله وتعظيمه تكريم موضع نوره وهو شيبة المسلم ولهذا السر قال الخليل عليه السلام وقد رأى الشيب وكان اول من شاب ما هذا يارب قال وقار ابراهيم فقال يارب زدنى وقارا (حب عد وابو نعيم عن انس وابن الجوزى لانه) وكذا اسند الحديثين ﴿بحسب المرء﴾ بسكون السين اى بكفيه فى الخروج عن عهدة الواجب والباء زائدة وهو مبتدأ (اذا رأى منكرا) شرعيا لم يغيره والحال انه (لا يستطيع له تغييرا) بيده ولا بلسانه (ان يعلم الله تعالى) من نيته (انه له كاره) اى بقلبه ويعزم انه لو قدر عليه بقوله او بيده لازاله وذلك لعدم قدرته فيكره بقلبه فانه حقا فى اذا رأيته الامر

(خ في تاريخه طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه الربيع بن سهل ضعيف ﴿حسب المرء﴾ بسكون السين (من الشر) اي يكفيه منه في اخلاقه ومعاشه ومعاده (ان يشار اليه بالاصابع) اي يشير الناس بعضهم لبعض باصابعهم (في دين او دنيا) فان ذلك شر وبلاء ومحنة (الا من عصمه الله) لانه يشار في دين لكونه احدث بدعة عظيمة فيشار اليه وفي دنيا لكونه احدث منكرا من الكبائر غير متعارف بينهم بخلاف ما تقارب الناس فيه لكثرة صلوة او صوم [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم بالاشارة بالاصابع [illegible] في عار وفي غد في النار ومن [illegible] اخبار قال الغزالي حب الرياسة والجاه [illegible] وبواطن مكائدها يبلى بها العلماء والعباد [illegible] مهما قهروا انفسهم وفطموها عن الشهوات وحاربوها [illegible] من الطمع في المعاصي الظاهرة وطلب الاستراحة [illegible] من مشقة المجاهدة الى لذة القبول عند الخلق ولم تقعد باطلاع الخلق [illegible] لهم واكرامهم وتقديمهم في المحافل فاصابت النفس بذلك اعظم اللذات وهو يظن ان حياته بالله وبعبادته وانما حياته الشهوة الخفية وقد اثبت اسمه عند الله من المنافقين وهو يظن انه يظن عنده من المقربين فاذن المحمول الخمول الا من شهره الله لنشر دينه من غير تكلف منه كالانبياء والخلفاء الراشدين والعلماء المحققين والاولياء العارفين (هب عن انس الحكيم طس هب عن ابي هريرة مرسلا) قال العراقي ضعيف ﴿حسب امرء﴾ كما مر (من الايمان) اي يكفيه منه من جهة القول (ان يقول رضيت بالله ربا) وحده لا شريك له (وبمحمد رسولا) اي وبرسالته [illegible] (وبالاسلام دينا) بدين باحكامه دون غيره من الاديان فاذا قال بلسانه [illegible] احكام الايمان من عصمة المال والدم وغير ذلك من الاحكام الدنيوية فان [illegible] صار مؤمنا ايمانا حقيقيا موجبا لدخول الجنة وظاهر الحديث [illegible] يكفي ماذكر لتضمنه معناه واشتراط الاتيان [illegible] من قال بحثه (طس عن ابن عباس وحسن) [illegible] احدكم﴾ كما مر (اذا قضى صلوته) اي [illegible] اطراف الاصابع عند الركبة وبسط اصابعه [illegible]

عنده ان يعقد الخنصر والبنصر ويحلق الوسطى والابهام ويشير بالسبابة عند التلفظ بالشهادتين ومثل هذا جاء عن علماء الحنفية ايضا وكذلك اذا رفع رأسه من السجدة الثانية من الركعة الثانية في ذات الاربعة والثلاثة افترش رجله اليسرى وجلس عليها ونصب يمناه من الرجل ووجه اصابعها نحو القبلة بقدر ما استطاع عند الحنفية لما روت عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يقعد القعدتين على هذا (ويسلم) المصلي (على اخيه) مع الامام كما في البحر عند ابي حنيفة وعند صاحبيه بعده فيقول (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) الى جانبه والسنة ان الثانية اخفض من الاولى ان كان اماما ولا يقول وبركاته (ومن شماله مثل ذلك) اي ويسلم عن يساره مثل ما ذكر خلافا لمالك فانه يسلم مرة تلقاء وجهه لما روى انه عليه السلام يسلم تلقاء وجهه ولنا ما روى انه عليه السلام سلم عن يمينه وشماله حتى يرى بياض خديه ولو سلم تلقاء وجهه يصرف ذلك عندنا الى اليمين فيعيده عن يساره وينوي الامام به من عن يمينه ويساره من الحفظة والناس الذين كانوا معه في الصلوة والمقتدي كذلك وينوي امامه في الجانب الذي هو فيه او فيهما ان حاذاه والمنفرد الحفظة في الجانبين فقط كما في النعمة (طب عن جابر بن سمرة) له شواهد فهو حسن ✽ كامل (اصحابي القتل) اي يكفي المخطئ منهم في قتاله في الفتن القتل فانه كفارة لجرمه وتمحيص لذنوبه واما المصيب فهو شهيد ذكره ابن جرير حيث قال يعني المخطئ منهم في قتاله في الفتنة ان قتل فيها عن العقاب في الاخرة على قتاله من قاتل اهل الحق ان كان قتال المخطئ عن اجتهاد وتأويل اما من قاتل مع علمه بخطأئه فقتل مصرا فامره الى الله ان شاء عذبه وان شاء عفى عنه ونحوه ... من ... معصية فاقيم عليه الحد فهو كفارته لان قتال اهل الحق له كفارة عن قتاله لهم واما اصراره على معصيته ربه في مدافعته اهل الحق عن حقهم والتائبة ... امره الى الله فمثله على قتاله هو الذي اخبر عنه صلى الله عليه وسلم ... هذا كلامه (س حم طب ض عن ابي ... الاشعري ... ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ... فانا ادركنا ذلك فذكره رواه طب باسانيد ... كامل (من ... ) اي ... اذا اراد ان يدعو ... (وارحمني) بترك المعاصي وفعل الخيرات ودوام ... (وادخلني الجنة) فانه في الحقيقة لم يترك شيئا من ... الدارين (طب عن السائب

بن زيد) بن سعد المعروف بابن اخت نمر قيل عوليئي كناني وقيل ازدي وقيل كندي وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة وفيه ضعف ﴿بخ بخ﴾ كلمة تقال للمدح والرضى ويكرر للمبالغة وان وصلت جرت وتؤنث وربما شددت (لخمس) من الكلمات ( ما اثقلهن ) اى ارجحهن ( في الميزان ) التي توزن بها الاعمال يوم التناد وفي معناه حديث حم ق ت ه كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم ( سبحان الله والحمد لله ) مر اذا قلت ( ولا اله الا الله ) يأتي في باب لا ( والله اكبر) يعني ثوابهن يجسد ثم يوزن فيرجح على سائر الاعمال وكذا يقال في قوله (والولد الصالح) اى المسلم ( يتوفى للمرء المسلم فيحتسبه ) عند الله تعالى قال الديلمي الاحسان ان يحتسب الرجل الاخر بصبره على ما مسه من حرقة المصيبة (ن طب حب ك هب حم ط ش عن حريث وثوبان وابى امامة وابى الدرداء ) قال ك صحيح واقره الذهبي قال المنذرى رجاله رجال الصحيح ﴿بخيل﴾ فعيل من البخل وفي رواية الجامع بخل ( الناس ) اى بخلوا حتى بخلوا (بالسلام) الذى لا كلفة فيه ولا بذل مال ومن بخل به فهو من غيره من سائر الاشياء ابخل وفيه حث على بذل السلام وافشائه والا سالك عنه من حيث الافعال الردية والخصال المؤدية الى الضرر والاذية وسبق بحثه في السلام ( حل عن انس ) له شواهد ﴿بخروا﴾ من التبخير ( بيوتكم ) اى اجعلوا فيها البخور لان البخور في المساجد والبيوت ضيافة للملائكة سيأتي تحفة الملائكة تجمير المساجد والبخر انتشار الرائحة ويقال ابخره الشيء اذا صيره ابخر والبخور على وزن صبور ما تطيب به من العنبر والعود والبخور بين الناس دوم جازى وصمغ شجرها ويقال عسل لبنى ويقال تبخر بالبخور وهو ما يتبخر به وبخور مريم نوع من النبات وعود سوسن زنبق وبخرج العرق والبول والحيض واللبن وكل مايعه رسيالته ومن انواعه بخور الاكراد وبخور السودان (باللبان) بضم اللام بالتركى كونلك وبالفارسي كندرو هند لبي بشد بدالباء وفي بلاد هند يقال لبان جاوى صمغ شجر كبير واما اللبان بالفتح صدر الانسان واما اللبان بالكسر فلبن الامهات في الثدى ( والشيح) بكسر الشين نوع من الحشيش الطيب (والمر) بالضم والتشديد نوع صمغ الشجر لونه مائل الى الاخضر وعلى نوعه ونوع الاخر ازرق يقال له ازرق ( والصعتر) بفتح الصاد وسكون العين نوع من حشيش له رائحة طيبة يقال له حشيش العروس بعضه طويل الورق وبعضه قصيره وبعضه دقيق الورق وبالسين ايضا وفي كل منها رائحة وفائدة عظيمة يعلمها الشارع ( هب عن انس ) لم ار الا شاهد،

﴿ بدموع عينيك ﴾ جمع دمع ويجمع على ادمع ايضا يقال دمعت العين دمعاً ودمعاً ودموعا من باب فتح وعين دامعة والمدامع اطراف العين وامرأة دمعة اى سريعة والدمعة القطرة منه وجمعه دمع والدمع بضمتين سمت مجرى الدموع فان هذا جواب عن سوأل الصحابة بما اتقى النار يارسول الله فعلل بقوله زيادة فى تفسيره فقال ( فان عينا بكت من خشية الله لاتأ كلها النار ) قال تعالى واذا تتلى عليهم ايات الرحمان خروا سجدا وبكياً اى على الانبياء المذكورة فى سورة مريم اى كونوا مثلهم يااهل مكة خشوعا وخضوعا وحذرا وخوفا عند التلاوة وفى حديث اخراتلوا القرأن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا وعن صالح المزنى قرأت القرأن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال لى ياصالح هذه القراءة فاين البكاء وعن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان الذى فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه وروى انه صلى الله عليه وسلم مااغرورقت عين بماء الاحرم الله تعالى على النار جسدها ( خط عن زيد بن ارقم وقال ان رجلا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اتقى النار قال فذكره ) يأتى فى حرمت بحث ﴿ بذلك ﴾ اى الطيبات كما يشعر سياق الحديث ( امرت الرسل ) مبنى للمفعول ( فبلى لاتأ كل ) خطاب للراوى اوغيره شيأ من المأكولات ( الاطيبا ولا تعمل ) شيأ من الاعمال ( الاصالحا ) كما قال تعالى فاستقم كما امرت وقال قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق فسر الطيب هنا بكل مايستلذ ويشتهى من المأكولات والملبوسات الاماورد نص بتحريمه وقال تعالى ياايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات مااحل الله لكم والطيبات اللذيذات التى تشتهيها النفوس وتميل اليها القلوب قال المفسرون هم قوم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عزموا ان يرفضوا الدنيا ويحرموا على انفسهم المطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة وان يصوموا النهار ويقوموا الليل ويخصوا انفسهم فانزل الله هذه الاية وقال تعالى ولا تعتدوا ان الله لايحب المعتدين اى لاتجاوزوا الحلال الى الحرام ( حل عن ام عبد الله اخت شداد بن اويس ) ومر اجملوا بحث ﴿ برائة ﴾ بالمد ( من الكبر لبس ) وفى رواية ق لباس ( الصوف ) بقصد الصالح لالاظهار التزهد وايهام المزيد التعبد ( ومجالسة فقرأ المؤمنين ) بقصد ايناسهم والتواضع معهم ( وركوب الحمار ) اى ونحوه كبرذون حقير ( واعتقال العنز اوقال البعير ) كذا هو على الشك فى رواية يعنى اعتقاله لحلب لبنه والمراد ان فعل هذه الاشياء بنية صالحة تبعد صاحبها عن التكبر ( حل هب عن ابى هريرة هناد عن زيد بن اسلم مرسلا ) قال ابو نعيم ورواه وكيع عن خارجة بن زيد مرسلا

وقال ق كذا رواه القاسم من هذا الوجه وروى عن اخيه عاصم عن زيد كذلك مرفوعا وقيل عن زيد عن جابر مرفوعا ﴿ برالوالدين ﴾ وكذا لووصل احدهما ومات الاخر فى صغره ( يزيد فى العمر ) اى فى عمر البار كما نطقت به الكتب السماوية ففى السفر الثانى فى التورية اكرم اباك وامك ليطول عمرك فى الارض التى يعطيكها الرب الهك ( والكذب ) الذى لغير مصلحة مهمة ( ينقص الرزق ) اى يضيق المعيشة لان الكذب خيانة والخيانة تجلب الفقر كما مر فى غير مرة ( والدعاء ) بشروطه واركانه ( يرد القضاء ) الالهى اى غير المبرم فى الازل فانه لابد من وقوعه كما بينه بقوله ( ولله تعالى ) وفى رواية الجامع عزوجل بدل تعالى ( فى خلقه قضاآن قضاء نافذ وقضاء محدث ) مكتوب فى صحف الملائكة اوفى لوح المحفوظ فهذا هو الذى يمكن تغيره واما الازلى الذى فى علم الله فلا تغيير فيه البتة ( وللانبياء ) اى والمرسلين عام ( على العلماء ) اى العلماء بطرق الاخرة العاملون بما علموا ( فضل درجتين ) اى زيادة درجتين اى هم اعلا منهم بمنزلتين عظيمتين فى الاخرة ( وللعلماء ) الموصوفين بما ذكر ( على الشهداء ) فى سبيل الله بقصد اعلاء كلمة الله ( فضل درجة ) يعنى هم اعلا منهم بدرجة هى تلى النبوة وفوق الشهادة وذلك يحمل من له ادنى عقل على بذل الوسع وتحصيل العلوم النافعة بشرط الاخلاص والعمل تنبيه قال الماوردى البر نوعان صلة ومعروف فالصلة التبرع ببذل فى جهادة محمودة لغير غرض مطلوب وهذا يبعث على سماحة النفس وسخاها ويمنع شحها واباها ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون والثانى نوعان قول وعمل فالقول طيب الكلام وحسن البشر والتودد بحسن قول ويبعث عليه حسن الخلق ورقة الطبع لكن لايسرف فيه فيصير ملقا مذموما ( عد وابن النجار والديلمى ) كلهم ( عن ابى هريرة ) وفى رواية بتقديم قضاء نافذ على قضاء محدث وضعفه المنذرى ﴿ برئ من الشح ﴾ الذى هو اشد من البخل كما مر اباكم والشح بحث ( من ادى الزكوة ) الواجبة الى مستحقيها ( وقرى الضيف ) اذا نزل به ( واعطى فى النائبة ) بتقديم الباء على الهمزة اى اعان الانسان على ماينوبه اى ينزل به فى المهمات والحوادث ( ع طب ض عن خالد بن زيد بن حارثة ) ويقال زيد بن حارثة الانصارى قال فى الاصابة اسناده حسن لكن ذكره خالد بن زيد البخارى وابن حبان فى التابعين ﴿ بر الحج ﴾ اى الحج المبرور ( اطعام الطعام ) اى اطعام الطعام للمسافرين المسلمين ( وطيب الكلام ) اى مخاطبة الناس بالين والتلطف وترك الشح والتعسف والشدة والمراء والجدال والفسوق والعصيان فان ذلك من مكارم الاخلاق المأمور بها فى جميع الملل والنحل ( عق ك ق عن جابر ) مر بحثه فى الحج

﴿ بر المرأة المؤمنة ﴾ اى العفيفة والمطيعة الصالحة ( كعمل سبعين صديقا ) لعصمتها وعفتها مع ضعف عقلها ونقصان دينها ( وفجورة المرأة الفاجرة ) اى الخارجة عن الاطاعة والفاسقة فى شهواتها وهوائها ( كفجور الف فاجرة ) لسأر الجهة لشدة ميل الرجال اليهن وعدم الصبر فى غوايتهن وفى حديث طب عن ابى امامة مثل المرأة الصالحة فى النساء كمثل الغراب الاعصم الذى احدى رجليه بيضاء قال ابن العربى الاعصم من الخيل الذى فى يديه بياض وقيل بياض فى يديها او احديهما كالسوار قال الكشاف وتفسير الحديث يطابق هذا القول لكنه وضع الرجل مكان اليد قالوا وهذا غير موجود فى الغراب فمعناه لايدخل احد من المختالات المتبرجات الجنة وفى رواية طب مثل المرأة الصالحة فى النساء كمثل الغراب الاعصم من مائة غراب قال العراقى سنده ضعيف ولاحمد عن عمرو بن العاص كنا مع رسول الله بمر الظهران فاذا بغربان كثيرة فيها غراب اعصم احمر المنقار فقال لايدخل الجنة من النساء الامثل هذه الغربان واسناده صحيح (ابو الشيخ عن ابن عمر) مر ان فجور المرأة ﴿ بشر ﴾ من التبشير (هذه الامة ) اى امة الاجابة ( بالسنا ) بالمد المنزلة وارتفاع القدر عند الله وعند الملائكة ( والدين ) اى التمكن فيه ( والرفعة ) اى العلو فى الدنيا والاخرة ( والنصر ) على الاعداء ( والتمكين فى الارض ) ونمكن لهم فى الارض ونجعلهم أئمة ( فمن عمل منهم عمل الاخرة للدنيا ) اى قصد بعمله الاخروى استجلاب الدنيا وزخرفاتها وجعله وسيلة الى تحصيلها ( لم يكن له فى الاخرة من نصيب ) لانه لم يعمل لها كامر فى ادنى الرياء بحث ( حم والروبانى حب قط ك حل هب ض عن ابى ) بن كعب قال ك صحيح واقره الذهبى ﴿ بشر ﴾ خطاب عام لم يرد به معين ( المشائين ) بالمد والهمزة اى من تكرر منه المشى الى اقامة الجماعة ( فى الظلم ) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها اى ظلمة الليل ( الى المساجد ) القريبة او البعيدة ( بالنور التام ) اى من جميع جوانبهم فانهم يختلفون فى النور بقدر عملهم ( يوم القيمة ) اى على الصراط او المراد المنابر من نور لما قاسوا مشقة ملازمة المشى فى ظلمة الليل الى الطاعة جوزوا بنور يضىء لهم يوم القيمة وهو النور المضمون لكل مشى الى الجماعة فى الظلم وان كان منهم من يمشى فى ضوء صاحبه كان مشى فى ظلمة الليل متكلف زيادة مؤنة او الزيت او الشمع فله ثواب ذلك مع نور مشيه كالحاج اذا زادت مؤنته لبعد المشقة فله ثوابها مع ثواب الحج وقيل انما قيد النور بالتام لان اصل النور يعطى لكل من تلفظ بالشهادتين من مؤمن او منافق لظاهر حرمة الكلمة ثم يقطع نور المنافقين فيقولون ربنا اتمم لنا نورنا وقال الطيبى تقييده بيوم القيمة تلميح الى قصة المؤمنين وقولهم فيه

ربنا اتمم لنا نورنا وفيه ايذان بان من اهتز هذه الفرصة وهي بالمشي اليها في الظلم في الدنيا كان مع النبيين والصديقين في الاخرة وحسن اولئك رفيقا ( د ت ع قط ق ض ط ه ك عق عن بريدة ) بن الحصيب ( وسعيد وانس وسهل وعايشة ) قال الترمذي غريب وقال المنذري ورجاله ثقات وقيل صحيح على شرطهما وعده السيوطي في الاحاديث المتواترة ﴿ بشر ﴾ من التبشير ايضا ( المدلجين ) على صيغة اسم الفاعل من ادلج اذا ذهب في الليل ( الى المساجد في الظلم بمنابر ) متعلق ببشر ( من نور يوم القيمة ) فيكون زيادة على المؤمنين الذين يقولون ربنا اتمم لنا نورنا وعلى المؤمنين الذين يقول المنافقون لهم انظرونا نقتبس من نوركم وقال في شرح المشكاة وفيه ان من انتهى هذه الفرصة وهي المشي الى المساجد في الظلم في الدنيا كان مع النبي والذين امنوا معه من الصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا ( يفزع الناس ولايفزعون ) وفي المشكاة في رواية ابي سعيد اذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالايمان فان الله يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ( طب عن ابي امامة ) له شواهد ﴿ بشر ﴾ كما مر ( المشائين ) جمع مشي بتشديد الشين كما قبله ( في الظلم الى الصلوة ) اي الى المساجد ليصلي مع الجماعة ( بنور ساطع ) اي رافع لغيره مرتفع في نفسه يقال سطع الغبار والرايحة والصبحة اي ارتفع من باب فتح فهو سطيع والسطوع بالضم الظاهر والمرتفع وفي رواية خ م من غدا الى المسجد او راح اعد الله له نزله من الجنة كلما غدا او راح وفي روايتهما ايضا اعظم الناس اجرا في الصلوة ابعدهم فابعدهم ممشى والذي ينتظر الصلوة حتى يصليها مع الامام اعظم اجرا من الذي يصلي ثم ينام ( يوم القيمة بين ايديهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ) كما قال الله تعالى نورهم يسعى بين ايديهم وعن ايمانهم الاية ( ابن النجار عن انس ) له شواهد ﴿ بشر الناس ﴾ عموما انه ( من قال لا اله الا الله ) اي لا معبود في الوجود الا الله الواجب الوجود لذاته ( وحده ) اي منفردا في ذاته ( لا شريك له ) في صفاته وملكه ( وجبت له الجنة ) اي ان مات على ذلك ولو بعد دخوله النار فمآله الى الجنة ولابد فالميت فاسقا تحت المشية ان شاء عذبه وان شاء عفى عنه فيدخله الجنة سبق في اذهب وابشر بحثه وفي حديث خ طويل عن ابي الدرداء اخره قال لي جبريل بشر امتك من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق وان زنى قال نعم قال البخاري هذا اذا مات قال لا اله الا الله عند الموت ( ن طب عن ابن حنيف عن ابيه ن ع ض عن ابي امامة وزيد بن خالد الجهني ) له شواهد ﴿ بعث الله نوحا ﴾ اسمه عبد الغفار وهو ابن لمك بفتح

الميم وسكونها ابن متوشلخ على وزن متدحرج ابن اخنوخ وهو ادريس وهو من مشاهير الرسل وهو الاب الثانى وهو من اولى العزم ( لاربعين سنة ) قال ابن عباس بعث نوح وهو ابن اربعين سنة وقيل ابن خمسين سنة وقيل هو ابن مائتين وخمسين سنة وقيل هو ابن مائة سنة كما فى خازن ( ولبث فى قومه الف سنة الا خمسين عاما ) قال ابن عباس ولبث يدعو قومه تسعمائة سنة وخمسين سنة ( وعاش بعد الطوفان ستين سنة ) هكذا فى اصله وفى عامة التفاسير وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره على قول الثالث الف سنة واربعمائة وخمسين سنة كما فى فى خازن ( حتى كثر الناس وفشوا ) قال تعالى يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى امم ممن معك اى الذين كانوا معه فى السفينة لم يعقب احد منهم الا اولاد نوح الثلاثة فانحصر النوع الانسانى بعد نوح فى ذريته ولذا يقال انه آدم الصغير وقد كان بينه وبين آدم الف سنة وثمانية اجداد وهو اول نبى بعثه الله بعد ادريس وكان نوح عليه السلام نجارا وهو الذى صنع السفينة بنفسه فى عامين وسمى نوحا لكثرة ماناح على نفسه واختلفوا فى سبب نوحه فقيل لدعوته على قومه بالهلاك وقيل لمراجعة ربه فى شان ولده كنعان وقيل لانه مر بكلب مجذوم فقال اخسأ يا قبيح فاوحى الله اليه اعبتنى ام عبت الكلب كما فى خازن ( له عن ابن عباس ) سبق اول ﴿ بعث موسى ﴾ وهو رسول على جميع بنى اسرائيل ( وهو يرعى غنما على اهله ) فى ابتداء حاله وقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم ان موسى قضى اقصى الاجلين وهو العشر هذا ( وبعثت انا وانا ارعى غنما لاهلى بجياد ) وفى الشفاء وقال عليه السلام مامن نبى الا وقد رعى الغنم واخبرنا الله بذلك عن موسى عليه السلام وقال الحليمى اعلم ان فى الحديث الصحيح كنت ارعاها على قراريط لاهل مكة وفى سنن ابن ماجة هذا الحديث وفى آخره قال سويد بن سعيد وهو راوى الحديث كل شاة بقراط انتهى والقراط جزء من اجزاء الدنيا وهو نصف عشره فى اكثر البلاد واهل الشام يجعلونه جزء من اربعة وعشرين جزء من اجزاء الدنيا والياء فيه بدل من الراء فان اصله قيراط وفى الصحاح القراط نصف دانق وهو سدس درهم وقال ابن ناصر اخطأ سويد فى تفسير القراط بالذهب والفضة اذ لم يرع النبى صلى الله عليه وسلم لاحد باجرة قط وانما كان يرعى غنم اهله والصحيح مافسره ابراهيم بن اسحق الحربى الامام فى الحديث واللغة وغيرهما ان قراريط اسم مكان فى نواحى مكة وكان ذلك منه وسنه نحو العشرين فيما استقرى من كلام ابن اسحق والواقدى وهذا يرد ما قاله القاضى وكذا ما بوب اليه البخارى فى صحيحه فى كتاب الاجارة باب رعى

الغنم على قراريط وفى القاموس القيراط يختلف وزنه بحسب البلاد فى مكة ربع سدس دينار و بالعراق نصف عشره و بالجملة فى رعى الغنم للانبياء حكمة بالغة لايدركها الا الاصفياء وتدريج الله لهم الى كرامته وتدريب برعايتها لسياسة اممهم من خليقته بما سبق لهم من الكرامة بالنبوة والرسالة ( حم وعبد بن حميد عن ابى سعيد ) له شواهد ﴿ بعثت ﴾ مبنى للمفعول اى ارسلت ( انا والساعة ) بالنصب مفعول معه والرفع عطف على ضمير بعثت وقول ابى البقاء الرفع يفسد المعنى اذ لا يقال بعثت الساعة اعترضوه ( كهاتين ) اى الاصبعين ( واشار بالوسطى والسبابة ) قال عياض هو تمثيل لاتصال زمنه وانه ليس بينهما شئ كما انه ليس بينهما اصبع اخرى ويحتمل انه تمثيل لقرب ما بينهما من المدة كقرب السبابة والوسطى قال الابى وهل يعنى بما بينهما فى الطول او العرض والارجح الاول وقال غيره يريد ان دينه متصل بقيام الساعة لا يفصله عنه دين آخر كما لافصل بين السبابة والوسطى وقال القاضى معناه ان نسبة تقدم بعثته على قيام الساعة كنسبة فضل احد الاصبعين على الاخرى وفيه استعارة بان لانبى بينه و بينها كما لايتخلل اصبع بين هاتين الاصبعين ومحصوله انه كناية عن قربها و به جاء التنزيل اقتربت الساعة وقال القرطبى لامنافاة بين هذا و بين قوله ما المسؤل عنها باعلم من السائل لان مراده هنا انه ليس بينه و بين الساعة نبى كما ليس بين السبابة و الوسطى اصبع ولا يلزم منه وقتها بعينه لكن سياقه يفيد قربها وان اشراطها متتابعة وقال الكرمانى لامعارضة بين هذا و بين ان الله عنده علم الساعة لان علم قربها لايستلزم علم وقت مجيئها عينا ( ت طحم خ م حب برطب ض ه عن انس و بريدة وجابر وسهل وابى هريرة ) وهو سهل بن سعد الساعدى وهذا عده السيوطى من المتواتر ﴿ بعثت ﴾ مبنى للمفعول ( بين يدى الساعة ) مستعار مما بين يدى جهة الانسان تلويحا بقربها والساعة القيامة واصلها قطعة من الزمان ( بالسيف ) خص نفسه به وان كان غيره من الانبياء بعث بقتال اعدائه ايضا لكن لايبلغ مبلغه فيه اقول و يحتمل انه انما خص نفسه به لانه موصوف بذلك فى الكتب كما فى التورية معه قضيب من حديد يقاتل به وامته فاراد ان يفزع اهل الكتابين و يذكر ما عندهم اخرج ابو نعيم عن كعب خرج قوم عمار وفيهم عبد المطلب ورجل من يهود فنظر الى عبد المطلب فقال انا نجد فى كتبنا الذين لم تبدل انه يخرج من ضيفى هذا من يقتلنا وقومه قتل عاد ( حتى يعبد الله ) مبنى للمفعول وفى رواية الجامع تعالى ( وحده لاشريك له ) اى و يشهدانى رسوله وانما سكت عنه لانهم كانوا عبدة اصنام فقصر

الكلام على الاهم في المقام (وجعل رزقي) مبني للمفعول (تحت ظل رمحي) قال الديلمي يعني الغنائم وكان سهم منها له خاصة يعني ان ارمح سبب الى تحصيل رزقي قال العامري يعني ان معظم رزقه كان من ذلك والا فقد كان يأكل من جهات اخرى غير الرمح كالهدية والهبة وغيرهما وحكمة ذلك انه قدوة للخاص والعام فجعل بعض رزقه من جهة الاكتساب وتعاطي الاسباب وبعضه من غيرها قدوة للخواص من المتوكلين وانما قال تحت ظلال رمحي ولم يقل في سنان رمحي ولا غيره من السلاح لان رايات العرب كانت في اطراف الرماح ولا تكون اقامة الرماح بالرايات الا مع النصر وقد نصر بالرعب فهم من خوف الرمح اتوا تحت ظله ولانه جعل السنان للجهاد وهو اكبر الطاعات فجعل له الرزق في ظله اي ضمنه وان كان لم يقصده (وجعل الذل) اي الهوان والخسران (والصغار) بالفتح اي الضيم (على من خالف امري) فان الله خلق خلقه معاني قسمين علية وجعل عليين مستقر العلية واسفل سافلين مستقر السفلية وجعل اهل طاعته وطاعة رسوله الا عليين في الدارين واهل معصيته الاسفلين فيهما والذلة والصغار لهؤلاء وكان الذلة مضروبة على من خالف امره فالعز لاهل طاعته ومتابعته ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وعلى قدر متابعته يكون العزة والكفاية والفلاح (ومن تشبه بقوم فهو منهم) اي حكمه حكمهم وذلك لان كل معصية من المعاصي ميراث من الامم التي اهلكها الله فاللوطية ميراث عن قوم لوط واخذ الحق بالزائد ودفعه بالناقص ميراث عن قوم شعيب والعلو في الارض ميراث عن قوم فرعون والتكبر والتجبر ميراث عن قوم هود فكل من لابس من هؤلاء فهو منهم (حم والحكيم ع طب هب عن ابن عمر) قال الهيثمي فيه عبد الرحمن ثابت وثقه ابن المديني وابو حاتم وضعفه حم وبقية رجاله ثقات انتهى وذكره خ في الصحيح في الجهاد تعليقا وفي الباب ابو هريرة وغيره (بعثت) بحذف مفعوله للتعميم وفاعله تعظيما وتفخيما اي بعثني الله (داعيا) لمن يرد هدايته (ومبلغا) ما وحاه الى الخلق (وليس الي من الهدى شيء) لاني عبد لا اعلم المطبوع على قلبه من غيره قال الكشاف وقد جاء بما يسعدهم ان اتبعوه ومن لم يتبعه فقد ضيع نفسه ومثاله ان يفجر الله عينا عذبة فيسقي الناس زرعهم وماشيتهم بمائها فيفلحوا ويبقى ناس مفرطون عن السقي فيضيعوا فان العين المنفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفريقين لكن الكسلان حرم نفسه ما ينفعها كذا قرره (وخلق) ولفظ رواية عق وجعل (ابليس مزينا) للذنب والمعاصي ليضل بها من اراد الله اضلاله (وليس اليه من الضلالة شيء) فالرسل عليهم السلام انما هم مناديون لامر جبلات الخلق

قبل الهجرة (حين اسرى بى) مبنى للمفعول (الى يأجوج ومأجوج) بغير همزة وبه قرأ السبعة الا عاصم فبهمزة ساكنة اسمان مشتقان من اجيج النار اى ضوءها ووزنها يفعول ومفعول منعا من الصرف للتأنيث والعلمية اسما قبيلتين وعلى تركه فاعجميان منعا من الصرف للعجمة والعلمية ووزنهما فاعول كطالوت وجالوت اوعربيان مشتقان خففا بالابدال وهما من نسل آدم عليه السلام كما فى الصحيح والقول بانهم خلقوا من منى آدم المختلط بالتراب وليسوا من حواء غريب جدا وعند مسلم فيمر اوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء وعند احمد عن ابن مسعود مرفوعا لا يأتون على شئ الا اهلكوه ولا على ماء الا شربوه وفى مسلم فيقولون لقد قتلنا من فى الارض هلم فلنقتل من فى السماء فيرمون نشابهم الى السماء فيردها الله عليهم مخضوبة دما وعند ابن جرير وابن ابى حاتم عن كعب ويفر الناس منهم فلا يقوم لهم شئ ثم يرمون بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون غلبنا اهل الارض واهل السماء الحديث وفى تذكرة القرطبى وروى انهم يأكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل ذى روح مما خلق فى الارض وفى خبر آخر لا يمرون بفيل ولا خنزير الا اكلوه ويأكلون من مات منهم مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية فيمنعهم الله من مكة والمدينة وبيت المقدس (فدعوتهم الى دين الله وعبادته) اى الى الايمان والاسلام (فأبوا) اى منعوا انفسهم (ان يجيبونى فهم فى النار مع من عصى من ولد ادم وولد ابليس) فهم اشداء الكفار كما مر (نعيم بن حماد فى الفتن عن ابن عباس) سبق ان يأجوج ومأجوج ثلثه ويأتى فتح ﴿ بكاء المؤمن ﴾ ناش (من قلبه) اى من حزن قلبه (وبكاء المنافق من هامته) اى من رأسه يرسله منهما متى شاء فهو يملك ارساله دفعة كما فى خبر قال الصلاح الصفدى رأيت من يبكى باحدى عينيه ثم يقول لها قفى فيقف دمعها ويقول للاخرى ابكى انت فيجرى دمعها ورأيت آخر له محبوب فاذا قال له ابكى بكى واذا قال وهو فى وسط البكاء اضحك ضحك ورأيت من يبكى احدى عينيه والنفاق لغة مخالفة الباطن للظاهر فان كان فى اعتقاد الايمان فهو نفاق الكفر والا فهو نفاق العمل ويدخل فيه الفعل والترك وتتفاوت مراتبه (طب عق حل عن حذيفة) وفيه اسماعيل بن البجلى ضعيف ﴿ بكروا ﴾ بتشديد الكاف من التبكير (بالصلوة فى يوم الغيم) بالفتح السحاب كالغمام والغمامة ويطلق على العطش وحرارة الجوف وجمعه غيوم يقال غامت تغيم غيومة واغامت واغيمت وتغيمت كله بمعنى واحد واغيم القوم اصابهم غيم والغيمة شدة كساد الماء والمعى

حافظوا عليها يوم احاطة الغيم وقدموها فيه لئلا يخرج الوقت وانتم لاتشعرون واخراج الصلوة عن وقتها عظيم الجرم جدالاسيما العصر كما يشير اليه قوله (فانه من ترك العصر حبط عمله) اى بطل ثوابه وليس ذلك من احباط ماسبق من عمله فانه فى حق من مات مرتدا بل يحمل الحبوط على نقصان عمله فى يومه ذلك وحمله البعض على المستحل اومن تعود الترك اوعلى حصول الاجر (ش حم ه حب ق عن بريدة) بن الحصيب الاسلمى وفى الباب الديلمى والبخارى وغيرهما ﴿بل مرة﴾ اى بل الحج فى عمرك مرة ولا يتكرر ولا يزداد فرضه على المرء (واحدة فمن زاد فهو تطوع) اى نافلة ووجوبه معلوم من الدين بالضرورة قال تعالى ولله اى فرض واجب على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ولايتكرر وجوبه الا لعارض نذر اوقضاء عارض روى مسلم حديث ابى هريرة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ياايها الناس قدفرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل يارسول الله كل عام فسكت حتى قالها ثلاثا فقال النبى صلى الله عليه وسلم لوقلت نعم لوجبت ولما استطعتم اى لوأمرنا ان نحج كل عام وهذا يدل على ان مجرد الامر لايفيد التكرار ولاالمره والالما صح الاستفهام وانما سكت صلى الله عليه وسلم حتى قالها ثلاثا زجراله عن السؤال فان التقدم بين يدى رسول الله منهى عنه لقوله تعالى لاتقدموا بين يدى الله ورسوله لانه صلى الله عليه وسلم مبعوث لبيان الشرايع كلها وتبليغ الاحكام فلو وجب الحج كل سنة لبينه عليه السلام لهم لامحالة ولايقتصر على الامربه مطلقا سواء سئل عنه اولم يسئل عنه فيكون استعجالا ضايعا ثم لما رأى انه لاينزجر به ولايقنع الابالجواب الصريح اجاب عنه بقوله لوقلت نعم لوجبت كل عام حجة فافاد به انه لايجب فى كل عام لما فى لومن الدلالة على انتفاء الشئ لانتفاء غيره وانه لم يتكرر لما فيه من الحرج والكلف الشاقة قاله البيضاوى وتعقبه الطيبى بان الاستدلال بسؤال الرجل على ان الامر لايفيد التكرار ولا المرة ضعيف لان الانكار وارد على السؤال الذى لم يقع موقعه ولهذا زجره وقال ذرونى ماتركتكم يعم الخطاب يعنى اقتصروا على ماامرتكم به على قدر استطاعتكم فقد علم ان الرجل لولم يسأل لم يفد الامر غير المرة وان التكرار يفتقر الى دليل خارجى (د ك عن ابن عباس ان الاقرع سئل النبى عليه السلام الحج فى كل سنة اومرة واحدة فال فذكره) له شواهد ﴿بلغوا عنى﴾ اى انقلوا عنى ماامكنكم ليتصل بالامة نقل ماجئت به (ولو) اى ولوكان الانسان انما يبلغه منى اوعنى (آية) واحدة من القرآن وخصها لانها اقل مايفيد فى باب التبليغ ولم يقل ولوحديثا مع الشدة اهتمامه بنقل الايات لانها المعجزات الباقية من بين سائر

المعجزات ولان حاجة القرآن الى الضبط والتبليغ اشد اذ لا مندوحة عن تواتر الفاظه واما للدلالة على تأكيد الامر بتبليغ الحديث فان الآيات مع كثرة حملتها واشتهارها وتكفل الله بحفظها عن التحريف واجبة التبليغ فكيف بالاحاديث فانها قليلة الرواة قابلة للاخفاء والتغيير ذكره القاضي وقال الطيبي قوله بلغوا عني يحتمل ان يراد باتصال السند بنقل عدل ثقة عن مثله الى منتهاه لان التبليغ من البلوغ وهو انتهاء الشيء الى غايته وان يراد اللفظ كما سمعه من غير تغيير والمطلوب بالحديث كلا الوجهين لوقوع قوله بلغوا عني مقابلا لقوله الآتي حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج اذ ليس في التحديث ما في التبليغ من الحرج والضيق ويعضد هذا التأويل آية يا أيها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته اي وان لم تبلغ كما هو حقه فما بلغت ما امرت به وحديث نضر الله عبدا سمع مقالتي فحفظها الحديث وقوله ولو آية اي علامة تتم ومبالغة وفي صحيح حب فيه دليل على ان السنن يقال لها آي قال في التنقيح وفيه نظر اذ لم ينحصر التبليغ عنه في السنن بل القرآن وفيه جواز تبليغ بعض الاحاديث قال الطيبي ولا بأس به اي للعالم واباحة الكتابة والتقييد لان الانسان من طبعه النسيان ومن اعتمد على حفظه لم يؤمن عليه الغلط في التبليغ فترك التقييد يؤدي اكثر الحديث (وحدثوا عن بني اسرائيل) بما بلغكم عنهم مما وقع لهم من الاعاجيب وان استحال مثلها في هذه الامة كنزول النار من السماء لاكل القربان ولو كان بلا سند لتعذر الاتصال في الحديث عنهم لبعد الزمان بخلاف الاحكام المحمدية (ولا حرج) اي لا ضيق عليكم في التحديث به الا ان يعلم انه كذب او ولا حرج ان لا تحدثوا عليه فزاده دفعا لتوهم وجوب التحديث من صورة صدور الامر به قال الطيبي ولا منافاة بين اذنه هنا ونهيه في خبر آخر عن التحديث وفي خبر آخر عن النظر في كتبهم لانه اراد هنا تحديث بعضهم من نحو قتلهم انفسهم لتوبتهم وبالنهي العمل بالاحكام الدينية لنسخها لشرعه او النهي في صدر الاسلام قبل استقرار الاحكام الدينية والقواعد الاسلامية فلما استقر اذن لامن المحذور (ومن كذب علي متعمدا) يعني ومن لم يبلغ حق التبليغ ولم يحفظ في الاداء ولم يراع صحة الاسناد (فليتبوأ) بسكون اللام اي فليتخذ (مقعده من النار) اي فليدخل في زمرة الكاذبين نار جهنم والامر بالتبوئ تهكم كما وقد استفدنا وجوب تبليغ العلم على حامليه وهو الميثاق الذي اخذه الله على العلماء قال البغوي ولهذا الحديث كره قوم من الصحب والتابعين اكثار الحديث عن النبي عليه السلام خوفا من الزيادة والنقصان والغلط حتى ان من التابعين من كان يهاب رفع المرفوع فيقفه على الصحابي (حم خ ت حب عن ابن عمرو)

صحيح ورواه الشارق والجامع عن عبد الله بن عمر ﴿ بيت بالشام ﴾ سبق بحثه فى الشام (لايحل للمؤمنين ان يدخلوه) حالا من الاحوال (الا بمئزر) وهو بكسر الميم الستر فى نصف الاسفل ( ولا يحل للمؤمنات ان يدخلنه ) اى الى البيت وهو الحمام (البتة) لان الاحرى فى حقهن شدة الستر قال الله تعالى قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن و يحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن اى لايظهرن الاشياء التى من الزينة المستترة كالسوار والخلخال والقلادة لمن لايحل النظر اليها ونهيه عن كشف الزينة تحريض على الحفظ التام لمواضع الزينة وقال تعالى وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن اى ازواجهن اوابائهن الآية (الديلمى عن عايشة) سبق بئس البيت ﴿ بيت ﴾ بالتنوين مبتدأ (لاصبيان فيه ) يعنى لا اطفال فيه ذكورا او اناثا ( لا بركة فيه ) لاينفى البركة كلها بل من جهة الاولاد كأنه قال لا بركة الا فى صغارهم لانهم معصومون ومرحومون فهم سبب لتنزلات الرحمة ( و بيت لاخل فيه يعال ) اى يأتى الفقر (لاهله) لان كل مائدة الاسلام فيه خل تسبح الملائكة على اهلها وفى رواية لمخرجه وبيت لاخل فيه فقار اهله وبيت لاتمر فيه جياع اهله (ابو الشيخ فى الثواب عن ابن عباس) له شواهد ﴿ بيت المقدس ﴾ بفتح الدال المشددة وضم الميم وقيل بفتح الميم وكسر الدال مخففا وسمى بيت المقدس لانه يتطهر فيه من الذنوب ومنه الوادى المقدس كما جاء فى القرأن وهو بمعنى المطهر او المبارك وهو الاظهر ومنه روح القدس بضم الدال و سكونها فى قوله تعالى وآتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس اى قويناه بجبريل ووقع فى كتب الانبياء فى اسمائه عليه السلام المقدس اى المطهر من الذنوب كما قال تعالى ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر او مقدس من الاخلاق الذميمة والاوصاف الدنية ومن اسمائه تعالى القدوس ومعناه المنزه عن النقائص والمطهر من سمات الحدث او المبرأ من ان يدركه حس او يتخيله وهم او يحيط به عقل او يتصوره فهم (ارض المحشر) بفتح الميم وهو العرصات وسمى به ليجمع الناس فيه وكل ذى روح (والمنشر) بفتح الميم ايضا ومحل النشر عند النفخة الثانية او عند اتمام الحساب يساق فريق فى الجنة وفريق فى السعير قال الله تعالى يومئذ يتبعون الداعى اى الناس بعد القيام من القبور يتبعون الداعى الى المحشر بصوته وهو اسرافيل يقول هلم الى ارض الرحمان وذلك انه يضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس و يقول ايتها العظام البالية والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلموا الى ارض الرحمان كما فى الخازن وذلك عند النفخة الثانية كما فى ابى السعود وفى رواية انه يقول ايتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة

ان الله يأمر كن ان يجتمعن لفصل القضأ فيقبلون عليه وقيل ان الداعى جبريل والنافخ اسرافيل ( ايتوه فصلوا فيه ) فرضا اونفلا ( فان صلوة فيه كالف صلوة فى غيره ) سبق بحثه الصلوة فى المسجد الحرام وصلوة الرجل (فان لم يستطع) الاتيان اليه (فتهدى له زيتا يسرج ) اى ترسل الى بيت المقدس دهنا ليوقد فى سراجه ( فهو كمن اتاه فصلى فيه ) اى ثوابه بمنزلته لعجزه من الاتيان ( حم ه طب ع عن ميمونة مولاة النبى عليه السلام) يأتى خلق الله مكة بحث ❊ بين الملحمة ❊ بفتح الميمين الحرب الشديد ومحل القتال من اشتباك الناس واختلاطهم اومن اللحم لكثرة لحوم الموتى ( وفتح المدينة ) اى القسطنطينية الكبرى وهو الروما محل البابا وقيل المراد المدينة المنورة من يد السفيانى ( ست سنين ) من سنة الدنيا حقيقة ( ويخرج المسيح الدجال فى السابعة ) قال ابن كثير هذا يشكل لخبر الملحمة وفتح المدينة وخروج الدجال فى سبعة اشهر الا ان يكون بين اول الملحمة وآخرها ست سنين ويكون بين آخرها وفتح المدينة مدة قريبة تكون مع خروج الدجال فى سبعة اشهر ( حم د ه ع ونعيم فى الفتن طب ض ق عن عبد الله بن بسر ) بضم الباء وسكون المهملة قال د هذا اصح وقال المناوى فيه بقية وفيه مقال ❊ بين العبد والجنة ❊ اى وصولها ودخولها ( سبع عقبات ) بفتحتين جمع عقبة كذا فى المناوى ثم قال رأيت بخط لمؤلف عقاب وهو الاكثر ( اهونها الموت واصعبها ) بصيغة التفضيل فيهما ( الوقوف بين يدى الله تعالى ) فى الموقف الاعظم يوم الفزع الاكبر (اذا تعلق المظلوم بالظالمين ) قائلين يا ربنا انت الحكم فاقتض لنا منهم وهذا مشكل بخبر اول منازل الاخرة فان نجا منه فما بعده اهون ( ابو سعيد ) النقاش ( فى معجمه وابن النجار عن ابى هدبة عن انس ) له شواهد ❊ بين يدى الساعة ❊ والساعه تطلق على القيامة وزلزلة الساعة وعلى العلامة قبلها والمراد هنا الثانية (مسخ) وهو قلب الخلقة من شئ الى شئ او تحويل صور الى افبح منها اومسخ القلوب ( وخسف ) اى غور فى الارض (وقذف) اى رمى الحجارة من جهة السماء قال التور يشى هذا من باب التغليظ والتشديد لكن فى حديث حم طب عن خالد بن الوليد بين يدى الساعة ايام الهرج اى قتال واختلاط ويحدث فيها امر عظيم وفى حديث ك عن انس بين يدى الساعة فتن كقطع الليل المظلم اى حروب وفساد فى الاهواء والاعتقادات والمذاهب والمناصب وفتن مظلمة سوداء فظيعة جدا وقطع الليل طائفة منه وزاد حم ع طب ليصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا ويصبح كافرا ويمسى مؤمنا يبيع قوم دينهم بعرض من الدنيا يسير انتهى قال الحسن فوالله لقد رأيناهم صورا

وقيل المراد من المدينة القسطنطينية الصغرى وهو درعلية من بنى اصفر سيأتى بحثه فى تكون بينكم وستصالح

ولا عقول واجساما ولا احلام فراش نار وذباب طمع يفرون بدرهمين و يروجون بدرهمين يبيع احدهم دينه بثمن العنز ( هعن ابن مسعود ) ورواه عنه ابونعيم في الحلية وقال غريب ﴿ بين العالم ﴾ اى العامل بعلمه ( والعابد ) غير العالم ( سبعون درجة ) يعنى ان العالم فوقه بسبعين منزلة في الجنة وفي رواية للاصبهانى في الترغيب مائة ولا تدافع لامكانه انه اراد بالسبعين التكثير لا التحديد اوان ذلك يختلف باختلاف اشخاص العلماء والعباد كما مر في العالم بحث (ابونعيم في التاريخ والديلمى عن ابى هريرة) قال العراقى سنده ضعيف ﴿ بينا ﴾ بغير ميم اى الساعات او بين الاوقات وهو ظرف زمان الفه مشبعة بمعنى المناجات مضافة الى الاسمية والفعلية مابعده يحتاج الى جواب يتم به المعنى ( انا امشى ) يعنى فاجأت بين الاوقات ( اذ سمعت ) وفي المشارق اذا سمعت وفي البخارى سمعت جوابا لبينا ( صوتا من السماء فرفعت بصرى ) وفي المشارق رأسى وزاد خ قبل السماء بكسر القاف وفتح الموحدة جهتها (فاذا الملك الذى جائنى ) ولابى ذر قد جائنى (بحراء) بكسر الحاء المهملة ومد الراء فمن جعله علم جبل وهو ثلثة اميال من مكة يصرفه ومن جعله علم مفازة فيه لا يصرفه ( جالس ) وفي المشارق جالسا بالنصب حال وفي رواية خ قاعد (على كرسى بين السماء والارض فرعبت منه ) وفي رواية المشارق فجئثت بهمزة بعد الجيم المضمومة والثاء وفي رواية بثائين مثلثين بعدها بمعنى خفت ورعبت وزاد المشارق فرقا اى خوفا نصب على المصدر وقيل جئثت قلعت من مكانى فعلى هذا يكون فرقا مفعولا له ( فرجعت ) وزاد خ فجئثت منه حتى هو يت الى الارض فجئت اهلى ( فقلت ) لهم (زملونى ) امر بمعنى غطونى ( زملونى) مرتين للتأكيد وزاد في المشارق فدثرونى ماض بمعنى غطونى (فانزل الله يا ايها المدثر ) اى المشتمل بثيابه وقيل بالنبوة واعبائها ( قم فانذر) اى اعلم الناس بالتخويف عن العذاب ( وربك فكبر وثيابك فطهر ) اى من النجاسات وقيل كناية عن الامر بتزكية نفسه عن الصفات المستنكرة والعرب يكنون كناية كثيرة عن الانسان بالثوب لاشتماله لما عليه يقال المجد في ثوبه ( والرجز فاهجر ) الرجز في اللغة القذر والمراد هنا الشرك قال النووى من قال اول ما انزل يا ايها المدثر فقد اخطأ والصواب ان يقال اول ما نزل اقرأ باسم ربك الذى كما صرح في حديث عايشة واول ما نزل بعد فترة الوحى وانقطاعه مدة حتى روى انه صلى الله عليه وسلم كان يضطرب منه و يريد ان يلقى نفسه من جبل يا ايها المدثر ثم تتابع الوحى وقول من قال من المفسرين اول ما نزل الفاتحة فباطل الى ههنا كلامه لكن يمكن ان يقال مرادهم انها اول سورة نزلت بكمالها من اولها الى اخرها (فحمى

الوحى) من الحمايه وهى الحفظ (وتتابع) اى اتصل ولا ينقطع الى الان وفى حديث خ عن جابر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم فترعنى الوحى فتره اى طويله مدتها ثلاث سنين (خ م ت ن عن جابر) قال خ قال ابو سلمه الرجز الاوثان ﴿بينا انا نائم اتيت﴾ على بناء المجهول (بقدح لبن) بالاضافة اى بقدح فيه لبن (فشربت منه حتى انى) بكسر الهمزة (لارى الرى) بفتح الهمزة و الراء والرأى بكسر الراء وتشديد التحتية اى ما تروى به وهو اللبن اوهو اطلاق على سبيل الاستعارة (يجرى فى اظفارى) وفى رواية خ من اطرافى وحينئذ اسناد الجرى اليه قرينة وقيل الرى اسم من اسماء اللبن (ثم اتيت فضلى عمر بن الخطاب) وفى رواية خ ثم اعطيت فضله عمر اى فضل اللبن وسقط لابن عساكر فضله (قالوا فما اولته يارسول الله قال) اوله (العلم) قال المهلب رؤية اللبن فى النوم تدل على السنه والفطره والقرآن لانه اول شئ يناله المولود من طعام الدنيا وهو الذى يشق امعاءه وبه تقوم حياته كما تقوم بالعلم حياة القلوب فهو يشاكل العلم من هذا الوجه وقد يدل على الحياة لانها كانت به فى الصغر وانما اوله الشارع فى عمر بالعلم والله اعلم لعلمه بصحة فطرته ودينه والعلم زيادة فى الفطره انتهى وقال ابن الدقاق اللبن يدل على الحق وظهور الاسرار والعلم والتوحيد وعلى الدواء واللبن الرائب هم والمخيض اشد علة منه ولبن ما لا يؤكل لحمه حرام وديون وامراض ومخاوف على قدر جوهر الحيوان وقال العلماء بين عالم الاجسام وعالم الارواح عالم يقال له عالم مثال وهو عالم نورانى شبيه بالجسمانى والنوم سبب سير الروح المو فى عالم المثال ورؤية ما فيه من الصور الغير الجسدانى العلم مصور بصورة اللبن فى ذلك العالم بمناسبة ان اللبن اول غذاء البدن وسبب لصلاحه والعلم اول غذاء الروح وسبب لصلاحه قيل التجلى العلمى لا يقع الا فى اربع صور الماء واللبن والخمر والعسل تناولها الانهار التى منها يذكر انهار الجنة فمن شرب الماء يعطى العلم اللدنى ومن شرب اللبن يعطى العلم باسرار الشريعة ومن شرب الخمر يعطى العلم بالكمال ومن شرب العسل يعطى العلم بطريق الوحى اما الرى فى العلم فقد اختلف فيه فمنهم من قال بوجوده لان الانسان مفاده ماهو ولا ... على ما يقبل فيحصل الرى وظاهر الحديث معهم ومنهم من قال بعدمه لقوله تعالى وقل رب زدنى علما فالامر بطلب زياده بلا ذكر النهايه يدل على انه لا منتهى ومنه ما نقل عن العارف ابى يزيد البسطامى من انه قال شربت الحب كأسا بعد كأس فما نفد الشرب وما رويت ويمكن الجواب عن دليل الاولين بان العلم اذا حصل فى سر استعداد القابل اعطاه الله تعالى استعدادا لعلم آخر فيحصل له عطش فعلى هذا فمثل طالب العلم كشارب الخمر كلما

زاد شر بالازداد عطشا وعن الحديث بان يكون محمولا على البداية قبل نزول الاية (حم وعبد بن حميد خ م ت ع عن حمزة عن عبد الله بن عمر عن ابيه) صحيح ﴿ بينا ﴾ بغير ميم (انا نائم رأيت الناس) من الرؤيا الحلمية على الاظهر او من الرؤية البصرية فطلب مفعولا واحدا وهو الناس وحينئذ يكون قوله يعرضون جملة حالية او علمية من الرأى وح فتطلب مفعولين وهما الناس (يعرضون على) اى يظهرون لى (وعليهم قمص) بضم الاولين جمع قميص والواو حالية (منها) اى من القميص (ما) اى الذى (يبلغ الثدى) بضم المثلثة وكسر المهملة وتشديد التحتية جمع ثدى اصله ثدوى يذكر ويؤنث للرجل والمرأة والحديث يرد على من خصه بها وهو هنا نصب مفعول يبلغ والجار والمجرور خبر المبتداء الذى هو الموصول وفى رواية ابى ذر الثدى بفتح المثلثة واسكان الدال (ومنها ما) اى من القميص الذى (يبلغ اسفل من ذلك) اى لم يصل للثدى لقصره وفى رواية خ والمسارق ومنها مادون ذلك (وعرض على) بضم العين وكسر الراء مبنى للمفعول (عمر بن الخطاب) بالرفع نائب الفاعل (وعليه قميص يجره) لطوله (قالوا) اى الصحابة ولابن عساكر فى نسخة قال اى عمر بن الخطاب او غيره او السائل ابو بكر الصديق (فما اولته) وفى رواية خ والمسارق فما اولت ذلك اى فما عبرت ذلك (يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم اولت (الدين) بالنصب مفعول اولت ولا يلزم منه افضلية الفاروق على الصديق اذ القسمة غير حاصرة اذ يجوز رابع وعلى تقدير الحصر فلم يخص الفاروق بالثالث فلم يقصر عليه ولئن سلمنا التخصيص به فهو معارض بالاحاديث الكثيرة البالغة درجة التواتر المعنوى الدال على افضلية الصديق فلا تعارضها الاحاد ولئن سلمنا التساوى بين الدليلين لكن اجماع اهل السنة والجماعة على افضليته وهو قطعى فلا يعارضه ظنى وفى هذا الحديث التشبيه البليغ وهو تشبيه الدين بالقميص لانه يستر عورة الانسان وكذلك يستره من النار وفيه الدلالة على التفاضل فى الايمان كما هو مفهوم تأويل القميص بالدين مع ما ذكره من ان اللابسين يتفاضلون فى لبسه ورجاله كلهم مدنيون كالسابق ورواية ثلثة من التابعين او تابعيين وصحابيين واخرجه البخارى فى التعبير وفى فضل عمر (حم والدارمى ن ع حب عن ابى سعيد) ورواه مسلم ايضا ﴿ بينا انا ﴾ كما مر (نائم اذ رأيت) من الرؤيا الحلمية (عمود الكتاب احتمل) نفس متكلم (من تحت رأسى) وفى رواية خ عن عبد الله بن سلام قال رأيت كانى فى روضة ووسطة الروضة عمود فى اعلى العمود عروة فقيل لى ارقه قلت لا استطيع فاتانى وصيف فرفع ثيابى فرقيت فاستمسك بالعروة فاستيقظت وانا مستمسك بها فقصصتها على النبى صلى الله عليه وسلم فقال تلك الروضة

روضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة عروة الوثقى لا تزال مستمسكا بالاسلام حتى تموت (فظننت انه مذهوب) به كما في رواية وقيد به لازم لانه لازم (فاتبعته) بقطع الهمزة (بصري فعمد به الى الشام الا وان الايمان حين تقع) بالفوقية في الاكثر (الفتن) جمع فتنة (بالشام) واخرجه يعقوب بن سفيان وطب ك وصححه عن عمرو بن العاصي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأيت عمود الكتاب احتمل من تحت رأسي فاتبعته فاذا هو قد عمد به الى الشام الا وان الايمان حين تقع الفتن بالشام وزاد يعقوب وطب من حديث ابي امامة بعد قوله بصري فاذا هو نور ساطع حتى ظننت انه قد هوى به فعمد به الشام واني اولت ان الفتن اذا وقعت ان الايمان بالشام وعن عبد الله بن حواله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة اسري بي عمودا ابيض كانه لواء تحمله الملائكه فقلت ما يحملون قالوا عمود الكتاب امرنا ان نضعه بالشام قال وبينا انا نائم رايت عمود الكتاب اختلس من تحت وسادتي فظننت ان الله تخلى على اهل الارض فاتبعته بصري فاذا هو نور ساطع حتى وضع بالشام وللحديث طرق اخرى يقوي بعضها بعضا وعمود الكتاب بفتح اوله عمود الدين وقال المعبرون من رأى في منامه عمودا فانه يعبر بالدين واما الفسطاط فمن رأى انه ضرب عليه الفسطاط فانه ينال سلطانا بقدره او يخاصم ملكا ويظفر (حم حب حل عن ابي الدرداء) بسند صحيح ورواه يعقوب طب وهذا الحديث اقرب الى شرط البخاري لانه اخرج لرواته الا ان فيه اختلافا على يحيى بن حمزة في شيخه هل هو ثور بن يزيد او يزيد بن واقد وهو غير قادح لان كلاهما ثقة من شرط ﴿ بينا ﴾ بالف بغير ميم ايضا (ايوب) النبي بن العوص بن رزاح بن العيص بن اسحق او ابن زراح بن روم بن عيص وامه بنت لوط وكان اعبد اهل زمانه وعاش ثلاث وستين او تسعين سنة ومدة بلائه سبع سنين واسمه اعجمي مبتداء وخبره (يغتسل) حال كونه (عريانا) والجملة اضيف اليها الظرف وهو بينا وانما لم تؤت في جواب بينا باذا المفاجئة لان الفاء تقوم مقامها في جزاء الشرط كعكسه في قوله تعالى اذا هم يقنطون او العامل في بين قوله (خر عليه) وفي رواية خ والمصابيح فخر وما قيل ان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها لان فيه معنى الجزائية اذ بين مضمنة للشرط فجوابه لا نسلم عدم عمله لاسيما في الظرف اذ فيه توسع وفاعله (جراد من ذهب) وفي رواية المشارق خر عليه رجل جراد بكسر الراء الجماعة الكثيرة من الجراد وسمي به جراد لانه يجرد الارض فيأكل ما عليها وهل كان جرادا حقيقة ذا روح الا ان اسمه ذهب او كان على شكل الجراد وليس فيه روح قال في شرح التقريب الاظهر الثاني وليس الجراد مذكر الجرادة وانما هو اسم

( جنس

جنس كالبقرة والبقر فحق مذكره ان لايكون مؤنثه من لفظه لئلا يلتبس الواحد المذكر
بالجمع (فجعل ايوب) عليه السلام (يحتثي) باسكان المهملة وفتح المثناة بعدها مثلثة على وزن
يفتعل من حثى اى يأخذ بيده و يرمى (في ثوبه) وفى رواية القابسى عن ابى زيد يحتثن
بنون فى آخره بدل الياء لكن قال العينى انه امعن النظر فى كتب اللغة فلم يجد لهذه الرواية
الاخيرة معنى (فناداه ربه تبارك و تعالى يا ايوب) بان كلمه كموسى عليه السلام او بواسطة
الملك (الم اكن اغنيتك) بقطع الهمزة (عما ترى) من جراد الذهب (قال بلى وعزتك)
اغنيتنى ولم يقل نعم كآية الست بربكم قالوا بلى لعدم جوازه بل يكون كفرا لان بلى مختصة
بايجاب النفى ونعم مقررة لما سبقها قال فى القاموس بلى جواب استفهام معقود بالجحد
يوجب مايقال لك ونعم بفتحتين كلمة ايجاب كبلى الا انه فى جواب الواجب وقد تكسر
وانما لم يفرق الفقهاء بينهما فى الاقارير لانها مبنية على العرف ولا فرق بينهما فيه ولا يحمل
هذا على المعاتبة كما فهمه بعضهم وانما هو استنطاق بالحجة (ولكن لاغنى بى عن بركتك)
اى خيرك وغنى بكسر الغين والقصر من غير تنوين على ان لا لنفى الجنس ورويناه بالتنوين
والرفع على ان لا بمعنى ليس ومعناهما واحد لان النكرة فى سياق النفى تفيد العموم وخبر لا يحتمل
ان يكون بى او عن بركتك فالمعنى صحيح على التقديرين واستنبط منه فضل الغنى لانه
سماه بركة ومحال ان يكون ايوب عليه السلام اخذ هذا المال حبا للدنيا وانما اخذه كما اخبر هو
عن نفسه لانه بركة من ربه تعالى لانه قريب العهد بتكوين الله عز وجل او انه نعمة جديدة
خارقة للعادة فينبغى تلقيها بالقبول ففى ذلك شكر لها وتعظيم لشانها وفى الاعراض عنها
كفران بها وفيه جواز الاغتسال عريانا لان الله تعالى عاتبه على جمع الجراد ولم يعاتبه على
الاغتسال عريانا (حم خ ن عن ابى هريرة) صحيح ﴿ بينا ﴾ بغير ميم (اهل الجنة
فى نعيمهم) المقيم اذ قال تعالى اكلها دائم (اذ سطع لهم) اى ظهر وتجلى لاهل الجنة كلهم
(نور) عظيم بسيط برقى او شعشعانى (فرفعوا رؤسهم فاذا الرب) جل وعلى (اشرف)
اى قرب (عليهم من فوقهم) وهو من ظهورات الالهية لا من الفوقية الحسية (فقال
السلام عليكم يا اهل الجنة) وهو اكمل الاشياء واعظم اللذة (وذلك قول الله تعالى سلام
قولا من رب رحيم) وهو بدل مما يدعون او خبر ما ولهم بيان الجهة تقديره مايدعون
سالم لهم اى خالص والسلام بمعنى السالم الخالص او التسليم يقال عبد سلام اى سليم
من العيوب او خبره محذوف اى سلام عليهم كما فى قوله سلام على نوح وسلام على المرسلين
فيكون الله تعالى احسن الى عباده المؤمنين كما احسن الى عباده المرسلين فينظر الله تعالى

اليهم نظر خاصة ومحبة و ينظرون اليه نظر شوق ووصلة ( فلا يلتفتون الى شئ من النعيم ) لشدة اشتغالهم به تعالى وفرط استغراقهم وعظيم سرورهم ( ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب ) اى يستتر بحجابه الالوهية والعظمة والكبرياء عنهم ( و يبقى نوره ) اى آثار تجليه ( وبركته عليهم فى ديارهم ) و يزداد اهل الجنة جمالا و بهاء وروحا وريحانا ( ن وابن ابى الدنيا فى صفة الجنة وابن ابى حاتم والآجرى فى الشريعة وابن مردوية ض عن جابر ) له شواهد مر اهل الجنة بحث ﴿ بينا ﴾ كامر ( انا بين النائم ) بصيغة اسم الفاعل ( واليقظان ) على وزن سكران ضد النائم واليقظة بفتحتين ضد النوم و اليقظ بضم القاف وكسرها المتيقظ وجمعه ايقاظ كما يقال رجل يقظان اى متيقظ حذر وايقظه من نومه نبه فتيقظ واستيقظ فهو يقظان ( اذ اتانى ملكان ) من السماء يحتمل جبريل و اسرافيل ويحتمل غيرهما ( فقال احدهما ان له مثلا ) بفتحتين ( فاضرب له ) قاله احد آمرا لصاحبه فاضرب له ( مثلا ) حتى يتبين حاله ويميز مقاله فقال الاحد او الصاحب ( سيد بنى دارا ) واتى بلفظ بنى اشارة الى بناء الاسلام ( واتخذ مأدبة ) بفتح الميم والدال و يجوز الضمة فى الدال فهى الضيافة باصحابه واخوانه بغير سبب وجمعه مأدب بالمد ( و بعث مناديا فالسيد الله ) جل جلاله وهذا كلام احد الملكين ( و الدار الجنة ) الموجودة فى السماء ( و المأدبة الاسلام ) المحكوم فيه بحديث بنى الاسلام على خمس ( والداعى محمد ) خاتم النبيين وهذا مثل عظيم عجيب و اشار بهذا الى ان دعوته التامة ورسالته العمومية المطلقة الناسخة بكل النبوة والرسالة ( ارامهر مزى عن عثمن او عن الضحاك مرسلا ) له شواهد

## ﴿ حرف التاء ﴾

﴿ تأتيكم ﴾ بالفوقية بصيغة التأنيث وفاعله اربع وضمير الخطاب للامة ( من بعدى ) من ابتدائية و بعدى ظرف ( اربع فتن ) جمع فتنة وقد تجمع على فتون قال الرازى فى قوله تعالى وفتناك فتونا فيه وجهان الاول انه مصدر كالعكوف والجلوس والمعنى وفتناك حقا وذلك على مذهبهم فى تأكيد الاخبار بالمصادر كقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما والثانى انه جمع فتن او فتنة على ترك الاعتداد بتاء التأنيث كحجور و بدور فى حجرة و بدرة ( فالرابعة الصماء ) بالفتح وتشديد الميم وجمعه صم ( والعمياء ) بالفتح وسكون الميم اى كالاصم والاعمى لا يقدر احد على الامر بالمعروف والنهى على المنكر وقال فى المظهر

يريدان الانسان نقع فيها من غير بصيرة و بحجة فلا يرى فيها موضع قدمه ولا يستطيع ان
يجئ حجة على ما يأتيه من امره ولا استمع الى الحق ولا يلوى الى ما يريد به نصيحة (المطبقة)
بكسر الباء وضم الميم اى المستوعب او الدائمة يقال جنون مطبق اى دائم ويقال الحمى
المطبقة الدائمة التى لاتفارق ليلا ونهارا ( تعرك الامة ) اى تصيب وتزاحم ( فيها بالبلاء
عرك الايم ) لشدته وفى حديث المصابيح ستكون فتنة صماء و بكماء وعمياء من اشرف لها
استشرفت له واسراف اللسان فيها كوقوع السيف ( حتى ينكر فيها المعروف ويعرف
فيها المنكر ) لهجوم الفتنة وشعورها ( تموت فيها ) اى فى ايام الفتن وحين تصيب بها
( قلوبهم كما تموت ابدانهم ) فان الفتنة تشديد المحنة والعذاب يقال فتن فلان عن دينه
اذا اشتدت عليه المحنة حتى رجع عن دينه قال تعالى فاذا اوذى فى الله جعل فتنة الناس
كعذاب الله وقال تعالى الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لايفتنون ولقد
فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقال ام حسبتم
ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء و الضراء
وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله فالزلزلة والبأساء هى الفتنة
( نعيم بن حماد فى الفتن عن ابى هريرة ضعيف ) سبق احذروا بحث ﴿ تابعوا ﴾ امر
من المتابعة ( بين الحج والعمرة ) اى اذا حججتم فاعتمروا واذا اعتمرتم فحجوا ونظمها فى سلك
واحد لتقييد وجوب العمرة كالحج وقال الطبرى يجوز ان يراد التتابع المشار اليه بقوله
تعالى فصيام شهرين متتابعين فيأتى بكل منهما عقب الاخر ولو تخلل بينهما زمن بحيث
يعين بلا فصل وهذا ظاهر لفظ المتابعة وان يراد اتباع احدهما الاخر ولو تخلل بينهما زمن
بحيث يظهر مع ذلك الاهتمام بهما وتطلق عليه عرفا انه اتبعه به (فان متابعة بينهما يزيدان
فى الاجل ) اى فى بركة عمره (وينفيان الفقر والذنوب) ازالة للفقر كزيادة الصدقة للمال
كذا قاله الطيبى وقال فى المطامح يحتمل كون ذلك لخصوصية علمها النبى صلى الله عليه وسلم
وكونه اشارة الى ان الغنا الاعظم هو الغنا بطاعة الله ولا اعطاء اعظم من مباهاة الله بالحاج
الملائكة (كما ينفى الكير الخبث) لجمعه لانواع الرياضات كما تقرر قال ابن العربى لكن من
مايفيد المكفر من الذنوب انما هو الصغائر لا الكبائر واذا كانت الصلوة لاتكفرها فكيف
الحج والعمرة لكن هذه الطاعات ربما اثرت فى القلب فاورثت توبة تكفر كل خطيئة (حم
والحميدى والعدنى هب ض عن عمر ) بن الخطاب وفى رواية قط طب عنه تابعوا بين الحج
والعمرة فان متابعة ما بينهما تزيد فى العمر والرزق وتنفى الذنوب من بنى آدم كما ينفى الكير خبث

الحديد ﴿ تابعوا ﴾ بكسر الباء (بين الحج والعمرة) كما مر (فانهما ينفيان الفقر والذنوب) عام (كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة) مثل متابعتهما في ازالة الذنوب بازالة النار الخبث لان الانسان مركوز في جبلة القوة الشهوية والغضبية محتاج لرياضة تزيلهما والحج جامع لانواع الرياضات من انفاق المال والجوع والظمأ واقتحام المهالك ومفارقة الوطن والاخوان وغير ذلك (وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة) اى لا يقتصر لصاحبها من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد ان يدخله الجنة والمبرور المقبول او الذي لا يشوبه اثم او ما لا رياء فيه او غير ذلك حم وابن زنجويه (ت حسن صحيح غريب ن حب حل عن ابن مسعود) وممن رواه ابو يعلى وغيره ﴿ تأتي الملائكة ﴾ وهي اجسام نورانية لطيفة قادرة على التشكلات المختلفة لا يذكر ولا يؤنث كما ورد في الكتاب والسنة وهي جمع ملأك على وزن مفعل بفتح الميم والعين على الاصل وبعد حذفها جمع ملك على خلاف الاصل لان الهمزة كانت متروكة لكثرة الاستعمال فلما جمعوها ردوها والتاء لتأنيث الجمع وهو مقلوب مألك من الالوكة وهي الرسالة سموا به لانهم وسائل بين الله وبين الناس (بابي بكر) الصديق (مع النبيين) اى ومع المرسلين (والصديقين تزفه) بضم الزاء المعجمة وتشديد الفاء اى تسرعون به (الى الجنة زفا) يعني تجيء الملائكة به سريعا ومع خلعه العزة قبل كل الخلق الى باب الجنة ويدخل في ثمانية ابواب مع التشريف (الديلمي عن جابر) مر ابو بكر ترجمته ﴿ تبلغ ﴾ اى تصل والبلاغ الوصلة والبلوغ الوصول كالادراك والكفاية يقال بلغت المكان بلوغا اى وصلت اليه وبلغ الغلام اى ادرك (حلية) بكسر الحاء اى التحلي بأساور الذهب والفضة المكللة بالدر والياقوت (اهل الجنة) اى من المؤمن يوم القيمة قال الطيبي ضمن بلغ معنى تمكن وعدى بمن اى تتمكن من المؤمن الحلية مبلغا يتمكن الوضوء منه قال الحسن الحلي في الجنة على الرجال احسن من النساء (مبلغ الوضوء) بفتح الواو اى مأواه وقال ابو عبيد الحلية هنا التحجيل لانه العلامة الفارقة بين هذه الامة وغيرها وجزم به الزمخشري فقال اراد التحجيل يوم القيمة من اثر الوضوء وقد استدل بالخبر على ندب التحجيل وزعم ابن القيم انه لا يدل لان الحلية انما تكون في الساعد والمعصم لا في العضد والكتف في خبر المنعلان كما في الجنة مخالف لما في الدنيا من صفة العباد كما في خبر ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء (حب عن ابي هريرة) وفي رواية • تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء قال ابو حازم كنت خلف ابي هريرة وهو يتوضأ للصلوة وكان يمده حتى يبلغ ابطه فقلت ما هذا قال لو علمت انكم هنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ﴿ تبا ﴾

بالفتح وتشديد الباء التب والتبب على وزن فرح والتباب على وزن سحاب والتبيب على وزن حبيب مصدر بمعنى النقص والخسران والهلاك وقيل التب مصدر وهن اسماء المصادر وقال الراغب التب والتباب الخسران المستمر ومنه قوله تعالى تبت يدى ابى لهب ويقال تباله تبيا على المبالغة اى الزمه الله خسرانا وهلاكا وتبت فلانا اى اهلكه وتبت يداه اى ضلتا وخسرتا ( للذهب والفضة ) اى هلاكا لهما اوالزمهما الله الهلاك ( قيل فاندخر ) بفتح النون وتشديد الدال من الادخار وفى روايه قالوا يارسول الله فاى المال نتخذ وفى روايه نتخذه وفى رواية نحذ ( قال لسانا ذاكرا ) كما قال الله تعالى والذاكرين الله كثيرا ( وقلبا شاكرا ) كما قال الله تعالى ولئن شكرتم لازيدنكم ( وزوجة تعين على الاخرة ) اى صالحه تؤدى حق زوجها ( حم عن رجل من الصحابة ) ورواه هب عن ابن عمر والطبرانى وغيره عن ثوبان ﴿ تبعث ﴾ مبنى للمفعول ( الملائكه يوم الجمعه ) بعد الصبح الصادق ( على ابواب المساجد يكتبون الاول فالاول ) اى يكتبون من ثواب من يأتى فى الوقت الاول وثواب من يأتى بعده فى الوقت الثانى سماه اول لانه سابق على من يأتى فى الوقت الثالث ( فاذا قعد الامام على المنبر طويت الصحف ) وفى رواية اذا جلس وفى رواية القسطلانى اذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الناس الاول فالاول فالمهجر الى الجمعه كالمهدى بدنة الحديث وفى رواية خ من اغتسل يوم الجمعة غسل جنابة ثم راح فكانما قرب بدنة ومن راح فى الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح فى الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا اقرن ومن راح فى الساعة الرابعة فكانما قرب دجاجة ومن راح فى الساعة الخامسة فكانما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وزاد فى الموطأ بعد ثم راح فى الساعة الاولى وصحح النووى وغيره انها من طلوع الفجر لانه اول يوم شرعا لكن يلزم منه ان يكون التأهب قبل طلوع الفجر وقد قال الشافعى يجزئ الغسل اذا كان بعد الفجر فاشعر بان الاولى ان يقع بعد ذلك ( طب عن ابى امامة ) سق اذا كان شه ﴿ تبكين ﴾ فعل مضارع مفرد مؤنث مخاطبة مخاطب به لفاطمه عمة جابر ( اولا تبكين ) اى سواء كان بكى اولا تبكين او يكائك وعدم بكائك سواء كقوله تعالى أأنذرتهم ام لم تنذرهم ( ما زالت ) ولابى ذر والاصيلى فما زالت ( الملائكة تظله ) بضم اوله من الاظلال ( باجنحتها ) مجتمعين عليه متزاحمين على المبادرة لصعودهم بروحه وتبشيره بما اعدالله له من الكرامة اواظلوه من الحر لئلا يتغير اولانه من السبعه الذين يظلهم الله فى ظله يوم لاظل الاظله واوليست للشك بل من كلامه

عليه السلام للتسوية بين البكاء وعدمه اى فوالله لـ الملائكة تظله سواء تبكين اولا ( حتى رفعتموه ) من مقتله وهذا قاله عليه السلام بطريق الوحي فلا يعارضه مافى رواية خ ان ام العلاء امرأة من الانصار بايعت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته انه اقتسم المهاجرون قرعة فطار لنا عثمان بن مظعون فانزلناه فى ابياتنا فوجع وجعه الذى توفى فيه فلما توفى وغسل وكفن فى اثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك ابا السائب فشهادتى عليك لقد اكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ومايدريك فقلت بابى انت يارسول الله فمن يكرمه الله فقال عليه السلام اما هو فقد جاء اليقين والله انى لارجو له الخير والله ما ادرى وانا رسول الله مايفعل بى قالت فوالله لاازكى احدا بعده ابدا وهو موافق لما فى سورة الاحقاف وكان ذلك قبل نزول آلاية ليغفرلك الله ماتقدم اولايدرى لان الله لم يعلمه ثم ادرى لانه اعلمه الله بعد ذلك اوالمراد ما ادرى مايفعل بى اى فى الدنيا من نفع وضر والافاليقين القطعى انه خير البرية يوم القيمة قاله القرطبى وقال القاضى اى فى الدارين على التفصيل اذلاعلم بالغيب (حم خ م ن عن جابر قال لما قتل ابى) وهو عبدالله الانصارى (جعلت عمتى) وهى شقيقة ابى عبدالله بن عمرو ( فاطمة تبكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ) معزياً لها ومخبرا لها بما آل اليه من الخير (فذكره) صحيح ﴿ تجافوا ﴾ اى لاتؤاخذوا بل تجاوزوا ( عن ذنب السخى ) اى الكريم وفى رواية قط طب عن ابن مسعود تجاوزوا السخى ( فان الله آخذ ) بالمد ( بيده كلما عثر) اى سقط فى هفوة اوهلكة لانه لما سخى بالاشياء اعتمادا على ربه شمله بعنايته فكلما عثر فى مهلكة انقذه منها والمعاثر المهالك التى يعثر منها ومعنى آخذ بيده خلصه من قولهم خذ بيدى اى خلصنى مما وقعت فيه وفيه بيان محبة الله للسخى ومعونته له فى مهماته وقد جاء فى محبته له احاديث كثيرة ( حل هب خط عن ابن عباس) وفى رواية قط طب حل هب عن ابن مسعود تجاوزوا عن ذنب السخى فان الله تعالى آخذ بيده كلما عثر ﴿ تجافوا ﴾ اى تساهلوا وخففوا ( عن زلة السخى ) اى ذنبه وهفوته ( فانه اذا عثر) اى سقط ( اخذ الرحمن بيده ) بمعنى عنايته وعن الطبرانى فى المكارم بلفظ تجافوا عن عقوبة ذى المروة وهو ذو الصلاح فلعله قوله وهو ذو الصلاح سقط من كلام المخرج اوظهر له انه مدرج ( كر عن ابى هريرة ) وفى رواية ابو بكر بن المرزبان فى كتاب المروة وطب عن ابن عمر وطس عن زيد بن ثابت تجافوا عن عقوبة ذى المروة اى على هفوة اوزلة صدرت منه فلا تعزروه عليها ندبا ﴿ تجاوزوا ﴾ اى سامحوا من المجاوزة مفاعلة من الجواز وهو العبور من عدوة الدنيا الى عدوة القصوى (عن ذنب السخى) اى

الكريم اى تساهلوا وخففوا فيه (وزلة العالم) بفتح الراء اى اثمه وذنبه والمراد العالم العامل بقرينة ذكره العدل فيما بعده (وسطوة) بفتح السين وسكون الطاء القهر والغضب وجمعه سطوات (السلطان العادل) فى احكامه (فان الله تعالى اخذ بيدهم كلما عثر) اى زل وسقط (عاثر منهم) لانهم مشمولون بعنايته كام (خط عن ابن عباس) له شواهد وفى حديث ابن المرزبان عن جعفر لذوى المروة عن عثراتهم والذى نفسى بيده ان احدهم ليعثر وان يده لفى يد الله اى بقدرته وارادته وتصريفه يعنى يغيثه من عثرته و يسامحه فى زلته و المروة الانسانية والرجولية او التخلق بخلاق امثاله ورسمها النووى بانها تخلق الانسان بخلق امثاله فى زمانه ومكانه على هفوة او زلة صدرت من احدهم فلا يعذر عليها ﴿تجاوز الله تعالى﴾ اى عفى وتسامح (عن امتى ما حدثت به انفسها) كام رواية وسوست (مالم تعمل به او تتكلم به) سبق خته ان الله تجاوز و فى حديث المعراج و من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة وان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة واحدة ولم يعملها لم تكتب فان عملها كتبت له سيئة قال السبكى حاصله ما يقع فى النفس من قصد المعصية على خمس مراتب الاول الهاجس وهو ما يلقى فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع من التردد هل يفعل ام لا ثم الهم وهو ترجيح قصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به فالهاجس لا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من فعله وانما هو شيء طرقه قهرا عليه وما بعده من الخاطر وحديث النفس وان قدر على دفعهما لكنهما مرفوعا بالحديث الصحيح وهو قوله عليه السلام ان الله تعالى تجاوز لامتى ما حدثت به انفسها مالم تتكلم به اى فى المعاصى القولية او تعمل اى فى المعاصى الفعلية لان حديثها اذا ارتفع فما قبله اولى وهذه المراتب الثلث لا اجر فيها فى الحسنات ايضا لعدم الفضل واما الهم فقد بين الحديث الصحيح انه بالحسنة يكتب حسنة و بالسيئة لا يكتب انتهى (خط عن عايشة) له شواهد ﴿تجب الصلوة﴾ اى الصلوات الخمس (على الغلام) اى الصبى ومثله الصبية (اذا عقل والصوم) اى ويجب صوم رمضان (اذا اطاق) صومه (والحدود) اى وتجب اقامة الحدود اذا فعل موجبها (والشهادة) اى وتجب شهادته اى قبولها اذا شهد (اذا احتلم) اى بلغ من الاحتلام او خروج منيه وما ذكر من وجوب الصلاة والصوم بالتمييز والاطاقة لم ار من اخذ به من الأئمة (الموهبى فى العلم عن ابن عباس) وفيه جويبر بن سعيد قيل متروك وقيل لا ﴿تجعل﴾ مبنى للمفعول (النوايح) من النساء جمع نائحة (يوم القيمة) فى المواقف (صفين) تماما للعدالة واتماما للفضاحة بهم (صف عن يمينهم وصف

بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وباء موحدة نسبة الى موهب تظن من غافر وهو عمارة بن الحكم بن عباد الغافرى الاسكندرانى كان فاضلا صالحا ﷺ

عن يسارهم ) يعني اهل النار كما يدل عليه قوله (فينبحن ) فعل مضارع من النبح وهو صوت الكلاب ( على اهل النار كما تنبح الكلاب ) جزاء بما كانوا يعملون في الدنيا وهذا وعيد شديد يفيد ان النوح كبيرة قال البلخي من اصيب فخرق ثوبا او ضرب صدرا او نتف شعرا فكانما اخذ رمحا ليقاتل به الله ومات ابن لابن المبارك فعزاه مجوسي فقال ينبغي للعاقل ان يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد اسبوع فقال ابن المبارك اكتبوا هذه ( كر عن ابي هريرة ) ورواه طس قال الهيثمي فيه سليمان بن داود ضعيف ﴿تجهزوا﴾ امر من النفعل اى تهيئوا وتأهبوا ( لقبوركم ) التي هي بيوت الموتى دائما (فان القبر في كل يوم) ينادي في الدنيا (سبع مرات يقول ) بلسان الحال ويفهم الانبياء والاولياء (يا ابن ادم الضعيف ) صفة آدم وهم ضعيفون من كل خلق ( ترحم في حياتك على نفسك ) بان تجتنب المعصية وتواظب العبادة وتداوم الطهارة وكسب الاخلاق وذلك ان الارواح الجاهلية في الدنيا المفارقه عن ابدانها على جهالتها تبقى على تلك الجهالة تصير هناك سبب الاعظم الآلام الروحانيه (قبل ان تلقاني اترحم ) متكلم مجزوم والاول امر مجزوم (عليك وتلق) بفتح اوله اى تصل (مني السرور) كما قال تعالى فاما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى (الديلمي عن ابن عباس ) مر ان القبر بحث ﴿تجدون﴾ بالخطاب للامة او الصحابة (الناس معادن) اى اصولا مختلفة ما بين نفيس وخسيس كما ان المعدن كذلك (فخيارهم في الجاهلية) هم ( خيارهم في الاسلام ) قال الرافعي وجه الشبه ان اختلاف الناس في الغرائز والطبايع كاختلاف المعادن في الجواهر وان رسوخ الاختلاف في النفوس كرسوخ عروق المعادن فيها وان المعادن كما منه لاتتغير صفته فكذا صفة الشريف لاتتغير في ذاتها بل من كان شريفا في الجاهلية فهو بالنسبة الى اهل الجاهلية رأس فان اسلم استمر شرفه وكان اشرف ممن اسلم من المشروفين في الجاهلية ثم لما اطلق الحكم خصه بقوله (اذا فقهوا) بضم القاف على الاجود ذكره ابو البقا اى صاروا فقهاء ففيه اشارة الى ان نوع الانسان انما يتميز عن بقية الحيوان بالعلم وان الشرف الاسلامي لايتم الا بالتفقه وانه الفضيلة العظمى والنعمة الكبرى والمراد بالخيار في هذا ونحوه من كان متصفا بمحاسن الاخلاق كالكرم والعفة والحلم وغيرها متوقيا لمساويها كالبخل وفجور وظلم وغيرها ( وتجدون ) من (خير الناس في هذا الشان) اى الخلافة والامارة (اشدهم له كراهية) يعني خيرهم دينا وعقلا يكره الدخول فيه خوفا منه لصعوبة لزوم

العدل وحمل الناس على دفع الظلم (قبل ان يقع فيه) وفى رواية حتى يقع فيه فاذا وقع فيه قام بحقه
ولا يكرهه اومعناه من لم يكن راغبا فيه اذا حصل له بلا سوأل تزول كراهيته لما يرى من عون الله
به فيأمن على دينه اومعناه ان العادة جرت بذلك وان حرص على شئ ورغب فى طلبه قلما
يحصل له ومن عارض عنه وقلت رغبته فيه حصل له غالبا والمراد بالشان الاسلام اى
تجدون خير الناس اكثرهم كراهية الاسلام كعمر وعكرمة واضرابهما ممن كان يكره
الاسلام اشد كراهية فلما دخله اخلص قال الطيبي من خير الناس ثانى مفعول والاول
قوله اشدهم ولما قدم المفعول الثانى اضمر فى الاول الراجع اليه كقولك على التمرة مثلها زبدا
ويجوز ان يكون خير الناس على مذهب من يجوز زيادة من فى الاثبات (وتجدون
شر الناس) وفى رواية بزيادة من (يوم القيمة عند الله ذا الوجهين) وفسره بانه (الذى) يشبه
المنافق (يأتى هؤلاء) لقوم (بوجه) فيكون كانه صادق عندهم (ويأتى هؤلاء) القوم
(بوجه) فيكون عند ناس بكلامهم وعند اعدائهم بضده مذبذبين بين ذلك وذلك من السعى
فى الارض بالفساد اى لم يكن لاصلاح ونحوه ونمل من يظهر الخير والصلاح واذا خلا
خلا بالمعاصى القبائح قال القرطبي انما كان شر الناس لان حاله حال المنافق اذ هو يتملق
بالباطل وبالكذب مدخل للفساد بين الناس وقال النووى وهو الذى يأتى كل طائفة
بما يرضيها فيظهر لها انه منها ويخالف بضدها وصنيعه نفاق محض وخداع تحبب وتحيل
على الاطلاع على اسرار الفريقين وهى مداهنة محرمة اما بقصد الاصلاح فمحمود وقوله ذا
الوجهين ليس المراد به الحقيقة بل هو مجاز عن الجهتين كالمدحة والمذمة قال تعالى واذا لقوا
الذين امنوا الاية (حم خ م عن ابى هريره) صحيح (تجتمع) مبنى للفاعل (ملائكة الليل
والنهار) واتى الملائكة بالنكره اشاره على ان ملائكة النهار غير ملائكة الليل كقوله تعالى
غدوها شهر ورواحها شهر وقال الاكثرون هم الحفظة الكتبة (عند صلوة الفجر وصلوة
العصر) واجتماعهم فى هذين الوقتين من كرامة الله تعالى ولطفه بعباده ليكون شهادة لهم بما
يشهدون من الخير (فاذا خرجت ملائكة النهار) فيه ان ملائكة الليل لا يزالون حافظين
العباد الى الصبح وكذلك ملائكة النهار الى الليل لقول الاكثرين (قال عز وجل
لهم من اين جئتم) وهو اعلم تعبدا لهم كما تكتب الاعمال وهو اعلم بالجميع (فيقولون
جئناك من عند عبادك) وهم مطيعون مكرمون وذلك (اتيناهم وهم يصلون وجئناك
وهم يصلون) والجملة حالية فيهما وفى حديث خ الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل
وملائكة بالنهار ويجتمعون فى صلوة الفجر والعصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم

وهو اعلم كيف تركتم فيقولون تركناهم يصلون واتيناهم يصلون ( حم عن ابى هريرة ) له شواهد ﴿ يجيئون ﴾ بفتح اوله ( يوم القيمة وعلى افواههم الفدام ) بالفتح والكسر وهو شئ يمنع به اهل المحشر من الكلام كقوله تعالى لايتكلمون الا من اذن له الرحمان وقال صوابا وذلك لان الملائكه اعظم المخلوقات قدرا ورتبة واكثرهم قدره ومكانة فبين انهم لايتكلمون فى موقف القيمة اجلالا لربهم وخوفا منه وخضوعا له فكيف يكون حال غيرهم فاذن الله لهم فى مطلق القول ثم انهم عند حصول ذلك الاذن لايتكلمون الا بالصواب ( فاول مايتكلم من الانسان فخذه وكفه ) بالفتح فيهما فان كان مؤمنا فيحاسب حسابا يسيرا وهو ان تعرض عليه اعماله و يعرف ان الطاعه منها هذه والمعصية هذه ثم يثاب على الطاعة ويجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لاشدة فيه ولامناقشة ولايقال له لم فعلت هذا ولايطالب بالعذر فيه ولا بالحجة عليه فانه متى طولبت بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيفتضح فينقلب الى اهله مسرور اغانما بالثواب آمنا من العذاب والمراد من اهله اهل الجنة من الحور العين اوزوجاته وذرياته اذ كانوا مؤمنين فاما الكافر فيدعو ثبورا اماوى كتابه من غير يمينه علم انه من اهل النار فيقول واثبوراه فسمى هلاك الاخرة ثبورا لانه لازم لايزول ( طب ك عن حكيم بن معاوية عن ابيه ) له شواهد مرا القبر ﴿ تحت البحر ﴾ حقيقة فى الماء الكثير المجتمع فى قسمة من الارض ( نار ) كناية عن انه ينبغى تجنبه ولايلقى العاقل نفسه الى الهلاك فالقصد تهويل شان البحر وخطر ركوبه فان راكبه متعرض للآفات المتراكمة كما مر فى البحر معناه ( وتحت النار بحر ) كذلك ( وتحت البحر نار ) كذلك وقيل هذا على حقيقته فان كل تحت بحر نارا موجودة يظهر فى اخر الزمان فى اشراط الساعة وان تحت كل نار بحرا فاعرف ذلك ( الديلمى عن ابن عمرو ) يأتى لاتركب ﴿ تحشرون ﴾ مبنى للمفعول ( يوم القيمة ) اى عند الخروج من القبور حال كونهم ( حفاة ) بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف اى بلاخف ولانعل ( عراة ) اى لاثياب عليهم جميعهم او بعضهم يحشر عاريا وبعضهم كاسيا لحديث د عن سعيد مرفوعا وصححه حب ان الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها ( غرلا ) بضم الغين المعجمة واسكان الراء اى غير مختونين والغرلة مايقطعه الخاتن وهى القلفة وفى رواية خ م عزا كما بدأنا اول خلق نعيده اى نوجده بعينه بعد اعدامه مرة اخرى او نعيد تركيب اجزائه بعد تفريقها من غير اعدام و الاول اوجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عين الوجود

بعد العدم فوجب الاعادة كذلك قال ابن عبد البر يحشر الادمى عاريا ولكل من الاعضاء ما كان له يوم ولد فمن قطع منه شئ يرد اليه حتى الاقلف وقال ابو الوفاء ابن عقيل حشفة الاقلف موقاه بالقلفة فيكون ارق فلما ازالوا تلك القصعة فى الدنيا اعادها الله تعالى ليذيقها من حلاوة فضله (واول من يكسى) من الانبياء (ابراهيم الخليل) بعد حشر الناس كلهم عراة او بعضهم كاسيا او بعد خروجهم من قبورهم باثوابهم التى ماتوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون اول من يكسى من الجنة ابراهيم عليه السلام وزاد ق مرفوعا عن ابن عباس واول من يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ثم يؤتى بى فاكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر قيل والحكمة فى كون الخليل اول من يكسى لكونه جرد حين القى فى النار ولا يلزم من تخصيص ابراهيم عليه السلام باولية الكسوة هناك افضليته على نبينا صلى الله عليه وسلم لان حلة نبينا اعلى واكمل فجبر نفاستها ما فات من الاولية وكم لنبينا صلى الله عليه وسلم من الفضائل مختصة به لم يسبق اليها ولم يشارك فيها ولو لم يكن له سوى خصوصية الشفاعة العظمى لكفى (يقول الله تعالى اكسوا ابراهيم خليلى) قبل الخلق (ليعلم الناس فضله) تذكر ما مر (ثم يكسى الناس) والمراد بالناس هنا المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين (على قدر الاعمال) فى الدنيا وعلى قوة اخلاصهم (ابن السكن وابن مندة وابو نعيم عن حيدة) اى طلق بن جندب عن حيدة (قال ابن السكن انه والد معاوية) بن حيدة

❁ يحشرون ❁ بالجمع مبنى للمفعول (ههنا) اى عند خروج القبور حال كونكم (حفاة) جمع حاف (مشاة) جمع ماش حال مؤكدة (وركبانا) جمع راكب وهذه صنف الاعلى من اهل الايمان كما فى حديث المشكاة يحشر الناس على ثلث طرائق راغبين راهبين واثنان على بعير وثلثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على بعير ويحشر بقيتهم النار تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث اصبحوا وتمسى معهم حيث امسوا (وعلى وجوهكم) وفى حديث المشكاة يحشر الناس يوم القيمة ثلثة اصناف صنفا مشاة وصنفا ركبانا وصنفا على وجوههم قيل يارسول الله وكيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حدب وشوك وعن انس يحشر الناس يوم القيمة حفاة عراة غرلا قلت يارسول الله الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض فقال ياعايشة الامر اشد من ينظر بعضهم الى بعض (وتعرضون على الله وعلى افواهكم) الواو حالية (الفدام) اى الشئ

الذى يمنعهم من الكلام كانهم اخرس ( وان اول مايعرب عن احدكم فخذه ) اى سين ويظهر حال صاحبه (ش لـ طب عن معاوية بن حيده ) له شواهد ﴿ تحفة ﴾ بضم التاء وسكون الحاء وقد تفتح اصله وحفة ابدلت الواو تاء وهو مايتحف به المسلم من العطيه مبالغة فى بره والطافه ( المؤمن ) وزاد الديلمى فى الدنيا ( الموت ) لان الدنيا محنته وسجنه وبلاؤه اذ لايزال فيها فى عنا من مقاساة نفسه ورياضة شهوته و مدافعة شيطانه والموت اطلاق له لحياته من هذا العذاب وسبب لحياته الابدية وسعادته السرمدية ونيله للدرجات العلية فهو تحفة فى حقه وهو وان كان فناء واضمحلالا لكنه بالحقيقة ولاده ثانية ونقله من دار الفناء الى دار البقاء ولو لم يكن الموت لم تكن الجنة ولهذا من الله تعالى علينا بالموت فقال خلق الموت والحياة قدم الموت على الحياة تنبيها على انه يتوصل منه الى الحياة الحقيقية وعده علينا من الآلاء فى قوله كل من عليها فان ونبه بقوله ثم انشأناه خلقا آخر فتبارك الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيمة تبعثون على هذه المتغيرات لخلق احسن فنقض هذه البنية لاعادتها على وجه اشرف وقال ابو داود ما من مؤمن الا والموت خير له فمن يصدق فان الله يقول وما عند الله خير للابرار وقال ابن حبان الموت جسر يوصل الحبيب والمؤمن كريم على ربه فاذا قدم عليه اتحفه والقاه روحا وريحانا وامر له فى قبره بكسوه ورياحين وبرد مضجعه وانسه بملائكة كرام الى ان يلقاه وقال الرازى الموت سبب لخلاص الروح عن رحمة البدن والاتصال بحضرت الله تعالى ورحمته فكيف يعد من المكاره ومن ثمه تمناه كثير وتمنى آخرون طول البقاء لاقامة الدين واكثار العمل الصالح ( ابن المبارك طب لـ حل هب عن ابن عمرو ) اى ابن العاص ( الديلمى عن جابر ) وقال المنذرى بعد عزوه الى طب اسناده جيد ورواه عنه القضاعى فى الشهاب وقال شارحه حسن غريب وقال لـ صحيح ﴿ تحفة ﴾ كامر ( الصائم ) وزاد فى رواية هب الزائر اى زار اخاه المسلم من اهله واقربائه واخوانه وزوجته وغيرها حال صومه ( الدهن والمجمر ) بكسر الميم الاولى وفتح الثانية وسكون الجيم بينهما التبخير يعنى تحفته التى تذهب ع مشقة الصوم الادهان والتبخر فاذا زار احدكم اخاه وهو صائم فليتحفه بذلك واصل التحفة طرفة الفاكهة ثم استعمله فى غير الفاكهة من الالطاف ذكره ابن الاثير ( ت وضعفه طب هب لـ عن السيد الحسن بن على ) قال الديلمى فيه ضعف ﴿ تحفة ﴾ كامر ( الصائم الزائر ) اى اخاه المسلم حال صومه ( ان تغلف لحيته ) بالغين المعجمة والتشديد والبناء للمفعول اى تضمخ بالطيب ( وتجمر ثيابه ) بضم التاء وتشديد الميم المفتوحة هكذا ضبطه البعض ومنه العزيزى وفى بعض النسخ والروايات ٨ يعلق ويجمر بصيغة المذكر

والعلاق ازالة الافة والداهية والعلاقية العلانية والعلوق التناول والعلق اليبس وانفس كل شى واعلاه والعلق الهوى يقال قد علقها اى هويها بابه علم فى الكل

فيكون فاعلهما الصائم والفعلان مبنى للفاعل ولحيته وثيابه مفعول لهما وهو الصواب اى تبخر بالبخور ( ويذرر ) بالتأنيث والتذكير اى يذرر عليها الطيب وهو بالذال المعجمة وعليه السيوطى وقال المناوى يزرر من ازراره فى النسخة شرح عليها بالزاء ( وتحفة المرأة الزائرة ) لنحو اهلها و بعلها واخواتها ( ان تمشط رأسها و تجمر ثيابها وتذرر ) بالتأنيث فى الثلث كل منها ومبنى للمفعول ويحتمل مبنيا للفاعل كما يشهد فى بعض النسخ تمشط وفاعل كل منها راجع الى المرأه وفى بعضها يمشط ورأسها نائب فاعلها فان ذلك تذهب عنها مشقة الصوم ( هب و ضعفه عن السيد الحسن بن على ) وفيه سعد بن ظريف موثوق وفى رواية طب عب ض تحفة الصائم الزائر ان تغلف لحيته وتجمر ثيابه وتحفه المرأة الصائمة ان تمشط رأسها و تجمر ثيابها وتذرر يعنى تطيب بالذريرة بالتاء فى الافعال كلها و بالفاء والغين من الغلف فحينئذ مبنى للمفعول فى كلها لاغيره ﴿ تحفة ﴾ كما مر ( الملائكة ) شاملة للكل هنا اذ انزلوا فى الارض ( تجمير المساجد ) اى تبخرها كما تقرر يقال جمرت المرأة ثوبها اذا بخرته بخرقة فانهم يأوون اليها و يعكفون عليها وليس لهم حظ فيما فى ايدينا الا فى الريح الطيبة وازالة الحواد والمجانين والصبيان والخبائث كلها من حق المساجد واحب الى الملائكة ( ابو الشيخ عن سمرة ) مر بحث فى ان الملائكة ﴿ تحل ﴾ تفتح اوله وتكسر ثانيه ( الصدقة ) مر بحثه فى الصدقة ( من ثلاث ) كروه ( من الامام الجامع ) بدل من ثلاث وهو الامام الكل وهو الجامع للأئمة ( ومن ذى الرحم لرحمه ) اى قرابته ( ومن التاجر المكثر ) فى ماله وضده المقل بضم اوله وفى البخارى لا صدقة الا عن ظهر غنى ومن يتصدق وهو محتاج اواهله محتاج اوعليه دين فالدين احق ان يقضى من الصدقة والعتق والهبه وهو رد عليه اى غير مقبول ليس له ان يتلف اموال الناس فى الصدقة لان قضاء الدين واجب كنفقة عياله والصدقة تطوع ومقتضاه ان الدين المستغرق مانع من صحة التبرع لكن اذا حجر عليه الحاكم بالفلس وقد نقل صاحب المغنى وغيره الاجماع قال النبى صلى الله عليه وسلم من اخذ اموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله الا ان يكون معروفا بالصبر فيؤثر على نفسه و لو كان به خصاصة كفعل ابى بكر اذا تصدق بماله وكذلك آثر الانصار المهاجرين حين قدموا عليهم المدينة وليس بايديهم شئ حتى من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة و زوجها و نهى صلى الله عليه وسلم عن اضاعة المال و استدل به البخارى على رد صدقة المديون و اذا نهى الانسان عن اضاعة مال نفسه فاضاعه مال غيره اولى بالنهى و لا يقال ان الصدقة ليست اضاعة لانها

وهل المراد ان ذلك يفعل بدل الضيافة وانه يضاف اليه الضيافة عند الغروب فيه احتمال منه

عورضت و لم يبق فيها ثواب فبطل كونها صدقة و بقيت اضاعة محضة ( هب عن ثوبان ) له شـواهد ﴿ تحولوا ﴾ امر من التفعل اى انصرفوا ( عن مكانكم الذى اصابتكم فيه الغفلة ) بالنوم والخواطر الردية والذهول عن صلوة الصبح قاله فى قصة التعريس بالوادى فامرهم بالتحول وقال انه مكان حضر فيه الشيطان فلما تحولوا امر بلالا باذن واقام فصلى بهم الصبح واستفدنا منه ندب التحول لمن نام عن نحو ورده من مكانه ( د ق عن ابى هريرة ) واصله فى مسلم بدون ذكر الاذان والاقامة ﴿ تخرج الدابة ﴾ من الارض تكلم الناس وهى ذات زغب وريش قال تعالى اخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ( ومعها خاتم سليمان ) نبى الله ابن داود ( وعصى موسى ) الكليم ( فتجلو وجه المؤمن بالعصى ) اى تصقله وتكشفه وتوضحه الجلاء بالفتح الوضوح يقال جلا لى الخبر جلاء اى وضح والجلاء بالكسر الصيقل والزينة يقال جلا السيف جلاء اى صقله وجلا العروس يجلوها جلاء وجلوة اى زينها وتجلى الشئ اى تكشف وانجلى عند الهم اى انكشف ( وتخطم انف الكافر بالخاتم ) اى تسم يقال خطمه خطما اذا ضرب انفه ويقال خطم البعير بالخطام اذا جعله على انفه اوجز انفه من باب الثانى ( حتى ان اهل الخوان ليجتمعون ) لا كل طعامهم ( فيقول هذا يا مؤمن ) لتصير بين عينيه نكتة تبيض بها وجهه ( ويقول هذا يا كافر ) ليسود وجهه ( ويقول هذا يا مؤمن ) يكرر لشرف الايمان وفى التعبير عنها باسم الجنس من الدلالة على غرابة شانها وخروج اوصافها عن طور البيان مالا يخفى وقد ورد فى الحديث ان طولها ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام لا يدركه طالب ولا يفوته هارب وروى ان لها اربع قوائم وجناحان وعن جريج فى وصفها رأس ثور وعين خنزير واذن فيل وقرن ابل وعنق نعامة وصدر اسد ولون نمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير ومابين المفصلين اثناعشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وقال وهب وجهها وجه الرجل وباقى خلقها خلق الطير و روى عن على ليست بدابة لها ذنب ولكن لها لحية كانه يشير الى انها رجل والمشهور انها دابة ورأسها يبلغ عنان السماء اوالسحاب وعن ابى هريرة فيها كل لون مابين قرنها فرسخ للراكب وعن الحسن لا يتم خروجها الا بعد ثلثة ايام وعن على انها تخرج ثلثة ايام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الا ثلثها وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه سئل من اين تخرج الدابة فقال من اعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعنى المسجد الحرام وروى تخرج ثلث خرجات تخرج باقصى اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرا طويلا فبينما الناس فى اعظم المساجد حرمة على الله تعالى واكرمها فما يهولهم الا خروجها من بين الركن حذاء دار بنى مخزوم عن يمين

الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا وروى عن ابن عباس انه قرع الصفا بعصاه وهو محرم وقال ان الدابة لتسمع قرع عصاى هذه وروى انها جمعت من خلق كل حيوان ٤ كما فى الجمل (ه حم ت ك عن ابى هريرة) لها بحث عجيب

﴿تخللوا﴾ امر من التفعل اى استعملوا الخلال لاخراج ما بين الاسنان من نحو طعام (فانه نظافة) للفم والاسنان (والنظافة تدعو الى الايمان والايمان مع صاحبها فى الجنة) وفى رواية بدل فانه الخ فانه مصحة للناب والنواجذ والتخلل اخراج الخلة بالكسر وهى ما يبقى ببعض الاسنان من اثر الطعام والخلال بالكسر العود يتخلل به والخلالة بالضم ما يقع منها يقال فلان ياكل خلالته اى ما يخرجه من بين اسنانه اذا تخلل وهو مثله كما فى الصحاح (طس عن ابن مسعود) قال المنذرى رواه فى الاوسط مرفوعا ووقفه فى الكبير على ابن مسعود باسناد حسن ﴿تخللوا﴾ اى استعملوا الخلال لاخراج ما بين الاسنان من نحو طعام كما مر (على اثر الطعام) بكسر الهمزة وسكون الثاء وقد يستعمل بفتحتين اى عقب الطعام والامر للندب (وتمضمضوا) امر من مزيدات الرباعى المجرد (فانه مصحة للناب) بان يزيل فسادها ويقويها (والنواجذ) جمع ناجذة وهى الاضراس الاربع فى الفوق والتحت كما يقال للانسان اربع نواجذ تنبت فى اقصى الاسنان بعد الارحاء وسمى ضرس الحلم لانه تنبت بعد البلوغ يقال ضحك حتى بدت نواجذه فقد مضمض صلى الله عليه وسلم فاه من اثر السويق وغيره وفى حديث خ عن سويد بن النعمان قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فلما كنا بالصهباء دعا بطعام فما اتى الا بسويق فاكلنا فقام الى الصلوة فتمضمض ومضمضنا قال يحيى سمعت بشيرا يقول اخبرنا سويد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فلما كنا بالصهبا قال يحيى وهى من خيبر على روحة دعا بطعام فما اتى الا بسويق فلكناه فاكلنا معه ثم دعا بماء فمضمض ومضمضنا معه ثم صلى بنا المغرب ولم يتوضأ (الديلمى عن عمران بن حصين) له شواهد

﴿تداركوا﴾ امر من التفاعل والدرك والدرك التبعية واللحوق يقال داركه اى تابعه وتدارك القوم اى تلاحقوا وادرك الغلام والثمر اى بلغ وادرك ببصره اى رآه (الغموم) جمع غم واصله التغطية ومنه قيل للحزن الشديد غم لانه يغطى السرور (والهموم) جمع هم بالفتح وهو الحزن (بالصدقات) فانكم ان تداركتموها بذلك (يكشف الله) وفى رواية الجامع تعالى (ضركم) بضم اوله اى ضراركم وابتلائكم (وينصركم على اعدائكم) وفى رواية الجامع على عدوكم بالافراد كما فى قوله تعالى ان تنصروا الله ينصركم (ويثبت عند الشدائد اقدامكم) من التثبيت موافقا بالتنزيل بجزم الافعال الثلث بالشرط اى تسببوا فى ازالة الهموم والغموم والكروب

وروى بينما عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم اى تحركهم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلى المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصى موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن فى مسجده بالعصا فتنكشف نكتة بيضاء فتفشو حتى يضئ بها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتنكت الكافر بالخاتم فى انفه فتفشو النكتة حتى يسود بها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم انت يافلان من اهل الجنة وانت يافلان من اهل النار وروى

ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بئس الشعب شعب جياد مرتين او ثلثا قيل ولم ذلك يارسول الله قال تخرج منه الدابة فتصرخ ثلث صرخات يسمعها من بين الخافقين فتكلم بالعربية بلسان ذلق وذلك قوله تعالى الخ ابو السعود في القرطبي وروى عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اول الايات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج

والبلايا بالصدقات فانكم ان فعلتم ذلك يكشف الله ويذهب عنكم مضرة الدنيا والبلايا (الديلمي عن ابي هريره) وهو حديث ضعيف ﴿ تداووا ﴾ بفتح التاء والواو والاولى امر من التفاعل وفي روايه زاد عباد الله وصفهم بالعبودية ايذانا بان التداوي لايخرجهم عن التوكل الذي هو من شرطها يعني تداووا ولا تعتمدوا في الشفاء على التداوي بل كونوا عباد الله متوكلين عليه (فان الله لم ينزل داء) من الانزال (الاوقد انزل له شفاء) وهو الله تعالى لو شاء لم يخلق داء واذا خلقه لو شاء لم يخلق دواء واذ خلقه لو شاء لم يأذن في استعماله لكنه اذن ومن تداوى فعليه ان يعتقد حقا ويؤمن يقينا بان التداوي لايحدث شفاء ولا يولده كما ان الداء لايحدث سقما ولا يولده لكن الباري تعالى يخلق الموجودات واحدا عقب الاخر على ترتيب هو اعلم بحكمته (الا السام) بمهملة مخففة (قالوا وما هو قال الهرم) اى الكبر جعله داء تشبيها به لان الموت يعقبه كالداء ذكر البيضاوي كابن العربي . قال الطيبي ان القول بانه استثناء منقطع وقال البعض لايجوز هنا الا النصب واما الرفع فلا يجوز لان الكلام موجب اي تداووا عباد الله فان الله لم يضع داء الا وضع له دواء غير داء واحد هو الهرم فلايجوز هنا غير الا النصب على الاستثناء من داء واما الهرم فيجوز رفعه بتقدير هو والجر على البدل من داء والنصب على اضمار اعني وجاء في الروايات الاشارة الى ان الشفاء متوقف على الاصابة باذن الله وذلك ان الدواء قد يحصل معه مجاوزة الحد في الكيفية او الكمية فلا ينجع بل قد يحدث داء آخر وقال ابو يعلى الحنبلي قال احمد انه يجوز الرجوع الى قول طبيب ذمي ثم خصه بما اذا لم يتعلق بالدين كاشارته بالفطر في رمضان او اصلوه قاعدا لاتهامه فيه (حب د ط عن اسامه بن شريك) الثعلبي بمثلثة ومهملة قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عنده كان على رؤسهم الطير فيسئل فذكره قال ت ح صحيح حسن ﴿ تداووا ﴾ كامر (بالبان البقر) المعروفة (فاني ارجو) اي اؤمل (ان يجعل الله فيها شفاء) بكسر الشين هنا ضد الداء (فانها تاكل من كل الشجر) افادكالذي قبله ان التداوي لاينافي التوكل وفي الاسرائيليات ان موسى عليه السلام اعتل فعرف بنو اسرائيل علته فقالوا لو تداو بكذا تبرأ فقال لا حتى يعافيني بلادواء فطالت علته فاوحى الله اليه اردت بان تبطل حكمتي في خلقي بتوكلك على لا ابرأتك حتى تتداوى بما ذكروا لك من اودع العقاقير المنافع (طب خط عن ابن مسعود) قال السخاوي لهذا الحديث طرق بالفاظ مختلفة وفي الباب ابو هريره واسامة وجابر وغيرهم ﴿ تداووا ﴾ كامر (من ذات الجنب) وهي ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للاضلاع والمراد هنا علة وورم يعرض في نواحي الجنب

من ريح غليظ تؤذى اذاء شديدا ( بالقسط ) بالضم ( البحرى ) وهوالعود الهندى
( والزيت ) اى المسحن بان يدق ناعما ويختلط به ويدلك به محله او يلصق فانه نافع لمحلل
لمادته مقو للاعضاء الباطنة مفتح للسدد وغيرذلك قال الحرالى على المريض والطبيب
ان يعلم ان الله انزل الداء والدواء وان المرض ليس بالتخلط وان كان معه وان الشفاء
ليس بالدواء وان كان عنده وانما المرض بتأديب الله والبرء برحمته حتى لايكون كافرا
بالله مؤمنا بالدواء كالمنجم اذا قال مطرنا بنوء كذا ومن سهد الحكمة فى الاشياء ولم يشهد
مجريها صار مما علم منها اجهل من جاهلها ( حم طب ك ق ض عن زيد بن ارقم ) قال
ك صحيح واقره الذهبى ❁ تدخلون ❁ بفتح اوله ( الجنة مردا ) بضم اوله جمع امرد وهو
الذى لا شعر على وجهه ولا لحية له اصلا الا هارون عليه السلام فان له لحية لطيفة ينظر بها
اهل الجنة يفخر بها ( مكحلين ) والمراد بالكحل على ان اعينهم مكحلة فى اصل الخلقة
( ذوى افانين ) اى الاساليب يقال رجل مفنن اى ذوفنون وافتن فى حديثه اى جاء
بالافانين بالفتح وتخفيف الفاء وكسر النون والفن النوع والاسلوب والتزيين يقال فنه
زينه وجمعه افنان والفنون وجمع الجمع افانين وكذلك الافنون جمعه افانين يقال شجرة
بها افنون اى كثير عصن ملتف ويتكلم افنونا كالمجنون اى كلاما مثبجا وبمعنى البعير
والفرس والناقة واوائل الشباب وفسر الراوى ( يعنى الجمام ) اى صاحب الشان والسيادة
( ابناء ثلثين ) وفى رواية المصابيح يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكحلين ابناء ثلثين
اوثلث وثلثين سنة والجرد جمع اجرد وهو الذى لا شعر فى جسده يقال ان الادميين فى الجنة
على سنة واحده واما الحور فاصناف بصفة صغار وكبار على ماتشتهى انفس اهل الجنة
( على صورة يوسف ) نبى الله فى الحسن والبهاء ( وقلب ايوب ) نبى الله فى الشوق والمحبة ( كر
عن انس ) يأتى يدخل بحث ❁ تدرون ❁ بفتح اوله وسكون الدال وضم الراء من الدراية وهنا
بحذف همزه الاستفهام ( مايقول الاسد فى زئيره ) بفتح الراء وكسر الهمزة بعدها
مثناة تحتية ساكنة فراء اى فى صياحه وقال العلقمى يقال زأر الاسد يزأر
زأرا وزئيرا اذا صاح وغضب انتهى قالوا الله ورسوله اعلم قال ( يقول اللهم
لاتسلطنى على احد من اهل المعروف ) قال فى الفردوس المعروف الخير ثم ان ذلك
القول يحتمل الحقيقة بان يطلب ذلك من الله بهذا الصوت ويحتمل ان ذلك عبارة
عن كونه قد ركز فى طباعه محبة اهل المعروف وعدم اذيتهم ( طب ) فى مكارم الاخلاق
( والديلمى عن ابى هريرة ) ورواه ابو نعيم عنه ايضا ❁ تدنوا ❁ بفتح اوله وضم النون

الناس ضحى
وايتهما كانت قبل
صاحبتها فالاخرى
على اثرها قريبا
فاختلف فى تعيين
هذه الدابة وصفتها
ومن اين تخرج
كما فى التذكرة فاول
الاقوال انها فصيلة
الناقة لصالح
عليه السلام وهو
اصحها فانه لما عقرت
امه هرب فانفتح
له حجر فدخل
فى جوفه ثم انطبق
عليه الحجر فهو فيه
حتى تخرج باذن الله
ويروى انها دابة
مزغبة شعراء ذات
قوائم طولها ستون
ذراعا ويقال انها
الجساسة وهو قول
عبدالله بن عمرو
وروى انها على
خلقة الادميين
ورأسها فى السحاب
وقوائمها فى الارض
وروى انها تخرج

من الدنو وهو القرب (الشمس يوم القيمة) اى بعد خروجهم من القبور وحشرهم في العرصات (على قدر ميل ويزاد) مبنى للمفعول (في حرها كذا وكذا) لان اشتداد وجهها بطرف العرش الآن ويكون يوم العرصات بطرف الناس (يغلى) بفتح اوله وكسر اللام الغلى والغليان بفتحتين يقال غلت القدر غليا وغليانا من باب رمى (الهوام) والهامة بتخفيف الميم رأس كل حيوان وجمعه هام وصداء الحيوان في الليل كقوله عليه السلام لاعدوى ولاهامة والهامة بتشديد الميم مطلق الدابة وجمعه هوام (كما تغلى القدور على الاثافى) بالفتح الحجر الذى يوضع تحت القدور (يعرقون) بفتح الراء بسبب تراكم الاهوال ودنو الشمس من رؤسهم والازدحام (منها على قدر خطاياهم منهم من يبلغ الى كعبيه) حتى يجرى عرقه سائحا في وجه الارض ثم يغوص فيها وفي حديث خ يعرق الناس يوم القيمة حتى يذهب عرقهم في وجه الارض سبعين ذراعا اى بالذراع المتعارف او الذراع الملكى وفي رواية عن سلمان بن بلال سبعين باعا (ومنهم من يبلغ الى ساقيه) بالتثنية (ومنهم من يبلغ الى وسطه ومنهم من يلجمه العرق) بضم التحتية وسكون اللام وكسر الجيم من الجمه الماء اذا بلغ فاه ويؤيده رواية خ ويلجمهم حتى يبلغ اذانهم وظاهره استواء الناس في وصول العرق الى الآذان وهو مشكل بالنظر الى العادة فانه قد علم ان الجماعة اذا وقفوا في ماء على ارض مستوية تفاوتوا في ذلك بالنظر الى طول بعضهم وقصرهم واجيب بان الاشارة بمن يصل الى اذنيه الى غاية مايصل الماء ولاينفى ان يصل الى دون ذلك ففى حديث عقبة بن عامر مرفوعا فمنهم من يبلغ عرقه عقبيه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبتيه ومنهم من يبلغ فخذيه ومنهم من يبلغ خاصرته ومنهم من يبلغ فاه ومنهم من يغطيه عرقه وضرب بيده فوق رأسه رواه ك وظاهر قوله الناس التعميم لكن في حديث عبدالله بن عمرو بن العاص انه قال يشتد كرب الناس ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قيل فاين المؤمنون قال على كراسى من ذهب وتظلل الغمام قال عبدالله بن جمرة هو مخصوص وان كان ظاهره التعميم بالبعض وهم الاكثر ويستثنى الانبياء والشهداء ومن شاء الله فاشدهم في العرق الكفار ثم اصحاب الكبائر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار وعن سلمان مما اخرجه ش بسند جيد تعطى الشمس يوم القيمة حر عشر سنين ثم تدنو من جماجم الناس حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح العرق في الارض قامة ثم يرتفع حتى الرجل وزاد ابن المبارك ولا يضر حره يومئذ مؤمنا ولامؤمنة والمراد كما قال القرطبى من يكون كامل الايمان لما ورد انهم يتفاوتون في ذلك بحسب اعمالهم

(وفى)

وفي رواية صحيحها ابن حبان ان الرجل ليلجمه العرق يوم القيمة حتى يقول يارب ارحني ولو الى النار (حم طب عن ابي امامة) سبق ان العرق و يأتي يعرق ﴿ تذهب ﴾ بفتح التاء والهاء (الارضون) بفتح الهمزة جمع الارض كلها اي ارضون السبع (يوم القيمة الا المساجد) فتأتي كلها يوم العرصات (فانها تنضم بعضها الى بعض) يحتمل ان تصير بقعة في الجنة اوانها تأتي شافعة شاهدة لزوارها و عمارها و سفينة للمؤمنين ثم تذهب (طس عد عن ابن عباس) قال الهيثمي وغيره فيه اصرم بن حوتب ضعيف ﴿ تراح ﴾ من الريح اصله روح بكسر الراء قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها بمعنى الرائحة والغلبة والقوة يقال تجد ريح الشيء اي رائحته وقوله تعالى وتذهب ريحكم اي قوتكم و يوم راح وريح اي شديد الريح (رائحة الجنة) اي توجد ريحها (من مسيرة خمسمائة سنة) بالاضافة (ولا يجد ريحها منان بعمله) قال تعالى ولا تبطلوا اعمالكم بالمن والاذى (ولا عاق) لوالدين اصليين وفي حديث طب عن ثوبان ثلثة لا ينفع معهن عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف اي بلا عذر اذا لم يكن الكفار ضعف المسلمين وفي حديث ك حب مرفوعا كل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء الى يوم القيمة الا عقوق الوالدين فان الله يعجله لصاحبه في الحيوة قبل الموت (ولا مدمن خمر) اي المصر على شربها وفي حديث طس مرفوعا اياكم وعقوق الوالدين فان ريح الجنة توجد من مسيرة الف عام والله لا يجد ريحها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار ازاره خيلاء انما الكبرياء لله رب العالمين وهذا الحديث لا ينافي حديث المتن لان خمسمأت سنة في حق القوى لانه يختلف باختلاف العمل قوة وضعفا قلة وكثرة تدبر (طس والخرائطي عن ابي هريرة) يأتي لا يدخل ومر الكبائر ﴿ ترى ﴾ خطاب للراوي اوغيره (المؤمنين في تراحمهم) بان يرحم بعضهم بعضا باخوة الاسلام لا بسبب آخر (وتوادهم) بتشديد الدال اي تواصلهم الجالب للمحبة كالتزاور والتهادي (وتعاطفهم) بان يعين بعضهم بعضا كما يعطف طرف الثوب عليه ليقويه (كمثل الجسد) بالنسبة الى جميع اعضائه ومثل بفتحتين (اذا اشتكى عضوا) منه (تداعى له سائر جسده) اي دعا بعضه بعضا الى المشاكلة (بالسهر) بفتحتين عدم النوم لان الالم يمنع النوم (والحمى) بضم اوله وتشديد الميم علة معروفة لان فقد النوم يثيرها والحاصل ان مثل الجسد في كونه اذا اشتكى كله كالشجرة اذا ضرب غصن من اغصانها اهتز الاغصان كلها بالتحرك والاضطراب وفيه جواز التشبيه وضرب الامثال لتقريب المعاني للافهام (خ عن النعمان بن بشير) الانصاري صحيح ﴿ تردون ﴾ بفتح اوله من الورود (على غرا)

من جبل الصفا بمكة قال ابن عمر لوشئت ان اضع قدمي على موضع خروجها لفعلت وروى عن النبي عليه السلام ان الارض تنشق عن الدابة وعيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون من ناحية المسعى وانها تخرج من الصفا فتسم بين عين المؤمن هو المؤمن سمة كانها كوكب دري وتسم بين عين الكافر نكتة سودا وروي انها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فار تنور نوح عليه السلام وقيل من ارض الطائف وقيل من بعض تهامة قاله ابن عباس وقيل من صخرة من شعب اجياد

بضم الغين المعجمة وتشديد الراء جمع اغر اى ذو غرة وهى بياض فى الوجه وفى الفرس فى الجبهة حال كونكم (محجلين) من التحجيل وهو بياض فى اليدين والرجلين والمراد به النور يكون فى وجوههم وايديهم اى تردون على يوم القيمة بهذا السمت وهذه حالة لازمة لهذه الامة دون سائر الامم ويحتمل ان تكون هذه علامة لهم فى الوقف و [illegible] ثم تنتقل عنهم عند دخول الجنة فيكون منتقلة بهذا المعنى (من [illegible]) اوسببية اى بسبب آثار الوضوء ومثله قوله تعالى مما خطيئاتهم [illegible] متعلق بمحجلين او بتردون على الخلاف [illegible] بضم الواو ويجوز فتحها وان الغرة والتحجيل [illegible] الى كل منهما (سيما مى ليس لاحد غيرها) [illegible] خ ان امتى يدعون يوم القيمة غرا محجلين من آثار الوضوء [illegible] غرته فليفعل اى ما ذكر من الغرة بان يغسل من مقدم رأسه وما [illegible] زائدا على القدر الذى يجب غسله لاستيعاب كمال الوجه وان يغسل تحجيله بان يغسل بعض عضده او يستوعبها وادعى ابن بطال وعياض وابن التين اتفاق العلماء على عدم استحباب الزيادة فوق المرفق والكعب ورد بانه ثبت من فعله عليه السلام وفعل ابى هريرة واخرجه ش من فعل ابن عمر باسناد حسن وعمل العلماء وفتواهم عليه وقال به القاضى حسين وغيره من الشافعية والحنفية واما قوله عليه السلام فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء وظلم فالمراد به الزيادة فى عدد المرات او النقص عن الواجب لا الزيادة على تطويل الغرة والتحجيل وهما من خواص هذه الامة لا اصل الوضوء واقتصر هنا على الغرة لدلالتها على الآخر وخصها بالذكر لان محلها اشرف الاعضاء واول ما يقع النظر من الانسان وحمل ابن عرفة فيما نقله عنه عبدالله ابن الابى الغرة والتحجيل انهما كناية عن انارة كل الذات لا انه مقصور على اعضاء الوضوء ويرده عند [illegible] بسر امتى يوم القيمة غر من السجود محجلة من الوضوء [illegible] ما فى البخارى (م ش حب عن ابى هريرة) صحيح وسبق [illegible] من البيت اذا كانت فيه الكناسه) بضم الكاف القمامة والكاس مصدر [illegible] والمكنس آلة والكناس فاعله وكذا ساحة البيت وامام الدار لازم الطهارة كما فى حديث [illegible] عن سعد بن وقاص طيبوا ساحاتكم فان انتن الساحات ساحات اليهود اى لا تتشبهوا بهم فى هذه القاذورات وهذا تشبيه من النبى عليه السلام على تحرى الطهارة الظاهرة والباطنة

قاله ابن عمر وقيل من بحر سذوم قاله وهب بن منبه وهو الاقوال التى ترد قول من قال من المفسرين انها انسان متكلم يناظر اهل البدع والكفر

فان الاسلام مكلف به كامر فى الاسلام وفى حديث الديلمى عن جابر اخرجوا منديل الغمر
من بيوتكم فانه مبيت الخبيث ومجلسه اى الشيطان والمراد الجنس لانه يحب الدنس ويأوى
اليه وقد تغفل المرء عن المأثور يطرده وتبه بابعاده بكل ممكن (الديلمى عن انس) له شواهد
(ترك) مبتداء (الوصية عار) بتخفيف الراء خبره اى اقبح العيب كما فى القاموس وغيره
(فى الدنيا ونار وشنار) بالفتح والكسر وهو كل شئ يلزم منه عيب وعار وفى الفردوس الشنار
اقبح العيب والعار (فى الآخرة) وفيه ان الوصية واجبة اى على من عليه حق لله اولآدميين
بلا شهود اما بالطوع فمستحبة ومحله الفقه (طص كر عن ابن عباس) له شواهد (ترك)
مبتداء (السلام) مرتحته فى السلام (على الضرير) اى ذاهب البصر وجمعه اضرار ويطلق
على النفس و بقيه الجسم و ضخمه يقال ناقه ذات ضرير اذا كانت شديدة النفس
والضرير من الدواب الصبور على كل شئ والمضر المضارة والضرير حرف الوادى
والضرير الذى له ضرر من ذهاب عينه اوصحا مة جسمه و ما اشد ضريره اى غيرته
والضرأ المحاوج والمراد المعنى الاول (خيانة) لان شرعية السلام ان يفيض كل
من الملاقين الخير والامان على صاحبه فمن امتنع من افاضة هذا الخير فقد خان صاحبه
والضرير معذور بعدم الابصار (الديلمى عن ابى هريرة) وفيه ابو زرعة غير قوى
(تركت) بضم التاء (فكم) اى فى جملة الامة (مالن تضلوا) بفتح اوله اى تركت
فيكم شيئين لن تهلكوا (بعدى ان اعتصمتم به) وتمسكتم له (كتاب الله وعترتى)
كلاهما بالنصب بدل من ما وبالرفع خبر المبتداء المحذوف (اهل بيتى) عطف بيان
فانهما الاصلان اللذان لاعدول عنهما ولاهدى الابهما والعصمة والنجاة لمن تمسك
بهما واعتصم بحبلهما وهما القرآن الواضح والبرهان الفارق بين الحق والباطل فوجوب
الرجوع الى الكتاب واهل البيت متعين معلوم من الدين بالضرورة وفى حديث المصابيح
ياايها الناس انى تركت فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتى اهل بيتى وعن زيد بن ارقم
[illegible] لو بعدى احدهما اعظم من الآخر كتاب الله حبل
[illegible] اهل بيتى ولن يفترقا حتى يردا على الحوض فانظروا
[illegible] اى كيف تخلفونى [illegible] (ن خط عن جابر) له شواهد كثيرة
[illegible] الدنيا) مبتداء (امر من الصبر) خبره اى اشد مرارة منه قال بعض الحكماء
الدنيا من بالهامات منها ومن لم يلهها مات عليها (واشد من حطم السيوف فى سبيل الله)
زاد فى الجامع عز وجل اى فى الجهاد وحطم الشئ كسره ولايتركها احد الا اعطاه الله

مثل مايعطى الشهداء من الاجر والعزة والشرف (وتركها قلة اكل و) قلة (الشبع و بغض الثناء من الناس) كما ان حب الثناء من الناس داء عظيم و بغضه شفاء عظيم ودرجة جسيمة فانه من احب الثناء من الناس احب الدنيا ونعيمها فان حب الثناء جالب لمزخرفات الدنيا وداع اليها واذا قال ومن سره النعيم فى الجنة الابدية فليدع الدنيا الفانية والثناء من الناس حتى ينا لوا جنة ونعيما تنبيه طريق ترك الدنيا بعد الفها والانس بها والرسوخ فيها بمباشرة العادة ان يهرب من موضع اسبابها و يكلف نفسه فى اعماله افعالا تخالف مايعتاده ليبدل التكلف بالتبدل وزى الحشمة بزى التواضع وكذا كل هيئة وحال وفعل فى مسكن وملبس ومطعم وقيام وقعود كان يعتاده ومايقتضى جاهه فيبدلها بنقيضها حتى يترسخ باعتياد ذلك ضدها كما رسخ فيه من قبل باعتياد ضده فلا معنى للمعالجة الا المضادة و يراعى فى ذلك التلطف بالتدريج فلا ينتقل دفعة واحدة الى طرف الاقصى من التبدل فان الطبع نفور ولا يمكن نقله عن اخلاقه الا بتدريج فيترك البعض و يسلى نفسه بالبعض ثم اذا اقنعت نفسه بذالك البعض ابتداء بترك بعض آخر و يسلى نفسه به هكذا شيئا فشيئا الى ان تنقمع تلك الصفات التى رسخت فيه والى هذا التدريج الاشارة بخبر ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه برفق الحديث تنبيه قال بعضهم دواء الحرص على الدنيا اكثار التفكر فى مدة فقدها وسرعة زوالها وماقى ابوابها من الاخطار والظنون والهموم والتفكر فى خساسة الطلب وملاحظة ان من افضل المأكولات العسل وهو فضلة حيوان وافضل المشروبات الماء وهو اهون شئ وابرد والذوهى تلاقى بولا واشرف الملابسة الديباج وهو من دود (الديلمى عن ابن مسعود) ورواه البزار ايضا ﴿تزوج﴾ بالفتحات وتشديد الواو امر (تزد) بالجزم جوابه (عفة الى عفتك) اى الصلاحية كما فى حديث عد عن انس تزوجوا فى الحجز الصالح فان العرق دساس اى دخال لانه ينزع فى خفاء ولطف وهو كناية عن العفة وقيل هو فصل مابين فخذ الرجل والفخذ الاخر من عشيرته سمى به لانه يحتجز بهم اى يمتنع وهو بالكسر بمعنى الحجزة كناية عن العفة وطيب الازار (ولا تزوج خمسة) بالتاء (شهبرة) بالفتح اصله كبر السن والهرم والشيخة الفانية (ولا لهبرة) بالفتح على وزن حيدرة التصلقة وذات كلام غير حسن وعلى قول اللهبرة مقلوب ازهبلة وهى امرأة لايفهم كلامها فهما جليا (ولا نهبرة) بالفتح على وزن حيدرة طويلة وهزيلة وعلى قول امرأة مشرفة الى الهلاك ومنه الحديث لاتتزوجن نهبرة اى طويلة مهزولة كما فى القاموس (ولا هيدرة) ولعل ان الياء زائدة

(والهدرة

والهدرة والهدرة والهدرة اى الساقطون بعنى ليسوا بشئ وكذا الواحد والانثى (ولا لفوتا) امرأة ذات زوج ولها ولد من غيره وتلتفت ولدها (قال يارسول الله ما ادرى مما قلت شيئا) وهذا كلام الراوى ويحتمل كلام غيره (قال الستم عربا) بضمتين جمع العرب (الشهبرة فالطويلة المهزولة) اى الضعيفة فجماع الطويلة غير لذيذ والوسطة لذيذ والقصيرة الذ (واما اللهبرة فالزرقاء) يقال امرأة زرقاء وهى ازرق العين (البذية) امرأة ليس لها حياء ولا عار (واما النهبرة فالقصيرة النميمة) بالذال المعجمة وورد بالمهملة بمعنى (واما الهيدرة فالعجوزة المدبرة) لانها بطلت عن الخدمة والتولد (واما اللفوت فهى ذات الولد من غيرك) واعلم ان النكاح تجرى فيه الاحكام الخمسة فيكون فرضا كفاية لبقاء النسل وفرضا عينا لمن يخاف العنت ومندوبا لمحتاج اليه واجد أهبته ومكروها لفاقد الحاجة والاهبة او احدهما او به علة كهرم اوعنة اومرض دائم ومباحا كواجد اهبة غير محتاج ولا علة وحراما لمن عنده اربع والطلاق تجرى فيه الاحكام الخمسة يكون واجبا هو طلاق الحكمين والمولى ومندوبا وهو من خاف ان لا يقيم حدود الله فى الزوجية ومن وجد ريبة وحرام وهو البدعى وطلاق من لم يوفها حقها من القسم ومكروها فيما عدا ذلك وعليه حمل حديث طس عن ابى موسى تزوجوا ولا تطلقوا فان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات ومباحا عند تعارض مقتضى الفراق وضده ومثل بعضهم المباح من لا يهواها الزوج ولا تسمح نفسه بمؤنتها كما فى العزيزى (الديلمى عن زيد بن حارثة) له شواهد ﴿تزوج﴾ بفتح الواو المشددة امر كامر (ولو بخاتم من حديد) قال الله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة اى اعطوهن مهورهن عن طيب انفسكم قيل النحلة لغة الهبة من غير عوض والصداق تستحقه المرأة اتفاقا لا على وجه التبرع من الزوج وقال تعالى وآتيتم احديهن قنطارا قال الكشاف هو المال العظيم وقد روى ان عمر قام خطيبا فقال يا ايها الناس لا تغالوا بصداق النساء فلو كان مكرمة فى الدنيا او تقوى عند الله لكان اولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصدق امرأة من نسائه اكثر من اثنى عشرة اوقية فقامت اليه امرأة فقالت له يا امير المؤمنين لم تمنعنا حقا جعله الله لنا والله يقول وآتيتم احديهن قنطارا فقال عمر كل احد اعلم من عمر ثم قال لاصحابه تسمعونى اقول مثل هذا فلا تنكرونه حتى ترده على امرأة ليست اعلم من النساء والاية دالة لاكثر الصداق والحديث لادناه وهل يتقدر ادناه ام لا فمذهب الشافعية والحنابلة ادنى متمول لقوله عليه السلام فى قصة الواهبة لمريد تزوجها التمس ولو خاتما والضابط كل ما جاز ان يكون ثمنا وعندنا الحنفية عشرة

دراهم والمالكية ربع دينار فيستحب عند الشافعيه والحنابلة ان لا ينقص عن عشرة دراهم خروجا من خلاف ابي حنيفة وان لا يزيد على خمسمائة درهم كأصدقة بنات صلى الله عليه وسلم وزوجاته واما اصداق ام حبيبة اربعمائة دينار فكانت من النجاشية اكراما لها صلى الله عليه وسلم ويستحب ان يذكر المهر في العقد لانه صلى الله عليه وسلم لم يخل نكاحا عنه ولانه ادفع للخصومة وعلم ان من استحباب ذكره في العقد جواز اخلاء النكاح عن ذكره وللصداق اسماء ثمانية مشهورة جمعت في قوله ❊ صداق ومهر نحلة وفريضة ❊ حباء واجر ثم عقر علائق ❊ (خ م عن سهل بن سعد) صحيح ﴿تزوجوا﴾ بالجمع خطاب للامة (النساء) ندبا عند الشافعية وقال الظاهرية وجوبا عينيا وعند بعض الحنفية هو فرض كفاية كالجهاد (فانهن يأتين بالمال) وفي رواية يأتينكم بالمال وفي رواية يأتينكم بالاموال يعني ان ادوار الرزق يكون بقدر العيال والمعونة تنزل بحسب المؤنة فمن تزوج قاصدا به الاخروية لتكثير الامة لا لقضاء الوطر ونيل الشهوة رزقه الله من حيث لا يحتسب ولا ينافي الامر بالتزوج بشرطه ذلك ادنى ان لا تعولوا الان معناه ان لا تجوروا ولا تميلوا يقال عال اذا مال وجار وتفسيره بتكثر عيالكم اعترضوه وقد اخذ بظاهر هذا الخبر وما بعده من ذهب من الشافعية الى ندب النكاح مع فقد الاهبة والاصح عند الشافعية ان تركه حينئذ اولى ولا دلالة لاولئك في الحديث ولا في اية ان يكونوا فقراء عند التأمل اذ لا يلزم من الفقر واتيانهن بالمال عدم وجدان الاهبة (ك خط كر عن عايشة) ورواه البزار وابن مردوية وقطوا والديلمي كلهم عن عايشة رجاله رجال الصحيح ورواه د في مراسيله عن عروة وله شواهد منها خبر الثعلبي عن ابن عجلان ان رجلا شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم الفقر فقال عليك بالباءة ﴿تزوجوا﴾ كامر (الابكار) بفتح جمع بكر وهو ضد الثيب (فانهن اعذب افواها) جمع فوه بمعنى الفم (وانتق ارحاما) بنون ومثناة فوقية وقاف اي اكثر اولادا (وارضى باليسير) وفي رواية من العمل اي الجماع ولولا هذه الرواية لكان الحمل على الاعم اتم فيشمل الرضى بالقليل من المعيشة لان من لم يمارس الرجال لا يقول كنت فصرت وتقنع غالبا (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه ابو بلال الاشعري ضعفه الدارقطني ﴿تزوجوا﴾ بالجمع كامر (فاني مكاثر بكم) تعليل للامر بالتزوج اي مفاخر (الامم) السالفة اي اغالبهم بكم كثرة (ولا تكونوا كرهبانية) بالفتح (النصارى) الذين يترهبون في الديورات ولا يتزوجون وهذا يوزن بندب النكاح وفضل كثرة الاولاد لانها حصول ما قصده من المباهاة والمغالبة قال حجة الاسلام لا ينتظم امر المعاش حتى يبقى بدنه سالما ونسله دائما ولا يتم كلاهما الا باسباب الحفظ لوجودها

وذلك ببقاء النسل وقد خلق الغذا سببا للحيوان وخلق الاناث محلا للحراثة لكن لا يختص المأكول والمنكوح ببعض الآكلين والناكحين بحكم الفطرة ولو ترك الامر فيهما سدى من غير تعريف قانون فى الاختصاصات لتهاوشوا وتقاتلوا وشغلهم ذلك عن سلوك الطريق بل افضى بهم الى الهلاك فشرح القرآن قانون الاختصاص بالاموال فى ايات نحو المبايعات والمداينات والمواريث ومواجب النفقات والمناكحات ونحو ذلك و من الاختصاص بالاناث فى آيات النكاح ونحوها (عدق عن ابى هريرة) قال الذهبى وابن حجر فيه محمد بن ثابت ضعيف ﴿ تزوجوا ﴾ فان النكاح ركن من اركان المصلحة فى الدين جعله الله لنماء الخلق و شرعة من دينه و منهاجا من سبيله قال ابن العربى وقد اختلف هل الامر بالتزوج للوجوب اوللندب اوالاباحة على اقوال والانصاف ان الازمنة تختلف وحال الناس يتباين فرب زمان العزوبة فيه افضل وحالة الوحدة اخلص فان لم يستطع فليتكل على الله وليتزوج فانى ضامن ان لا يضيعه ولذا قال (ولا تطلقوا) نهى من التطليق لا من الاطلاق (فان الطلاق) اى بغير عذر شرعى (يهتز) بتشديد الزاء الاهتزاز الاضطراب (منه العرش) اى تضطرب منه الملائكة حوله غضبا منه لبغضه اليهم كما هو بغيض الى الله لما فيه من قطع الوصلة وتشتت الشمل اما العذر فليس منهى عنه بل قد يجب كما سبق قال فى الاتحاف هذا دليل على كراهية الطلاق وبه قال الجمهور ابو نعيم (ومن طريقه الديلمى) وكذا (عد) كلهم (عن على) قال السخاوى سنده ضعيف ﴿تزوجوا﴾ كامر (الودود) اى المحبة لزوجها بنحو تلطف فى الخطاب وكثرة خدمه وادب و بشاشة (الولود) يعرف فى البكر باقاربها فلا تعارض بينه و بين ندب نكاح البكر قال ابو ز[illegible] والحق انه ليس المراد بالولود كثرة الاولاد بل هى فى مظنة الولادة وهى الشابة د[illegible] [illegible] الذى انقطع نسلها فالصفتان من واد واحد (فانى مكاثر بكم الامم) اى اغالب بكم الامم [illegible] الكثرة وهو تعليل للامر بتزوج الولود الودود [illegible] [illegible] الولود [illegible] [illegible] رغب الرجل فيها والودود [illegible] [illegible] [illegible]

(عن معقل بن يسار) [illegible]

ذات حسب و[illegible] نصب ومال الا انها لا تلد [illegible] حسنها [illegible] ذكره [illegible] [illegible] عن انس قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح لاحفص بن [illegible] وروى عنه جمع ﴿ زوج ﴾ مبنى للمفعول (المرأة لثلاث) من الخصال (لمالها) بدل من السابق باعادة العامل لانها اذا كانت ذات مال قد لا تكلفه فى الانفاق وغيره فوق طاقة وقول المهلب ان فى الحديث دليلا على ان

للزوج الاستمتاع بمال زوجته فان طابت نفسها بذلك حل له والا فله من ذلك قدر مابذل لها من الصداق تعقب بانه ليس في الحديث ما ذكره من التفصيل ولم ينحصر قصده في الاستمتاع بمالها فقد يقصد ترجي حصول ولد منها فيعود اليه مالها بالارث او ان استغنى عنه بمالها عن مطالبته بما يحتاج اليه غيرها من النساء واما استدلال بعض المالكية به على ان للرجل ان يحجر على زوجته في مالها معللا بانه انما تزوجها لمالها فليس لها تفويته ففيه نظر لا يخفى (وجمالها) ولم يعد العامل في هذه ومابعدها والجمال مطلوب في كل شيء لاسيما في المرأة التي تكون قرينة وضجيعة ، عند الحاكم حديث خير النساء من تسر اذا نظرت وتطيع اذا امرت قال الماوردي لكنهم كرهوا ذات الجمال الباهرة فانها تزهو بجمالها (ولدينها فاظفر بذات الدين) والمعنى كما قال القاضي ان اللائق بذوي المروآت وارباب الديانات ان يكون الدين مطمح نظرهم في كل شيء لاسيما فيما يدوم امره ويعظم خطره فلذا اختاره صلى الله عليه وسلم باكد وجه وابلغه فامر بعليك وروى عن ابن عمر مرفوعا لاتزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن ان يرديهن اي يهلكهن ولا تزوجوهن لاموالهن فعسى اموالهن ان تطغيهن ولكن تزوجوهن على الدين ولامة سوداء ذات دين افضل (تربت يداك) اي افتقرتا ان خالفت ما امرتك به يقال ترب الرجل اذا افتقر وفي رواية خ تنكح المرأة لاربع لمالها ولحسبها وجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك وهي كلمة جارية على السنتهم لا يريدون بها حقيقتها وقيل فيه تقدير شرط ورجحه ابن العربي لتعدية ذوات الدين الى ذوات الجمال والمال ويرجح عدم ارادة الدعاء عليه و ذلك لانهم كانوا اذا رأوا مقدما في الحرب ابلى فيه بلاء حسنا يقولون قاتله الله ما اشجعه و انما يريدون به ما يزيد قوته وشجاعته و كذلك ما نحن فيه فان الرجل انما يؤثر تلك الثلاثة على ذات الدين لاعدامها مالا وجمالا وحسبا فينبغي ان يحمل الدعاء على ما يجبر عليه من الفقر اي عليك بذات الدين يغنك الله فوافق معنى الحديث النص التنزيلي وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والصالح هو صاحب الدين وفيه كما قال النووي الحث على مصاحبة اهل الصلاح في كل شيء لان من صاحبهم استفاد من اخلاقهم و بركتهم وحسن طرائقهم و يأمن المفسدة من جهتهم وحكى محيي السنة ان رجلا قال للحسن ان لي بنتا احبها وقد خطبها غير واحد فمن ترى ان ازوجها قال زوجها رجلا يتقي الله فانه ان احبها اكرمها وان ابغضها لم يظلمها وقال الغزالي في الاحياء وليس امره عليه السلام بمراعاة الدين نهيا عن مراعاة الجمال ولا امرا بالاضطراب

منه وانما هو نهى عن مراعاته مجرد اعن الدين فان الجمال فى غالب الامر يرغب الجاهل
فى النكاح دون التفات الى الدين ولا نظر اليه فوقع النهى عن هذا وامر النبى صلى الله
عليه وسلم لمن يريد التزوج بالنظر الى المخطوبة يدل على مراعاة الجمال اذ النظر لايفيد
معرفة الدين وانما يعرف به الجمال او القبح ومما يستحب فى المرأة ايضا ان تكون بالغة
كما نص عليه الشافعى الا لحاجة كان لايعفه غيرها او مصلحة كتزوجه صلى الله عليه
وسلم عايشة وان تكون عاقلة قال فى المهمات ويتجه ان يراد بالعقل هنا العقل العرفى
وهو زيادة على مناط التكليف انتهى والمتجه ان يراد اعم من ذلك وان تكون قرابة
غير قريبة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يخلق ضاويا
اى نحيفا لضعف الشهوة ٨ (حم عن عايشة) له شواهد يأتى نكح ﴿تسئلنى﴾ خطاب
لواحد من الاصحاب (عن خبر السماء) اى عن علمها وهو على ثلثة انواع الوحى الجلى
والخفى والالهام الربانى (وتدع) اى تترك (اظفارك) جمع ظفر بضم الظاء والفاء وقد تسكن
(كاظفار الطير) وتقليم الاظفار وهو ازالة ما طال منها عن اللحم بمقص او سكين او غيرهما
من الالة سنة فى الاسبوع الى الاربعين وان جاوز الاربعين اثم ويكره قطعه بالاسنان
وبالليل و بالمسجد (يجتمع فيها الجنابة والخبث) بالضم وسكون الباء وقد تضم النجاسة والقبح
وكذا الخباثة والخبث بالفتح وسكون الباء مصدر ضد الطهارة يقال خبث الشئ خباثة
من باب حسن اى نجس وفسد والخبثة الشئ النجس والخبيث النجس والقبيح ويطلق
على ذكور الشيطان والجنى وعلى ساعى الفساد وموذى الناس وجمعه خبث وخبائث
(والنفث) بالفتح وسكون الفاء النفخ والتفل ويقال النفث شبيه بالنفخ وهو اقل
من التفل قال نفث الراقى ريقه من باب ضرب ونصر اذا القى به شيأ قليلا خفيفا ويقال
الحية نفث السم والنفاثات فى العقد اى السواحر ويقال النفث نفخ لطيف لاريق معه
وقد قيل اوله البزاق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ والنفاثة بالضم ما بقى بين الاسنان من الطعام
والوسخ وهو المراد هنا والمعنى ان الخبث والوسخ يجتمع تحت اظفارك فيستقذره ينتهى الى
حد يمنع من وصول الماء الى ما يجب غسله فى الطهارة وازالة الجنب وقد تسئلنى بخبر السماء
ودقائق الاشياء بعدم صحة وضوئك وغسلك وفى الاحياء العفو عنه لان غالب الاعراب
كانوا لا يتعاهدون ذلك ولم يروا انه عليه السلام امرهم باعادة الوضوء والصلوة (حم طب
عن ابى ايوب) الانصارى مر العطر بحث ﴿تستأمر﴾ مبنى للمفعول اى يطلب امرها
(اليتيمة) التى مات ابوها ولم تبلغ واليتم الانفراد وجمعه يتامى قال تعالى فان خفتم ان لا تقسطوا

من ان القرابة
اولى من الاجنبية
هو مقتضى كلام
جماعة لكن ذكر
فى البحر والبيان
ان الشافعى نص
على انه يستحب
ان لا يتزوج من
عشيرته ولا يشكل
ما ذكر بتزوج
النبى عليه السلام
زينب مع انها بنت
عمه لانها تزوجها
بيانا للجواز ولا تزويج
على فاطمة لانها
بعيدة فى الجملة اذ
هى بنت ابن عمه
لا بنت عمه وان
لا تكون ذات ولد
من غيره الا لمصلحة
كما تزوج النبى
عليه السلام ام
سلمة ومعها ولد
ابى سلمة للمصلحة
وان لايكون لها
مطلق يرغب
فى نكاحها وان
لا تكون شقراء
فقد امر الشافعى
الربيع ان يرد
الغلام الاشقر

في اليتامى فانكحوا الاية قال الكشاف فان قلت كيف جمع اليتيم وهو فعيل كريم على يتامى قلت فيه وجهان ان يجمع على يتمى كاسرى لان اليتيم من واد الافات والاوجاع ثم يجمع على فعالى كاسارى ويجوز ان يجمع على فعائل لجرى اليتيم مجرى الاسماء نحو صاحب وفارس فيقال يتائم على القلب وحق هذا الاسم ان يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفراد عن الاباء الا انه قد غلب ان يسموا به قبل ان يبلغ مبلغ الرجال فاذا استغنوا بانفسهم عن قائم عليهم وانتصبوا كفاة يكفلون غيرهم ويقومون عليهم زال عنهم هذا الاسم واما قوله عليه السلام لايتم بعد الحلم فما هو الا تعليم شريعة لا لغة يعني اذا احتلم لم تجر عليه احكام الصغار انتهى (في نفسها فان سكت فهو اذنها) لانها قد تستحي ان افصحت واختلف فيما اذا سكتت وظهرت منها قرينة السخط كالبكاء والرضى كالتبسم فعند المالكية ان ظهرت منها قرينة الكراهة لم تزوج وعند الشافعية لايؤثر ذلك الا ان وقع مع البكاء صياح ونحوه وعند الحنفية فان استأذن الولي البكر فسكتت او ضحكت او بكت بلا صوت فهو اذن ومع الصوت رد وكذا لو زوجها فبلغها الخبر ولو استأذنها غير الولي الاقرب فلابد من القول وكذا لو استأذن الثيب كما في حديث خ لاتنكح الايم حتى تستأمر ولاتنكح البكر حتى تستأذن وفرق صلى الله عليه وسلم بينهما بان الامر لابد فيه من لفظ والاذن يكون بلفظ وغيره وعن عايشة انها قالت يارسول الله ان البكر تستحي قال رضيها صمتها اي سكوتها وظاهر الحديث انه ليس للولي تزويج موليته من غير استئذان ومراجعة واطلاع على انها راضية بصريح الاذن اوسكوت من البكر وللعلماء في هذا المقام تفصيل واختلاف فاتفقوا على انه لايجوز تزويج الثيب البالغة العاقلة الا باذنها والبكر الصغيرة يزوجها ابوها اتفاقا ايضا واما الثيب غير البالغ فاختلف فيها فقال مالك وابو حنيفة يزوجها ابوها كما يزوج البكر وقال الشافعي وابو يوسف ومحمد لايزوجها اذا زالت البكارة بالوطئ بغيره لان ازالة البكارة تزيل الحياء الذي في البكر واما البكر البالغ فيزوجها ابوها وغيره من الاولياء واختلف في استئمارها والحديث يدل على انه لااجبار عليها للاب اذا امتنعت وهو مذهب الحنفية وقال مالك والشافعي واحمد يزوجها والحق الشافعي الجد بالاب وقال ابو حنيفة في الثيب الصغيرة يزوجها كل ولي فاذا بلغت ثبت لها الخيار وعن مالك يلحق بالاب في ذلك وصي الاب دون بقية الاولياء لانه اقامه مقامه وقال الحنابلة وللاب اجبار بناته الابكار مطلقا وثيب لها دون تسع سنين لا من لها ذلك فاكثر كما في القسطلاني (فان استعلاء وجواز عليها) فتذكرما (دق ثلث عن ابي هريرة) له شواهد في البخاري ﴿ تستشهدون ﴾

اى تطلبون الشهادة ( بالقتل ) فى حرب الكفار ( والطاعون ) اى بموت الطاعون والوباء وهو غدة كغدة البعير تخرج فى الاباط والمراق ( والغرق ) بالفتح اى بموت الغرق فى الماء ( والبطن ) اى بموت داء البطن او الاسهال او الاستسقى ( وموت المرأة جمعا ) بضم الجيم وفتحها وكسرها وسكون الميم اى التى تموت حاملا جامعة ولدها فى بطنها وهى البكر او النفساء ولذا قال ( موتها نفاسها ) وفى حديث خ الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغرق بكسر الراء وصاحب الهدم والشهيد فى سبيل الله وزاد جابر بن عتيك الحريق وصاحب الجنب والمرأة تموت بجمع وفى رواية الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد فى سبيل الله اى الذى حكمه ان لا يغسل ولا يصلى عليه بخلاف الاربعة السابقة ما لحقيقة فى المتن الاول وفى هذين الاخيرين ما الاربعة مجاز فهم شهداء فى الثواب كثواب الشهيد وجوز الشافعى الجمع بينهما وقد قسم العلماء الشهداء ثلثة اقسام شهيد فى الدنيا والاخرة وهو المقتول فى حرب الكفار وشهيد فى الاخرة دون احكام الدنيا وهم المذكورون هنا وشهيد فى الدنيا دون الاخرة وهو من غل فى الغنيمة اوقتل مدبرا والشهيد من الشهود بمعنى مفعول لان الملائكة تحضره وتبشره بالفوز والكرامة او بمعنى فاعل لانه يلقى ربه ويحضره عنده (عبد بن حميد ض عن ابى بكر بن حفص بن عمر بن سعد عن عمر بن سعد عن سعد ) له شواهد فى البخارى ﴿ تسحروا ﴾ وهو تفعل من السحر وهو الاكل قبل الصبح والامر للندب اجماعا قال فى شرح الترمذى اجمعوا على ان السحور مندوب لا واجب ( فان السحور بركة ) قال العراقى بفتح السين وضمها فبالضم الفعل وبالفتح ما يتسحر به والمراد بالبركة الاجر فيناسب الضم والتقوى على الصوم فيناسب الفتح والبركة فى السحور جهات كالتقوى والنشاط والانبساط ذكره بعضهم وقال العراقى البركة فيه محتملة لمعان منها انه يبارك فى القليل منه بحيث يحصل به الاعانة على الصوم ويدل عليه قوله فى الحديث ولو بلقمة وقوله فى الحديث الآتى ولو بجرع الماء ويكون بالخاصية كما بورك فى الثريد والطعام الحار اذا برد ومنها ان يراد نفى التبعية فيه بدليل حديث الديلمى ثلثة لا يحاسب العبد عليها اكل السحور وما افطر عليه وما اكل مع الاخوان ومنها ان يراد بالبركة القوة على الصيام وغيره من اعمال النهار ( طحم خم ت حسن صحيح ن • حب عن انس ن حل حم خط ض عن ابى هريرة وابى سعيد وجابر ) وفى الباب ابن عباس وعرباض ﴿ تسحروا ﴾ كما مر ( ولو بجرع الماء ) لانه طهور منزل للمانع من اداء العبادة ولهذا من الله تعالى على عباده بقوله وانزلنا من السماء ماء طهورا ويحتمل انه تحصل به الاعانة

على الصوم بالخاصية ولان به يحصل النشاط ومدافعة سوء الخلق الذى يثيره العطش وفيه رد على من ذهب من ائمتنا الا ان التسحر انما يسن لمن يرجو انفعه اذ من البين انه لم يذكر هذه الغاية للنفع بل لبيان اقله نفع ام لا فان البركة فى الفعل باستعمال السنة لا نفس الطعام وفى رواية الديلمى تسحروا ولو بحبة وفى رواية ولو بتمرة ولو بحبات زبيب اى يكون ذلك الخاصية كما ورد فى الثريد والاجتماع على الطعام وفيه كالذى قبله وبعده ندب التسحر وحصول اصل السنة ولو بجرعة من الماء ويدخل وقته بنصف الليل وهل حكمته التقوى على الصوم او مخالفة اهل الكتاب وجهان للشافعية نبه عليه وامن خصائص هذه الامة التسحر وتعجيل الفطر واباحة الاكل والشرب والجماع ليلا الى الفجر وكان محرما على من قبلنا بعد النوم واباحة الكلام فى الصوم وكان محرما على من قبلنا فيه عكس الصلوة (صلوات الله) اى انواع رحمته (على المتسحرين) جملة دعائية من النبى عليه السلام (ابن النجار عن ابى زيد) ورواه كرعن عبد الله بن سراقة تسحروا ولو بالماء ﴿تسحروا﴾ كامر (ولو اكلة) وسبق الروايات فيه (ولو حسوة) بالفتح وسكون السين المرق من الدوق (فانها اكلة بركة) اى فيه كثير الخير لما يحصل بسببه من قوة وزيادة قدرة على الصوم قيل فالبركة فيه بمعنى الاباحة بعد الحظر عنه من اول الليل فكانها اباحة زائدة على الافطار آخر النهار وهو رخصة والله يحب ان توفى رخصه فالترغيب فى السحور ترغيب فى قبول الرخصة ويمكن كونه زيادة فى العمر لكون النوم موتا واليقظة حياة فى مدة الحياة معنيا فى اكتساب الطاعة للمعاد والموافق للمعاش وهو فصل بين صومكم وبين صوم النصارى وهو مما خصته هذه الامة كامر واعلم ان القصد من الصوم كسر شهوتى البطن والفرج فينبغى تخفيف الاكل فى السحور فان زاد فى قدره حتى فاتت حكمة الصوم لم يكن مندوبا بل فاعله ملام به عليه بعض الافاضل وصوم الوصال حرام كما فى حديث عدس على تسحروا ولو بشربة من ماء وافطروا ولو على شربة من ماء اى ولا تواصلوا فان الوصال عليكم حرام قال الغزالى تبع فيه جمع من يدعى التصوف فصرفوا الفاظ الشارع عن ظاهر المفهوم منها الى امور باطنة لا تسبق الافهام اليها فقالوا اراد بالسحور الاستغفار كما قالوا فى اذهب الى فرعون انه طغى اشار الى قلبه فهو الطاغى وفى الق عصاك اى كلما يتوكأ عليه مما سوى الله يلقيه وهذه حرامات يحرفون بها الكتاب والسنة وبطلانه قطعى وكيف يحمل التسحر على الاستغفار مع كون النبى عليه السلام يتناول الطعام فى السحور ويقول تسحروا (الديلمى عن ميسرة الفجر) له شواهد ﴿تسمعون﴾ بفتح وكون

(ويسمع) مبني للمفعول (منكم) خبر بمعنى الامر اى لتسمعوا مني الحديث وتبلغوه عني وليسمعه من بعده منكم قال الزمخشري وانما يخرج الامر في صورة الخبر للمبالغة في ايجاب ايجاد المأمور به فيجعل كأنه يوجد فهو يخبر عنه (ويسمع) مبني للمفعول (ممن يسمع منكم) بفتح فسكون اى ويسمع الغير من الذى سمع منكم حديثي وكذا من بعدهم وهلم جرا وبذلك يظهر العلم وينتشر ويحصل التوفيق والتبليغ وهو الميثاق المأخوذ على العلماء قال العلائى هذا من معجزاته التى وعد بوقوعها امته واوصى اصحابه ان يكونوا نقلة العلم وقد امتثلت الصحابة امره ولم يزل ينقل عنه افعاله واقواله ويتلقى عنهم التابعون ونقلوه الى اتباعهم واستمر العمل على ذلك في كل عصر الى الآن (حم د ك هب عن ابن عباس بز طس عن ثابت بن قيس) صحيح لا علة له واقره الذهبي وقال العلائى حسن وفي رواية بز طب وابو نعيم وسمويه والباوردى عن ثابت بن قيس تسمعون ويسمع منكم من الذين سمعوا منكم ثم يأتى بعد ذلك قوم سمان يحبون السمن يشهدون قبل ان يستشهدوا (تسموا) بحذف احدى التائين (باسمى) محمد واحمد وحقيقة التسمية تعريف الشئ بالشئ لانه اذا وجد وهو مجهول الاسم لم يكن له ما يقع تعريفه به فجاز تعريفه يوم وجوده او الى ثلاثة ايام او سبعة او فوقها والامر واسع وهذا نص صريح في الرد على من منع التسمية باسمه كالتكنى قال السيوطي في مختصر الاذكار وافضل الاسماء محمد (ولا تكنوا) بفتح التاء والكاف وشد النون وحذف احدى التائين او بسكون الكاف وضم النون (بكنيتى) ابى القاسم اعظاما لحرمتى فيحرم التكنى به لمن اسمه محمد وغيره في زمنه وبعده على الاصح عند الشافعية وجوز مالك التكنى بعده حتى لمن اسمه محمد وقوله تسموا جملة من فعل وفاعل وباسمى صلة وكذا ولا تكنوا بكنيتى وهو من عطف المنفى على المثبت وهذا قاله حين نادى رجل يا ابا القاسم فالتفت فقال لم اعنك انما دعوت فلانا وقيل التسمية ابداء الشئ باسمه للسمع في معنى المصور وهو ابداء الشئ بصورته في العين تنبيه ومن الغريب ما قيل انه يحرم التسمى باسم محمد وانه يحرم التكنى بالقاسم لئلا يكنى ابوه ابا القاسم حكاهما النووى فاما الثانى فيحتمل واما الاول فيكون باطلا لقيام الاجماع وظهور كلام المصطفى انما كنى بابى القاسم فقط دون غيره وليس كذلك فقد اخرج ق وابن الجوزى وغيرهما عن انس قال لما ولد ابراهيم بن المصطفى صلى الله عليه وسلم من مارية كاد يقع في نفس النبى منه حتى اتاه جبريل عليه السلام فقال السلام عليك يا ابا ابراهيم قال ابن الجوزى عقبه وقد نهى يكنى بكنيته هذا لفظه وقضية الحرمة كان القاسم لكن قد يقال انما حرم بابى القاسم لانه كان ينادى

به لكونه اول ولد له فاشتهر به ولم يكن يدعى بابى ابراهيم ( حم خ م ت ه حب عن انس طب حم خ م ه عن جابر د ه عن ابى هريرة ) قال جابر ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقال له قومه لا ندعه يسمي باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق بابنه حاملا على ظهره فاتى به النبي صلى الله عليه وسلم وقال يارسول الله ولدلى مولود فسميته محمدا فمنعني قومي فذكره قال ابن حجر في الباب ابن عباس وغيره ﴿ تسموا ﴾ بفتح التاء والسين وتشديد الميم كما مر ( باسماء الانبياء ) لفظه امر ومعناه الاباحة لانه خرج على سبب وهو تسموا با[illegible] [illegible] التسمي بالانبياء لانهم سادة بني آدم واخلاقهم اشرف الاخلاق واعمالهم [illegible] فاسماؤهم اشرف الاسماء فالتسمي بها شرف للمسمي ولو لم يكن فيه من المصالح الا ان الاسم يذكر بمسماه ويقتضي التعلق بمعناه لكفى به مصلحة مع مافيه من حفظ اسماء الانبياء عليهم السلام وذكرها وان لا تنسا فلا يكره التسمي باسماء الانبياء بل يستحب مع المحافظة على الادب قال ابن القيم وهو الصواب وكان مذهب عمر كراهته ثم رجع كما يأتى وكان لطلحة عشرة اولاد كل منهم اسمه اسم نبي وللزبير عشرة كل منهم تسمي باسم شهيد فقال له طلحة انا اسميهم باسماء الانبياء وانت باسماء الشهداء فقال اطمع في كونهم شهداء وانت لا تطمع في كونهم انبياء ( واحب الاسماء الى الله تعالى ) عز وجل ( عبد الله وعبد الرحمن ) لان التعلق الذي بين العبد وبين الله انما هو العبودية المحضة والتعلق الذي بين الله وبين عبده بالرحمة المحضة فبرحمته كان وجوده وكمال وجوده والغاية التي اوجده لاجلها ان يتألهه وحده محبة وخوفا ورجاء واجلالا وتعظيما ولما غلب رحمته غضبه وكانت الرحمة احب اليه من الغضب كان عبد الرحمن احب اليه من عبد القاهر ( واصدقها حارث وهمام ) كصاحب من الحرث وهو الكسب وكشداد من الهم والعزم وذلك لمطابقة الاسم لمعناه اذ كل عبد متحرك بالارادة والهم مبدأ الارادة ويترتب على ارادته حرثه وكسبه فاذن لا ينفك عن مسماهما حقيقة معناهما بخلاف غيرهما وهذا تنبيه على معنى الاشتقاق ( واقبحها حرب ومرة ) بضم الميم وتشديد الراء لما في الحرب من الشجاعة وفي المرة من المرارة وقيس به ماأشبهه كحنظلة وحزن ونحو ذلك ( وارتبطوا الخيل ) اسم جنس الفرس ( وامسحوا بنواصيها واكفالها ) بالفتح جمع كفل بفتحتين بالتركة سغرى سي وآخر الحيوان ( وقلدوها ) اى علقوا عليها القلادة للعلامة والتمييز ( ولا تقلدوها الاوتار ) بالفتح جمع وتر لئلا تختنق الدابة بها ( وعليكم بكل كميت ) بالضم وفتح الميم وهو الفرس الذي ذنبه وعنقه سواد وسائر اعضائه احمر وعند البعض

بين السواد والاحمر ( اغر محجل اوادهم ) اى اسود ( اغر محجل ) اى فيها غرة فى جبهتها وتحجيل فى يديها كما مر بحثه كله فى الخيل ( حم خ فى الادب ن د والبغوى وابن قانع طب ق عن ابى وهب ) الجشمى بضم الجيم وفتح المعجمة واخره ميم نسبة الى قبيلة جشم ابن الخزرج من الانصار ﴿ تصافحوا ﴾ بفتح اوله تفاعل من الصفحة والمراد الافضاء بصفحة اليد الى صفحة اليد وفيه فوائد وعلله فقال ( فان المصافحة تذهب بالشحناء ) اى العداوة ( وتهادوا ) تفاعل من الهدية ( فان الهدية تذهب الغل ) بالكسر وتشديد اللام الحقد والحسد والضغن اى تزيل من قلوبكم سبق بحثه فى اذا التقى و يأتى تهادوا فالمصافحة سنة مؤكدة ( كر عن ابن عمر ضعيف ) ورواه عدو الاصبهانى فى الترغيب ومالك عنه بسند جيد تصافحوا يذهب الغل عن قلوبكم ﴿ تشاوروا ﴾ بفتح اوله تفاعل من المشاورة ( الفقهاء ) لان المجالسة بهم بركة وفضل و شرف و سلاح على الاعداء فان فقيها واحدا اشد على الشيطان من الف عابد ( والعابدين ) لان المجالسة بهم ميل الى الاخرة والعبادة فهو عين ارفعة ( ولا تمضوا فيه ) اى لا تقدموا فيه ( رأى خاصة ) وفى النهاية المحدثون يسمون اصحاب القياس اصحاب الرأى يعنون انهم يأخذون برأيهم فيما يشكل اولم يأت به خبر ولا اثر ويحتمل هنا العمل برأيهم وانفسهم فاذا عملوا بالرأى واستحسنوا رأى انفسهم وعملوا به فقد ضل العاملون فى نفسهم واضلوا من تبعهم كما فى حديث ع عن ابى هريرة تعمل هذه الامة برهة ثم تعمل هذه بسنة رسول الله ثم تعمل بالرأى فاذا عملوا بالرأى فقد ضلوا واضلوا ( طس عن على قال قلت يارسول الله ان نزل بنا امر ليس فيه بيان امر ولا نهى فما تأمرنا قال فذكره ) مر اذا عمل احدكم بحث ﴿ تصدق ﴾ بفتح التاء والدال المشددة ( وانت صحيح ) جملة حالية ( شحيح ) وفى رواية خ عن ابى هريرة قال رجل للنبى صلى الله عليه وسلم يارسول الله اى الصدقة افضل قال ان تصدق وانت صحيح حريص حال كونك ( تأمل العيش ) بسكون الهمزة وضم الميم اى تطمع فيه لمجاهدة النفس حينئذ على اخراج المال مع قيام المانع وهو الشح اذ فيه دلالة على صحة القصد وقوة الرغبة فى القربة ( وتخاف الفقر ولا تمهل ) بالجزم على النهى او بالنصب على رواية ان تصدق عطفا عليه او بالرفع ولابى ذر ولا تمهل اصله تتمهل فحذف احدى التائين تخفيفا ( حتى اذا بلغت ) نفسك اى قاربت ( ههنا ) اى الحلقوم بضم المهملة مجرى النفس عند الغرغرة ( قلت مالى لفلان ومالى لفلان ) وفى رواية خ قلت لفلان كذا ولفلان كذا مرتين كناية عن الموصى له والموصى به فيهما ( وهو لهم وان كرهت ) وفى رواية خ وقد كان لفلان اى وقد

صار ما اوصى به للوارث فيبطله ان شاء اذا زاد على الثلث اواوصى به لوارث آخر والمعنى تصدق فى حال صحتك واختصاص المال بك وشح نفسك بان تقول لا تتلف مالك لئلا تصير فقيرا الا فى حال سقمك وسياق موتك لان المال حينئذ خرج منك وتعلق بغيرك (ه عن ابى هريرة) سبق بحثه فى ان تصدق ﴿ تصدقوا ﴾ امر من التفعل (ولو بتمرة) وفى رواية ولو بشق تمرة (فانها تسد من الجايع) قال الزمخشرى يريد ان نصف التمرة يسد رمق الجايع كما يورث الشبعان كظلة على رباحته فلا تستقلوا من الصدقة شيئا وقيل المراد المبالغة لا حقيقة التمرة لعدم غنأهم (وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار) من الاطفاء فيهما قال الطيبى اصله تطفئ الخطيئة لقوله ان الحسنات يذهبن السيئات ثم فى الدرجة الثانية تمحو الخطيئة لخبر اتبع السيئة الحسنة تمحها ثم فى الثالثة تطفئ الخطيئة لمقام الحكاية عن المباعدة عن النار فلما وضع الخطيئة موضع النار على الاستعارة المكنية اثبت لها على الاستعارة التخييلية ما يلازم النار من الاطفاء لتكون قرينة مانعة لها عن ارادة الحقيقة واما قوله تعالى انما يأكلون فى بطونهم نارا فن اطلاق سم المسبب على السبب (ابن المبارك عن عكرمة) البربرى احد الاعلام مولا ابن عباس متكلم فى عقيدته ومكذب على سيده (مرسلا) قال العراقى ولاحمد عن عايشة بسند حسن اشترى من النار ولو بشق تمرة فانها تسد من الجايع مسدها من الشبعان ﴿ تصدقوا ﴾ كما مر (فان احدكم يعطى) مبنى للفاعل (اللقمة فيقع فى يد الله عز وجل) قال الخطابى ذكر اليد لانهم فى العرف لما عز والاخرى لما هان وقال ابن اللبان نسبة الايدى الى الله تعالى استعارة لحقائق انوار علوية يظهر عنها تصرفاته و بطشه بدأ واعادة وتلك الانوار متفاوتة فى روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فنور الفضل باليمين ونور العدل باليد الاخرى والله تعالى منزه عن الجارحة (قبل ان تقع فى يد السائل فيربيها) لصاحبها بمضاعفة الاجر والمزيد فى الكمية (كما يربى احدكم مهره) بالضم ولد الفرس وجمعه مهار ومهارة بالكسر وامهار ومؤنثه مهرة وجمعه مهر ومهرات و يقال فرس ممهر اى ذات مهر (اوفصيله) ولد الناقة وفى رواية خ فلوه بفتح الفاء وضم اللام وفتح الواو المشددة وهو المهر حين يفطم وهو حينئذ يحتاج الى تربية غير الام وفى رواية ملوه بالضم وسكون اللام وزاد فى رواية حتى تكون مثل الجبل اى لتثقل فى ميزانه اوالمراد الثواب وفى رواية القاسم عند الترمذى حتى ان اللقمة لتصير مثل احد (فيوفيها اياه يوم القيمة) وضرب المثل بالمهر لانه يزيد زيادة بينة لان الصدقة نتاج العمل واحوج ما يكون النتاج الى التربية اذا كان فطيما فاذا احسن العناية انتهى الى حد الكمال وكذلك الصدقة فان العبد اذا تصدق من كسب طيب لا يزال

نظر الله اليها يكسبها نعت الكمال حتى تنتهى بالتضعيف الى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين التمرة الى الجبل (م قط عن ابى هريرة) وسبق ان الله ليربى ﴿تصدقوا﴾ كما مر
(فان في الصدقة فكاككم من النار) بكسر اوله اى خلاصكم من نار جهنم لان من ثمرتها
ازالة سوء الخلق والظن بالله عند المردى الى النار وتكذيب الشيطان فيما بعده من الفقر
في الانفاق واذا قال المناوى قال العبادي والصدقة افضل من حج التطوع عند ابى حنيفة
(قط في الافراد طس حل هب كر عن انس) قال الهيثمى رجاله ثقات ﴿تصدقوا﴾ كما مر
(وداووا) بفتح الدال وضم الواو الاولى امر من المداوة (مرضاكم بالصدقة) من نحو
اطعام الجايع واصطناع المعروف لذى القلب الملهوف وجبر القلوب المنكسرة كالمرضا
من الغرباء الفقراء والارامل والمساكين الذين لا يوبه بهم (فان الصدقة تدفع عن الاعراض)
بالفتح اى العوارض من المصائب والبلايا (والامراض) قال في سفر السعادة كان النبى
صلى الله عليه وسلم يعالج الامراض بثلاثة انواع بالادوية الطبيعية وبالادوية الالهية
وهذا منها وقال في سلك الجواهر الصدقة في ايام الحاجة مطلوبة مؤكدة والخواص يقدمونها
امام حاجاتهم الى الله تعالى كحاجاتهم الى شفاء المريض لكن على قدر البلية في عظمها وخفتها
حتى انهم اذا ارادوا كشف غامض بذلوا شيئا لا يطلع عليه احد وكانوا ذوى حياء واعتقاد عن الله
اذا كان لهم حاجة يريدون سرعة قضائه كشفاء مريض يأمرون باصطناع طعام حسن
بلحم كبش كامل ثم يدعون ذوى القلوب المنكسرة قاصدين فداء برأس وكان بعضهم يرى
ان يخرج من اعز ما يملكه من نحو جارية اوعبدا وفرس يتصدق بيمينه على الفقراء من اهل
العفاف (وهى زيادة في اعمالكم وحسناتكم) بل في اجالكم قال الحليمى فان قيل اليس الله
قدر الاعمال والآجال والصحة والمرض فافائدة التداوى بالصدقة اوغيرها قلنا بجوزان
يكون عند الله في بعض المرضى انه ان تداوى سلم واذا اهمل امره افسده المرض فهلك
(هب عن ابن عمر) ورواه الديلمى عنه بلفظ داووا مرضاكم بالصدقة تدفع
عنكم الامراض والاعراض ويأتى داووا ﴿تصدقوا﴾ كما مر (فسيأتى عليكم زمان)
يستغنى الناس فيه عن المال لظهور الكنوز وكثرة العدل وقلة الناس وقصر آمالهم
اول ظهور الاسراط وكثرة الفتن بحيث (يمشى الرجل بصدقته) جملة يمشى في محل
الرفع على انها صفة زمان والعائد محذوف اى فيه (فيقول) الانسان (الذى يأتيه بها)
اى الذى يريد المتصدق ان يعطيه الصدقة (لو جئت بها) اى الى (بالامس) حيث كنت محتاجا
اليها (لقبلتها فاما الان لا حاجة لى فيها) اى في قبولها فيرجع بها (فلا يجد من يقبلها) منه وكيف

ما كان هو من اشراط الساعة وزعم انه قد وقع فى زمن عمر بن عبد العزيز فليس من الاسراط بعيد جدا وفيه حث الاسراع بالصدقة وتهديد لمن اخرها عن مستحقها ومطله بها حتى استغنى يعنى المستحق فيبقى الفقير لا يخلص ذمة الغنى المماطل فان قلت ان الحديث خرج مخرج التهديد على تأخير الصدقة فاوجه التهديد فيه مع ان الذى لا يجد من يقبل صدقته قد فعل ما فى وسعه كما فعل الواجد لمن قبل صدقته والجواب ان التهديد مصروف لمن اخرها عن مستحقها ومطله بها حتى استغنى ذلك الفقير المستحق كما مر قاله ابن المنير وقد وجد ذلك فى زمان الصحابة كان تعرض عليهم الصدقة فيأبون قبولها يشيرون به الى نحو حكيم بن حزام اذ دعاه الصديق رضى الله عنه ليعطيه عطاء فابى وعرض عمر رضى الله عنه قسمه من الفيء فلم يقبله رواه الشيخان وغيرهما ولكن انما كان هذا لزهدهم واعراضهم عن الدنيا مع قلة المال وكثرة الاحتياج ولم يكن لفيض المال فحينئذ فلا يستشهد به فى هذا المقام (طحم خ م ن حب طب عن معبد عن حارثة) وهو معبد بن خالد وحارثة بن وهب الخزاعى صحابى نزل الكوفة وهو ربيب بن عمر ابن الخطاب ﴿ تصدقن ﴾ اى ادين صدقا تكن (فان اكثركن حطب جهنم) وفى حديث خ تصدقن ولو من حليكن قال البخارى فلم يستثن عليه السلام الفرض من غيرها فجعلت المرأة تلقى خرسها اى حلقتها فى اذنها وسخابها اى قلادتها ولم يخص الذهب والفضة من العروض وموضع الدلالة منه قوله وسخابها لان السخاب ليس من ذهب ولا فضة بل من مسك وقرنفل ونحوهما فدل على ان اخذ القيمة فى الزكوة لكن قوله من حليكن يدل على انها لم تكن صدقة محدودة على حد الزكوة فلا حجة فيه والصدقة اذا اطلقت حملت على التطوع عرفا وفى حديث ابن عباس قال خرج النبى صلى الله عليه وسلم يوم عيد فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ثم مال على النساء ومعه بلال فوعظهن وامرهن ان يتصدقن فجعل المرأة تلقى القلب والخرص (انكن تكثرن) جمع من الاكثار والتكثير (الشكاة وتكفرن العشير) اى احسان الزوج بجحده او عدم الاعتراف وفى حديث خ انى رأيت الجنة او اريت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو اخذته لاكلتم منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم ار كاليوم منظرا قط ورأيت اهلها النساء قالوا لم يا رسول الله قال يكفرن قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احدهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط وفيه اشارة الى سبب العذاب لانها بذلك كالمصرة على كفران النعمة والاصرار على المعصية من اسباب العذاب (حم خ م ن عن جابر) مر بحثه ﴿ تضايق ﴾ تفاعل من الضيق يقال ضاقت الشيء من باب باع وهو ضد السعة (على صاحبكم) ايها الاصحاب

... ) فتلتام عليه وتنضم حتى تلتقي عليه [illegible] ... [illegible]
[illegible] الضغطة كما مر في الضمة بحث ( لو نجا منها احد لنجا سعد ) وهو من كبار الانصار
وهو ابن ابي وقاص هو واحد من العشرة المبشرة ( ثم فرج الله عنه ) اى كشف الله عنه القبر
سريعا فيتسع مد بصره فيكون روضة من رياض الجنة حقيقة في حق المؤمن الكامل
لما يحف فيه من الروح والريحان وازهار الجنان او مجازا عن خفة السؤال وامنه وراحته
وسعته واما الفاسق فيطول له ضمه ثم يتراخى عنه واما الكافر يدوم ضمه او يكاد ان يدوم فيكون
حفرة من حفر النيران فيهم حقيقة او مجازا كما مر وفي بعض الاحاديث ان عذاب القبر غير
منقطع وفي كثير من الاخبار والاثار ما يدل على انقطاعه والظاهر اختلافه باختلاف
الاشخاص كما في حديث عن ابي سعيد اما الوانكم اكثرتم ذكر هادم اللذات الحديث ( ابن
سعد عن جابر ) سبق ان القبر بحث ( تطعم ) من الاطعام اى تطعم الخلق ( الطعام ) تطعم في
محل رفع خبر مبتدأ محذوف بتقدير ان اى هو ان تطعم الطعام فان مصدرية والتقدير هو
اطعام الطعام ولم يقل تؤكل الطعام ونحوه لان الاطعام يشمل الاكل والشرب والذواق
والضيافة والاعطاء وغير ذلك ( وتقرأ ) بفتح التاء وضم الهمزة مضارع قرأ ( السلام على
من عرفت ومن لم تعرف ) من المسلمين فلا تخص به احدا تكبرا وتجبرا بل عم به كل احد لان
المؤمنين كلهم اخوة وحذف العائد في الموضعين للعلم به والتقدير على من عرفته ومن لم تعرفه
ولم يقل وتسلم حتى يتناول سلام الباعث بالكتاب المتضمن للسلام وفي هاتين الخصلتين
الجمع بين نوعي المكارم المالية والبدنية الطعام والسلام ( حم خ م ن ه عن ابن عمرو ) اى
عبد الله بن عمرو ابن العاصي قال ( ان رجلا ) قال صاحب الفتح لم اعرف اسمه
وقد قيل انه ابو ذر ( سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وفي رواية ابن عساكر
سئل النبي صلى الله عليه وسلم ( اى الاسلام ) اى خصال الاسلام ( خير قال
فذكره ) وفي هذا الحديث والعنعنة وكل رواته مصريون وهذا من الغرائب
ورواته كلهم أئمة اجلاء واخرجه خ في باب الايمان وفي الاستيذان و م في الايمان و ن
فيه و د في الادب و ه في الاطعمة ( تعاد ) مبني للمفعول من الاعادة ( الصلوة ) اى الاركان
المعلومة والافعال المخصوصة ولو نفلا ولو صلوة جنازة ( من قدر الدرهم من الدم )
وكذا سائر النجاسات الغليظة يعني يجب على من صلى ثم تبين انه كان بمكانه او بملبوسه
او بدنه قدر درهم من الدم او نحوه من النجاسات الغليظة ان يعيد صلوته واخذ بمفهومه
ابو حنيفة وكثير من الائمة وقالوا تعاد الصلوة من نجاسة دون الدرهم ومذهب الشافعي

العفو عن قليل دم الاجنبي عرفا ولا يعفى عن نجاسة غير الدم وان قل (عد) وفي طريقه روح بن الفرج قال هذا منكر الحديث (قط ق عن ابي هريرة) وتعقبه العقيلي ﴿ تعافوا ﴾ بفتح التاء والفاء وسكون الواو بغير همزة امر من التفاعل اصله تعافيوا فقلبت الياء الفا ثم حذفت (فيما بينكم) اى تجاوزوا عنها ولا ترفعوها الى (فما بلغني من حد) اى ثبت عندي باخباركم واثباتكم (فقد وجب) على اقامته والخطاب لغير الائمة يعني الحدود التي بينكم ينبغي ان يعفوها بعضكم لبعض قبل ان تبلغني فان بلغتني وجب علي ان اقيمها لان الحدود بعد بلوغ الامام والثبوت لا يسقط بعفو الادمي كالمسروق منه واليه ذهب الشافعي و ذهب ابو حنيفة الى سقوطه (عب دن ك) في الحدود (عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده) عبدالله بن عمرو بن العاصي قال ك صحيح واقره الذهبي وسببه كما في مسند ابي يعلى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل سرق فامر بقطعه ثم بكا فسئل فقال كيف لا ابكي وامتي تقطع بين اظهركم قالوا افلا عفوت قال ذلك سلطان سوء الذي يعفو عن الحدود ولكن تعافوا الى آخره او في حديث البزار تعافوا تسقط الضغائن بينكم يعني فان الحدود اذا اقيمت اورثت في النفوس حقدا ومنه التعزير ﴿ تعاهدوا ﴾ امر من التفاعل (الناس بالتذكرة) اي داوموا الناس بالتذكرة والتبصرة والاحضار لئلا تنسوا الاخرة والمهالك والمحاسن (واتبعوا) بتقديم التاء على الباء من الاتباع وفي نسخة وابتغوا اى اطلبوا (الموعظة) قال القاضي تعاهد الشيء وتعهده محافظته وتحديد العهد به والمراد منه الامر بالمواظبة على تذكرة الناس واتباع الموعظة (وهو اقوى) اى اشد واكمل وافيد (للعالمين) وفي بعض النسخ للعاملين وهو الاحرى بالمعنى (بما يحب الله) ويرضى (ولا تخافوا في الله لومة لائم) هذا اقتباس من الاية وفيه وجهان الاول ان تكون هذه الواو للحال فان المنافقين كانوا يراقبون الكفار ويخافون لومهم فبين الله تعالى في هذه الاية ان من كان قويا في الدين فانه لا يخاف في نصرة دين الله بيده ولسانه لومة لائم الثاني ان تكون للعطف والمعنى ان من شانهم ان يجاهدوا في سبيل الله لا لغرض آخر ومن شانهم انهم صلاب في نصرة الدين لا ينالون بلومة اللائمين واللومة المرة الواحدة من اللوم والتنكير فيها وفي اللائم مبالغة كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم احد من اللائمين (واتقوا الله الذي اليه تحشرون) والمراد منه التهديد ليكون المرء مواظبا على الطاعة محترزا عن المعصية كما في الرازي (ابو نعيم والديلمي عن عبيد بن صخر بن لوذان) على وزن سلمان اسم خزر بن لوذان شاعر

عظيم واما اللوذان على وزن سبحان اسم الموضع ﴿ تعاهدوا ﴾ اى تفقدوا واتركوا (نعالكم) بالكسر جمع نعل (عند ابواب المساجد) بان تنظروا فيها فان رأيتم خبثا فامسحوه بالارض قبل ان تدخلوا قال العراقى وفى معنى النعل المداس انتهى وقال المناوى وفى معناهما القبقاب المعروف والمراد كل مايداس بلا حائل بينه و بين الارض (قط فى الافراد خط) وكذا ابونعيم (عن ابن عمر عبد الرزاق عن عطاء مرسلا) قال الخطيب هو غريب تفرد به يحى بن هشام السمار ﴿ تعاهدوا ﴾ كامر (القرآن) اى داوموا على تكرار درسه لئلا تنسوه والمراد الامر بالمواظبة على تلاوته والمداومة على تكرار درسه ووروده (فوالذى نفسى بيده) اى بقدرته وتصرفه (لهواشد تفصيا) بمثناة فوقية وفاء وصاد مهملة اى اسرع تخلصا وذهابا وانقلابا وخروجا (من قلوب الرجال) يعنى محل حفظه (من الابل من عقلها) بالضم و سكون العين جمع عقال بالكسر الحبل الذى ربط ركبة الابل وايديها وكذا سائر الحيوان يقال عقل البعير من باب ضرب اذا شد ذراعه بالحبل وذلك الحبل هو العقال واما العقل بفتحتين فاعوجاج ايدى الحيوان ومنه يقال بعير اعقل و ناقة عقلاء اى لهو اشد ذهابا من الابل اذا تخلصت من العقال فانها تتفلت حتى لاتكاد تلحق شبه القرآن وكونه محفوظا على ظهر قلب بالابل الابدة النافرة وقد عقلها وشد بذراعيها بالحبل المتين وذلك ان القرآن ليس من كلام البشر بل كلام خالق القوى والقدرة وليس بينهما مناسبة قربة لانه حادث وكلام الله قديم بلطفه ارسل الينا ومنحه لنا وهذه نعمة عظيمة فينبغى تعاهده بالحفظ والمواظبة ما امكن (ش حم خ م عن ابى موسى) الاشعرى (طس ض عن انس) صحيح يأتى تعلموا القرآن ﴿ تعجلوا ﴾ امر من التفعل (الخروج الى مكه) وفى رواية حم عن ابن عباس الى الحج اى بادروا به (فان احدكم لايدرى) بفتح اوله من الدراية (مايعرض) له هذا رواية احمد وزاد الديلمى (من مرض اوحاجة) فان الحج وان كان وجوبه على التراخى فالسنة تعجيله خوفا من هجوم الآفات القاطعة والعوارض المعوقة وذهب ابوحنيفة الى وجوب فوريته تمسكا بظاهر الخبر ولانه لومات قبله مات عاصيا و لولا فوريته لم يعص واجاب عنه الشافعى بانه محمول على الندب والاحتياط والثانى انه اذا مات ولانزاع فيه والثالث بالمنع لانه انما يحل تأخيره بشرط سلامة العاقبة فلما مات تبين عصيانه فللحنفى جواب آخر تتبع (الديلمى عن ابن عباس) ورواه عنه حم وابن لال وغيره له شواهد ﴿ تعرض ﴾ مبنى للمفعول من العرض بالفتح يقال عرض الشئ عرضا وعراضة بالفتح فهو عريض وعراض بالضم و بابه حسن واعرض

الشيء جعله عريضا وعرض له كذا اى اظهر وعرضته له اى اظهرته له وابرزته اليه وقوله
وعرضنا جهنم للكافرين اى ابرزناها حتى نظروا اليها فاعرضت هى اى استبانت وظهرت
اليه (الفتن) المراد بها الاعتقادات الفاسدة (على القلوب عرض الحصير عودا عودا) بضم
العين ونصب الدال ما نسج به الحصير من طاقاته وقع حالا يعنى كما ان الحصير ينسج على
هذه الحالة وهى انه يجتمع من عودات واحدة بعد واحدة كذلك الفتن تظهر فى القلوب
مرة بعد اخرى ثم تجتمع فيها وروى بضم الدال خبر مبتدأ محذوف اى هو عود
عود وقال فى النهاية عودا بفتح العين على المصدر يعنى يعاد ويكرر مرة بعد اخرى
(فاى قلب اشربها) على صيغة المجهول والضمير المنصوب للفتن يعنى دخلت فيه دخولا تاما
وحلت منه محل الشراب (نكت فيه) على بناء المجهول (نكتة سوداء) يعنى اثرت الفتن فيه
كالنقطة السوداء (واى قلب انكرها) اى ردها ولم تقع فيها (نكت فيه نكتة بيضاء حتى
يصير القلب ابيض) بالفتح غير منصرف وفى رواية المشارق على قلبين ابيض وهو بدل عن
قلبين وقوله حتى يصير غاية لكلا الامرين من الاشراب والانكار يعنى صير جنس القلوب
على نوعين احدهما صاف لم يقبل الفتن ولم تلصق به (مثل الصفا) وهو بالقصر الحجر الاملس
الابيض (لا تضره فتنة ما دامت السموات والارض والاخر) اى النوع الآخر من النوعين
(اسود مربدا) بتشديد الدال المهملة وضم الميم وفتح الباء هو الذى لونه بين السواد والغبرة
وفى هذا الوصف اشارة الى ان فى ذلك القلب بياضا مغلوبا بالوجود الاغبار فيه وفى بعض
النسخ بالرفع خبر بعد خبر والنصب على الذم او الحال (كالكوز مجخيا) بميم مضمومة ثم جيم
مفتوحة ثم خاء معجمة اى مائلا وقيل اى منكوسا نصب على الحال من الكوز والعامل فيه
معنى الفعل الكائن فى الكاف يعرف من هذا القول ان ذلك القلب لا يبقى فيه كالكوز
المنحرف الذى لا يثبت فيه الماء (لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا) لاعوجاجه (الا ما اشرب)
مبنى للمفعول (من هواه) يعنى من اعتقاداته الفاسدة وشهواته النفسانية لعل هذا من باب
تأكيد الذم بما يشبه المدح يعنى ليس فيه خير الا هذا وهذا ليس الخير فلازم منه الا يكون خيرا
البتة (حم م حب عن حذيفة) اليمانى والمعنى متفق عليه وفى الفاظه اختلاف قليل بينهم

﴿تعرض﴾ مبنى للمفعول من عرض الشيء على السلطان او من عرض العود على الاناء
(الاعمال يوم الاثنين والخميس على الله) عرضا اوليا (وتعرض) كما مر (على الانبياء) اى
الرسل اى يعرض عمل كل امة على نبيها عرضا ثانيا (وعلى الآباء والامهات) اى يعرض عمل
كل فرع على اصله والكلام فى اصل المؤمن لا الكافر (يوم الجمعة) اى يوم كل جمعة

بصيغة المجهول اى توضع
وتبسط (الفتن) اى البلاء
والمحن وقيل العقائد الفاسدة
والاهواء الكاسدة (على
القلوب) وقيل تعرض عليه
اى تظهر لها ويعرف
ما يقبل منها وما يأباه وينفر
منها من عرض العود على
الاناء اذا وضعه عليه بعرض
وقيل هو من عرض الجند
بين السلطان لاظهارهم
واختبارهم (كالحصير)
اى كما ينسج الحصير (عودا
عودا) بضم العين ودال
مهملة ونصبهما على الحال اى
ينسج الحصير حال كونه على
هذا المنوال وقال التوربشتى
قد روى بالرفع اى هو عود
او ينسج عود فهو مفعول ما لم
يسم فاعله وفى نسخ عوذا
بفتح العين والذال المعجمة
اى اعوذ بالله من ذلك عوذا
(فاى قلب اشربها) بصيغة
المجهول يقال اشرب فى قلبه
اى خالطه فالمعنى خالطه
الفتن واختلط بها ودخلت
دخولا تاما ولزمها لزوما
كاملا وحلت محل الشراب
فى نفوذ المسام وتنفيذ المارد
ومنه قوله تعالى واشربوا
فى قلوبهم اى حب العجل
والاشراب خلط لون بلون
كان احد اللونين شرب

(فيفرحون) يعني الاباء والامهات ويمكن رجوعه الى الانبياء ايضا (فحسناتهم ويزداد) بفتح اوله (وجوههم بياضا واشراقا) والمراد وجوه ارواحهم اي ذواتها اي يحزنون لسيئاتهم كما يدل عليه قوله (فاتقوا الله) اي خافوه (ولا تؤذوا موتاكم) الذين يقع العرض عليهم بارتكاب المعاصي وفائدة العرض عليهم اظهار الله للاموات عذره فيما يعامل به احياءهم من عاجل العقوبات وانواع البليات في الدنيا فلو بلغهم ذلك من غير عرض اعمالهم لكان وجدهم اشد قال القرطبي يجوز ان يكون الميت يبلغ من افعال الاحياء واقوالهم بما يؤذيه او يسره بلطيفة يحدثها الله لهم في ملك يبلغ او علامة او دليل او ما شاء الله وهو القادر على ما يشاء وفيه زجر عن سوء القول في الاموات وفعل ما كان يسوءهم في حياتهم وزجرهم عن عقوق الاصول والفروع بعد موتهم بما يسوءهم من فعل او قول قال واذا كان الفعل صلة وبرا كان ضده قطيعة وعقوقا (الحكيم) الترمذي (عن عبد الغفور بن عبد العزيز عن ابيه عن جده) وهو والد عبد العزيز ﴿تعرض﴾ كما مر (الاعمال) والمعروض عليه هو الله تعالى او ملك يوكله على جمع صحف الاعمال وضبطها كذا في الفيض لكن في الحديث السابق فالمعروض هو الله تعالى والانبياء والاصول اذ النصوص يفسر بعضها بعضا آخر او بقاعدة حمل المطلق على المقيد فافهم (يوم الاثنين والخميس فاحب) منكم من احب (ان يعرض عملي وانا صائم) جملة حالية سبق معناه في ان الاعمال (ت حسن غريب عن ابي هريرة) له شواهد ﴿تعرض﴾ كما مر (اعمال بني آدم) وفي حديث م اعمال الناس والظاهر المكلفين منهم بقرينة ترتيبه المغفرة على العرض وغير المكلف لا ذنب له وزاد م في كل جمعة مرتين قال القاضي اراد بالجمعة الاسبوع فعبر عن الشيء بآخره وما يتم به ويوجد عنده (كل يوم اثنين وخميس) بالتنكير فيهما وسبق الجمع بينه وبين رفع الاعمال بالليل مرة وبالنهار مرة (فيرحم المترحمين ويستغفر للمستغفرين) وفي رواية هب ان الله تعالى يطلع على عباده في ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين ويرحم المسترحمين ويؤخر اهل الحقد كما هو كما مر ان الله تعالى يطلع بحثه (ثم يذر) اي يترك (اهل الحقد بحقدهم) اي بسبب بغضهم وعداوتهم وفي حديث م عن ابي هريرة تعرض اعمال بني ادم في كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد مؤمن الا عبدا بينه وبين اخيه شحناء حتى يصطلحا اي يرجعا عما هما عليه من التقاطع والتباغض فيؤخر كل منهم حتى يرجع ويقلع قال الحليمي في عرض الاعمال يحتمل ان الملائكة الموكلين باعمال بني ادم يتناوبون فيقيم معهم فريق من الاثنين الى الخميس ثم يعرجون وفريق من الخميس الى الاثنين وهكذا وكلما عرج

الاخر وكسى لونا آخر
جعل متأثرا بالفتن بحيث
يتداخل فيه (نكتت
بصيغة المجهول نقطة
واثرت (فيه) اي في قلبه
(نكتة سوداء) واصله
ضرب الارض بقضيب
فيؤثر فيها (واي قلب انكرها)
اي رد الفتن وامتنع من
قبولها (نكتت فيه نكتة
بيضاء) اي ان لم يكن فيه
ابتداء والا فمعنى نكتت اثر
فيه ودامت واستمرت
غاية للامرين تصير بالقلب
وفي نسخة بالتحتية اي
قلوب اهل ذلك الزمان
يصير الانسان باعتبار
او يصير قلبه (على قلبين)
اي نوعين او صنفين
(ابيض) بالرفع اي احد
ابيض (مثل الصفا) بالقصر
اي مثل الحجر المرمر الاملس
من غاية البياض وفي نسخة
نقصها على ان الاول بدل
البعض من قلبين والثاني
على الحال منه اي مماثلا
ومشابها للصفاء في النو
والبهاء فلا تضره فتنة و
وبلية (ما دامت السموات
والارض) لانها قلوب صا
قد انكرت تلك الفتن في ذا
الزمن فحفظها عنها بعد

فريق قرأ ما كتب فى موقفه من السماء فيكون ذلك عرضا فى الصورة وهو غنى عن عرضهم ونسخهم وهو اعلم بعباده منهم قال البيهقى وهذا اصح ما قيل قال والاشبه ان توكيل ملائكة الليل والنهار باعمال بنى ادم عبادة قصدوا بها وسر عرضهم خروجهم عن عهدة التكليف ثم قد يظهر الله لهم ما يريد فعله بمن عرض عمله (ابن زنجويه طب عن ابن عباس) ورواه طب عن اسامة بن زيد بلفظ تعرض الاعمال على الله تعالى يوم الاثنين والخميس فيغفر الله الا ما كان متشاحنين اوقاطع رحم ﴿ تعرضوا ﴾ تفعل خطاب للامة اى تصدوا وايقال تعرض له اى تصدى اومن التعرض وهو الميل الى الشئ من احد جوانبه (لله فى ايامكم) اى اسلكوا الله وطريقه حتى يصير عبادة وطبيعة وسجية وتعاطوا اسبابه وهو فعل الاوامر وتجنب النواهى وعدم الانهماك فى اللذات والاسترسال فى الشهوات رجاء ان يهب من رياح رحمته نفحة تسعدكم اوالمعنى اطلبوا الخير متعرضين لنفحات ربكم (فان لله عز وجل نفحات) بالفتحات والحاء المهملة اى من رحمته قال الصوفية التعرض للنفحات الترقب بورودها بدوام اليقظة والانتباه من سنة الغفلة حتى اذا امرت نزلت بفناء القلوب (عسى يصيبكم منها واحدة) لان رحمته يصيب من يشاء من عباده المؤمنين (لا تشقوا بعده ابدا) بسبب هذه الرحمة الخاصة فداوموا على الطلب فعسى ان تصادفوا نفحة عن تلك النفحات فتكونوا من اهل السعادات والمقصود ان لله تعالى فيوضا ومواهب تبدو لوامعها من فتحات ابواب خزائن الكرم والمنن فى بعض الاوقات فتهب فورتها ومقدماتها كالانموذج لما وراءها من مدد الرحمات عن تعرض لها مع الطهارة الظاهرة والباطنة بجمع همة وحضور قلب حصل له فى دفعة واحدة ما يزيد على هذه النعم الدارة فى الازمنة الطويلة على طول الاعمار فان خزائن الثواب بمقدار على طريق الجزاء وخزائن المنن بالنفحة منها يعرف فلا يعطى على الجزاء له مقدار اووقته معلوم ووقت النفحة غير معلوم بل فى الازمنة والساعات وانما غيب علمه ليداوم على الطلب فالسؤال المتداول كما فى ليلة القدر وساعة الاجابة فقصد ان يكونوا له فى كل وقت قياما وقعودا وعلى جنوبهم وفى وقت التصرف وفى اشتغال الدنيا فانه اذا داوم اوشك ان يوافق الوقت الذى يفتح فيه فيظفر بالغنا الاكثر ويسعد بسعادة الابد (ابن النجار عن ابن عمر) ورواه هب حل والحكيم عن انس وهب عن ابى هريرة بلفظ اطلبوا الخير دهركم كله وتعرضوا النفحات رحمة الله فان لله نفحات من رحمته يصيب من يشاء من عباده وسلوا الله ان يستر عوراتكم وان يؤمن روعاتكم ﴿ تعلموا ﴾ امر من التفعل بتشديد اللام وكذا ما بعده (انى مهداة) بضم اوله وسكون الهاء



لك الساعة الى يوم القيمة (والاخر) بالرفع وكذا قوله (اسود مرباد) بكسر الميم والدال المشددة من ربد كاحمار اى كلون الرماد من الربدة لون السواد والغبرة وهو حال منصوب على الذم كالكوز اى شبه الاخر الكوز حال كونه (مجخيا) بضم الميم وسكون الجيم وخاء مكسورة وياء مشددة وفى النهاية بتقديم الخاء على الجيم اى مائلا منكوسا شبه من خال من العلوم والمعارف بكوز مائل لايثبت فيه شئ ولا يستقر وهذا معنى قوله (لا يعرف) اى هذا القلب (معروفا ولا ينكر منكرا) والمعنى لايبقى فيه عرفان ما هو معروف ولا انكار ما هو منكر (الا ما اشرب) اى القلب (من هواه) اى فيتبعه طبعا من غير ملاحظة كونه معروفا او منكرا شرعا رواه عن حذيفة مرفوعا

اى هدية الله للمؤمنين وكذا الكفار بتأخير العذاب والهدية ما شبعت على وجه الاكرام وما بعثت على وجه الانعام ونحوه (بعثت) اى ارسلت رحمة (برفع قوم) بالسوق الى الايمان وان كانوا من ضعفاء الناس (ووضع آخرين) وفى رواية وخفض آخرين وهم من ابى واستكبروا من الشرف المقام الافخر لكن لم ينجع فيه الآيات والنذور يعنى انه يضع قدرهم و يذلهم باللسان والسنان وكان عندهم مزيد الرحمة للمؤمنين وغاية الغلظة على الكافرين فاعتدل فيه الانعام والانتقام ولم يكن له همة سوى ربه فعاشر الخلق بخلقه و يلينهم بقلبه تنبيه قال ابن العربى ان العقل يستقل بنفسه فى امر وفى امر لا يستقل فلابد من موصل اليه مستقل فلذلك بعثت الرسل وهم اعلم الخلق بالغايات والنيل (ابن سعد عن معبد بن خالد مرسلا) ورواه كر عن ابن عمر بلفظ ان الله بعثنى رحمة مهداة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وسبق اعا العلم بحث ﴿تعلموا﴾ من العلم (ماشئتم ان تعلموا) بحذف احدى التائين للتخفيف (فلن ينفعكم الله) بما تعلمتموه (بالعلم حتى تعملوا بما تعلمون) قال تعالى كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون قال العلاى مقصود الحديث ان العمل بالعلم هو المطلوب من العباد النافع عند قيام الاشهاد ومتى تخلف العمل كان حجة على صاحبه وخزيا وندامة يوم القيمة (عدحل والخطيب وابو الشيخ عن معاذ) وكذا رواه كر عن ابى الدرداء قال العراقى سنده ضعيف قال ورواه الدارمى موقوفا على معاذ بسند صحيح ﴿تعلموا﴾ كامر (القرآن) فانه اعظم شئ مر بحثه فى افضل واقرأ (وعلموه) امر من التعليم (وتعلموا الفرائض وعلموها الناس فانى) بالكسر (امرأ مقبوض) قال الطيبى هذا كقوله تعالى انما انا بشر مثلكم اى كونى امرأ مثلكم علة لكونى مقبوضا لا اعيش ابدا (وان العلم سيقبض) اى بموت اهله (وتظهر الفتن) اى الشدة والبلايا واختلاف الآراء (حتى يختلف الاثنان فى الفريضة) بالتعريف (لا يجدان) اى الاثنان (من يقضى بها) قال الدور بشى ذهب بعضهم الى ان الفرائض علم المواريث ولا دليل معه والظاهر ان المراد ما افترضه الله على عباده وقيل اراد السنن الصادرة ومنه المشتملة على الامر والنهى الدالة على ذلك كانه قال تعلموا الكتاب والسنة فانى امرأ مقبوض اى ساقبض اراد به موته وخص هذين القسمين لانقطاعهما بقبضه اذ احدهما وحى اليه والثانى اعلام منه للامة به (حم ك ق عن ابن مسعود) قال الحافظ اخرجه ت ن و صححه ك بلفظ تعلموا الفرائض وعلموها الناس فانى امرأ مقبوض و ان العلم سيقبض حتى يختلف اثنان فى الفريضة فلا يجدان من يفصل بينهما ثم قال الحافظ رواه موثوقون ﴿تعلموا﴾ كامر (العلم) زاد

في رواية فان احدكم لا يدري متى يفتقر الى ما عنده ( وتعلموا للعلم السكينة ) بتخفيف الكاف وشذ من شدد اى السكون والطمانينة او الرحمة (والوقار) فينبغي للعالم مراقبة الله في السر والعلانية ولزوم السكينة والوقار والخضوع والخشوع والمحافظة على خوفه في جميع حركاته وسكناته واقواله وافعاله فانه امين على ما استودع من العلوم ومنح من الحواس والفهوم (وتواضعوا ) امر من التفاعل (لمن تعلمون ) بحذف احدى التائين ( منه ) فان العلم لا ينال الا بالتواضع والقاء السمع وتواضع الطالب لشيخه رفعة وذله عز وخضوعه فخر مع جلالته وفرابته للنبي قال السلمي ما كان انسان يجترئ على ابن المسيب يسأله حتى يستأذن به كما يستأذن الامير وقال الشافعي كنت اصفح الورق بين يدي مالك برفق لئلا يسمع وقعها وقال الربيع والله ما اجترأت ان اشرب الماء والشافعي ينظر ( طس عن ابى هريرة ) قال الهيثمي فيه عباد بن كثير متروك ﴿تعلموا﴾ كلام ( القرآن) تمامه (واقرؤه ) على ترتيبه ( وارقدوا) الرقدة والرقود النوم والبرح ولذا يقال لمحل النوم مرقد والرقاد والرقادة النوم الطويل يقال رقد يرقد اى نام ينام من باب الاول وارقده اى انامه والمعنى اجعلوا آخر عملكم بالليل قراءة شئ منه كآية الكرسي وآخر البقرة وسورة الكافرون (فان مثل القرآن لمن تعلمه فقرأه ) في اوقاته ( وقام به ) يحتمل ان يريد في الصلوة (كمثل جراب ) بكسر الجيم معروف و قال المناوي العامة تفتحها (محشو) بالحرصفة جراب بزيادة الكاف اى مثل جراب وهو وعاء من الجلد المدبوغ يوضع فيه الدقيق وغيره (مسكا) بكسر الميم (يفوح ريحه في كل مكان ومثل) بكسر الميم وذلك لشدة قوة المسك يحيط امكنته وكذلك القرآن ونسيمه يحيط ازمنته وامكنته ومثل (من تعلمه فيرقد وهو في جوفه كمثل جراب اوكى ) بالبناء للمفعول اى ربط فمه ( على مسك ) فهو لا يفوح منه شئ وان فاح فقليل وهذا يشير الى ان المراد بالقيام به قراءته في التهجد والصلوة واما حمل القيام به على العمل بما فيه فلا يلائم السوق كما لا يخفى على اهل الذوق (ت حسن ن ه حب عن ابى هريرة) قال المناوي وقفت على اصول صحيحة فلم اجد فيها لفظ وارقدوا ﴿تعلموا﴾ كلام القرآن ( واتلوه) من التلاوة بمعنى القراءة ان في الصلوة للوجوب مطلقا بمعنى الفرض او مقابله وقد تكون القراءة فيه ندبا لكن في البداية لا في النهاية يكون واجبا وفي غيرها يكون للندب والافضل فيه من المصحف لا من ظهر القلب لان في امساك المصحف عمل اليد وكذا في حمله وفي نظره عمل البصر ويعين على تأمل معانيه ولهذا كان اكثر الصحابة يقرؤن من المصحف وعن على رضى الله عنه ثلاث يزدن

فى الحفظ و يذهب البلغم السواك والصوم وقرائة القران ويقال النظر الى العلماء والمصحف عبادة كالنظر الى الكعبة ووجه الوالدين ولكثرة القرأة من المصحف قوة عجيبة مجربة للحفظ قوة البصر وتقويته وقيل الختمة من المصحف بسبع (فان الله مجازيكم) وفى رواية يأجركم من الاجر وهو جزاء العمل (على تلاوته بكل حرف) من حروف التهجي او بمعنى الكلمة كما فى قول الفقهاء واما تعليمه اى الجنب القرأن حرفا حرفا اى كلمة كلمة (عشر حسنات) بسكون الشين يشكل ان كل حسنة بعشر امثالها لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فما فائدة التخصيص بالقرأن والجواب ان الحديث مفسر لبعض متناول النص ودافع لاحتمال ان تكون الحسنة الواحدة نحو تمام السورة او الاية او الكلمة على وجه ولا يبعد ان يحمل هذا اوراء ذلك فافهم وايضا يشكل ان ظاهر هذا الاطلاق يدل ان يؤجر بمجرد مفردات تهجي القرأن بدون اتباع كله والظاهر انه لا يطلق عليه القرأن فضلا عن الاجر اذ مسئلة اتيان نحو الجنب يقتضي ذلك الا ان يقال يجوز ان يؤجر بالجزء بشرط اتيان الكل فان اتى بقدر ما يطلق عليه اسم القرأن فيؤجر بجميع الاجزاء والا فلا وايضا ان اتى القرأن بلا قصد القرأنية كالاقتباس فالظاهر عدم الاجر لعدم لزوم التعوذ ولجواز تغيير المعنى مطلقا وجواز تغيير اللفظ بشيء يسير وظاهر اطلاق الحديث الشمول الا ان يفسر مثله نحو قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات لكن فيه كلام لا يتحمله المقام وقد قال فى الاتقان قرائة القرأن لا يحتاج الى النية كسائر الاذكار الا اذا نذر وفى الاشباه يخرج عن كونه قرأنا بالقصد فيجوز للحائض قرائة ما فيه ذكر لقصد الذكر (اما) بفتح فتخفيف قيل هي كلمة تحقيق للكلام (انى لا اقول الم حرف) واحد وزاد طب ولكن الف حرف ولام حرف وميم حرف فثاب قائلها بثلاثين حسنة لاشك ان المتبادر من مقصود الحديث ان يجعل كل من نحو القاف واللام من قل هو الله احد حرفا واحدا موجبا لعشر حسنات فيقتضي ان تسمى حروف التهجي وظاهر الحديث كالصريح فى ارادة الكلمة من لفظ الحرف فان المتلفظ من الم هو الاسم واسم كل كلمة لا بمعنى الحرف النحوي فتأمل (ابن الضريس عن ابن مسعود) ورواه طب ان هذا القرأن مأدبة الله فاقبلوا مأدبته ما استطعتم الحديث (تعلموا) كامر (كتاب الله) اى القرأن فالاضافة للعهد وهو الكتاب لكماله فى الفصل وان جعل المسمى كل القرأن فجنس كما فى الم ذلك الكتاب والمعنى ان ذلك الكتاب الحقيق بان يختص به اسم الكتاب لغاية تفوقه كان ما عداه ليس من جنس الكتاب (واقتنوه) من الاتقان (وتعاهدوه) اى احفظوه و تفهموه فى رواية صحيحة و اقتنوه اى الزموه

(وتغنوا به) من التفعل اى اقرؤه بحزن وترقيق صوت والمراد قرائته بالالحان الخفيف والنغمات العربية (فوالذى نفس محمد بيده) وفى رواية الجامع نفسى بيده اى بقدرته وتصرفه (لهو) اى حفظ القرأن الدال عليه الاتقان (اشد تفصيا) بتشديد الصاد اى ذهابا وفى روايه تفلتا اى تخلصا (من صدور الرجال من المخاض) اى النوق الحوامل (فى العقل) بسكون القاف جمع عقال وعقلت البعير حبسته وخص ضرب المثل بها واذا انفلتت لا تكاد تلحق سبق معناه فى تعاهدوا (ش حم ومحمد بن نصر حب طب هب عن عقبة بن عامر) الجهنى قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ﴿تعلموا﴾ كامر (القرأن) لانه الهادى المهدى والشافع المشفع (وسلوا) بحذف الهمزتين اصله اسئلوا (به الجنة) ولاشك ان طلبه وتعليمه موصلة الى الجنة وكذا تحصيل انواع العلوم الدينية وفى حديث خ من سلك طريقا يطلب به علما سهل الله له طريقا الى الجنة بان يوفقه الاعمال الصالحة الموصلة اليها فى الدنيا او تسهيل العلم على طالبه لان طلبه من الطرق الموصلة اليها او فى الاخرة وفى حديث الفردوس عن سعيد بن جبير مرفوعا ارحموا طالب العلم فانه متعوب البدن لولا انه يأخذ بالعجب لصافحته الملائكة معاينة ولكن يأخذ ويريد ان يقهر من هو اعلم منه (قبل ان يتعلمه قوم يسئلون به) اى بتعليم قرائة القرأن واحكامه وخواصه (الدنيا) وافتى المتأخرون اخذ الاجرة لمعلمى الصبيان وللأئمة والمؤذنين ونحوها (فان القرأن يتعلمه ثلاثة نفر) اى ثلاثة اصناف من المؤمنين (رجل يباهى به) اى رجل يفتخر به اويغلب على من دونه (ورجل يستأكل به) اى يأخذ مزخرفات الدنيا بتعليمه وخدمته (ورجل تقرؤه لله) محتسبا خالصا لذاته تعالى فهو الناجى فى الدارين فالزموه يا ايها الامه (ابن نصر هب عن ابى سعيد) له شواهد ﴿تعلموا﴾ كامر (القرأن) لانه هدى يهدى به من يشاء الى طراط مستقيم (واقرؤه) اى علموه (واقرؤا منه ماتيسر) اى قدر ما تجوز به الصلوة لقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرأن فانها فى حق الصلوة والامر للوجوب واختلف فى ركنيتها فذهب صاحب الهادى الى انها ليست بركن والجمهور انها ركن زائد وهو ما يسقط فى بعض الصور كالمقتدى لا اصلى وهو ما لا يسقط الا لضرورة (فوالذى نفس محمد بيده) اى بقدرته وتصرفه (لهوا شد) اى اسرع (تفصيا) تفعل من الفصية كامر آنفا وهو الخلاص والذهاب (من الابل المعقلة) والعقيل والعقل ربط ركبه البعير يقال عقل البعر اذا شد وظيفه الى ذراعيه كامر اى اذا تخلص من العقال (تعلمن انه من قرأ خمسين آية فى ليلة لم يكتب من الغافلين) ولو قيل فى الليل معرفا

لا يوهم ان الثواب مرتب على القراءة الواقعة فى جنس الليل ( ومن قرأ بمائة آية فى ليلة كتب من القانتين ) اى العابدين او الخاشعين قال السهيلى ويقبح اخراج الباء هنا لتعلقها بما فى ضمن الكلام من معنى التقرب والتهجد وقال ابن ابى الربيع الاصل فى قرأت بالسورة ان يتعدى بنفسه فزيد حرف الجر لان قرأت فى معنى تلوت لا يتعدى بنفسه وقال ابو حيان خرج الشلو بين قرأت السورة على ان الباء للالصاق اى الزمت قراءتى للسورة وفى حديث حم ن عن تميم الدارى من قرأ بمائة آية فى ليلة كتب له قنوت ليلة اى عبادتها ( ومن قرأ بمائتى آية فى ليلة لم يحاجه القرآن ) بضم اوله وتشديد الجيم اى لم يخاصمه ولم يجادله ( تلك الليلة ) اى فى تقصير هذه الليلة ( ومن قرأ بخمسمائة آية فى ليلة ) من الليالى ( الى الف آية اصبح وله قنطار من الجنة ) بكسر القاف اى عظيم حياة وجسيم درجة منها من القنطرة يطلق على مقدار مدار عبور حياة الانسان ولذا اختلف لان بعض الناس يقنع بالقليل و بعضه يحرص على مال الكثير و يطلق على ملاء جلد الثور ذهبا ( ابن نصر عن انس ) له شواهد يأتى من قرأ ﴿ تعلموا ﴾ كامر ( اليقين ) وهو فى اللغة العلم الذى لا شك فيه وعند اهل الحقيقة رؤية العيان بقوة الايمان لا بالحجة و البرهان وقيل مشاهدة الغيوب بصفاء القلوب و ملاحظة الاسرار بمخاطبة الافكار وقال الجنيد اليقين علم لا يتغير ولا يحول و بحثه فى جامع الاصول ( كما تعلموا القرآن ) شيئا فشيئا ( حتى تعرفوه ) وتتيقنوه ( فانى اتعلمه ) و ذكر الله تع اليقين فى كتابه العزيز على ثلثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فقال اهل الحقيقة علم اليقين ما يحصل عن الفكر والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين اجتماعهما وقيل اليقين ينقسم الى ستة اقسام اسم ورسم وعلم وعين و حق وحقيقة فالاسم والرسم لعوام المؤمنين وعلم اليقين لعوام العلماء وعين اليقين للاولياء وحق اليقين للانبياء وحقيقة اليقين لمحمد صلى الله عليه وسلم ( حل عن ثور بن يزيد مرسلا ) يأتى خير الزاد وكفى بالمرء وصلاح اول هذه ﴿ تعلموا ﴾ كامر ( من العلم ما شئتم ) من انواع علوم القرآن واحكام الدين ونبه فى خبر آخر ان هذا العلم اول شئ ينزع وخبر الصادق واجب الوقوع ولا يرفعه حتى ترفع صواحبه وهم العلماء فكانه حث على العلم بانه فخار الدارين وزمان الانتزاع غيب عنا فكونوا على تعلمه واغتنام زمن وجوده وانتهار الفرصة فى تحصيله قبل انتزاعه فيفوت تحصيل اجره وذلك يدل على عظم شانه ( فوالله لا تؤجروا ) مبنى للمفعول ( بجمع العلم حتى تعملوا ) بمقتضاه لان العلم بلا عمل كالشجر بلا ثمر فلا فائدة له وان كان حسن المنظر فينبغى مزج العلم بالتعبد لانه ليس عمر طل طويل

فالبا حتى يتركه رحة من العلم قبل العمل فيخشى عليه ان يموت وهو فى السبب قبل وصوله للمقصود وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم العمل بالعلم من الامور التي يغبط صاحبها عليها والمراتب التي يتمنى المرء الوصول اليها قال اوحى الله الى بعض الانبيا قل للذين يتفقهون لغير الدين و يتعلمون لغير العمل و يطلبون الدنيا بعمل الاخرة ويلبسون منسوخ الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب السنتهم احلى من العسل وقلوبهم امر من الصبر ايای يخادعون وبی تستهزؤن ولاتخين فتنة تذر الحليم حيرانا (ابو الحسن على بن احمد) بن اخرم المدنی (فی اماليه عن انس) يأتى بن هو (تعلموا) كامر (من انسابكم) اى من زوجاتكم الاحرار (ما تصلون به ارحامكم) اى مقدار ما تعرفون به اقاربكم لتصلوها فتعلم النسب مندوب لمثل هذا وقد يجب ان توقف عليه وهو واجب فان صلة الرحم محبة فى الاهل و كثرة فى المال ومنساة و سبب فى تأخير العمر كما فى حديث حم ت ك عن ابى هريرة تعلموا من نسائكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة فى الاهل مثراة فى المال منسات فى الاثر اى مظنة لتأخيره وقيل دوام استمرار فى النسل والمعنى ان بمن الصلة يفضى الى ذلك وسمى الاجل اثرا لانه تتبع العمر وقال ابن حزم فى كتاب النسب علم النسب منه ما هو فرض عين ومنه ما هو فرض كفاية ومنه مستحب فمن ذلك ان يعلم ان محمدا رسول الله هو ابن عبد الله الهاشمى فمن زعم انه غير هاشمى كفر وان يعلم ان الخليفة من قريش وان يعرف ما يلقاه بنسب فى رحم محرمه لتجتنب تزوج ما يحرم عليه منهم وان يعرف من يتصل به ممن يرثه او يجب بره من صلة او نفقة او معاونة وان يعرف امهات المؤمنين وان نكاحهن حرام وان يعرف الصحابة وان حبهن مطلوب وان يعرف الانصار ليحسن اليهم لثبوت الوصية بذلك ولان حبهم ايمان وبغضهم نفاق ومن الفقهاء من يفرق فى الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم فحاجته الى علم النسب اكد ومن يفرق بين نصارى و بنى تغلب وغيرهم فى الجزية و تضعيف الصدقة وما فرض عمر الديوان الاعلى القبائل ولولا علم النسب ما تخلص له ذلك وتبعه على وعثمان وغيرهما وقال ابن عبد البر لم ينصف من زعم ان علم النسب علم لا ينفع وجهل لا يضر (ثم انتهوا) اى اتركوا الان الغلول فيه مذموم واما علم ما يعرف به النسب بقدر ما يوصل الرحم فمحبوب للشارع (وتعلموا من العربية ما تعربون به) من الاعراب و فى الاكثر تعرفون به من المعرفة (كتاب الله ثم انتهوا) لان العربية وسيلة الى العلوم الشرعية لا اصلية (وتعلموا من النجوم) اى من علم احكامها ما تهتدون به فى ظلمات بر والبحر فان ذلك ضرورى لا بد منه سيما للمسافر (ثم انتهوا) فان النجامة تدعوا الى الكهانة و المنجم

(كاهن)

كاهن ساحر والساحر كافر والكافر في النار كذا قاله على رضى الله عنه قال ابن رجب فالمأذون في تعلمه علم التسيير لا علم التأثير فانه باطل محرم قليله وكثيره وفيه ورد خبر الآتى من اقتبس شعبة من النجوم الى آخره واما علم التسيير ما يحتاج اليه منه للاهتداء ومعرفة القبلة والطرق جائز عند الجمهور لهذا الخبر قال ابن رجب وما زاد عليه لا حاجة اليه لشغله عما هو اهم منه وربما ادى تدقيق النظر فيه الى اساءة الظن بمحاريب المسلمين كما وقع في اهل هذا العلم قديما وحديثا وذلك مفض الى اعتقاد خطاء السلف في صلاتهم وهو باطل فائدة قال الكشاف كان علماء بنى اسرائيل يكتمون علمين عن اولادهم النجوم والطب لئلا يكونا سببا لصحبة الملوك فيضمحل دينهم (هب عن ابى هريرة) ورواه خط في كتاب النجوم وابن مردويه عن عمر بلفظ تعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهوا ﴿تعلموا﴾ كامر (القرآن) لانه مشتمل علوم الاولين والآخرين ومن علوم السير وانباء الامم والمواعظ والحكم وعلم المبداء واخبار الآخرة ومحاسن الادب والشيم قال الله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء ونزلنا عليك تبيانا لكل شيء ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل اى بينا لهم فيه بعض الامثال الحكميه ليقتبسوا المعانى الحقيقيه من صور المبانى الحسية (والتمسوا غرائبه) اى عجائب معانيه وغرائب مبانيه ولا تنفد عجائبه لانه محتوعلى علوم الانبياء ومعارف الالهيه وفسر بعضه فقال (وغرائبه فرائضه) جمع فريضة وغريبة (وفرائضه حدوده) قال تعالى وهذا بيان للناس اى لاحوالهم واحكامهم وحدودهم وآمالهم في مآلهم (وحدوده حلال وحرام ومحكم) وهو لا يحتمل التأويل (ومتشابه) هو يحتمله (وامثال) اى ضروب امثال وفي حديث ت ان الله انزل هذا القرآن آمرا وزاجرا وسنة خالية ومثلا مضروبا فيه انبائكم وخبر من كان قبلكم ونبأ ما بعدكم وحكم ما بينكم لا يخلقه طول الرد ولا تنقضى عجائبه الحديث (فاحلوا) بقطع الهمزة وكسر الحاء (حلاله وحرموا حرامه) اى اجعلوا واتخذوا احله حلالا وحرمه حراما ثم الظاهر من اضافتى الحلال والحرام هو الاستغراق فلو ترك حلالا واحدا اثم وكذا لو فعل حراما واحدا من محرماته اثم (واعملوا بمحكمه) بضم الميم وفتح الكاف (وآمنوا بمتشابهه) بكسر الباء ضد المحكم (واعتبروا بامثاله) بفتح الهمزة جمع مثل قال الله تعالى فاعتبروا يا اولى الالباب من انزل بحثه يأتى من قرأ (الديلمى عن ابى هريرة) له شواهد ﴿علموا﴾ كامر (الرمى) بالسهام فانه من سنن اسماعيل عليه السلام وفي حديث حم دلك عن ابن عباس رميا بنى اسماعيل فان اباكم كان راميا اى ارموا رميا يا بنى اسماعيل فان اباكم اسماعيل بن ابراهيم كان راميا والخطاب للعرب قال ابن عباس

مر النبي صلى الله عليه وسلم بنفر يرمون فذكره وفيه فضل الرمي والمناضلة والاعتناء
بذلك بنية التمرن على الجهاد والتدريب ورياضة الاعضاء لذلك وان الجد الاعلى
يسمى ابا والنوبه بذكر الماهر في صناعته ببيان فضله وحسن خلق النبي صلى الله
عليه وسلم ومعرفته وفيه الندب الى اتباع خصال الاباء المحموده والعمل بمثلها وفي
حديث خ ارموا بني اسماعيل فان اباكم كان راميا ارموا وانا مع بني فلان فامسك
احد الفريقين بايديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم لا ترموا قالوا كيف نرمي
وانت معهم قال ارموا وانا معكم كلكم وفي حديث الديلمي عن ابن عمر الرمي خير ما لهوتم
به قال افتقد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فقال اين فلان فقيل ذهب يلعب فقال
ما لنا وللعب فقيل ذهب يرمي قال ليس الرمي بلعب فذكره وفيه حل الرمي بالسهام واللعب
بالسلاح على طريق التدريب للحرب والنشاط له وما كان ياتي من حسن خلق ومعاشره
الاهل والتمكين مما لا حرج فيه (والقرآن وخير ساعات المؤمن حين يذكر الله عز وجل
الديلمي عن ابي سعيد) سن معناه واحيا * تعلموا من كامر (العلم) مرشد به في العلم
(قبل ان يرفع) بضم اوله اي بموت حمله وقبض نقلته لا بمحوه من صدورهم كما في حديث
خ ان من اشراط الساعه ان يرفع العلم ويثبت الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنا (فان
احدكم لا يدري متى يفتقر) اي يحتاج (الى ما عنده) افاده واستفاده (وعليكم
بالعلم) قال تعالى وقل رب زدني علما (واياكم بالتنطع) اي التصنع والتصلف والتركيه
(والتبدع) اي احذروا البدعه (والتعمق) اي احذروا التعمق والدخول في معرفه مع
عدم احاطه ذهنه كالسؤال بالاعلوليات والارادة الجزئية وسر القدر والقضاء (وعليكم
بالعتيق) فينقسم العلم بانقسام المعلومات وهي لا تحصى فمنها الظاهر والمراد به العلم
الشرعي المفيد بما يلزم المكلف في امر دينه عباده ومعامله وهو يدور على علم التفسير
والفقه والحديث وقد عد عز الدين ابن عبد السلام تعلم علم النحو وحفظ غريب الكتاب
والسنه وتدوين اصول الفقه من البدع الواجبه ومنها علم الباطن وهو نوعان الاول علم
المعاملة وهو فرض عين في فتوى علما الاخره فالمعرض عنه هالك بسطوة مالك الملوك
في الاخره كما ان المعرض عن الاعمال الظاهره هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى
فقهاء الدنيا وحقيقته النظر في تصفيه القلب وتهذيب النفس باتقاء الاخلاق الذميمة
التي ذمها الشارع كالرياء والعجب والغش وحب العلو والثناء والفخر والطمع لتتصف
بالاخلاق الحمدة كالاخلاص والصبر والزهد والتقوى والقناعة ليصلح عند احكامه

ذلك لعمله بعلمه ليرث مالم يعلم فعلم بلا عمل وسيلة بلا غاية وعكسه جناية واتقانهما بلا ورع كلفة بلا اجر فاهم الامور زهد واستقامة لينتفع بعلمه وعمله واما الثانى فهو علم المكاشفة وهو نور يظهر فى القلب عند تزكيته فتظهر به المعانى المجملة فتحصل له المعرفة بالله تعالى واسمائه وصفاته وكتبه ورسله وتنكشف له الاستار عن مخبأت الاسرار قال بعض العارفين من لم يكن له من هذا العلم شئ اخشى عليه سوء الخاتمة ( الديلمى عن ابن مسعود ) يأتى من ( تعلموا ) كامر ( العلم ) والمراد العلوم الشرعية (فان تعليمه لله خشية ) اى خالصا ومحتسبا به يورث الخشية لله قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء ( وطلبه عبادة ) سبق حديث افضل العبادة طلب العلم ( ومذاكرته تسبيح) اى فان مذاكرته باعراض جنده واسالب مرضية تسبيح اما تنزيه حقيقة كما فى الاعتقادات اوتنزيه مشابهه ثوابا كما فى العمليه ( والبحث عنه ) اى المباحثه والمناظرة لمجرد اظهار الصواب ( جهاد ) اى ثواب جهاد فى المشقة اوفى اعلاء دين الله واعزاز كلمه العليا وبل مجاهده نفس (خطعن معاذ وفيه كنانه بن حبلة ضعيف والديلمى) اى ورواه الديلمى عنه ( وزاد ) فى رواسه (وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ) لانه بذل احسان لكن لا يخفى انه من قبيل التشبيه البليغ والمشبه به ضعيف من المشبه فى وجه الشبه اذالصدقة الجاريه المتعدية افضل من القاصره ( وبذله لاهله قربة ) الى الله تعالى يعنى زيادة قربة بالنسبة الى سائر العبادات وقيل قربه الى الاهل لكونه صلة له ( لانه معالم ) بفتح اوله جمع معلمة (الحلال والحرام ) اى موضع علامة الحلال والحرام فان معرفتهما منحصرة بالعلم (ومنار) بفتح اوله اى محل نور وعلامة وهو فى الاصل الجبل ومايوضع بين الشيئين من الحدود ومحجة الطريق وموضع النور (سبيل) اهل (الجنة) وفى الطريقة اهل الجنة اى طريقه وهو العمل لتوقفه على العلم (والانيس) اى الصاحب (فى الوحشة) لما فيه من الانسيه كالرفيق (والصاحب فى الوحدة ) وفى رواية فى الغربة اى عن الاوطان والاقران كما فى حديث طوبى للغرباء قالوا يارسول الله من هم قال اناس صالحون فى اناس سوء كثير من يعصيهم اكثر ممن يطيعهم (والمحدث) بكسر الدال من الحديث (فى الخلوه) اى العزلة عن الناس اذ حال الصاحب والانيس كذلك لما فيه من تسكين النفس وراحتها بجواهر الفوائد فمن اراد ان يحدث بالكمل المبحرين من المتقدمين والمتأخرين فعليه ان يطالع كتبهم التى اودعوا فيها فوائده نفيسه ( والدليل ) اى الدال المرشد ( على السراء ) اى مايسر العبد ( والضراء) اى مايسوءه مما يتعلق بامور الدنيا والاخرة فيعلم به صاحبه ماينفعه ومايسره من جميع الامور

(والسلاح) الذى يكون آلة للمحاربة والمقاتلة (على الاعداء) دينيا كالنفس والشيطان وفسقة الانسان ودنيويا باضمار الحسدة والمبغضين وفى النابلسى فى الدنيا بالزام الحجج وابطال المذاهب الباطلة (والزين) اى الزينة والهيئة الحسنة (عند الاخلاء) جمع خليل (والقرب عند الغرباء) جمع غريب فالعلو بى للغرباء (يرفع الله به اقواما) قال الله تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات (فيجعلهم فى الجنه) وفى رواية فى الخير (قادة) جمع قائد اصله قودة فقلبت الواو الفا اى دعاة اليه يجذبون الناس بسلاسل الحجج والبينات الى نعيم الجنان (رواه ابن لال وابو نعيم بطوله عن معاذ موقوفا) ورواه عنه عبد البر مرفوعا وزاد وأئمة يقتص آثارهم ويقتدى بفعالهم وينتهى الى رأيهم ترغب الملائكة فى خلتهم وباجنحتها تمسحهم يستغفر لهم كل رطب ويابس وحيتان البحر وهوامه وسباع البر وانعامه الحديث ﴿تعوذوا﴾ بتشديد الواو المفتوحة تفعل من العوذ وهو الالجاء الى الله من كل شئ ومنه قرأت المعوذتين (بالله من جب الحزن) الجب بالضم البئر ومنه قوله تعالى فى غيابة الجب وجمعه جباب والحزن بفتحتين ويجوز الضم ضد السرور وانما سمى به لشدة حزن من دخله وفرط المه وانينه وحزنه (قالوا يارسول الله وما جب الحزن) كأنهم سئلوا من معنى الاضافة (قال واد فى جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم) يحتمل يوم الدنيا ويحتمل يوم الاخرة وهو الف سنة مما تعدون (ار بعمائة مرة يدخله القراء) اى العلماء ويطلق فى الاوائل القراء على العلماء مطلقا (المراؤن) بضم اوله اسم فاعل من الرياء وهو مصدر المفاعلة (باعمالهم) لان الرياء فى العبادة فحرام كله بجميع انواعه بل ان كان فى اصل العبادة كأن يصلى الفرض عند الناس ولا يصلى فى الخلوة لعدم من يرى عمله فكفر عند البعض لتقديم خوف ذم الخلق مثلا على خوف الله اوتقديم رضاهم على رضائه تعالى وقيل لانه عبادة غير الله تعالى وقيل لاستلزام الاستخفاف بالله تعالى فتأمل والمختار ان الرياء من الكبائر وفى الينابيع لو صلى رياء فلا اجر له فعليه الوزر فلو لم يصل لم يكن عليه الوزر الا وزر ترك الفرض فيضاعف وزره لكن هذا مخالف لما نقل عن الخلاصة انه لا رياء فى الفرائض الا ان يحمل هذا فى حق سقوط الواجب كما نقل عن البزازية لا رياء فى الفرائض فى حق سقوط الواجب وفى الاشباه وقال بعضهم لا اجر له ولا وزر عليه وهو كأنه لم يصل (وان من ابغض القراء الى الله الذين يزورون الامراء) وسئل الحسن عن الرياء اهو شرك قال نعم اماتقرأ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا (خ فى التاريخ ت غريب ه عن ابى هريرة) سبق ان فى جهنم واد اليسير ﴿تعوذوا﴾ كما مر

( بالله من رأس الستين ) اى حادثة عظيمة فى ابتداء الستين سنة مرت من الهجرة (ومن
امارة الصبيان ) لانه ليس محل للتصرف والولاية ولان السلطان ظل الله يأوى اليه
كل مظلوم والصبيان لايدفع عن نفسه فكيف عن غيره ولان السلطان يشبه بالظل كما
ان الناس يستريحون الى برد الظل من حر الشمس كذلك يستريحون الى برده من العدل
والحشم والهيبة والشوكة والخوف والدهشة من حر الظلم وفى الصبيان هذه المعانى مفقودة
وفى رواية المشكاة عنه مرفوعا تعوذوا بالله من رأس السبعين وامارة الصبيان والواو اما
حالية اى تعوذوا من فتنة تنشاء فى ابتداء السبعين من الهجرة اوحكاية حال ان الصبيان
يكونون امراء ويدبرون امر امتى وهم اغيلمة من قريش رأهم صلى الله عليه وسلم فى منامه
يلعبون على منبره وقدجاء فى تفسير قوله تعالى وماجعلنا الرؤيا التى اريناك الافتنة للناس
انه عليه السلام رأى فى المنام ان ولد الحكم يتداولون منبره كما تداول الصبيان الكرة (حم
ش ع عن ابى هريرة ) له شواهد ﴿ تعوذوا ﴾ كامر ( بالله من جهد البلاء ) بفتح
الجيم افصح من ضمها وهو الحالة التى يمتحن بها الانسان اوبحيث يتمنى الموت ويختاره على
الحياة اوقلة المال وكثرة العيال اوغيرذلك ( ودرك الشقاء ) بتحريك الراء وسكونها اسم من
الادراك لمايلحق الانسان من تبعة والشقا بمعنى الشقاوة قال ابن حجر هو الهلاك و يطلق على
السبب المؤدى الى الهلاك وقيل هو واحد دركات جهنم ومعناه فى موضع اهل الشقاوة وهى
جهنم اومن موضع يحصل لنا فيه شقاوة وهو مصدر اما مضاف الى المفعول اوالى الفاعل
اى من درك الشقاء ايانا اومن دركنا الشقاء ( وسوء القضاء ) اى المقضى لان قضاء الله كله
حسن لاسوء فيه وهذا عام فى امر الدارين ( وشماتة الاعداء ) اى فرحهم ببلية تنزل بعدوهم
وسرورهم بما حل بهم من الرزايا والبلايا والخصلة الاخرة تدخل فى عموم كل واحدة من الثلاثة
قبلها وكل واحدة مستقلة فان كل امر يكره يلاحظ فيه جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة
المعاد وهو درك الشقاء لان شقاء الاخرة الحقيقى وجهد المعاش وهو جهد البلاء وشماتة
الاعداء تقع بكل منها ( خ م ن فى القدر وغيره عن ابى هريرة ) ورواه الديلمى ﴿ تعوذوا ﴾ كامر
( بالله من جار السوء ) وهو المؤذى لجاره فى اى وجه كان اوغير صالح وهو بضم السين وفى نسخ
بالفتح ( فى دار المقامة ) بضم الميم مصدر ميمى بمعنى الاقامة وقيل فيه يجوز ضم السين وفتحها
والضم احسن وهو الاسم من ساء يسوء فيعيذه من يوم السوء وساعة السوء ومن صاحب
السوء ومن جار السوء ( فان جار البادية ) قال الديلمى البادى الذى يسكن البادية اى
الجار الواقع فى البد وحال السفر ( يتحول عنك ) اى من مكان الى مكان وفيه ايماء الى

وفى حديث خ عن سعيد
بن عمرو قال كنت مع مروان
و ابى هريرة فسمعت ابا
هريرة يقول سمعت الصادق
المصدوق يقول هلاك امتى
على يد غلمة من قريش
فقال مروان غلمة وفى رواية
لعنة الله عليهم غلمة قال ابو
هريرة ان شئت ان اسميهم
بنى فلان وبنى فلان والمعنى
كان ابو هريرة يعرف
اسمائهم و كان ذلك من
الجراب الذى لم يحدث به
وزاد فى الفتن وكنت اخرج
مع جدى الى بنى مروان
حين ملكوا الشام فاذا رأهم
غلمانا احداثا قال لنا عسى
هؤلاء ان يكونوا منهم قلنا
انت اعلم والقائل فكنت
اخرج مع جدى عمرو بن
يحيى وعند ابى شيبة
ان ابا هريرة كان يمشى
فى السوق ويقول اللهم
لاتدركنى سنة ستين ولاامارة
الصبيان قال فى الفتح وفى
هذا اشارة الى ان اول
الاغيلمة كان فى سنة وهو
كذلك فان يزيد بن معاوية
استخلف فيها و بقى الاسنة
اربع وستين فمات ثم ولى
ولده معاوية ومات بعد
اشهر وقال الطيبى رأهم

اشد كما مر فى اشد محنه وفى حديث حب عن ابى الدرداء انه قال لايكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا فالعلم لاينفع بلا عمل كابليس عالم بدقائق جميع الشرايع الالهية ولم ينفعه علمه لعدم عمله قال الغزالى ايها الولد لاتكن من الاعمال مفلسا ومن الاحوال خاليا تيقن ان العلم المجرد لايأ خذ اليد مثاله لوكان على رجل فى برية عشرة اسياف هند مع اسلحة اخرى وكان الرجل شجاعا واهل حرب فحمل عليه اسد مهيب فاظنك هل تدفع الاسلحة شره بلا استعمالها اوضربها ومن المعلوم انها لايدفع الا بالتحريك والضرب فكذا لوقرأ الف كتاب وتعلمها ولم يعمل بها لاتفيده الا بالعمل ومثاله لوكان لرجل حرارة ومرض صفراوى يكون علاجه بالسكنجبين والكشكاب فلا يصل البرء الا باستعمالها (الديلمى عن انس) مر فى العلم بحث ﴿تعوذوا﴾ كما مر (بالله من جهنم) اى من عذاب النار (تعوذوا بالله من عذاب القبر) اى عقوبته وفتنته (تعوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال) فانها اعظم الفتن واشد المحن ولذا لم يبعث الله نبيا الا انذر امته منه (تعوذوا بالله من فتنة المحيا والممات) قال القاضى المحيا مفعل من الحياة والممات مفعل من الموت وفتنة المحيا مايعترى الانسان حال حياته من البلايا والفتن وفتنة الممات شدة سكرات الموت وسؤال القبر وعذابه وفيه ندب التعوذ من هؤلاء الاربع وقيل فتنة المحيا الابتلاء مع عدم الصبر والرضى والوقوع فى الآفات والاصرار على الفساد وترك متابعة طريق الهدى وفتنة الممات سؤال المنكر والنكير مع الحيرة والخوف وفيه اثبات عذاب القبر وهو مذهب اهل الحق خلافا للمعتزلة وذكر فتنة المسيح مع شمول فتنة المحيا والممات لها لعظم ماذكر وكثرة شرها ولكونها تقع فى محيا جماعة مخصوصة وهم الموجودون حال خروجه (ش عن ابى هريرة) ورواه خ ن عنه بلفظ اللهم انى اعوذبك من عذاب القبر واعوذبك من عذاب النار واعوذبك من فتنة المحيا والممات واعوذبك من فتنة المسيح الدجال وسبق ان فى جهنم وان هذه بحث ﴿تفتح﴾ مبنى للمفعول (ابواب السماء نصف الليل) الظاهر ان المراد لاتزال مفتوحة الى الفجر وفى رواية طس عن ابن عمر تفتح السماء لخمس لقرأة القران وللقاء الزحفين ولنزول القطر ولدعوة المظلوم وللاذان والمراد ان الدعاء فى هذه الاوقات مستجاب كما افصح به فيما قبله وقال العامرى كانها النزول النصر عند القتال ونزول البر للمصلين فاذا صادف السائل باب السلطان الكريم مفتوحا لايكاد يخيب امله (فينادى مناد) اى من السماء من الملائكة بامر الله تعالى (هل من داع) اى طالب من الله تعالى (فيستجاب له هل من سائل فيعطى) مبنى للمفعول اى مسؤلاته والجمع بينه وبين ماقبله للتأكيد (هل من مكروب فيفرج) من التفريج اى يكشف عنه (فلا يبقى

مسلم يدعو بدعوة ) متوفر الشروط والاركان ( الا استجاب الله له الا زانية تسعى بفرجها ) اى تكتسب بسببه ( اوعشارا ) بالفتح والتشديد اى مكاسا واما العشار بالكسر والتخفيف جمع عسران والعشر بالضم جمع اعشار وذلك لا لاستجاب لهما لجرم ذنبهما وعظم جنايتهما قالوا انما كان الفتح نصف الليل لانه وقت صفاء القلب واخلاصه وافراغه من المشوشات وهو وقت اجتماع الهم وتعاون القلوب واستدرار الرحمة وفيوض الخيار وفى حديث طب عن ابى امامة تفتح ابواب السماء ويستجاب الدعاء فى اربعة مواطن عند التقاء الصفوف فى سبيل الله وعند نزول الغيث وعند اقامة الصلوة وعند رؤية الكعبة والمراد ما يشمل دوام مشاهدتها فادام انسان ينظر اليها فباب السماء مفتوح والدعاء مستجاب قال الغزالى سرف الاوقات يرجع بالحقيقة الى سرف الحالات فحالة القتال فى سبيل الله يقطع عندها الطمع عن مهمات الدنيا و يهون على القلب حياته فى حب الله وطلب رضاه وكذا فى الباقى تدبر ( طب عن عثمان بن ابى العاصى ) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ﴿ تفتح ﴾ كامر ( ابواب الجنة يوم الاثنين و يوم الخميس ) حقيقة لان الجنة مغلوقة وفتح ابوابها ممكن اوهو بمعنى كثرة الغفران ورفع المنازل واعطاء جزيل الثواب ( فيغفر الله فيهما لكل عبد مسلم ) وليس لفظ مسلم ولفظة الله فى روايه الجامع ( لايشرك بالله شيئا ) اى ذنوبه الصغائر بغير وسيلة طاعة ( الا رجلا ) قيل الوجه نصبه لانه استثناء من كلام موجب و به وردت الرواية الصحيحة وروى بالرفع قال الطيبى وعليه فقال الكلام محمول على المعنى اى لايبقى ذنب رجل والرجل طردى والمراد انسان ( كان بينه و بين اخيه ) اى فى الاسلام ( شحناء ) بفتح السين والمداى عداوة ( فيقال انظروا ) بفتح الهمزة يعنى يقول الله تعالى للملائكة النازلة بهدايا المغفرة اخروا وامهلوا ذكره البيضاوى وقال الطيبى ولابد هنا من تقدير مخاطب بقوله انظروا كانه تعالى لما غفر للناس سواهما قيل اللهم اغفر لهما ايضا فاجاب انظروا ( هذين ) اتى باسم الاشارة بدل الضمير لمزيد التعيير ذكره القاضى يعنى لاتقطعوا منهما ايضا رجلين بينهما عداوة ( حتى يرجع ) العداوة ( و يصطلحا ) بفتح اوله من الاصطلاح اصله يصتلحا افتعال من الصلح ولو بمراسلة عند البعض قال المنذرى اذا كان الهجر لله فليس من هذا فان النبى صلى الله عليه وسلم هجر بعض نسائه اربعين يوما وابن عمر هجر ابنا له حتى مات قال ابن رسلان و يظهر له لو صالح احدهما الاخر ولم يقبل غفر للمصالح وفى رواية اتركوا هذين حتى يفيئا ( م وابن زنجويه دت حب عن ابى هريرة ) ووهم المحب الطبرى عزوه الى البخارى ﴿ تفتح ﴾ مبنى للمفعول ( فيه ) ابهم عليه السلام الضمير وفسره الراوى

بقرينة الحال او المقام فقال (يعني في رمضان) اى في شهر رمضان وفي هلاله من الرمض لانه ترمض فيه الذنوب اى تحرق اولموافقة ابتداء الصوم فيه وقتا حارا اولغير ذلك وذكر الطاقاني في حضرة القدس له ستين اسما (ابواب الجنة) وهو عبارة عن تواتر هبوط غيث الرحمة وتوالي صعود الطاعة بلا مانع و معاوق و يشهد له قوله (وتغلق فيه ابواب النار) كناية عن تنزه انفس الصوام عن رجس الاثام وكبائر الذنوب العظام وتكون صغاره مكفرة ببركة الصيام والحمل على الحقيقة بعده ذكره في معرض الامتنان على الصوام بما امروا به وبالجمل لم تقع المؤنة موقعها بل يخلو عن الفائدة اذ المرء مادام في هذه الدار لا يمكنه دخول احدى الدارين فاى فائدة له في فتح ابوابهما ذكره القاضي احدا من قول التوريشتي هذا كناية عن تنزل الرحمة وازالة الغلق عن مصاعد الاعمال تارة ببذل التوفيق واخرى بحسن القبول وغلق ابواب جهنم عبارة عن تنزه الصوام عن رجس الاثام بقمع الشهوات الى آخر ماتقرر لكن نازعه الطيبي بانه يمكن ان يكون فائدة توقف على استحماد فعل الصائمين وان ذلك باخبار الصادق يزيد في نشاطه ويتلقاه بان يحبه و يشهد له حديث عمران الجنة تزخرف لرمضان (وتغل فيه) مبني للمفعول من الاغلال وفي رواية اخر سلسلت وفي رواية صفدت (الشياطين) اى شدت بالاغلال لئلا يوسوسوا للصائمين وآية ذلك تنزه اكثر المنهمكين في الطغيان عن الذنوب فيه وانابتهم اليه تعالى واما ما يوجد خلاف ذلك في بعض الافراد فتأثيرات من تسويلات المردة اعرضت في عمق تلك النفوس الشريرة وباضت من رؤسها وقيل خص من عموم قوله وتغل زعيم زمرتهم وصاحب دعوتهم بمكان الانظار الذى اجيب فيه حين سأله فيقع مايقع من المعاصي باغوائه فعلم ان تصفيد الشياطين مجاز عن امتناع التسويل عليهم واستعصاء النفوس عن قبول وسواسهم وحسم اطماعهم عن الاغواء وذلك لانه اذا دخل رمضان واشتغل الناس بالصوم وانكسرت فيهم قوة التي هي مبدأ الشهوة والغضب الداعيين الى انواع الفسوق وفنون المعاصي وصفت اذهانهم واشتغلت قرائحهم وصارت نفوسهم كالمرآة المتقابلة المتحاكية وينبعث من قواهم العقلية داعية الى الطاعات ناهية عن المعاصي فيجعلهم مجمعين على وظائف العبادات عاكفين عليها معرضين عن صفوف المعاصي عابقين عنها فصح لهم ابواب الجنان وتغلق دونهم ابواب النيران ولا يبقى للشياطين عليهم سلطان عاذا دوامهم تكاد تحرقهم نور الطاعة والايمان (وينادي مناد) من الملائكة في الارض او في السماء (في كل ليلة) من رمضان (ياباغي الخير) اى طالب الخير والسعادة والبغاية والبغية بالضم والفتح المطلوب والمقصود والبغية الظلم والتجاوز

والباغي الظالم والبغي التجاوز من الحد وجمعه بغايا ومنه قوله تعالى وما كانت امك بغيا (هلم) بفتح الهاء وضم اللام اى ايت يأتى فى هلم (و ياباغى الشر اقصر) اى امسك واترك (ن حب عن عقبه بن فرقد) سبق معناه فى اذا جاء ﴿تفكر﴾ مصدر تفعل من الفكر (ساعة) اى صرف الذهن لحظة من العبد فى تدبر تقصيره وتفريطه فى حقوق الحق ووعده ووعيده وحضوره بين يديه ومحاسبته له ووزن اعماله وخوف خسرانه وجوازه على الصراط وشدته وفضاحته وغير ذلك من اهوال القيامة (خير من قيام ليلة) مع عذوبة البال عن التفكر بهذه الاهوال لانه اذا تفكر فى ذلك قوى خوفه واجتمع همه وصارت الاخرة نصب عينه فاوقع العباده بفراغ قلب من الشواغل الدنيويه ونشاط وجد وتشمير ومن قل تفكره قسى قلبه وتفرق سمله وتتابعت عليه الغفلة فهو وان تعبد وقلبه هايج باشغال الدنيا متكل على عقله غير معتمد على ربه لا يتأثر بقوارع التخفيف ولا ينزجر بزواجر التذكير وقال الحرالى لا خير فى عبادة الا بتفكر كما ان البانى يتفكر فى بنيانه كما قال الحكيم اول الفكرة اخر العمل واول العمل اخر الفكره كذلك من حق اعمال الايمان ان لا يقع الا بفكرة من اصلاح اوائل السابقة واواخر اللاحقه وقال بعضهم ان العبادة تنقسم الى ظاهر بالاركان وباطن بالقلب والجنان وعبادة الباطن اخلص وافضل واصفى واسلم والفكر لحصول القلب فى عالم الغيب وخروجه عن عالم الشهادة والحس وعظم الفكر بحسب المتفكر فيه فنهم من تفكر فى المصنوعات استدلالا على صانعها ومنهم من تفكر فى الجنة والنار كانهم يعاينهما ومنهم من تفكر فى عظمة الله ومشاهدته وهو اعظم المراتب قال الغزالى عن وهب كان فيمن كان قبلكم رجل عبد الله سبعين سنة صائما قائما فسأل الله حاجة فلم تقضى فاقبل على نفسه وقال من قبلك ابيت لو كان عندك خير قضيت حاجتك فانزل الله ملكا فقال ساعتك التى ازريت فيها بنفسك خير من عبادتك التى مضت (صالح بن احمد فى كتاب التبصره مرفوعا عن انس ابو الشيخ فى العظمه عن ابن عباس موقوفا) ورواه ابو الشيخ ايضا عن ابى هريرة بلفظ فكرة ساعة خير من عبادة ستين سنة ﴿تفكروا﴾ امر من التفعل اى تكلفوا فى صرف الذهن كما مر (فى كل شئ) استدلالا واعتبارا من التفكر وهو طلب الفكر وهو يد النفس التى تنال بها المعلومات كما تنال بيد الجسم المحسوسات وقال الراغب الفكرة قوة مطرقة للعلم الى المعلوم وهو تخيل عقلى موجود فى الانسان والتفكر جولان تلك القوة بين الخواطر بحسب نظر العقل وقد يقال للتفكر الفكر ورءا ضل الفكر واخطأ ضلال الرائد والتفكر لا يكون الا فيما له ماهية مما يصح ان يجعل له صوره فى القلب مفهوما فلهذا قال (ولا تفكروا فى

ذات الله فان بين السماء السابعة وكرسيه سبعه الاف ) بالمد جمع الف (وهو) اى الله المشار اليه بهوية ذاته (فوق ذلك) فوقية معنوية قال الديلمى وفى رواية لابن عباس زيادة وان ملكا من حملة العرش يقال له اسرافيل زاويه من زوايا العرش على كاهله وقد مرقت قدماه فى الارض السفلى ومرق رأسها من السماء السابعة العليا (والخالق اعظم من المخلوق ) قال الرازى اشار بهذا الحديث الى من اراد الوصول الى كنه العظمه وهوية الجلال تحير وتردد بل عمى فان نور جلال الالهية يعمى احداق العقول البشريه وترك النظر بالكلية فى المعرفة يوقع فى الضلالة والطرفان مذمومان والطريق القويم ان يخوض الانسان البحث المعتدل ويترك التعمق ومن ثم سميت كلمة الشهاده كلمه العدل فان قيل كيف امر بالعدل وقد قال تعالى ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء فمن عجز عن العدل فيهن كيف يقدر على العدل فى معرفته فلنا اظهر عجزك فى الضعيف واقدرك على الشريف لتعرف ان الكل منه (ابو الشيخ وابن مردوية وابو نصر وقال غريب ق فى الاسماء عن ابن عباس ) يأتى نور ﴿ تفكروا ﴾ كامر (فى الاء الله) بالمد اى النعمة انعم بها عليكم قال القاضى والتفكر فيها افضل العبادات ( ولا تفكروا فى الله ) فان العقول تحرق فيه فلا يطيق مد البصر اليه الا الصديقون ثم لا يطيقون دوام النظر بل سائر الخلق احوال ابصارهم بالاضافة الى جلاله كبصر الخفاش بالاضافة الى نور الشمس فلا تطيقه البتة بها وتتردد ليلا لتنظر فى بقية نور الشمس فحال الصديقين كحال الانسان فى النظر الى الشمس فانه يقدر نظرها ولا يطيق دوامه فانه يفرق البصر ويورث الدهش فكذلك النظر الى ذات الله تعالى يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل فالصواب ان لا يتعرض لمجارى الفكر فى ذاته تعالى وصفاته لان اكثر العقول لا تحتمله قال الراغب نبه بهذا على ان غاية معرفة الانسان ربه ان يعرف اجناس الموجودات واعراضها المحسوسة والمعقولة وان يعرف اثر الصنعة فيها وانها محدثة وان محدثها ليس اياها ولا مثلا لها بل هو الذى يصح ارتفاع كلها مع بقائه ولا يصح بقاؤها وارتفاعه ولما كان معرفة العالم كله يصعب على المكلف لقصور الافهام عن بعضها واشتغال البعض بالضروريات جعل يقال لكل انسان من نفسه وبدنه عالما صغيرا اوجد فيه مثال كل ما هو موجود فى العالم الكبير ليجرى ذلك من العالم مجرى مختصر عن كتاب بسيط مع كل احد نسخة يتأملها حضرا وسفرا وليلا ونهارا فان نشط وتفرغ للتوسع فى العلم نظر فى الكتاب الكبير الذى هو العلم فيطلع منه على الملكوت لتعذر علمه والافله مقتنع بالمختصر وفى انفسكم افلا تبصرون (ابن ابى الدنيا فى كتاب

التفكر وابو الشيخ ) فى كتاب العظمة ( طس عد هب وضعفه والاصبهانى وابونصر) السجزى (وقال غريب عن ابن عمر ) قال العراقى فيه الوزاع بن نافع متروك ﴿ تفكروا ﴾ كامر ( فى خلق الله ) اى فى مخلوقاته التى يعرف العباد اصلها جملة لا تفصيلا كالسموات بكواكبها وحركتها ودورانها فى طلوعها وغروبها والارض بما فيها من جبالها ومعادنها وانهارها وبحارها ونباتها وما بينهما وهوالجو بغيومه وامطاره ورعده وبرقه وصواعقه وما اشبه ذلك فلا تتحرك ذرة منه الا ولله تعالى الوف من الحكمة مشاهدة له بالوحدانية دالة على عظمته وكبريائه والتفصيل يطول والتفكر هو المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق قال القاضى وهذا دليل واضح على شرف علم الاصول وفضل اهله وفى كل شئ له اية تدل على انه تعالى واحد الا ترى الى نصبه تع السماء ذات الطريق ورفعه الفلك فوق رؤس الخلائق واجرائه بلا سائق وارساله الريح بلا عائق والسموات تدل على تمام حكمته والفلك تدل على حسن صنعه والرياح نشر من نسيم رحمته والارض تدل على نعته والانهار تنفجر بعذوبة كلمته والاشجار تنبت بجميل صنعته (ولا تفكروا فى الله فتهلكوا) لان للعقول كما قال عربى حدا تقف عنده من حيث هى مفكرة وآية مناسبة بين الحق الواجب الوجود لذاته وبين الممكن وان كان واجبا به عند من يقول به واما ما اخذه الفكر به انما يقوم صحيحه من البراهين الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول والبرهان والمبرهن عليه يكون التعلق له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول فلا يصح ان يجتمع الخالق والخلق فى وجه ابدا من حيث الذات بل من حيث ان هذه الذات منعوتة بالالوهية فهذا حكم آخر تستقل العقول وكم من عاقل بدعى البواطل من العلماء النظار يقول انه حصل على معرفة الذات من حيث النظر الفكرى وهو غلط لتردده بفكره بين السلب والاثبات والاثبات راجع الى الوجود والسلب الى العدم والنفى لا يكون صفة ذاتية لان الصفات الذاتية للموجودات انما هى ثبوتية فاحصل هذا الفكر المتردد بينهما من العلم بالله على شئ (ابو الشيخ عن ابى ذر) الغفارى مر التفكر ﴿تفكروا﴾ كامر (فى الخلق) اى تأملوا فى المخلوقات ودوران هذا الفلك والسقف المرفوع بغير عمد ومجارى البحار والانهار ومن تحقق ذلك علم ان له صانعا ومدبرا لا يعزب عنه مثقال ذرة وفى النصائح املأ عينيك من زينة الكواكب واجلها فى جملة هذه العجايب متفكرا فى قدرة مقدرها متدبرا حكمة مدبرها قبل ان يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر (ولا تفكروا فى الخالق ) فان كل ما يخطر بالبال فهو بخلافه ( فانكم لا تقدرون قدره ) اى لا تعرفونه حق معرفته لما له من الاحاطة بصفات

الكمال ولما جبلتم عليه من النقص قال العارف ابن عطاء الله الفكرة سير القلب في ميدان الاغيار فالفكرة سراج القلب فاذا ذهبت فلا اضاءة له والفكرة فكرتان فكرة تصديق واذعان وهي لارباب الاعتبار المستدلين بالصنعة على الصانع وشهود الخلق باخائق استمدادا من قوله تعالى اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد (ابو الشيخ) في العظمة (عن ابن عباس) قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال مالكم لاتتكلمون فقالوا نتفكر في الله فذكره ﴿تفتيك﴾ بضم اوله من افتى يفتي اى كلما تلقى اليك الفتوى (نفسك) فانها من شانها الخواطر والهجوم على القلب ولذا قال تعالى فالهمها فجورها وتقويها (ضع) بالفتح امر من وضع (على صدرك فانه يسكن للحلال و يضطرب للحرام) لان للنفس شعورا بما تحمد عاقبته اوتذم والمراد المطمئنة الموهوبة نورا يفرق بين الحق والباطل اذ الخطاب للراوي وهو متصف بذلك (دع) امر من ودع يدع اى اترك (ما يريبك) بفتح الياء وضمها والفتح اكثر اى يوقعك في الشك والامر للندب لما ان تولى الشبهات مندوب لا واجب على الاصح (الى ما لا يريبك) اى اترك ماتشك فيه من الشبهات واعدل الى ما لا تشك فيه من الحلال المبين لما سبق ان من اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه قال القاضي هذا الحديث من دلائل النبوه ومعجزات النبي عليه السلام فانه اخبر عما في ضميره وابصر قبل ان يتكلم به والمعنى ان من اشكل عليه شيء والتبس ولم يتبين انه من اى القبيلين فليتأمل فيه ان كان من اهل الاجتهاد ويسأل المجتهدين ان كان مقلدا فان وجد ماتسكن اليه نفسه ويطمئن به قلبه وينشرح به صدره فليأخذ به والا فليدعه وليأخذ بما لا شبهة فيه ولا ريبة به هذا طريق في الورع والاحتياط وان غاية لمقدر دل عليه ماقبله اى فالتزم العمل بما في نفسك (ولو افتاك المفتون) بخلافه لانهم انما يطلعون على الظواهر وهو بضم الميم جمع مفتي وفي بعض الحواشي بالفتح من الفتنة بمعنى الضلال والمآل من الاكثر يؤيد الضم وعليه حديث خ في التاريخ عن وابصة استفت نفسك وان افتاك المفتون قال حجة الاسلام ولم يرد كل واحد فتوى نفسه وانما ذلك خطاب لوابصة بن معبد في واقعة تخصه انتهى وقال البعض فبفرض العموم فالكلام فيمن شرح الله صدره بنور اليقين فافتاه غيره بمجرد حدس او ميل من غير دليل شرعي والا لزمه اتباعه وان لم ينشرح صدره (ان المؤمن يذر) اى يترك (الصغير) اى الاثم الصغير وشبهته (مخافة ان يقع في الكبير) ولهذا قال البعض الورع كله في ترك مايريب الى ما يريب وفي حديث ابن قانع عن الحسن بن علي دع ما يريبك الى ما لا يريبك فان الصدق ينجي وفي

حديث حم ت عن الحسن ايضا دع ما يريبك الى ما لا يريبك فان الصدق طمانينة والكذب ريبة وفي هذه الاحاديث عموم يقضي ان الريبة تقع في العبادات والمعاملات وسائر ابواب الاحكام وان ترك الريبة في ذلك كله ورع وقالوا هذه الاحاديث قاعدة من قواعد الدين واصل في الورع الذي عليه مدار اليقين (الحكيم الترمذي عن عثمان بن عطاء مرسلا) له شواهد (تفترق) بضم مبني للفاعل اي تختلف (امتي) امامة الدعوة فيشمل الكافر وامة الاجابة فتخص بالملل الثلاث والسبعين من اهل القبلة وهو الظاهر (على نيف وسبعين فرقة) وفي رواية وتفترق امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحده قالوا من هي يارسول الله قال ما انا عليه واصحابي فان قيل كل فرقة تدعي انها اهل السنة والجماعة قلنا ذلك لا يكون بالدعوى بل بتطبيق القول والفعل وذلك بالنسبة الى زماننا انما يمكن بمطابقة صحاح الحديث ككتب الشيخين وغيرهما من الكتب التي اجمع على وثاقتها كذا في المناوي فان قيل فما حال الاختلاف بين الاشاعرة والماتريدية قلنا لاتحاد اصولهما لم يعد معتدة اذ خلاف كل فرقة لا يوجب تضليل الاخرى ولا تفسيقها فعدتا ملة واحدة واما الاختلاف في الفرعيات وان كان كثرة اختلاف صوره لكن يجمعه في عدم مخالفة كتابا نصا ولا سنة قائمة ولا اجماعا ولا قياسا صحيحا عنده وان الكل صارف غاية جهده وكمال وسعه في اصابة السنة وان اخطأ بعض لقوة خفاء الدليل ولهذا يعذر ويعفى بل يؤجر (اضرها على امتي) الاجابة (قوم يقيسون الامور) الشرعية (برأيهم فيحلون الحرام ويحرمون الحلال) والمراد من الحديث التحذير من العمل بالراي بالقول المجرد الذي لا يستند الى اصل من الدين وعلى ذلك درج اكابر الصحابة فمن بعدهم فقد خرج د بسند حسن عن علي لو كان الدين بالرأي لكان مسح اسفل الخف اولى من اعلاه وخرج ق عن عمر اتقوا الرأي في دينكم وطب عنه اتهموا الرأي على الدين والحاصل ان المصير الى الرأي انما يكون عند فقد النص كما يشير اليه قول الشافعي فيما خرجه ق بسند قال ابن حجر صحيح الى احمد سمعت الشافعي يقول القياس عند الضرورة ومع ذلك فليس العامل برأيه على ثقة من انه وقع في المراد من الحكم في نفس الامر انما عليه بذل الوسع في الاجتهاد ليؤجر ولو اخطأ وخرج البيهقي وابن عبد البر عن جمع من اكابر التابعين كالحسن وابن سيرين والنخعي والشعبي باسانيد قال ابن حجر جياد ذم القول بالرأي المجرد ويجمع ذلك كله لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به خرجه الحسن بن سفيان وغيره قال ابن حجر رجاله صحيح ثقات وصححه النووي في الاربعين واما هذا الخبر ونحوه فظاهر في انه اراد

بالرأى مع وجود النص من الحديث لاغفاله التنبيت عليه فهذا ملوم واولى منه باللوم من عرف النص وعمل بمعارضه من الرأى يرده بالتاويل قال ابن عبد البر واختلف فى الرأى والمقصود بالذم فقيل القول فى الاعتقاد بمخالفه السنن لانهم استعملوا ارآئهم واقيسهم فى رد الاحاديث حتى طعنوا فى المتواتر منها وقال الاكثر الرأى المذموم القول فى الاحكام بالاستحسان والتشاغل بالاغلوطات ورد بعض الفروع لبعض دون ردها الاصول السنن واضاف كثير لذلك من تشاغل بالاكثار من النوادر قبل وقوعها لما فى الاستغراق فيه من التعطيل (كر عن عوف بن مالك) مر افترقت ورواه طب عن ابن عمرو بن العاص بلفظ لم يزل امر بنى اسرائيل معتدلا حتى نشأ فيهم المولدون وابناء سبايا الامم التى كانت بنو اسرائيل تسبيها فقالوا بالرأى فضلوا واضلوا ﴿تفضل﴾ بفتح اوله وسكون الفاء وضم الضاد (صلوة الجماعة) وفى رواية اخرى صلوة الفذ وفى رواية صلوة الجمع (على صلوة الرجل وحده) فى بيته وفى سوقه (خمسا وعشرين صلوة) وفى رواية خ صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بسبع وعشرين درجة فيه ان اقل الجمع اثنان لانه جعل هذا الفضل لغير الفذ ومازاد على الفذ فهو جماعة لكن قد يقال انما رتب هذا الفضل لصلوة الجماعة وليس فيه تعرض لنفى درجة متوسطة بين الفذ والجماعه كصلوة الاثنين مثلا لكن قد ورد فى غير هذا التصريح يكون الاثنين جماعة فعند ابن ماجه عن ابى موسى مرفوعا اثنان فما فوقها جماعة لكن فيه ضعف وفى رواية خ ايضا صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بخمس وعشرين درجة وهذا الحديث ساقط فى رواية غير الاربعة وفى حديث ابن عمر بسبع وعشرين وفى حديث ابى سعيد هذا بخمس وعشرين وعامة الرواية عليها الا ابن عمر كما قال الترمذى واتفق الجميع على الخمس والعشرين سوى رواية ابى فقال اربع اوخمس على الشك ولابن عوانه بضعا وعشرين وليست مغايرة لصدق البضع على الخمس ولا اثر للشك فرجعت الروايات كلها الى الخمس والسبع واختلف فى الترجيح بينهما فمن رجح الخمس لكثرة رواتها ومن رجح السبع لزيادة العدل الحافظ وجمع بينهما بان ذكر القليل لاينفى الكثير اذ مفهوم العدد غير معتبر وانه عليه السلام اخبر بالخمس ثم اعلمه الله بزيادة الفضل فاخبر بالسبع لكنه يحتاج الى التاريخ وعورض بان الفضائل لاتنسخ فلا يحتاج الى التاريخ او الدرجة والجزء والخمس والعشرين جزأ هى سبع وعشرين درجة ورد بان لفظ الدرجة اقل من الجزء ورد ام كل من العددين قال النووى القول بان الدرجة غير الجزء غفلة من قائله وان الجزء فى الدنيا والدرجة فى الجنة اوهو بالنظر لقرب المسجد وبعده اوالحال المصلى كان يكون

اعلم واختصر او الخمس بالسرية والسبع بالجهرية فان قلت ما الحكمة فى هذا التخاوص اجيب باحتمال ان يكون اصله كون المكتوبات خمسا واريد المبالغة فى تكثيرها فضربت فى مثلها فصارت خمسا وعشرين واما السبع فمن جهة عدد الفرائض ورواتبها كما فى القسطلانى ( البزار عن انس ومعاذ ) يأتى صلوة الجماعة ﴿ تقاتلون ﴾ بضم اوله وكسر التاء من المفاعلة اليهود وفى لفظ خ تقاتلكم اليهود الخطاب للحاضرين والمراد من يأتى بعدهم بدهر طويل لان هذا انما يكون اذا نزل عيسى عليه السلام فان المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال ( فتسلطون عليهم ) بفتح اللام المشددة اى سلط الله وتولى وتظهر عليهم (حتى يختبى) اى يختفى (احدهم وراء الحجر فيقول الحجر ) حقيقة وفى رواية لغير ابى ذر ثم يقول الحجر وفى رواية خ حتى يقول الحجر ( ياعبدالله هذا ) وفى لفظ خ يامسلم ( يهودى وراءى فاقتله ) ففيه ظهور الآيات فى قرب الساعة من كلام الجماد ويحتمل المجاز بان يكون المراد انهم لايفيدهم الاختباء والاول اولى وفى حديث ابى امامة فى قصة خروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام ووراءه الدجال ومعه سبعون الف يهودى كلهم ذو سيف محلى وتاج فاذا نظر اليه الدجال ذاب كما يذوب الملح وينطلق هاربا فيقول عيسى عليه السلام ان لى فيك ضربة ان تسبقنى بها فيدركه عيسى عليه السلام عند باب لد الشرقى فيقتله وتنهزم اليهود فلا يبقى شئ مما خلق الله يتوارى به يهودى الا انطق الله ذلك الشئ لا حجر ولا شجر ولا حائط ولا دابة فقال ياعبدالله المسلم هذا يهودى فتعال فاقتله الا الفرقد فانها من شجرهم لا تنطق رواه ابن ماجه مطولا واصله عند ابى داود ( خ م ت عن ابن عمر ) ونحوه من حديث سمرة عند احمد باسناد حسن واخرجه ابن مندة فى الايمان عن حذيفة باسناد صحيح ﴿ تقبلوا ﴾ بفتح التاء وسكون القاف وفتح الباء من القبول او بفتح القاف وتشديد الباء تفعل ويروى تكفلوا لى ( بست ) من الخصال (اتقبل ) متكلم من التفعل فقط ( لكم الجنة ) اى تكفلوا لى بفعل هذه الستة اتكفل لكم بدخول الجنة والقبيل الكفيل (اذا حدث احدكم فلا يكذب ) الا لضرورة او مصلحة محققة كما مر فى الكذب (واذا وعد فلا يخلف) وان كان وعده صبية كما سبق ( واذا ائتمن فلا يخن ) نهى من خان يخون اى فيما جعل امينا عليه ( غضوا ابصاركم ) عن النظر الى ما لا يجوز امر من غض يغض بابه نصر (فكفوا ايديكم) فلا تبسطوها الى ما لا يحل (واحفظوا فروجكم) عن الزنا واللواطة ومقدماتهما والسحاق ونحوه ومن تكفل هذه المذكورات فقد توقى فى اكبر المحرمات فهو جدير بان يتكفل له بالجنة ( لك هب وابن منيع والخرائطى عن انس ) وكذا رواه عنه ش ع ف قال حم ن ضعيف

وقال المنذري رواته ثقات ﴿ تقطع ﴾ مبني للمفعول اى تكتب باللوح المحفوظ وتقدر على مايشاء الله يمحوالله مايشاء و يثبت وعنده ام الكتاب (الآجال) فكذا السعادة والشقاوة والرزق ( من شعبان الى شعبان ) قال الرازى فى قوله تعالى حم والكتاب المبين انا انزلناه فى ليلة مباركة اختلفوا فى هذه الليلة المباركة فقال الاكثرون انها ليلة القدر وقال عكرمة وطائفة آخرون انها ليلة البرآءة وهى ليلة النصف من شعبان ثم هؤلاء القائلون قالوا ان ليلة النصف من شعبان لها اربعة اسماء الليلة المباركة وليلة البراءه وليلة الصك وليلة الرحمة وقيل انما سميت بليلة البراءه وليلة الصك لان البندار اذا استوفى الخراج من اهله كتب لهم البرائة كذلك الله عزوجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة فى هذه الليلة وقيل هذه مختصة بخمس خصال الاولى تفريق كل امر حكيم فيها قال تعالى فيها يفرق كل امر حكيم والثانيه فضيلة العبادة فيها قال صلى الله عليه وسلم من صلى فى هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله اليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكايد الشيطان والثالثة نزول الرحمة قال عليه السلام ان الله يرحم امتى فى هذه الليلة بعدد شعر اغنام بنى كلب والرابعة حصول المغفرة قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يغفر لجميع المسلمين فى تلك الليلة الا لكاهن او مشاحن او مدمن خمرا وعاق للوالدين او مصر على الزنا والخامسة انه تعالى اعطى رسوله فى هذه الليلة تمام الشفاعة وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان فى امته فاعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرد على الله شراد البعير ( حتى ان الرجل لينكح ) بفتح اللام والياء وكسر الكاف يحتمل العقد ويحتمل الجماع ( و يولد له وقد خرج اسمه فى الموتى ) كما مر بحثه وقد قيل فيه انه تعالى انزل كلمة القرآن من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا فى هذه الليلة ثم انزل فى كل وقت ما يحتاج اليه المكلف وقيل يبدأ فى استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ فى ليلة البراءة و يقع الفراغ فى ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبرائيل وكذلك الزلازل والصواعق والخسف ونسخة الاعمال الى اسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت ولذا قال تعالى فيها يفرق كل امر حكيم اى فصل و يبين ( ابن زنجويه عن عثمان بن محمد بن المغيرة عن سعيد ) بن المسيب ( عن ابى هريرة ) مر آجال البهائم ﴿ تقطع ﴾ مبنى للمفعول ( يد السارق ) قال الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما اى يديهما والمراد اليمينان بدليل قرائة عبد الله والسارقون والسارقات فاقطعوا ايمانهم ( فى ربع دينار فصاعدا )

هذا مما يحتج به للشافعية فى التحديد بربع الدينار فاختلف فى المسروق فعند الشافعية فى ربع دينار خالص اوقيمته وعند المالكية يقطع بسرقة طفل من حرز مثله بان يكون فى دار اهله او ربع دينار ذهبا فصاعدا اوثلاثة دراهم فضة فأكثر فان نقص فلا قطع وعند الحنفية عشرة دراهم اوماقيمته عشرة دراهم مضروبة وقال الحنابلة يقطع بجحد عارية وسرقة ملح وتراب واحجار ولبن وكلأ وسرجين طاهر وثلج وصيد لابسرقة ماء وسرجين نجس ويقطع طرار وهو بط الجيب وغيره وبأخذ منه او بعد سقوطه نصابا وبسرقة مجنون ونائم واعجمى لايميز ولوكان كبيرا (عب ش خ م د ن عن عايشة) وفى رواية لخ يقطع فى ربع دينار واخرجه د بلفظ القطع فى ربع دينار فصاعدا واخرجه ن بلفظ يد السارق فى ربع دينار فصاعدا وعن جماعة عن ابن عيينة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع يد السارق فى ربع دينار فصاعدا ﴿تقربوا﴾ امر من التفعل (الى الله) اى اطلبوا رضاء الله والمراد بقرب العبد الى الله قربه بالعمل الصالح لاقربه بالمكان لانه من صفات الاجسام المستحيلة عليه تعالى (ببغض اهل المعاصى) اى من حيث كونهم اهل المعاصى لا لذواتهم فالمأمور ببغضه فى نفس الامر انما هو تلك الافعال التى نهى الشارع عنها (والقوهم) بقطع الهمزة من الالقاء (بوجوه مكفهرة) بضم الميم وكسر الهاء وتشديد الراء اى عابسة قاطبة فعسى ان ينجع ذلك فيهم فينزجروا (والتمسوا) ببذل الجهد واستفراغ الوسع والطاعة (رضى الله) عنكم (بسخطهم) عليكم فانهم اعداء الكمال والفلاح والنجاح والصلاح (وتقربوا الى الله) بالتباعد (منهم) فان مخالطتهم والقرب منهم سم ودخان وصداء للقلوب فى وجه مرآت القلب وما استعين على التخلص من الشر بمثل البعد عن اسبابه ومظانه وشاهد ذلك من القرآن ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال البسطامى اذا نظرت الى رجل اعطى من الكرامات حتى ارتفع فى الهوى فلا تغتر به حتى تنظر الى حاله عند الامر والنهى وحفظ الحدود وآداب الشرعية وفى الحديث سمول للعالم العاصى قال بشر من طلب الرياسة بالعلم فتقرب الى الله تعالى ببغضه فانه مقيت فى السماء والارض وكما يطلب التعريس باهل المعاصى يطلب التقرب بمحبة اهل الطاعة قال ابن عمر رضى الله عنه والله لوصمت النهار لاافطره وقمت الليل لاانامه وانفقت مالى فى سبيل الله ثم اموت وليس فى قلبى حب لاهل الطاعة وبغض لاهل المعصية مانفعنى ذلك شيأ وقال العارف ابن السماك عند موته اللهم انك تعلم انى اذا كنت اعصيك احب من يطيعك ماجعله قربة منى قال الشافعى ٭احب الصالحين ولست

منهم * لعلى ان انال بهم شفاعة * وا كره من بضاعته المعاصي * وان كنا سواء فى البضاعة
( ابن شاهين ) فى الافراد ( والديلمى عن ابن مسعود ) يأتى من ارضى ﴿ تقعد ﴾
من القعود ( ملائكة ) بغير اللام اى نوع من انواع الملائكة قيل من ملائكة الارض وقيل
من ملائكة السماء ( على ابواب المساجد ) يعنى الاماكن التى تقام فيها الجماعة وخص
المساجد لما ان الغالب اقامتها فيها ( يوم الجمعة ) من اول النهار بقصد كتابة المبكرين اليها
( يكتبون ) فى صحفهم ( مجىء الناس ) الاول والثانى والثالث وهكذا ( حتى يخرج الامام )
ليصعد المنبر للخطبة فاذا جلس الامام كما فى رواية خ ( طويت الصحف ) التى كتبوا فيها
المبادرين الى الجمعة اى طووا تلك الصحف ورفعوها للعرض والمقصود بيان فضل
التبكير وهو نص صريح فى الرد على مالك حيث لم يذهب لندبه وفى رواية خ اذا كان
يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد الملائكة ولابى ذر ملائكة يكتبون الاول
فالاول فاذا جلس الامام طووا وجاؤا يستمعون الذكر اى الخطبة ( ورفعت ) وكلا الفعلين
مبنى للمفعول ( الاقلام ) جمع قلم وهو من النور ( فتقول الملائكة اللهم ان كان مريضا
فاشفه وان كان ضالا فاهده ) فالشفاء والهداية بيدك تضل من تشاء وتهدى من تشاء
( وان كان عائلا ) اى فقيرا ( فاغنه ) بقطع الهمزة وكسر النون اى فاجعله غنيا كما قال
تعالى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فاغنى ( ق عن ابن عمرو ) ورواه حم عن ابى
امامة تقعد الملائكة على ابواب المساجد يوم الجمعة فيكتبون الاول والثانى والثالث حتى
اذا خرج الامام رفعت الصحف ﴿ تقولون ﴾ خطاب للاصحاب والمراد الامة كلها ( اللهم
انا نسئلك بما ) موصولة جارية على مقدر وهى نعت له اى الامر الذى ( سئلك به ) يحتمل
ان تكون به مفعول الثانى لسئلك ويحتمل ان تكون زائدة والمفعول الثانى الضمير اى سئلكه
( محمد عبدك ) فالله شرفه بهذا الاسم فسماه عبدا وذلك التفضيل حيث اجل قدره وعظم امره
فقال سبحان الذى اسرى بعبده والعبد اسم مضاف لاسم الرب فان العبد من عرف له رب فمن
عرف نفسه بالعبودية عرف ربه فشهود العبودية مستلزم لشهود الربوبية ومن لا يغفل عن
العبودية بالكلية هو العبد علما وحالا ووجدا ووجودا ولذا قال عليه السلام عبدك ووصف
نفسه به ( ورسولك ) بالرسالة الكلية المطلقة الممتدة الجامعة ( ونستعيذك ) اى نلتجئ ونعتصم
( بما استعاذ منه محمد عبدك ورسولك ) لنفسه اولغيره وفى حديث م ن ده اللهم انى اعوذ بك من
شر ما عملت ومن شر ما لم اعمل قال الطيبى استعاذ مما عصم منه ليستلزم خوف الله واعظامه
والافتقار اليه وليقتدى به وليبين صفة الدعاء والباء للالصاق المعنوى التخصيصى

كأنه خص الرب بالاستعاذة انتهى وقد جاء في الكتاب والسنة أعوذ بالله ولم يسمع بالله
أعوذ لأن تقديم المعمول تفنن وانبساط والاستعاذة حال خوف وقبض بخلاف الحمد لله
ولله الحمد لأنه حال شكر وتذكر انعام واحسان قال الحليمي هذا من جوامع الكلم التي استحب
الشارع الدعاء به لأنه اذا دعا بهذا فقد سأل الله من كل خير وعاذ به من كل شر (الخرائطي عن
ابي هريرة) ورواه ه عن عايشة بلفظ اللهم اني اسئلك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت
منه وما لم اعلم الحديث ﴿تكثر﴾ بضم الثاء (الصواعق) جمع صاعقة وهي قصفة رعد
ينقض معها شعلة من نار وهي نار لطيفة قوية لا تمر بشيء الا اتت عليه الا انها مع قوتها
وشدتها سريع الخمود والرعد الصوت الذي يسمع من السحاب كأن اجرام السحاب
تضطرب وتنتقض وترتعد اذا اخذتها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد والبرق الذي
يلمع من السحاب من برق الشيء بريقا اذا لمع وفي القاسي البرق هو واحد من بروق السحاب
ولمعان صوت نورا ومخاريق من نار بيد الملك يسوق بها السحاب او هو ملك يتراءيا وصوته
او تلالؤ الماء والرعد هو ملك يسبح ويزجر السحاب حتى الى حيث امر الله فذلك الصوت
الذي يسمع هو زجره وعليه الاكثر (عند اقتراب الساعة) اي قربها (حتى يأتي الرجل فيقول
من صعق) يقال صعقتهم السماء صاعقة اذا اصابتهم بها من باب الثالث وفي اللغة الصاعقة
يطلق على نزول ناري او عذاب او موت مستصحب بصوت شديد من السماء ثم اطلق على
كل واحد بعلاقة اللزوم ويطلق على مهلك العذاب وصيحة عذاب وعلى آلة الصوت
بيد الملك المؤكل بالسوق للسحاب (فيكم الغداة) او امس مثلا (فيقولون صعق فلان
وفلان وفلان) ثلاثة كناية عن الاشخاص واشار به الى كثرة وقوعه في عصر وفي زمان
واحد (حم وابو الشيخ في العظمة لئ عن ابي سعيد) له شواهد ﴿تمام البر﴾ بكسر الباء
الاحسان (ان تعمل في السر عمل العلانية) فان ابطن خلاف ما اظهر فهو منافق ومن
اقتصر على العلانية فهو مرآئي قال الماوردي قال بعض الحكماء من يحمل في السر عملا
يستحق منه في العلانية فليس لنفسه عنده قدر قال الشافعي * فسرى كاعلاني وملك خليقتي
* وظلمة ليلي مثل ضوء نهاريا * فمن استوى سره وعلنه فقد استوى فيه اسباب الخير وانتفت
عنه اسباب الشر وصار بالفضل مشهورا وبالجهل مذكورا (الحكيم عن ابي عامر
الاشعري طب عن ابي عامر السكوني) بضم السين والكاف وآخره نون الشامي قال
قلت يارسول الله ما تمام البر فذكره وفيه عبد الرحمان بن زياد ضعيف وبقية رجاله وثقوا
ورواه طب عن ابي مالك الاشعري بهذا اللفظ ﴿تمام الرباط﴾ اي المرابطة يعني

مرابطة النفس بالاقامة على مجاهدتها لتبدل اخلاقها الردية بالجيدة قال الراغب المرابطة المحافظة وهو ضربان مرابطة فى ثغور المسلمين ومرابطة النفس فانها كمن اقيم فى ثغر وفوض اليه مراعاته فيحتاج ان يراعيه غير مخل به كالمجاهده كما فى الحديث الآتى اربعين يوما لانها مدة تصير المداومة على الشئ خلقا كالخلق الاصلى الغريزى (ومن رابط اربعين يوما) كما قال تعالى فتم ميقات ربه اربعين ليلة (لم يبع ولم يشتر ولم يحدث) بضم اوله وكسر الدال من احدث اى لم يفعل (حدثا) من الامور الدنيوية الغير الضرورية والحاجة واغلق الباب وهجر الاصحاب وتجنب الاحباب (خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) اى بغير ذنب قال البونى اجمع السلف على ان حد الفتح الربانى والكشف الصمدانى لايصح لمن فى معدته مثقال ذرة من طعام وهو حد الصمدانية والاسهر عندهم ان لايكون الا بتمام الاربعين كما اشترط الله تعالى على كليمه موسى عليه السلام واشار بهذا الحديث لذلك لتطهر معدته من كثائف الاعدية فتقوى روحانية روحه ويصفو عقله وقلبه وليس فى مراتب السالكين الى الله تعالى فى اطول سلوك الاسم اقل من اربعة عشر يوما ولا اقل لسالك مبادى اسرار الصمدانية من رياضة اربعة عشر واما من تحركت عليه اثار العادة فى اسبوع فقد الزموه السبب واخرجوه من الخلوات لعلمهم بخراب باطنه عن المرادات الربانية الى هنا كلامه (طب عن ابى امامة) قال الهيثمى فيه ايوب بن مدركة متروك ﴿تمام التحية﴾ اى السلام والتحية الدعاء والثناء وجمعه تحايا وتحيات ويستعمل فى الملك بالضم كقوله التحيات لله اى الملك لله ويقال التحية السلام تقول حياك الله اى سلام الله عليك وقوله تعالى واذا حييتم اى سلم عليكم من حى يحيى تحية وكان تحية العرب عند اللقاء حياك اى اطال الله بقاءك ونقل فى الاسلام الى الاسلام كما مر فى التحيات (الاخذ باليد) لتدل على المحبة والقبول والمسالمة (والمصافحة باليمنى) وتتم هذه بايدى الاربعة كما مر فى اذا التقى بحثه (الحاكم فى الكنى عن ابى هريرة) له شواهد ﴿تمام اسلامكم﴾ خطاب للاصحاب والمراد الامة كلها (اداء الزكوة) قال الله تعالى فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة فاخوانكم فى الدين اى فهم اخوانكم لهم مالكم وعليهم ماعليكم وهذه الايه تأكيد لهذا الحكم اى فكما لايدخل الكافر فى التوبة من الكفر وينال اخوة المؤمنين فى الدين الا باقامة الصلوة وايتاء الزكوة كذلك بيعة الاسلام لاتتم الا بايتاء الزكوة ومانعها ناقض للعهد مبطل لبيعته لان كل ماتضمنته بيعته صلى الله عليه وسلم فهو واجب وسبق معناه فى انه من تمام اسلامكم (ابن منده والديلمى عن ناجية بن الحرث الخزاعى) مر فى الزكوة بحث ﴿تمام النعمة﴾ بالكسر المنة والاحسان

والنعمة يطلق على المال وعلى اليد وجمعه نعم كما يقال اليد والصنيعة والمنة ما انعم عليك
وكذا النعمة ويقال فلان واسع النعمة اى واسع المال واما النعمة بالفتح فالطرافة والترفه
والتنعم (دخول الجنة والفوز من النار) اى النجاة من دخولها وذلك هو الغاية المطلوبة
لذاتها فان النعم تنقسم الى ما هو غاية مطلوب لذاتها والى ما هو وسيلة له اما الغاية فهى سعادة
الاخرة فيرجع حاصلها الى امور اربعة بقاء لا فناء معه وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل به وغنا
لا فقر عنده وبعده وهى النعمة الحقيقة التي ا١٠١ اليها هنا وسئل بعض العارفين ما تمام النعمة
قال ان تضع رجلا فى الصراط ورجلا فى الجنة (مالك خ فى الادب حم ت) وكذا ابن منيع
(عن معاذ) قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يقول اللهم انى اسئلك تمام
النعمة فذكره ﴿ تمد الارض ﴾ بفتح التاء وضم الميم وتشديدا لدال اى تطول
وتوسع (يوم القيمة لعظمة الرحمان) وتذل له الارض كما يذل لعظمته العظماء من الانبياء
والملائكة ويذل له كل شيئ من الملوك والسباع والهوام والارض والسماء وسخر له
السماء والارض (ولا يكون فيها الاحد) مكانا ومحلا (الا موضع قدمه) تجمع جميع الارواح
والاسباه فيها وهو ميدان العرصات (فاكون اول من يدعى) اى اول من يجئ له الدعوة
لحضرات الله (فاجد جبريل قائما عن يمن الرحمان) والظاهر حذف المضاف اى عرش
الرحمان ويحتمل المراد عن اليمين المحل المبارك الصافى عن جميع الكدورات (لا والذى
نفسى بيده) اى بتصرفه وقدرته (ما رأى الله) اى جبريل (قبلها) اى قبل هذه الحادثة
الكبرى والنشئة الاخرى كما فى حديث ك عن ابن عمر قال صحيح اول من تنشق عنه الارض
انا ولا فخر ثم تنشق عن ابى بكر ثم تنشق عن الحرمين مكة والمدينة ثم ابعث بينهما اى انشر
واذهب بين الحرمين لاجمع الفريقين (فاقول يارب) بالضم او بالكسر بحذف الياء المتكلم
(ان هذا جاءنى) اى جبريل (فرحم) اى فقال (انك ارسلته الى) وانما قال صلى الله
عليه وسلم هكذا دهشة من النشئة والاهوال والكشف من امور الاخرة ولاول انبياء
بنى ادم يحير (وجبريل ساكت) ادبا منه وانتظارا بتصديق الله (فيقول الله عزوجل
صدق انا ارسلته اليك حاجتك) بالنصب مفعول الثانى لارسلت وبالرفع خبر مبتدأ
محذوف وزاد فى رواية حم ت ٥ ثم يؤذن لى فى الشفاعة (فاقول يارب) كامر (انى تركت
عبادا من عبادك) وفى رواية حم دت ٥ عبادا عبدوك فى اطراف الارض وفى اصله (قد عبدوك
فى اطراف البلاد وذكروك فى شعب) بالكسر ما بين الجبلين والوادى والطريق فى الجبل
والشعب بالفتح التفريق والتفرق وما تشعب من قبائل العرب والعجم والشعبة بالضم

الطريق وقطعة الشئ والفرقة وجمعه شعب (الاكام) بكسر الهمزة محل المرتفع (ينتظرون جواب ما اجئ به من عندك) وهذا انياز ومحاباة ومقدمة بارخاء تمام الرضوان واكتساء خلعة الرجحان (فيقول) الله تعالى (امااتى) بفتح الهمزة فى الاول وتخفيف الميم حرف تحضيض (لااخزيك) بضم الهمزة اى لا افضحك (فيهم فهذا المقام المحمود الذى) والمقام بفتح الميم اسم مصدر القيام او اسم مكانه والقيام هنا بمعنى الوقوف والمحمود نعت له وهو من الاسناد المجازى اى محمود صاحبه او القائم فيه وهو النبى صلى الله عليه وسلم لاختصاص الوصف بالحمد بذوى العلم ولما جاء فى الحديث انه صلى الله عليه وسلم يحمده فى هذا المقام الاولون والاخرون (قال الله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) ونكرهما قال الطيبى لانه افخم واجزل كانه قيل مقاما اى مقاما محمودا بكل لسان وهو مطلق فى كل ما يجلب الحمد من انواع الكرامة وقيدوه بانه الشفاعة فى فصل القضاء يحمد فيه الاولون والاخرون وادعوا على ذلك الاجماع وتشهد لذلك الاحاديث الصحيحة الصريحة والاثار عن الصحابة والتابعين كما فى الفاسى (حل هب عن على بن الحسين) عن الرجل من الصحابة ﴿ تكفل الله ﴾ اى ضمن الله وهذا تمثيل (لمن جاهد فى سبيله) وفى رواية المشارق فى سبيل الله (لا يخرجه من بيته) الجملة المنفية حال (الا الجهاد فى سبيله وتصديق كلماته) وهى ما وعده الله فى حق المجاهدين من المثوبات وقيل المراد منها كلمتا الشهادة (بان يدخله) بضم اوله اى بفضله ولابى ذر ان يدخله (الجنة) بعد الشهادة فى الحال او بغير حساب ولا عذاب بعد البعث وتكون فائدة تخصيصه ان ذلك كفارة لجميع خطاياه ولا توزن مع حسناته وعبر عن تفضله تعالى بالثواب بلفظ تكفل الله لتطمئن به النفوس وتركن اليه القلوب (او يرجعه) بفتح الياء لان رجع متعد بنفسه اى او ان يرجعه وفى رواية المشارق او يرده (الى مسكنه الذى خرج منه مع ما نال من اجر) وفى رواية خرج منه مع اجر وفى رواية المشارق بما نال من اجر اى بلا غنيمة (او) من اجر مع (غنيمة) ان غنموا فالقضية مانعة الخلو لا الجمع لان الخارج للجهاد ينال الخير بكل حال فاما ان يستشهد فيدخل الجنة واما ان يرجع باجر فقط واما باجر وغنيمة معا وهذا بخلاف او التى فى او يرجعه فانها تفيد منع كليهما وفى رواية دم من اجر وغنيمة بالواو ومعنى الحديث ضمن الله للمجاهد الموصوف ان يوصله الخير فى كل حال ان مات يدخله الجنة بلا عذاب وان لم يمت يرده الله الى بيته باجر وغنيمة ان غنم وبالاجر فقط ان لم يغنم كذا قاله محى السنة (مالك حم ق ن حب عن ابى هريرة) صحيح مرفوع ﴿ تكلف ﴾ بالفتحات فعل ماض من تفعل اى تعب والكلفة

بالمشقة والتعب (لك) خطاب لرجل تجنب من اكل الطعام فى حال الصيام (اخوك) عليه السلام (وصنع) بالتخفيف (ثم تقول انى صائم كل وصم يوما مكانه) وهذا يدل على جواز افطار الصائم المتطوع لتطييب قلوب المؤمنين وهذا الاينافى حديث المصابيح عن انس قال دخل النبى صلى الله عليه وسلم على ام سليمة فاتته بتمر وسمن فقال اعيدوا سمنكم فى سقائه وتمركم فى وعائه فانى صائم ثم قام الى ناحية من البيت فصلى غير المكتوبة فدعا لام سليم واهل بيتها لان هذا دليل على من صام تطوعا يجوز ان يصوم ولا يلزمه الافطار اذا قرب اليه الطعام وان افطر يجوز لحديث المتن ويؤيده حديث عايشة قالت دخل على النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيئ فقلنا لا قال فانى صائم ثم اتانا يوما اخر فقلنا يا رسول الله اهدى لنا حيس فقال ارينيه فقد اصبحت صائما فاكل وفى رواية اخرى الصائم المتطوع امير نفسه ان شاء صام وان شاء افطر وهذا يدل على من افطر فى التطوع يلزمه مكانه وبه قال الحنفى والشافعى قال الخطابى هذا القضاء على سبيل التخيير والاستحباب لان قضاء الشيئ يكون حكمه حكم الاصل (قط عن ابى سعيد قط عن جابر) ان اباسعيد صنع طعاما فدعى النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه فتنحى رجل من القوم فقال ذلك فذكره ﴿تكمل﴾ من الاكمال او التكميل والكمال التمام وقد كمل اى تم واكمله اتمه وقد كمل يكمل كمالا وكمل بضم الميم لغة وكمل بكسرها لغة ردية وتكامل الشيئ واكمله غيره والتكميل والاكمال الاتمام (يوم القيمة سبعون امة) والامة الجماعة وجمعه امم فان كل امة جماعة لنبيهم والنبى امامهم فالسبعون باعتبار البطن او المنهاج والشرع والطريق والسنن كما قال تعالى لكل جعلنا منكم اى ايها الامم شرعة اى شريعة ومنهاجا اى طريقا واضحا قال قتادة قوله شرعة سبيلا وسننا فالسنن مختلفة للتورية شريعة وللقرأن شريعة وللانجيل شريعة يحل الله فيها ما يشاء ليعلم من يطيعه ومن يعصيه والدينى الذى لا يقبل التغيير هو التوحيد والاخلاص لله والايمان بما جائت جميع الرسل عليه السلام (نحن اخرها وخيرها) كما قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس وقال وكذالك جعلناكم امة وسطا وقال عليه السلام امتى امة مباركة لايدرى اولها خيرا واخرها وقال امتى امة مرحومة كما مر (ه عن بهز بن حكيم عن ابيه) له شواهد ﴿تكون﴾ بالفوقية (فى امتى رجفة) وهى الزلزلة وفى القرطبى اصل الرجفة الحركة قال الله تعالى يوم ترجف الارض وليست الرجفة الحركة فقط بل من قولهم رجف الرعد يرجف رجفا ورجيفا اى اظهر الصوت والحركة ومنه سميت الاراجيف لاضطراب الاصوات بها وفى الرازى الرجفة تحتمل الوجهين الحركة

لقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال والهدة المنكرة والصوت الهائل من قولهم رجف الرعد تردد اصواته المنكرة وهدهدته فى السحاب ومنه قوله تعالى فاخذتهم الرجفة (يهلك فيها عشر آلاف) بيان لاهله (عشرون الفا ثلاثون الفا) هكذا (يجعلها الله موعظة) وعبرة (للمتقين ورحمة) ووصلا (للمؤمنين وعدابا) وخذلانا (على الكافرين) وهذا عند اشراط الساعة تكون خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ويحتمل قبلها ويحتمل عند كمال قربه قال تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة اى تزلزل فى النفخة الاولى ثم تزلزل ثانيا فيخرج موتاها وهى الاثقال كما قال تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها واخرجت الارض اثقالها (كر عن عروة بن رويم عن الانصارى) له سواهد (تكون فيكم النبوة) مرقى الانبياء بجمه (فيكم ماشاء الله) وهو ثلاث وعشرون سنه (ان تكون ثم يرفعها) بموت النبي عليه السلام (اذا شاء ان يرفعها) بعد اتمام الدين وتمم الاحسان وبذل النعمة اليوم اكملت لكم دينكم (ثم تكون خلافه) ثلاثون سنة لقوله عليه السلام الخلافه بعدى ثلاثون سنه ثم ملكا عضوضا (على منهاج النبوة) اى على طريقها وسننها (فيكون ماشاء الله ان تكون ثم يرفعها اذا شاء ان يرفعها) بموتهم (ثم تكون ملكا عضوضا) بكسر الميم وسكون اللام وحكى بضم الميم وسكون اللام وقيل بفتح الميم وكسر اللام ان كان العضوض بمعنى الفاعل والعضوض يكون ظالما بعضهم لبعض فعبر عن الظلم به لان الظالم كانه يعض المظلوم (فتكون ماشاء الله) ومدة الخلافة لابى بكر سنتان ولعمر عشرة ولعثمان اثنا عشر ولعلى ستة وقدم ثلثون يوم قتل على وقدم الخلاف فى الخلافة والائمة (ثم يرفعها اذا شاء ان يرفعها) بموتهم (ثم ملك جبرية) كما فى آخر خلفاء العباسيه (ثم تكون خلافة على منهاج النبوة) اذا تم الامر وظهر المهدى على خلافة الكبرى وفى المشكاة قال حبيب فلما قام عمر بن عبد العزيز كتبت اليه بهذا الحديث اذكره اياه وقلت ارجو ان تكون امير المؤمنين بعد الملك العاض والجبرية فسر به واعجبه وفى حديث طب عن جابر الصدفى سيكون بعدى خلفاء ومن بعد الخلفاء امراء ومن بعد الامراء ملوك ومن بعد الملوك جبابرة ثم يخرج رجل من اهل بيتى يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا ثم يؤمر بعده القحطان فوالذى بعثنى بالحق ماهو بدونه اى ماحط منه منزلة قال الحرالى فيه اشعار بمثال الملك من لم يكن من اهله واخص الناس بالبعد منه بالعرب ثم ينتهى الى من استند الى الاسلام من سائر الامم الذى دخلوا فى هذه الامة من قبائل الاعاجم وصنوف اهل الاقطار حتى ينتهى الامر الى ان يسلب الله الملك جميع اهل الارض ليعيده الى

اشارة الى انقطاع النبوة وبقاء الرحمة مع خلفائه حتى قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون منه

اشارة الى انقطاع الخلافة ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها منه

وهن من يقتل عند الغضب اوالمتمرد العاق وهو جمع جبار منه

مطلب قصة سفياني وقحطاني

امام العرب الخاتم للهداية من ذرية خاتم النبوة من ذرية آدم وقال البسطامي قبل نزول عيسى يخرج من بلاد الجزيرة رجل يقال له الاصهب ويخرج عليه من الشام رجل يقال له جرهم ثم يخرج القحطاني رجل بارض اليمن فبينما هؤلاء الثلاثة اذا هم بالسفياني وقد خرج من غوطة دمشق واسمه معاوية بن عنبسة وهو رجل مربوع القامة رقيق الوجه طويل الانف في عينه اليمنى كسر قليل فاول ظهوره يكون بالزهد والعدل ويخطب له على منابر الشام فاذا تمكن وقويت زال الايمان من قلبه واظهر الظلم والفسق ويصير الى العراق بجيش عظيم على مقدمته رجل يقال له ناحية فاول ما يقاتله القحطاني وينهزم ثم يمد جيشا الى الكوفة وجيشا الى خراسان وجيشا الى الروم فيقتلون العباد ويظهرون الفساد وقيل ان السفياني من ولد ابي سفيان بن حرب يخرج من قبل الغرب من مكان يقال له البادي اليابس ويخرج حتى يصل اسكندرية فيقتل ماشاء الله ثم يدخل مصر والشام والكوفة وبغداد وخراسان حتى يدخل مرو فيلقاه رجل يسمى الحارث فيقتله (ط حم ن والروياني ص عن حذيفة) يأتي يكون ﴿ تكون ﴾ بالفوقية (لاصحابي) من بعدي (زلة) اي اثم وجناية وحادثة (يغفرها الله) تعالى (لهم) مغفرة تامة وقيل يغفر لهم الصغاير (لسابقتهم معي) زاد الطبراني ثم يأتي قوم بعدهم يكبهم الله على مناخرهم في النار انتهى اشارة الى ما وقع من عظماء الصحابة من الحروب والمشاجرات التي مبدؤها قتل عثمان رضي الله عنه وكان بعده ما كان من قصة عائشة ومعاوية كما مر في الله الله بحث (كر عن محمد بن الحنفية عن ابيه) له شواهد مر اتقوا الله ورواه طب عن حذيفة ورواه في الجامع عن علي ﴿ تكون ﴾ بالفوقية (بين يدي الساعة ايام) اي قبلها على قرب منها ايام والتنوين للتقليل وفي رواية خ ان بين يدي الساعة اياما وفي رواية للحموي لاياما بزيادة اللام (يرفع) مبني للمفعول (فيها العلم) بموت العلماء وبازالة اهله وفي رواية ينزل فيها العلم وفي رواية اخرى وينقص العمل اي بسبب سوء المطعم وقلة المساعد على العمل والنفس ميالة الى الراحة وتحن الى جنسها ولكثرة شياطين الانس والجن (وينزل فيها الجهل) بظهور الحوادث المقتضية لترك الاشتغال بالعلم فكلما مات عالم نقص العلم وظهر الجهل بالنسبة الى فقد حامله وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم ينفرد به عن بقية العلماء (ويكثر فيها الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء وبعده جيم اي القتل كما في رواية خ (والهرج القتل) يحتمل ان يكون مرفوعا وهو الظاهر وان يكون من تفسير الراوي وان القائل هو ابن مسعود وحده بخلاف رواية البخاري فانها صريحة في ان ابا موسى وابن

وفي رواية حم عن ابي هريرة سيكون بعدي بعوث كثيرة فكونوا في بعث خراسان ثم انزلوا في مدينة مرو فانه بناها ذو القرنين ودعا لها بالبركة ولا يصيب اهلها سوء ابدا كما في الجامع ويأتي ثلثون منه

مسعود قالاه وقال ابو موسى والهرج القتل بلسان الحبشة قال فى الفتح اخطاء من قال الهرج القتل بلسان العربية وهم من بعض الرواة ووجه الخطأ انها لاتستعمل فى اللغة العربية بمعنى القتل الاعلى طريق المجاز ليكون الاختلاط مع الاختلاف يفضى كثيرا الى القتل و... ماسمون الشئ باسم مايؤول اليه واستعمالها فى القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبشة فكيف يدعى على ابى موسى الاشعرى الوهم فى تفسير لفظ لغوية بل الصواب معه واستعمال العرب الهرج بمعنى القتل لايمنع كونها لغة الحبشة (ءعن ابن مسعود) صحيح يأتى فى يتعارب بحث ﴿ تكون ﴾ بالفوقية ( بينكم و بين بنى الاصفر ) ارادبهم الروم سموا بذلك لان اباهم الاول وهو روم بن عنصور بن يعقوب بن اسحق كان فى بياض ٩ ( هدنة ) بضم الهاء وسكون الدال اى الصلح ( فيغدرون ) اى ينقضون ( بكم ) عهدهم ( فيسيرون اليكم ) اى فيأتونكم كما فى رواية ( فى ثمانين غاية ) بالغين المعجمة و بالياء المثناة الراية ( تحت كل غاية اثنى عشر الفا ) وفى رواية المشارق اعدد ستا بين يدى الساعة موتى ثم فتح بيت المقدس ثم موتان يأخذ فيكم كقصاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لايبقى بيت من العرب الادخلته ثم هدنة تكون بينكم و بين بنى الاصفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثناعشر الفا قال ابن ملك اعلم ان هذه العلامات وجدا كثرها وسيوجد باقيها نسأل الله اليقظة وفى رواية المشارق ايضا لاتقوم الساعة حتى تنزل الروم بالاعماق او بدابق ٨ فيخرج اليهم جيش من المدينة من خيار اهل الارض يومئذ فاذا تصافوا قالت الروم خلوا بيننا و بين الذين سبوا منا نقاتلهم فيقول المسلمون لا والله لانخلى بينكم و بين اخواننا فيقاتلونهم فيهزم ثلث لايتوب الله عليهم ابدا و يقتل ثلثهم افضل الشهداء عندالله ويفتح الثلث لايفتنون فيفتحون قسطنطينية فبيناهم يقسمون الغنائم قد علقوا سيوفهم بالزيتون اذا صاح فيهم الشيطان ان المسيح قد خلفكم فى اهليكم فيخرجون وذلك باطل فاذا جاؤا الشام خرج فبيناهم يعدون للقتال يسوون الصفوف اذا اقيمت الصلوة فينزل عيسى بن مريم فامهم فاذا رأه عدوالله ذاب كما يذوب الملح فى الماء فلوتركه لانذاب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيريهم دمه فى حربته ( ه عن عوف بن مالك ) يأتى ستصالح وستكون بحثه ﴿ تكون ﴾ بالفوقية ( اربع فتن ) جمع فتنة وهى المحنة والعذاب والشدة وكل مكروه وءائل اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور والمصيبة وغيرها من المكروهات قال الله تعالى واتقوا فتنة لاتصيبين الذين ظلموا منكم خاصة اى اتقوا ذنبا يعمكم اثره كاقرار المنكر بين بن اظهركم والمداهنة فى الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل فى الجهاد ( الاولى تستحل



وفى اللغة بنى الاصفر ملوك الروم وهم ابناء لصفر بن روم بن يعصوب بن اسحق عليه السلام وعلى قول سموا به لان طائفة من الجنة يحاربون بهم ويغالبون فى بلادهم ويسبون باولادهم وعيالهم ويحصل منهم اولاد صفر الوجوه لانهم يكونون بين السود والبيض وفى القاموس النصارى كلهم كانوا الروم فى الماضى والافرنج والسائر منشعبة منهم حتى الى زمان السعادة الشام والمصر فى يدا روم وفى زمان السعادة قيصر روم وملك جميع النصارى وتحته فى الشام واسمه هرقل وارسل صلى الله عليه وسلم اليه مكتوبا بعنوان عظيم الروم وعلى كلا التقدير بنى الاصفر الطائفة الروم مطلقا ولا تخصص بسقو وفرانسه وانكليز ويورسيه ولا واحد منهم بل كلهم منه

وفى حديث كر والرويانى عن ابى ذر سيكون بمصر رجل من بنى امية اخنس يلى سلطانا ثم يغلب عليه اوينزع عنه فيفر الى الروم فيأتى بهم الى الاسكندرية فيقاتل اهل الاسلام فذلك اول الملاحم منه

فيها الدم) اى يحذ فيها ما حرم الله تعالى من دماء المعصومين حلالا ومباحا ولعله هذا كقصة
عثمان ويؤيده ما فى حديث خ عن اسامة قال اشرف النبى صلى الله عليه وسلم على اطم من
آطام المدينة فقال ترون ما ارى قالوا لا قال فانى لارى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع القطر اى
بان كشف لى فابصرت ذلك عيناى حال كونها تقع فى اوسط بيوتكم وفيه اشارة الى قتل
عثمان بالمدينة وانتشار الفتن فى غيرها فاوقع من القتال بصفين والجمل كان بسبب قتل
عثمان والقتال فى النهر وان كان بسبب التحكيم بصفين وكل قتال وقع فى ذلك العصر انما
تولد عن شئ من ذلك او عن شئ تولد عنه (والثانية يستحل) مبنى للمفعول وتشديد اللام
فى الثلاثة (فيها الدم والمال) اظنه كقصة يزيد بن معوية قاتل الله ذريته وعرقه وسبق بحثه
(والثالثة يستحل فيها الدم والمال والفرج) كفتنة بغداد بالهلوكى ويحتمل عظماء الفتن
والتنوين للتعظيم كصفين وفتنة جنكزشاه يخرب ديار بخارى وخراسان والشام والسائر
كما مر وفتنة بنى اصفر وفتنة السفيانى (والرابعة الدجال) وهى اعظم الفتن من لدن آدم
عليه السلام كما مر ان الدجال بحثه (نعيم) بن حماد فى الفتن (عن عمران بن حصين) ورواه
فيه عن الحكم بن نافع ايضا بلاغا تكون فى امتى اربع فتن ترادفه فالاولى تصيبهم من بلاء
حتى يقول المؤمن هذه مهلكتى ثم تنكشف والثالثة كلما تقل انقطعت تمادت والفتنة الرابعة
يصدون فيها الى الكفر اذا كانت الامة مع هذا مرة ومع هذا مرة بلا امام وجماعة ثم المسيح ثم
طلوع الشمس من مغربها ودون الساعة اثنان وسبعون دجالا منهم من لا تبعه الا رجل واحد
﴿تكون﴾ بالفوقية (امام الدجال) اى قبيله وقريب منه (سنون) جمع سنة بالفتح (خوادع)
اى ناقصة وقليلة النبات والخدع اخفاء الشئ ويقال دينار خادع اى ناقص وسنة خداعة
اى قليلة الريع وهو السعير والحنطة او مطلق غلة الارض (يكثر فيها المطر ويقل فيها النبت)
بالفتح النبات يقال نبت الشئ من باب نصر نبتا ونباتا ايضا ونبتت الارض وانبتت بمعنى وانبت
الله فهو منبوت على غير قياس والنبات ايضا يطلق على اسم الكلأ والحشيش كما يطلق على
ظهوره ونمائه من الارض (ويكذب) من التكذيب (فيها الصادق ويصدق) من التصديق
(فيها الكاذب) وذلك لكذب احوالهم وسوء اعمالهم واعوجاج عقائدهم عكس الحال
وانحراف المقال وكثرة الشكوك حتى تظنوا ماتظنوا (ويؤتمن فيها الخائن) وهو
مبنى للمفعول فقط (ويخون) بتشديد الواو (فيها الامين) اى يجعل الصادق كاذبا والكاذب
صادقا والامين خائنا وهذه الافعال اى بناء يكذب ويصدق ويخون هنا مبنية للمفعول
ويجوز ان تكون مبنية للفاعل (وتنطق) بفتح اوله اى تتكلم (فيها الرويبضة) بضم الراء

والاعماق بالفتح اسم موضع
من اطراف المدينة والدابق
وبفتح الباء موضع من سوق
المدينة وهو شك من الراوى
وقيل المراد من المدينة حلب
والاعماق والدابق موضعان
بقربه وقيل المراد منها دمشق
كما فى ابن ملك والمظهر منه

وفتح الواو وسكون الياء وكسر الباء وفتح الضاد الخسيس والفساد والاحمق (قيل يارسول الله وما الرويبضة قال من لايوبه له) بضم الياء وسكون الواو وفتح الباء من الوبه اى لايبالى له (طب عن عوف بن مالك) سبق ان بين يدى الساعة وان امام الدجال ورواه طب عن ام سلمه ليأتين على الناس زمان يكذب فيه الصادق ويصدق فيه الكاذب ويخون فيه الامين ويؤتمن الخوون ويشهد وان لم يستشهد ويحلف وان لم يستحلف ويكون اسعد الناس فى الدنيا لكع ابن لكع ﴿تكون﴾ بالفوقية وهو خاصة فى الكون (بين الناس فرقة واختلاف) اراد به الناس بعد ذهاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واراد به الاختلاف الذى ظهر بين المسلمين من وقعة عثمان وماوقع بين على ومعاوية وعايشة ويؤيد مافى حديث خ عن زينب بنة جحش رضى الله عنها انها قالت استيقظ النبى صلى الله عليه وسلم من النوم محمرا وجهه يقول لااله الاالله ويل للعرب من شر قد اقترب قال القسطلانى راد به الاختلاف الذى ظهر بين المسلمين من وقعة عثمان ومعاوية مع على وخص العرب بالذكر لانهم اول من دخل فى الاسلام وللانذار بان الفتن اذا وقعت كان الهلاك اليهم اسرع (فيكون هذا) اشاره الى سرافته العلية باسم الاشاره (واصحابه) فاولاده بالطريق (على الحق يعنى عليا) فلا يلزم منه الطعن والبغض على معاوية ولاعلى غيره من الصحابه واما ولده يزيد وانصار ولده فيجوز قال السعد الدين وقد اختلفوا فى جواز اللعن بيزيد بن معاوية قال فى الخلاصة وغيرها انه لاينبغى اللعن عليه وعلى الحجاج لان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن لعن المصلين ومن كان من اهل القبلة واما مانقل عنه صلى الله عليه وسلم من اللعن لبعض اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس مالا يعلم غيره وبعضهم اطلق عليه اللعن لما انه كفر حين امر بقتل الحسين رضى الله عنه واتفقوا على جواز اللعن على من قتله اوامر به اواجازه اورضى به والحق ان رضى يزيد بقتل حسين واهانته اهل البيت النبوى مما تواتر معناه وان كانت تفاصيله آحاد فنحن لانتوقف فى شانه بل فى ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره وعلى اعوانه انتهى (طب عن كعب بن عجرة) بضم العين والجيم والراء المهملة يأتى ستكون احداث ﴿تمنوا﴾ بفتح التاء امر من التمنى (الموت) والتمنى تفعل من الامنية والجمع امانى والتمنى طلب طمع اوما طمع اوما فيه عسر فالاول نحو قول الطاعن فى السن ليت الشباب يعود يوما فان عود الشباب لاطمع فيه لاستحالته عادة والثانى نحو قول منقطع ارجاء من مال يحج به ليت لى مالا فاحج منه فان حصول المال ممكن ولكن فيه عسر وتمتنع ليت غدا يجئ فان غدا واجب المجئ والحاصل ان التمنى يكون فى الممتنع والممكن ولا يكون

اللكع اسلة العبد ثم استعمل فى الحمق والذم واكثر ماوقع فى النداء وهو اللئيم والوسخ

في الواجب واما الترجي فيكون في الشيء المحبوب نحو لعل الحبيب قادم والاشفاق في الشيء المكروه نحو فلعلك باخع اى قاتل نفسك والمعنى اشفق على نفسك ان تقتلها حسرة على مافاتك من اسلام قومك قاله في الكشاف موقع المحبوب يسمى ترجيا وتوقع المكروه يسمى اشفاقا ولا يكون التوقع الا في الممكن واما قول فرعون لعلي ابلغ الاسباب اسباب السموات فجهل منه او افك قاله في المغني (عند خصال ست عند امارة السفهاء) جمع سفيه وهو الجاهل وخفة العقل والمسرف وخفة الحلم قال تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه فيقال للصبيان والاحداث والجهال سفهاء من باب علم وحسن لخفة عقولهم (وبيع الحكم) قال تعالى ولا تشتروا بآيات الله ثمنا قليلا وهو الرشوة وابتغاء الجاه ورضى الناس وقال تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون اى الخارجون عن طاعة الله وقال ابو منصور يجوز ان يحمل على الجحود في الثلاثه يعني قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون فاولئك هم الظالمون فاولئك هم الفاسقون فيكون ظالما كافرا فاسقا لان الفاسق المطلق والظالم المطلق هو الكافر وقيل التعريف للعهد قال ابن بطال مفهوم الاية ان من حكم بما انزل الله استحق جزيل الاجر (واستخفاف بالدم) كامر آنفا الهرج (وكثرة الشرط) وكل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل كامر (وقطيعة الرحم) كامر في الكبائر والرحم (ونشو) بالفتح وسكون الشين السكر وبالكسر الخبر واستعمال الطيب وشم الريح يقال نشيت منه ريحا نشوا اى شممت (يتخذون القرآن مزامير) وهي آلة للهو واللعب اى كالمزمار او يقرؤن بصوت وحالة وحركة كالمزمار (يقدمون الرجل) في الصلوة او في غيرها (ليغنيهم وليس بافقههم) لان الفقهاء لا يقرؤن هكذا وهو لحن جلي وهو حرام (طب عن عابس الغفاري) يأتي في من اعلام بحثه (تناصحوا) اى اخلصوا النصاحة بالفتح اسم والنصح مصدر ضد الحسد ورجل ناصح الجيب اى نقي القلب والناصح الخالص من كل شيء (في العلم) اى في تعلمه وتعليمه اى علموه وتعلموه ايها الامة باخلاص وصدق نية وعدم غش (ولا يكتم بعضكم بعضا) اى شيئا من العلم من اهله (فان خيانة في العلم اشد) اى ابغض (من خيانة في المال والمراد الشرعي وما كان آلة له وظن الاكثر هذا تمام الحديث والامر بخلاف بل بقيته عند مخرج ابو نعيم وان الله تعالى سائلكم عنه (حل) عن الضحاك (عن ابن عباس) وفيه الحسين بن زياد متروك ورواه طب عنه وقال المنذري ثقات ويأتي في حرف الكاف كاتم العلم ﴿تنتظر﴾ مبني للفاعل من الانتظار وهو اللبث (النفساء) بالضم وفتح الفاء المرأة المولدة وجمعه نفاس ولا يوجد في كلام العرب كلمة على وزن فعلاء يجمع على فعال غير نفساء وعشراء يقال هي نفسا

ونسوة نفاس ويجمع ايضا على نفساوات وعشراوات وامرأتان نفساوان وقد نفست المرأة بكسر الفاء نفاسا ونفست المرأة علاما والولد منفوس (اربعين ليلة) ولا تصلي ولا تطوف ولا تدخل المسجد ولا تجامع قال الله تعالى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن من حيث امركم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين اى المتزهين عن الفواحش والاقذار كمجامعة الحائض والاتيان في غير المأتى (فان رأت الطهر قبل ذلك) الاربعين (فهي طاهر) وفي حديث خ عن عايشة تقول خرجنا لانرى الا الحج فلما كنا بسرف حصت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابكى فقال مالك انفست قلت نعم قال ان هذا امر كتبه الله على بنات آدم فاقضي مايقضي الحاج غيران لاتطوفي بالبيت وفي رواية حتى تطهري (فان جاوز الاربعين فهي بمنزلة المستحاضة) سبق معناها في الحائض والمستحاضة (تغتسل وتصلي) وتجامع وتأتي بكل المناسك وفي حديث خ عن عايشة انها قالت قالت فاطمة بنت ابي حبيش لرسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله اني لااطهر افادع الصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق وليس بالحيض فاذا اقبلت الحيضة فاتركي الصلوة فاذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلي (فان غلبها الدم) كما اذا حاضت في شهر ثلاث حيض (توضأت لكل صلوة) اى مكتوبة فلا تصلي عند الشافعية اكثر من فريضة واحدة مؤداة او مقضية وقال الحنفية تتوضأ المستحاضة لوقت كل صلوة فتصلي بذلك الوضوء في الوقت ماشائت من الفرائض الحاضر والفائت والنوافل وقال المالكية يستحب لها الوضوء لكل صلوة ولا يجب الا بحدث آخر بناء على ان دم الاستحاضة لاينقض الوضوء كما في القسطلاني (لث عن ابن عمرو) ورواه كر عن ابي الدرداء وابي هريرة معا بلفظ تنتظر النفساء اربعين يوما الا ان ترى الطهر قبل ذلك فان بلغت اربعين ولم تر الطهر فلتغتسل وهي بمنزلة المستحاضة ﴿تنزل﴾ بفتح الفوقية وكسر الراء ويحتمل ان يكون مبنيا للمفعول من الانزال (المعونة) بفتح الميم وسكون الواو الاعانة يقال ماعنده معونة ولا معاونة ولا عون والمعون ايضا المعونة وقيل هو جمع معونة والمعاونة النصرة (من السماء على قدر المؤنة) على وزن المعونة الرحمة والمشقة والثقل يقال مأن القوم اذا احتمل مؤنتهم والجمع مؤن بضم الميم وفتح الهمزة وبابه قطع ويجوز حذف الهمزة منه ومن ترك الهمزة قال مونتهم من باب قال واما المأن والمأنة وهما الخاصرة فجمعهما مؤن ومؤنات فالمعونة تكون على كلفة الادمي وعلى كثرة اهله وعياله وكثرة اعانته بالناس والله على عون عبده مادام العبد على عون اخيه (وتنزل)

كامل (الصبر على قدر المصيبة) اى حبس النفس عن المجازاة على الاذى قولا وفعلا او عن الشكوى والجزع عند البلاء او عن الفتور والترك عند تحمل العبادة او عن الاتباع عند المعصية وهجوم الهوى قال الله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب قال ابن عباس لا يهتدى اليه حساب الحساب ولا يعرف وقال مالك بن انس هو الصبر على فجائع الدنيا واحزانها وقد ذكر الله تعالى الصبر فى خمسة وتسعين موضعا من القرآن وفى الصحيحين ما اعطى احد اعطاء خيرا واوسع من الصبر وهو عبارة عن ثبات باعث الدين فى مقاومة باعث الهوى قاله فى موت الاحياء وفى البلاء كتم الشكوى لامر الله والصبى والمجنون فيه مثابان اذ كسبهما التوجع ولا ... عليهما تأثير البلاء بلا صبر فى المكفير غالبا ومع الصبر فيزيد الاجر ويجزاهم بما صبروا جنة وحريرا (الحسن بن سفيان كر عن ابى هريرة) سبق ان المعونة ﴿تنكح﴾ مبنى للمفعول من الافعال (المرأة لاربع) اى لاجل اربع اى انهم يقصدون عادة نكاحها لذلك (لمالها) بدل من اربع باعادة العامل ذكره الطيبى (ولحسبها) بفتح المهملتين فوحده تحتية اى شرفها بالاباء والاقارب مأخوذ من الحساب لانهم كانوا اذا تفاخروا عدوا مناقبهم ومآثر آبائهم وحسبوها فيحكم لمن زاد حسبه على غيره ويقع على الصور (ولجمالها) قال الماوردى فان كان عقد النكاح لاجل المال وكان اقوى الدواعى عليه فالمال اذن هو المنكوح فان اقترن بذلك احد الاسباب الباعثة على الايتلاف جاز ان يثبت العقد وتدوم الالفة ... ل بالالفة ان تزول سيما اذا بلغ الطمع وقل الوفاء وان كان العقد رغبة فى الجمال فذلك ادوم الالفة من المال لان المال صفة زائلة والجمال صفة لازمة فان سلم الحال من الاذلال المفضى للملل دامت الالفة واستحكمت الوصلة وقد كره والجمال البارع لما يحدث عنه من شدة الادلال المؤدى الى قسية الاذلال (ولدينها) ختم بها اشارة الى انها وان كانت تنكح لتلك الاغراض لكن اللائق الضرب عنها صفحا وجعلها تبعا وجعل الدين هو المقصود بالذات فمن ثمه قال (فاظفر بذات الدين) اى اخترها وقربها من بين سائر النسا ولا تنظر الى غير ذلك (تربت يداك) اى افتقرتا ولصقا بالتراب من شدة الفقران لم تفعل قال القاضى عادة الناس ان يرغبوا فى النساء ويختاروها لاحدى اربع خصال عدها واللائق بذوى المروات وارباب الديانات ان يكون هو مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون سيما فيما يدوم امره ويعظم خطره فلذلك حث النبى صلى الله عليه وسلم بآكد وجه وابلغه فامر بالظفر بالدين هو غاية البغية ومنتها الاختبار والطلب الدال على تضمن لمطلوب لنعمة عظيمة وفائدة جليلة وقوله تربت يداك من غير

مرة ان اصله دعاء لكن يستعمل لمعان آخر كالمعاتبة والانكار والتعجب وتعظيم الامر والحث على الشئ وهو المراد هنا وقد استدل بهذا الخبر من اعتبر المال فى الكفاءة واجيب من طرق من لم يعتبره كالشافعية بان معنى كونها تنكح لذلك ان الغالب فى الاغراض ذلك وسبق فى اذا جاءكم وتزوج (خ م ن ده حب عن ابى هريرة والديلمى والدارمى عن جابر) وعد جمع هذا الحديث من جوامع الكلم ﴿تنظفوا﴾ امر من التفعل (بكل ما استطعتم) من سواك وحلق وازالة وسخ وصنان وغير ذلك فى بدن وملبوس ومكان (فان الله) وفى رواية الجامع تعالى (بنى الاسلام على النظافة) شبهه ببيت قام على عمود والمراد النظافة صورة ومعنى والشرائع كلها منظفات اوصورة عن الحدثين والمكروه والخبث والبناء عليها مبالغة لبناء الاصول من نحو صلوة وقرائة وزكوة وصوم وحج ومخالفة وفروعها عليها فالتشبيه من وجهين او بمعنى انه مابنى عليه لخبر بنى الاسلام على خمس فلا حصر و لا منافاة و به انزاح الاشكال (ولن يدخل الجنة) مع السابقين الاولين او بغير عذاب (الا كل نظيف) اى نقى من الادناس الحسية والمعنوية الظاهرية والباطنة كما تقرر وفيه ان النظافة مطلوبة فى نظر الشرع وقد دل على هذا فيما ذكره بعضهم قوله تعالى ليطهركم وليتم نعمته عليكم (ابو الصعاليك) الطرسوسى فى جزئه (وارافعى عن ابى هريرة) ورواه حب فى الضعفاء عن عايشة بلفظ تنظفوا فان الاسلام نظيف ورواه فى الاوسط قال العراقى بسند ضعيف النظافة تدعو الى الايمان ﴿تهادوا﴾ بالفتحات امر من التفاعل (تزدادوا حبا) ندب الى دوام المهاداه لتزائد المحبة ويحتمل ان يزداد حبا عند الله تعالى بمحبة بعضهم لبعض بقرينة خبر المتحابين فى الله يظلهم تحت ظل عرشه وفى حديث عد عن ابن عباس تهادوا الطعام بينكم فان ذلك توسعة فى ارزاقكم اى من كان واسع الاطعام اعطاه الله تعالى واسعا ومن وسع وسع الله عليه ومن قتر قتر عليه قال الشعراوى كان التابعون يرسلون الهدية لاخيهم ويقولون نعلم غناك عن مثل ذلك وانما ارسلنا ذلك لنعلم انك منا على بال وفى حديث حم ت تهادوا ان الهدية تذهب وحر الصدور ولا تحقرن جارة لجارتها ولو بشق فرسن شاه وهى قطعة لحم بين ظلفى الشاة وحرف الجر زائد قال الطيبى وهو تتميم الكلام السابق ارشد الى التهادى يزيل الضغائن (وهاجروا) امر من المهاجرة (وتورثوا) تفعل من الوارثة (ابناءكم مجدا) اى عزة وشرفا وكانت الهجرة فى اول الاسلام يجب من مكة الى المدينة و بقى شرف الهجرة لاولاد المهاجرين بعد نسخها (واقيلوا الكرام) بفتح الهمزة من الاقالة وهى النقض وهنا العفو والتجاوز (عثراتهم) بالفتحات جمع عثرة

وهي الزلة والخطاء اى تجاوزوا زلاتهم فى غير الحدود اذا بلغت الامام على ماسبق وفى الحديث
سر الناس من لا يقبل عثرة ولا يقبل معذرة (طس والعسكرى كر عن عايشة) ورواه القضاعى
عنها ايضا قال فى اسناده نظر وفى اخر الموطأ عن عطاء الخراسانى يرفعه تصافحوا يذهب الغل
وتهادوا وتحابوا وهاجروا وتورثوا اولادكم واقيلوا الكرام عثراتهم رجاله ثقات ﴿تهادوا﴾
كامر (فان الهدية تضعف الحب) اى تزيده (وتذهب بغوائل الصدر) جمع غل وهو الحقد
والتهادى تفاعل فتكون من الجانبين والطلب فى جانب المهدى اليه اكد فان للبر اثقالا
والكريم لا يزال يتخلص من تلك الاثقال الا باضعاف ذلك البر فهو فى حياء وشغل نفس من
الذى بره فاذا ضاعف عنه فى المكافاة انحطت اثقال بره وذهب خجل نفسه وفى حديث هب عن
انس تهادوا فان الهدية تذهب السخيمة ولو دعيت الى كراع لاجبت ولو اهدى الى كراع
لقبلت والسخمة بمهملة فمعجمة الحقد والعداوة فى النفس والبغضاء التى تسود القلب من السخام
وهو الفحم جمعه سخايم لان السخط جالب للحقد والبغضا والهدية جالبة للرضاء فاذا جاء
سبب الرضاء ذهب سبب السخط قال الكشاف هى اسم المهدى كان العطية سبب للمعطى
ضاف الى المهدى والمهدى اليه (طب وابو يعلى وابو نعيم عن ام حكيم) ورواه طب عن انس
بلفظ تهادوا فان الهدية تصل السخيمة وتورث المودة فوالله لو اهدى الى كراع لقبلت ولو
دعيت الى ذراع لاجبت ﴿تواضعوا﴾ مر من التفاعل اى للناس بلين الجانب وخفض
الكلام ووضع الجناح خصوصا (لمن تعلمون منه) العلم وغيره قال الماوردى اعلم
ان للمتعلم فى زمن تعلمه تملقا وتذللا اذا استعملهما غنم وان تركهما حرم لان التملق
للعالم يظهر مكنون علمه والتذلل له سبب لادامة صبره و باظهار مكنونه تكون الفائدة
و باستدامة صبره يكون الاكثار قال الحكماء من لم يحمل ذل العلم ساعة لم يخلص ذل
الجهل ابدا ولا يمنعه من ذلك علو منزلته وان كان العالم خاملا فان العلماء بعلمهم استحقوا
التعظيم لا بالشهوة والمال ور بما وجد الطالب قوة فى نفسه لجودة ذكائه وحدة خاطره
فترفع على معلمه بالاعتاب والاعتراض فيكون كمن جاء فيه المثل السائر * اعلمه الرماية كل
نوم * فلما اشتد ساعده رمانى * وكم علمته نظم القوافى * فلما قال قافية هجانى * وهذا من مصائب
العلماء وانعكاس حظوظهم ان يصيروا عند من علموه مستجهلين ولدى من قدموهم مذولين
وقد رجح كثير حق الشيخ على حق الوالد قال ابن العربى حرمة الحق فى حرمة الشيخ
وعقوقه فى عقوقه والمشايخ حجاب الحق الحافظون احوال القلوب فمن صحب شيخا ممن
يقتدى به ولم يحترمه لم ينزع عدم احترام وجود الحق من قلبه والغفلة عن الله وسوء الادب

عليه بان يدخله عليه و يصاحبه فى رتبته فان وجود الحق انما هو للاباء ولا حرمان اعظم
على المريدين من عدم احترام الشيخ ومن قعد معهم فى مجالسهم وخالفهم فيما يتحققون
به من احوالهم نزع الله نور الايمان من قلبه فالجلوس معهم خطر وجليسهم على خطر
(وتواضعوا لمن تعلمون) بخفض الجناح والملاطفة (ولا تكونوا من جبابرة العلماء) وهنا رواية
خط فى الجامع وزاد فى الفردوس (فيغلب جهلكم علمكم) قال الله تعالى واخفض جناحك
لمن اتبعك من المؤمنين واذا شرع التواضع لمطلق الناس فكيف بمنزلة حق الصحبة
وحرمة التودد وصدق المحبة وشرف الطلب وهم اولاده و ينبغى ان يخاصم منهم سيما
الفاضل ونحوها من احب الاسماء ومافيه تعظيمه وتوقيره وتبجيله (ابو الشيخ عن ابى
هريرة) قال الذهبى رفعه لايصح وروى من قول عمر رضى الله عنه وهو صحيح ﴿تواضعوا
كما مر والتواضع للناس من اعظم الاستيناس (وجالسوا المساكين) جبرا وايناسا لهم فانكم
ان فعلتم ذلك (تكونوا من كبراء الله) اى من الكبراء والمقربين عنده (وتخرجوا من الكبر)
فان من تواضع لله رفعه الله قال فى الحكم من اثبت لنفسه تواضعا فهو متكبر حقا اذ ليس
التواضع الا رفعة فمن اثبت لنفسه رفعة فهو المتكبر ليس الذى اذا تواضع رأى انه فوق
ماصنع بل المتواضع الذى اذا تواضع رأى انه دون ماصنع وقال ابن عربى التواضع سر من
اسرار الله تعالى منحه الله النبيين والصديقين وليس كل من تواضع ولا يظن ان هذا هو التواضع
الظاهر على اكثر الناس وبعض الصالحين هو التواضع بل هو تملق غاب بسبب عنك مطلوب
وكل يتملق على قدر مطلوبه وقال العارف الفضيل من رأى لنفسه قيمة فليس له فى التواضع
نصيب وقال رزق الكبراء اعتقاد المزيد وان كان ادنى درجات الضعة والتواضع عكسه
هذا هو الحقيقة (حل عن ابن عمر) سبق التواضع ﴿تواخوا﴾ بالفتحات امر من التفاعل
(فى الله) اى المواخاة بينكم ايها الاصحاب خالصا فى الله (اخوين اخوين) اثنين اثنين زنى ... يث
خ قال ابو جحيفة آخى النبى صلى الله عليه وسلم بين سلمان وابى الدرداء اى جمعهما ... وبين وقال
عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة آخى النبى صلى الله عليه وسلم بينى وبين سعد بن الربيع
وذكر غير واحد انه صلى الله عليه وسلم آخى بين اصحابه مرتين مرة بين المهاجرين فقط
واخرى بين المهاجرين والانصار وقال عاصم بن سليمان قلت لانس بن مالك ابلغت
أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لاحلف فى الاسلام فقال قد حالف النبى صلى الله عليه وسلم
بين قريش والانصار فى دارى ان ينصروا المظلوم ويقيموا الدين وانما قال لاحلف فى الاسلام
لان الحلف للاتفاق والاسلام قد جمعهم والف بين قلوبهم فلا حاجة اليه وكانوا فى الجاهلية

(يتعاهدون)

يتعاهدون على نصر الحليف ولوكان ظالما وعلى اخذ الثار من القبيلة بسبب قتل واحد منها ونحو ذلك ونهى عنه فالمنفى معاهدة الجاهلية والمثبت ما عداها من نصر المظلوم وغيره مما جاء به من الشرع فلا تعارض بينهما واخرجهم عن جبير بن مطعم مرفوعا بلفظ لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الاشدة (الحسن بن سفيان وابو نعيم عن عبد الرحمان بن عويم) بن ساعدة ﴿توضأ﴾ امر من التفعل قيل المراد الوضوء اللغوى وهو غسل الفم واليد قال البيضاوى الوضوء في الاصل غسل بعض الاعضاء وتنظيفه من الوضاءة بمعنى النظافة والشرع نقله هنا الى الفعل المخصوص وقد جاءنا على اصله (واغسل ذكرك) اى اجمع بينهما فالواو لا تدل على الترتيب وفي رواية ابن نوح عن مالك اغسل ذكرك ثم توضأ (ثم نم) فيه من البديع تجنيس التصحيف ويحتمل ان يكون الخطاب لعمر في غيبة ابنه جوابا لاستفتائه ولكنه يرجع الى ابنه لان الاستفتاء من عمر انما هو لاجل ابنه وقوله توضأ اظهر من الاول في ايجاب وضوء الجنب عند النوم واستنبط من الحديث ندب غسل ذكر الجنب عند النوم وفي حديث خ كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلوة اى وضوء شرعيا كما يتوضأ للصلوة وليس المراد انه يصلى به لان الصلوة تمتنع قبل الغسل واستنبط منه ان غسل الجنابة ليس على الفور بل انما يتضيق عند القيام الى الصلوة وعن ابن عمران عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم ايرقد احد وهو جنب قال نعم اذا توضأ احدكم فليرقد وهو جنب وهذا مذهب ابي حنيفة والاوزعى ومحمد ومالك والشافعى واحمد واسحق وابن المبارك وغيرهم والحكمة فيه تخفيف الحدث لاسيما على القول بجواز تفريق الغسل فينو به فيرتفع الحدث عن تلك الاعضاء المخصوصة على الصحيح ولابن شيبة بسند رجاله ثقات عن شداد بن اوس قال اذا اجنب احدكم من الليل ثم اراد ان ينام فليتوضأ فانه نصف غسل الجنابة وذهب اخرون الى ان الوضوء المأمور به هو غسل الاذى وغسل ذكره ويديه وهو التنظيف واوجبه ابن حبيب من المالكية وهو داود (مالك خ م د ن عن ابن عمر ان عمر ذكر لرسول الله) وفي رواية خ عن عبد الله ابن عمر انه قال ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (انه) اى بانه كما في رواية الحموى (تصيبه الجنابة من الليل) وفي رواية ن من طريق ابن عوف عن نافع قال اصاب ابن عمر جنابة فاتى عمر فذكر ذلك له فاتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال فذكره) صحيح ﴿تياسروا﴾ اى تساهلوا تقول ياسر باصحابك اى خذ بهم يسرا ايسارا وتياسر يارجل لغة في ياسر وياسره

اى ساهله (فى الصداق) بالفتح والكسر مهر المرأة وجمعه صدق بضمتين والصدقة بالضم وسكون الدال والصدقة مثله ومنه قوله تعالى صدقاتهن نحلة اى مهرهن عن طيبة من انفسكم اى اعطوهن مهورهن عن طيب انفسكم قيل النحلة الهبة من غير عوض والصداق تستحقه المرأة اتفاقا لا على وجه التبرع من الزوج وقيل النحلة اسم الصداق نفسه وقال البعض لان استمتاع يقابل استمتاعها به فكان الصداق من هذه الجهة لا مقابل له ولذا لم يكن ركنا فى العقد وقيل الصداق ما وجب بتسمية فى العقد والمهر ما وجب بغير ذلك وسمى صداقا لاشعاره بصدق رغبة باذله فى النكاح وفى حديث داد وا العلائق قيل وما العلائق قال ما ترضى عليه الاهلون وقال ابن الاثير واحد العلائق علاقة بكسر العين المهر لانهم يتعلقون به على الزوج والعقر بضم العين وسكون القاف لغة اصل الشئ ومكانه فكان المهر اصل فى تملك عصمة الزوج والحباء بكسر الحاء بعدها موحدة العطية وفى الشرع الصداق هو ما وجب بنكاح اووطئ اوتفويت بضع قهرا كرضاع ورجوع شهود (فان الرجل ليعطى المرأة) اى غلول مهرها (حتى يبقى ذلك) الاعطاء فى الصداق (فى نفسه عليها) اى على المرأة المصاحبة (حسيكة) بالفتح العداوة والخصومة والتيسير فى الصداق ادناه وهل يقدر ادناه ام لا فذهب الشافعية والحنابلة ادنى متمول لقوله عليه السلام التمس ولو خاتما من حديد والضابط كل ما جاز ان يكون وعند الحنفية عشر دراهم والمالكية ربع دينار كما مر فى تزوج ولو بخاتم بحثه (عب والخطابى عن ابن ابى حبيب مرسلا) له شواهد سبق تزوج

حرف الثاء

﴿ ثلاث ﴾ فصل فى الاحاديث المبتدأة بثلاث مؤنث بغير التاء على غير القياس الى حديث ثلاثة لا يكلمهم الله باعتبار الموصوف وهى صفة نكرة صفة لمحذوف ومن ثمه وقعت مبتدأة اى خصال ثلاث والخبر قوله (من كن) اى حصلن (فيه وجد) اصاب (بهن حلاوة الايمان) اى التلذذ بالطاعة وتحمل المشقة فى رضى الله ورسوله وايثار ذلك على عرض الدنيا وهذا استعارة بالكناية شبه الايمان بنحو العسل للجهة الجامعة وهو الالتذاذ واطلق المشبه واضاف اليه ما هو من خصائص المشبه به ولوازمه وهو الحلاوة على جهة التخييل وادعى بعض الصوفية انها حلاوة حسية لان القلب السليم من امراض الغفلة والهوى يجد طعم الايمان كذوق الفم طعم العسل ويمكن كون الجملة الشرطية صفة لثلاث فيكون

(الخبر)

الخبر وجد الى آخره ثم ان هذه الثلاث لا توجد الا (ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما)
وان مصدرية خبر مبتدأ محذوف اى اول الثلاثة كون الله ورسوله فى محبة اياهما أكثر
محبة من محبة سواهما من نفس ومال وكل شئ قال النووى وعبر بما دون من لعمومها وجمعه
بين اسم الله ورسوله فى ضمير واحد لاينا فيه انكاره على الخطيب قوله ومن يعصيهما لان
المراد فى الخطب الايضاح لا الرمز وهنا ايجاز اللفظ ليحفظ واولى منه قول البيضاوى
ثنى الضمير هنا ايماء الى ان المعتبر هو المجموع المركب المحبين لا كل واحدة لاغية وامر
بالافراد فى حديث الخطيب اشعارا بان كل واحد من العصيانين مستقل باستلزام الغواية
اذ العطف فى تقرير التأكيد والاصل استقلال كل من المعطوفين فى الحكم انتهى وهنا
اجوبة اخرى لا ترتضى ومحبة العبد ربه تنقسم باعتبار سببها والباعث عليها الى قسمين
احدها ينشأ عن مشاهدة الاحسان ومطالعة الاذلال والنظر فى النعم فان القلوب جبلت
على حب المحسن اليها ولا احسان اعظم من احسان الرب تقدس وهذا القسم يدخل فيه
كل احد والثانى يتعلق بالخواص وهى محبة الجلال والجمال ولا شئ اجل واكمل منه
فلا يحد كماله ولا يوصف جلاله ولا ينعت جماله واسباب محبة الرسل صلى الله عليه وسلم كثيرة
انه انقذنا به من النار واوجب لنا باتباعه الفلاح الابدى (وان يحب المرء لا يحبه الا لله)
اى لا يحبه لغرض الا لغرض رضى الله حتى تكون محبته لابويه لكونه تعالى امره بالاحسان
اليهما ومحبته لولده لكونه ينفعه فى الدعاء الصالح له وهكذا (وان يكره ان يعود فى الكفر)
اى يصير اليه واستعمال العود بمعنى الصيرورة غير عزيز (بعد اذ انقذه الله منه) اى نجاه منه
بالاسلام (كما يكره ان يلقى فى النار) لثبوت ايمانه وتمكنه فى جنانه بحيث انشرح صدره
والتذبه وفيه تنبيه على ان الكفر كالنار واشارة الى التحلى بالفضائل وهو حب الله ورسوله
وحب الخلق للحق والتخلى للرزائل وهو كراهة الكفر وما يلزمه من النقائص وهو بالحقيقة
لازم للاول اذ ارادة الكمال تستلزم كراهة النقصان فهو تصريح باللازم قال البيضاوى
جعل هذه الامور الثلاثة عنوانا بكمال الايمان المحصل لتلك اللذة لانه لا يتم ايمان عبد حتى
يتمكن فى نفسه ان المنعم والقادر على الاطلاق هو الله ولا مانع ولا مانح وما عداه
وسائط وان الرسول هو العطوف الحقيق الساعى فى اصلاح شانه واعلاء مكانه وذلك
تقتضى ان يتوجه بشراشره نحوه ولا يحب ما يحبه الا لكونه وسطا بينه وبينه وان
يتيقن ان جملة ما وعد به واوعد فيتيقن ان الموعود كالواقع قال القاضى المراد
بالحب العقلى الذى هو ايثار ما يقتضى العقل فالمرء لا يؤمن الا اذا تيقن ان الشارع لا يأمر

ولاينهى الا بما فيه صلاح عاجل اوخلاص آجل والعقل يقتضي ترجيح جانبه وكماله بان يأمرن نفسه بحيث يصير هواه تبعا لعقله و يلتذ به التذاذا عقليا ان اللذة ادراك ماهو كمال وخير من حيث هو كذلك وليس بين هذه واللذة الحسية نسبة يقيدبها والشارع عبر عن هذه الحالة بالحلاوة لانها اظهر من اللذات المحسوسة فهم سب مجالس الذكر رياض الجنة واكل مال اليتيم اكل النار والعود الى الكفر القاء في النار ( طخ حم ت ن ه حب طب عن انس وابي امامة ) قال النووي هذا حديث عظيم اصل من اصول الاسلام ﴿ ثلاث ﴾ كامر ( دعوات ) مبتدأ ( لاترد ) بضم اوله مبني للمفعول خبره ( دعوة الوالد لولده ) ومثله سائر الاصول وقيل ومثلهم الشيخ والمعلم ( ودعوة الصائم ) ولونفلا خصوصا عند الافطار ( ودعوة المسافر ) حتى يرجع الى بلده وفي حديث حم د ت عن ابي هريرة قال ت حسن ثلاث دعوات مستجابة لاشك فيهن دعوة الوالد على ولده ودعوة المسافر ودعوة المظلوم اي حتى ينصر اما المظلوم فلظلامته وقهره واما المسافر فلغربته ووحدته وافتراقه من وطنه واما الوالد فلرفعة منزلته ثم الظاهر انما ذكر في الوالد مخصوص بما كان الوالد كافرا وعاتيا بالعقوق لايرجى بروه فلا ينافي خبر الديلمي عن ابن عمر مرفوعا اني سئلت الله ان لايقبل دعاء حبيب على حبيب تنبيه قد ورد في التحذير من دعاء المظلوم [illegible] الظالم قريب والرب تعالى في الدعاء عليه مجيب سيما في الاحتراق والانكسار والذلة والصغار بين يدي الملك الجبار في ساعة الاسحار وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون قال وهب فيه لاترد و في هذا مستجابات وقيدها بلاشك فيهن تفننا في القدير لان لاترد كناية عن الاستجابة والكناية ابلغ من التصريح فجبر الصريح هنا بقوله لاشك فيهن وهنا لم يحتج مع وجود الابلغية واخذ من هذا الخبر وما اشبهه ان الاب اولى بالصلوة على جنازة ولده ( ابو الحسن بن مهرويه ) الزنجاني ( في كتاب الثلاثيات فض ) في المختاره ( عن انس ورواه عنه ايضا البيهقي في السنن وفيه ابراهيم بن بكر المروزي قال الذهبي لا اعرفه ﴿ ثلاث ﴾ كامر اي من النبات ( فيهن شفاء من كل داء ) من الادواء ( الا السام ) اي الموت فانه لادواء له البتة ( السنا ) بالقصر نبت معروف نسر نقف مأمود الغائلة قريب الاعتدال يسهل الصفراء والسوداء ويقوي القلب واعلاه في الحجاز وفي اللغة مبين ويسمى سنا مكي وضوء البرق وفي اللغة هو من ورق الشجرة وهو يشف المريض و بالمد الرفعة والعزة والشرف والمراد الاول ( والسنوت ) بفتح السين افصح العسل اوالرب ٤ اوالكمون او التمر اوالرازيانج اوالشبت وكل منها نفعه عظيم ظاهر كذا ساق السيوطي هذا الحديث فقال اولا ثلاث ثم

٤ الرب بالضم والتشديد عصير التمر العذي طبخ بادنى طبخ وذهب اقل من الثلث عنه وجمعه ربوب بالضم منه

ذكرثنتين وقد كنت توهمت ان فيه خللا من النساخ حتى وقفت على نسخة السيوطي بخطه فوجدتها بهذا اللفظ لازيادة ولانقصان (قال محمد ونسيت الثالثة ن ض وسموبه عن انس) سبق السنا ﴿ثلاث﴾ كامر (من اصل الايمان) اصل الشيء قاعدته التى لو توهمت مرتفعة لارتفعت بارتفاعها اى ثلاث خصال من قاعدة الايمان (الكف عمن قال لا اله الا الله) اى مع محمد رسول الله فمن قالها اوجب الكف عن نفسه وماله وحكم بايمانه ظاهرا (ولا نكفره بذنب) بضم النون وجزم الراء على النهى وكذا قوله (ولا نخرجه) وفى رواية ولا يكفره ولا يخرجه بضم التحتية وجزم الراء على النهى فالاولى رواية النون فيهما على النفى (من الاسلام بعمل) اى بعمل يعمله من المعاصى ولو كبيرة [illegible] خلافا للخوارج (والجهاد ماض) يعنى الخصلة الثالثة اعتقاد كون الجهاد [illegible] (منذ بعثنى الله) يعنى امرنى بالقتال وذلك بعد الهجرة واول مابعث امر بالاقرار لا القتال ثم اذن له فيه اذا ابداه الكفار ثم احل له ابتداء فى غير اشهر الحرم ثم مطلقا (الى ان يقاتل آخر امتى الدجال) فيهى حينئذ الجهاد وانما جعل غاية الجهاد خروجه لان مابعده يخرج يأجوج فلا يطاقون ثم بعد هلاكهم لم يبق كافر (لا يبطله [illegible]) اى لا يسقط [illegible] الجهاد بظلم الامام وفسقه ولا ينعزل الامام بجور او فسق او خلع (ولا عدل عادل) ولا يبايع بالامام الاخر بسبب عدله (والايمان بالاقدار كلها) اى بان الله قدر الاشياء فى القدم وعلم انها ستقع فى اوقات معلومة عنده وعلى صفات مخصوصة فهى تقع على ماقدرها وزعمت القدرية انه انما يعلمها بعد وقوعها قال فى المطامح هذا الخبر اصل من اصول القواعد ومن اعظم فوائده الايمان بالقدر وتصديق النبى فى كل مااخبر به من الغيب لانه الناطق عن الله المؤيد بالله (د وابن منيع ق ض عن انس) قال المناوى فيه يزيد [illegible] النون [illegible] احد من [illegible] غيره وهو مجهول ﴿ثلاث﴾ كامر (لن تزال [illegible] من باب [illegible] تسقطن (فى امتى التفاخر بالاحساب) هذا اورد للمبالغة فى التحذير والزجر عما استحكم فى الطبايع من الافتخار بالاباء والاتكال عليهم والمسارعة الى المعاداة [illegible] لا بالاحساب وما الفخر بالعظم الرميم وانما فخار الذى يبغى الفخار بنفسه (والنياحه) على الميت كدأب اهل الجاهلية (والانواء) قال الزمخشرى وهى ثمانية نجما وعشرون نجما معروفة المطالع فى ازمنة السنة كلها يسقط منها فى ثلاث عشرة ليلة نجم فى المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله فى المشرق من ساعته وانقضاء هذه النجوم مع انقضاء السنة وكانوا اذا سقط منها نجم وطلع اخر قالوا لابد من رياح ومطر فينسبون كل غيم يكون عند ذلك

الى النجم الساقط فيقولون مطرنا بنوء الثرياء والدبران والسماك والنوء من الاضداد فسمي به النجم اما الطالع اوالساقط انتهى وقال الخطيب البغدادى لقي منهم رجلا فقال المنجم كيف اصبحت قال اصبحت ارجوالله واخافه واصبحت ترجوالمشترى وزحل وتخافهما فنظمه بعضهم فقال ❁ اصبحت لاارجوولا اخشىسوى ال❁ جبارفى الدنيا ويوم المحشر ❁واراك تخشى ماتقدر انه ❁ تأتى به زحل وترجو المشترى❁شتان ما بيني و بينك فالتزم❁ طرق النجاة وخل طرق المنكر❁(ع ض ن عن انس)ورواه البزار عنه ايضا وقال الهيثمى رجاله ثقات ﴿ ثلاث ﴾ كامر اصله ثلاث خصال بالاضافه وحذف المضاف اليه ولهذا جاز الابتداء بالنكرة ( لايحل لاحد ) من الناس (ان يفعلهن) ان مابعدها يقدر بالمصدر الذى هوفاعل تقديره لايحل فعلهن (لايؤم رجل ) اى ولاامرأة للنساء (قوما فيخص) منصوب بان المقدرة لوروده بعد النفى على حدلايقضى عليهم فيموتوا ( نفسه بالدعاء دونهم) وفى رواية بدعوة فتخصيص الامام نفسه بالدعاء مكروه فيندب له ان يأتى بلفظ فى نحو القنوت قال ابن رسلان وكذا التشهد ونحوه من الادعية ( فان فعل ) اى خص نفسه بالدعاء (فقدخانهم) اى حقيق خيانتهم لان كل ماامر به الشارع فهوامانة وتركه خيانة ( ولاينظر ) بالرفع عطف على يؤم (فى قعر) على وزن فلس (بيت ) اى صدره وفى اللغة قعر الشئ نهاية اسفله ( قبل ان يستأذن ) على اهله فيحرم الاطلاع فى بيت الغير بغيراذنه (فان فعل) اى اطلع فيه بغيراذنهم (فقد دخل) اى فقد ارتكب اثم من دخل البيت (ولايصلى) بكسر اللام المشددة مضارع والفعل فى معنى النكرة والنكرة فى معرض النفى تعم فتشمل صلوة فرض العين والكفاية فلا يفعل شئ منها كالجنازة والسنة (وهوحقن) بفتح فكسر قال فى النهاية الحاقن والحقن بحذف الالف بمعنى والحاقن هوالذى حابس بوله كالحاقب للغائط والحازق بالزاء لذى الخف الضيق ( حتى يتخفف ) بفتح المثناه التحتية ومثناة فوقية اى يخفف نفسه باخراج الفضيلين لئلايؤذيه وفى معناه الريح ونحوه حيث أمن خروج الوقت ( د وابن ابى عاصم والهيثم ض عن يزيد بن شريح عن ثوبان ) مولى النبي صلى الله عليه وسلم ( وعنده صدره ) اى رواه ابن ماجة نصف اوله مع اختلاف يسير لفظى (د عن يزيد عن ابى هريرة د عن يزيد عن ابى امامة ) ورواه ت فى الصلوة بمعناه ﴿ ثلاث ﴾ كامر (لايمنعن ) اى لايجوز لاحد منعهن ( الماء ) اى ماء البئر المحفور فى موات فانها مشترك بين الناس والحافر كاحدهم فان حفرها بملك اوموات للتملك يملكه اوللارتفاق فهواولى حتى يرحل وفى جميع الحالات يجب عليه بذل الفاضل عن حاجته

للمحتاج ( والكلاء ) بالهمز والقصر النبات اى المباح وهو النابت فى موات فلا يحل منع اهل الماشية من رعيه لانه مجرد ظلم واما كلاء بارض ملكها بالاحياء فمذهب الحنفية والشافعية حل بيعه ( والنار ) يعنى الاحجار اللتى تورى النار فلا يمنع احد من الاخذ منها اما نار يوقدها الانسان فله منع من اخذ جذوة منها لامن يأخذ منها مصباحا او يدنى منها ضغثا اذلا ينقصها كذا ذكره جمع وقال صاحب العده اما لو اضرم نارا بحطب مباح بصحراء لم يمنع من ينتفع منها فلو جمع الحطب وملكه ثم اضرمه نارا فله منع غيره عنها (ه عن ابى هريرة ) قال الحافظ العراقى سنده صحيح ﴿ ثلاث ﴾ كامر (من كن) اى حصلن (فيه فهى راجعة على صاحبها ) اى عهدتها وافشاؤها وانشأها يعود عليه (البغى) اى مجاوزة الحد فى الاعتداء والظلم والطغيان (والمكر ) اى الخداع والحيلة (والنكث) بمثلثة نقض العهد ونبذه وتمامه عند الخطيب وغيره من مخرجيه ثم قرأ رسول الله ولا يحيق المكر السيء الا باهله وقرأ يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم وقرأ فمن نكث فانما ينكث على نفسه يأتى معناه قريبا فى ثلاث قد فرغ الله ( ابو الشيخ فى تفسيره ) اى تفسير القرأن العظيم (وابن مردوية خط) فى ترجمة زيد بن على الكوفى ( عن انس ) وفيه مروان بن صبيح قال فى الميزان لا اعرفه ﴿ ثلاث ﴾ كامر ( اقسم عليهن ) بضم الهمزة مبنى للفاعل اى احلف على حقيقتهن (مانقص مال قط من صدقة) فانه وان نقص فى الدنيا فنفعه فى الاخرة باق فكانه مانقص وليس معناه ان المال لا ينقص حسا قال ابن عبد السلام ولان الله يخلف عليه وقيل مانقص مال عبد تصدق بها منه بل يبارك الله له فيه فى الدنيا ما يجبر نقصه الحسى وزيادة ويثيبه فى الاخرة عليها ( فتصدقوا ) ولا تبالوا بالنقص الحسى (ولا عفا رجل) ذكر الرجل غالبى والمراد انسان ( عن مظلمة ظلمها ) بالبناء المجهول وتخفيف اللام ( يبتغى بها وجه الله الا زاد الله تعالى بها عزا ) فى الدنيا والاخره كامر ( فاعفوا يزدكم الله عزاً ) مع عزكم (ولا فتح رجل ) اى انسان ( على نفسه باب مسئلة ) اى شحا ( يسأل الناس ) اى يطلب منهم ان يعطوه من مالهم و نظهر لهم الفقر والحاجة وهو بخلاف ذلك (الا فتح الله عليه باب فقر) لم يكن له فى حساب بان يسلط على مابيده مايتلفه حتى يعود فقيرا محتاجا على حالة اسوء مما ازاغ عن نفسه جزاء على فعله ولا يظلم ربك احدا وقال عز الدين معناه مانقص لابن ادم ولا يضيع له شئ ومالم ينتفع به فى دنياه انتفع به فى الاخرة فالانسان اذا كان له داران فحول بعض ماله من احدى داريه الى الاخرى لا يقال ذلك البعض المحول نقص من ماله وقد كان بعض السلف يقول اذا رأى السائل مرحبا بمن جاء يحول من دنيانا الاخراتنا (حم وابن ابى الدنيا)

ابو بكر القريشي في كتاب ذم الغضب ( عن عبد الرحمان بن عوف ) احد العشرة المبشرة ورواه حم ت عن ابى كبشة الانمارى بلفظ ثلاث اقسم عليهن ما نقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلمة صبر عليها الا زاده الله عز وجل عزا الحديث ﴿ ثلاث ﴾ كما مر ( اخافهن ) وفى رواية الجامع اخاف ( على امتى ) الوقوع فيها والمراد دامة الاجابه ( الاستسقاء ) ( بالانواء ) وهى ثمانية وعشرون نجما معروفة المطالع فى ازمنة السنه يسقط منها فى كل ثلث عشرة ليلة نجم فى المغرب مع طلوع الفجر ومطلع اخر يقابله من ساعته فكانت العرب اذا سقط نجم وطلع اخر قالوا لابد من مطر عنده فينسبونه لذلك النجم لا لله لولم يريدوا ذلك وقالوا مطرنا فى ذلك الوقت جاز وانشده فى تذكر المفريزى والمعروف بابن نحم ان من شعره يخاطب الملك الكامل بقوله دع النجوم لطرف يعيش بها * وبالعزائم فانهض ايها الملك * ان النبي واصحاب النبي نهوا عن النجوم وقد بصرت ماملكوا * ( وحيف السلطان ) اى جوره وظلمه وفسقه ( والتكذيب بالقدر ) محركا على ماسبق عما قريب نكتته قال الزردى من الاجوبة المسكتة ان ابليس ظهر لعيسى عليه السلام قال الست تقول انه لن يصيبك الا ما كتبه الله عليك قال نعم قال فارم نفسك من ذروة هذا الجبل فانه ان يقدر لك السلامة سلمت قال يا ملعون ان الله يختبر عباده وليس للعبد ان يختبر ربه ( حم طب عن جابر بن سمرة ) وكذا اخرجه الطبرانى فى الاوسط والصغير ضعيف ﴿ ثلاث ﴾ كما مر ( من الجفاء ) بالفتح والمد الظلم والتعدى ( ان يبول الرجل قائما ) فان البول قائما خلاف الاولى خصوصا اذا اصابه من رشه فيكون الجفاء لصاحبه وغيره وللملائكة الا لضرورة كما فعله النبي صلى الله عليه وسلم لاجلها ( او يمسح جبهته ) من نحو حصى وتراب اذا رفع رأسه من السجود كما بينه هكذا فى رواية الطبرانى بهذا الحديث وظاهره ان ذكر الرجل فى الثلاثة وصف طردى وان المرأة والخنثى مثله ( قبل ان يفرغ من صلاته ) وان تفسد صلوته وهو اشد كراهة ( او ينفخ فى سجوده ) لانه اشتغال بعمل غير لائق للصلوة وفى الاول ازالة اثر السجود المشعرة لقرب الله تعالى وهو مكروه ايضا وذكر فى الخلاصة عدم الكراهة فى المسح فى جبهته والصحيح الكراهة عند الحنفى ( ن عن عبد الله بن بريدة عن ابيه ) ورواه ايضا البزار قال العراقى فى شرح الترمذى وتبعه تلميذه الهيثمى رجاله رجال الصحيح ورواه طس من هذا الوجه ﴿ ثلاث ﴾ كما مر ( متعلقات بالعرش ) اى عرش الرحمن ( الرحم ) معلقة به ( تقول ) بالفوقية لانه تأنيث سماعى ( اللهم انى بك فلا اقطع ) مبنى للمفعول اى اعوذ بك عن ان يقطعنى قاطع يريد الله والدار الاخرة ( والامانة تقول ) معلقة بالعرش ( اللهم انى )

( اعوذ )

اعوذ (بك فلا اخان ) مبنى للمفعول اى اعوذبك من ان يخونني خائن يخشاك (والنعمة) معلقة به ( تقول اللهم انى بك فلا اكفر ) كذلك اى اعوذبك ان يكفرنى المنعم عليه الذى يخاف الله قال العارف ابن ادهم اذا اردت معرفة الشئ فاقلبه بنقيضه فاقلب الامانة خيانة والصدق كذبا والايمان كفرا تعرف فضل ما اوتيت فالحذر الحذر قال المحاسبي ثلاثة عزيزة اومعدومة حسن وجه مع صيانة وحسن اخاء مع امانة (ن عن ابن بان) وكذا رواه عنه البزار وفى الجامع رواه البيهقى فى شعب الايمان سبق فى الرحم بحثه ﴿ثلاث﴾ كائن (لا يفطرن الصائم ) اذا وقعت فى الصوم ( الحجامة) فلو حجم نفسه او حجمه غيره باذنه لم يفطر لكن الاولى تركه وخبر افطر الحاجم والمحجوم منسوخ او مؤول (والقئ) فمن ذرعه القئ اوسبقه قهرا لا يفطر مطلقا ولا قضاء (والاحتلام) فمن نام نهارا فاحتلم فانزل لم يبطل صومه ولا قضاء عليه قال العراقى فيه ان الحجامة لا تفطر الصائم وقال ابن العربى وكنت مترددا فيه لكثرة العارضات فى الرواية حتى اخبرنى القاضى ابو المطهر حديث افطر الحاجم والمحجوم فرأيت حديثا عظيما ورجالا وسندا صحيحا فكنت تارة احمله على لفظه وتارة اتؤله وتتبرأ ما بى من الخواطر حتى قرأت على ابى الحسين بن المبارك فذكر باسناده حديث انس مر النبى صلى الله عليه وسلم بجعفر بن ابى طالب وهو يحتجم فقال افطر هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فى الحجامة للصائم وهذا نص فيه فوائد تسمية المحتجم وثبوت خطر الحجامة ومنعها للصائم وثبوت الرخصة بعد الحظر (عبد بن حميد ت وضعفه ع وابن خزيمة حل ق وابن جرير عن ابى سعيد البزار وابن النجار ض عن ابن عباس) قال ابن حجر موصول وعند البزار بسند معلول ﴿ثلاث﴾ كائن (من فعل الجاهلية) اى من عادة العرب فى الحالة التى كانوا عليها قبل الاسلام (لا يدعهن اهل الاسلام ) اى لا يتركهن (استسقاء بالكواكب) قال فى الفردوس عن الزهرى انما غلط القول فيه لان العرب كانت تزعم ان المطر من فعل النجم لا سقيا من الله اما من لم يرد هذا وقال مطرنا فى وقت كذا النجم طالع او غارب فجائز انتهى والاعتماد على قول المنجمين والرجوع اليهم شديد التحريم مشهور فيما بين القوم (وطعن فى النسب) اى فى انساب الناس كان يقول هذا ليس من ذرية فلان اوليس بابنه ونحو ذلك ( والنياحة على الميت ) فانه من عمل الجاهلية ولا يزال اهل الاسلام يفعلونه مع كونه شديد التحريم وهذا من معجزات النبى صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب وقع فلم يزل الناس بعده صلى الله عليه وسلم فى كل عصر على ذلك وان انكر منهم شرذمة فلا يلتفت الى انكارهم ولا يؤبه باعتراضهم تنبيه قال ابن تيمية الناس فى الحديث من ادعى بدعوى

الجاهلية واخبر ان بعض امور الجاهلية لا يتركها الناس ذما لمن يتركه وهذا يقتضي ان ما كان
من امر الجاهلية وفعلهم مذموم في دين الاسلام والا لم يكن في اضافة هذه المنكرات
ذم لها معلوم ان اضافتها خرج مخرج الذم (حم في التاريخ وابن سعد والباوردي وابن السكن
وابن قانع وابو نعيم طب ض عن مصعب قال خ في اسناده نظر) ورواه طب عن جنادة
بن مالك الازدي السامي نزل مصر ﴿ثلاث﴾ كائن (جدهن جد) بكسر الجيم فيهما ضد الهزل
(وهزلهن جد) فمن هزل بشيء منها لزمه وترتب عليه حكمه وقال الزمخشري الهزل
واللعب من وادي الاضطراب والخفة كما ان الجد من وادي الرزانة والتماسك (النكاح)
فمن زوج ابنته هازلا انعقد وان لم يقصده (والطلاق) فيقع طلاق الهازل وحكى عليه الاجماع
(والرجعة) اي ارتجاع من طلقها رجعيا الى عصمته فاذا قال راجعتك عابث اليه واستحل
منها ما يستحله من زوجته وبهذا اخذ الائمة الثلاثة الشافعي وابو حنيفة واحمد ويعضده
ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين
فجعل الهزل في الدين ولن يلحق الجهل الا باهله وقال المالكية لا يصح نكاح الهازل لان
الفرج محرم فلا يصح الا بجد وقال ابن العربي وروى بدل الرجعة العتق ولم يصح وقال ابن
حجر وقع عند الغزالي العتاق بدل الرجعة ولم اجده وخص الثلاثة بالذكر لتأكيد امر الفروج
والا فكل تصرف ينعقد بالهزل على الاصح عند اصحاب الشافعية اذ الهازل بالقول
وان كان غير مستلزم لحكمه فترتب الاحكام على الاسباب للشارع لا للعاقد فاذا اتى بالسبب لزمه
حكمه شاء ام ابى ولا يقف على اختياره وذلك لان الهازل قاصد للقول مريد له مع علمه بمعناه
وموجبه وقصد اللفظ المتضمن للمعنى قصد لذلك المعنى لتلازمهما الا ان يعارضها قصد آخر
كالمكره فانه قصد غير المعنى المقول وموجبه فلذلك ابطله الشارع (د ت حسن غريب ه ك ق
عن ابي هريرة) وتعقبه الذهبي اخذا من ابن القطان بان فيه عبد الرحمن بن حبيب المخزومي
منكر ﴿ثلاث﴾ كائن (جدهن جد) بالكسر فيهما ايضا (وهزلهن جد الطلاق والنكاح
والعتاق) بالكسر وفي حديث طب عن فضالة ثلاث لا يجوز اللعب فيهن الطلاق والنكاح والعتق
وفي رواية في بدله الرجعة قال ابن حجر وفيه رد على النووي انكاره على الغزالي ايراده اللفظ قائلا
المعروف الخبر المار ثلاث جدهن الى آخره وهذا هو المشهور فيه انتهى فمن طلق او زوج او تزوج
او اعتق هازلا نفذ له وعليه (القاضي ابو علي الطبري عن ابي هريره) يأتي من طلق ﴿ثلاث﴾
كائن (مهلكات) بكسر اللام اي تردين فاعلهن في الهلاك (وثلاث منجيات) من عذاب
الله تعالى (وثلاث درجات) اي منازل في الاخره (وثلاث كفارات) لذنوب عاملها (فقيل

( يارسول )

يا رسول الله ما المهلكات قال شح مطاع ) قال ابن الاثير هو ان يطيعه صاحبه في منع الحقوق التي اوجبها الله عليه في ماله وقال الراغب خص المطاع لينبه على ان الشح ليس مما يستحق به ذم اذ ليس هو من فعله وانما يذم بالانقياد له ( وهوى متبع ) بضم الميم وفتح التاء المشدده بان يتبع كل واحد ما يأمره به هواه واعجاب المرء بنفسه اى تحسين كل احد نفسه على غيره وان كان قبيحا قال القرطبي ( واعجاب المرء بنفسه ) هو ملاحظته لها بعين الكمال مع نسيان الله والاعجاب وجدان شيء حسنا قال تعالى في قصة قارون قال انما اوتيته على علم عندي قال الله تعالى فخسفنا به فثمرة العجب الهلاك قال الغزالي ومن آفات العجب انه يحجب عن التوفيق والتأييد من الله تعالى فان المعجب مخذول فان انقطع عن العبد التأييد والتوفيق فما اسرع ما يهلك قال عيسى عليه السلام يا معشر الحواريين كم من سراج قد اطفأته الريح وكم من عابد افسده العجب ( قيل فما المنجيات قال تقوى الله ) وفي رواية خشية الله اى خوفه ( في السر والعلانية ) اى في الخلاء والملاء ( والاقتصاد ) اى التوسط ( في الفقر والغنى ) حتى يخرج من شرهما ( والعدل في الرضى والغضب ) والعادل من لا يميل في الهوى فيجور في الحكم وقدم السر لان تقوى الله فيه اعلاء درجة من العلن لما يخاف من شوب رؤية الناس وهذه درجة المراقبة وخشيته فيهما تمنع من ارتكاب منهي تحثه على كل مأمور فان حصل للعبد غفلة عن ملاحظة خوفه وتقواه فارتكب مخالفة مولاه لجاء الى التوبة داوم الخشية ( قيل فما الكفارات ) جمع كفاره وهي الخصلة التي من شانها ان تكفر اى تستر الخطيئة وتمحها ( قال نقل الاقدام الى المساجد ) اى الدوام الى الجماعة ( وانتظار الصلوة بعد الصلوة ) لتصليها في وقتها بالجماعة في المسجد ( واتمام الوضوء في اليوم البارد عند السبرات ) جمع سبرة بسكون الموحدة وهي شدة البرد كسجدة وسجدات واما الدرجات فاكتفى هنا وبينه في رواية طس وابى نعيم عن ابن عمر بلفظ ثلاث مهلكات وثلاث منجيات وثلاث كفارات وثلاث درجات فاما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه واما المنجيات فالعدل في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى وخشية الله في السر والعلانية واما الكفارات فانتظار الصلوة بعد الصلوة واسباغ الوضوء في السبرات ونقل الاقدام الى الجماعات واما الدرجات فاطعام الطعام وافشاء السلام والصلوة في الليل والناس نيام يعني حصل ذلك الدرجات لغفلة الناس واستغراقهم في لذة النوم وهو وقت الصفا وتنزل لات غيث الرحمة واشراق الانوار ( العسكري في امثاله ـ هق خط عن ابن عباس ) من المهلكات والورع والمشيء ﴿ ثلاث ﴾ كائن ( من كنوز ) جمع كنز ( البر ) بالكسر ( كتمان

الشكوى )عن الناس بان لايشكوه وحزنه الا الى الله (وكتمان المصيبة) والشدة والبلايا عنهم كذلك (وكتمان الصدقة) وزاد فى رواية حل يقول الله تعالى اذا ابتليت عبدى فصبر ولم يشكني الى عواده ابدلته لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه فان ابرأته ابرأته ولاذنب له اى بان اغفر له جميع ذنوبه حتى يعود كيوم ولدته امه كما فى رواية وظاهره ان المرض يكفره حتى الكبائر وقوله عواده بتشديد الواو اى زواره وقوله ابدلته لحما خيرا من لحمه الذى اذابه شدة مقاساة المرض وقوله دما خيرا من دمه الذى احرقته الحمى بوهج حرها وقوله ابرأته اى قدرت له البرء من مرضه وزاد فى رواية فان توفيته فالى رحمتى اى فان توفاه ذاهبا به الى رحمتى (طب عن انس) ورواه ... ابو نعيم فى كتاب الايجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس وسنده ضعيف (ثلاث) ... (من لم يكن فيه) اى لم تحصل فى حقه (فليس منى) اى ليس من ... (ولا من الله) كذلك (حلم) بكسر الحاء ... (يرد به جهل الجاهل) ... عليه ... عمل صنعه بل بالعفو والصفح واحتمال الاذى ونحو ذلك (وحسن الخلق) بضم اللام او بسكونه (يعيش به فى الناس) بان يكون ملكة عنده يقتدر بها على مداراتهم ومسالمتهم ليسلم من شرهم (وورع) اى كف عن محارم الله والشبهات (يحجزه) اى يمنعه (عن معاصى الله الرافعى عن على) ورواه البزار عن انس بلفظ ثلاث من كن فيه استوجب الثواب واستكمل الايمان خلق يعيش به فى الناس وورع يحجزه عن محارم الله تعالى وحلم يرده عن جهل الجاهل وسبق الورع وثلاث ... الاحسان (اخفاء الصدقة) حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله ... وسائر آفاته و... (وكتمان المصيبة) وهى كل ما يصيب الانسان من مكروه وكل ما يسوءه فهو مصيبة (وكتمان الشكوى) عن الناس بان لا يشكوه وحزنه الا الى الله ... واذاع ... وشكى مصيبته للناس لم يكن من الصابرين والمحسنين ولم ينل هذه الدرجات العالية (يقول الله تعالى اذا ابتليت عبدى ببلاء) فى نفسه كمرض ونحوه (...) ... (ولم يشكنى) من شكى يشكو (الى عواده) اى زواره فى مرضه (ثم ابرأته ابدلته لحما خيرا من لحمه) الذى اذابه شدة مقاساة المرض (ودما خيرا من دمه) الذى احرقته الحمى بوهج حرها (وان ارسلته) اى اطلقته من مرضه (ارسلته ولاذنب عليه) بان اغفر جميع ذنوبه (وان توفيته) تفعل من الوفاء (توفيته الى رحمتى) اى اتوفاه ذاهبا الى رحمتى وقد سبق رواية اخرى آنفا (طب كر عن انس) قيل متروك وقيل ضعيف ورواه تمام عن ابن مسعود بلفظ ثلاث من كنوز البر كتمان الاوجاع والبلوى

(والمصيبات)

والمصيبات ومن بث لم يصبر ﴿ثلاث﴾ كما مر (ليس لاحد من الناس فيهن رخصة) اى في تركهن (بر الوالدين) قال الله ووصينا الانسان بوالديه حسنا ومعناه وصيناه بايتاء والديه حسنا او بايلاء والديه حسنا اى فعلا ذا حسن اوما هو فى ذاته حسن لفرط حسنه والبر عمل كل خير يفضى بصاحبه الى الجنة فالبر يكون للوالدين والاقربين وغيره والصلة للارحام قال القرطبي الرحم اسم لكافة الاقارب من غير فرق بين المحرم وغيره واجمعوا على ان صلة الرحم واجبة في الجملة وان قطعها معصية كبيرة وللصلة درجات بعضها أرفع من بعض وادناها ترك المهاجرة وصلتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فنها واجب ومنها مستحب ولولم يصل غايتها لايسمى قاطعا ولو قصر عما يقدر عليه كما مر الرحم بحثه (مسلما كان) للواحد منهم (اوكافرا والوفاء بالعهد لمسلم كان اوكافرا) يحتمل تقييده بالمعصوم ويحتمل خلافه (واداء الامانة الى مسلم كان اوكافرا) فيه تقييد ما قبله (هب كر عن على) وفيه اسماعيل بن ابان فان كان هو الفنوى الكوفى فهو لاه كما قال الذهبي وان كان الوارق فثقة ﴿ثلاث﴾ كما مر (وثلاث وثلاث) اى اعدهن وابين حكمهن (فثلاث لايمين فيهن) اى لعمل بمقتضاها بل اذا وقع الحلف ينبغي الحنث والتكفير لايجب فيهن يمين (وثلاث الملعون فيهن) اى المطرود صواحبهن (وثلاث اشك فيهن) فلا اجزم فيهن بشئ وهذا قبل العلم بحقيقة الحال وبعده علمه الله تعالى ومعه علم الاولين والاخرين (فاما الثلاث التى لايمين فيهن فلا يمين للولد مع والده) اى لو كانت يمين او لد يحصل بسببها لوالده اذى ونحوه طلب للولدان يكفر عن يمينه لرضاء والده فقوله لايمين لايستمر على ما تقتضيه يمينه وكذا يقال فى قوله (ولا للمرأة مع زوجها) فاذا حلفت على شئ يتأذى به فتحنث فتكفر (ولا للمملوك مع سيده) فاذا حلف المملوك على فعل شئ او تركه وتأذى به سيده فيحنث فيكفر بالصوم لكن لاطاعة لمخلوق لمعصية الخالق فى كل ذلك (واما الملعون فيهن فلعون من لعن والديه) اى يعود لعنه عليه سيأتى فى بحث من (وملعون من ذبح لغير الله) اى كالاصنام والصور والصليب وغيرها (وملعون من غير تخوم الارض) بضم المثناة الفوقية وخاء معجمة اى حدودها وهو جمع تخم بضم وسكون (واما التى اشك فيهن فعزير) وهو ابن سرخيا من بنى اسرائيل قال تعالى او كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها اى سقوفها الخراب بها بخت نصر والقرية بيت المقدس وهو راكب على حمار ومعه سلة تين وقدح عصير قال انى يحيى هذه الله بعد موتها استعظاما لقدرته تعالى فاماته الله مائة عام ثم بعثه وسبب قول عزير ما ذكر وتوجعه على تلك القرية انه كان من اهلها من جملة من سباهم

بخت نصر فلما خلص من السبي وجاء وراءها على تلك الحالة وكان راكبا على حمار دخلها
وطاف بها فلم يرا احدا فيها وكان اذ ذاك غالب اشجارها حاملا فاكل من الفاكهة واعتصر
من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق اوركوة ثم
ربط حماره بحبل قوي وثيق والقى الله عليه النوم فلما نام نزع الله منه الروح وامات حماره و بقي
عصيره وتينه عنده وذلك ضحى ومنع لحمه من السباع والطير فلما مضى من وقت موته سبعون
سنة سلط الله عليه ملكا من ملوك فارس فسار بجنوده حتى اتى بيت المقدس فعمروه وصار
احسن مما كان ورد الله تعالى من بقي من بني اسرأيل الى بيت المقدس ونواحيه فعمروها ثلاثين
سنة وكثروا كاحسن ما كانوا واعمى الله العيون عن العزير هذه المدة فلم يره احد فلما مضت
المائة احيي الله تعالى منه عينه وسائر جسده ميت ثم احيي الله تعالى جسده وهو ينظر ثم
نظر الى حماره وعظامه تلوح ونودي من السماء يا عزير كم لبثت بعد الموت قال يوما فابصر
من الشمس بقية فقال او بعض يوم فقال الله بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك
من التين والعنب وشرابك من العصير لم يتغير طعمها فنظر فاذا التين والعنب كما شاهدهما
ثم قال وانظر الى حمارك فنظر فاذا هو عظام بيض تلوح وقد تفرقت اوصاله وسمع صوتا
ايتها العظام البالية انى جاعل فيك روحا فانضم اجزاء العظام بعضها الى بعض ثم التصق
كل عضو بما يليق به الضلع الى الضلع والذراع الى مكانه ثم جاء الرأس ثم العصب والعروق
ثم انبت طراء اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح
فاذا هو قائم ينهق فخر عزير ساجدا ثم انه دخل بيت المقدس فقال القوم حدثنا آباؤنا ان عزير
مات ببابل وقد كان بخت نصر قتل ببيت المقدس اربعين الفا ممن قرأ التورية وكان فيهم
عزير والقوم ما عرفوه انه يقرأ التورية فلما اتاهم بعد مائة عام جدد لهم التورية واملأها
عليهم عن ظهر قلبه لم يحرف منها حرفا وكانت التورية قد دفنت في موضع فاخرجت
وعورض املاؤها فما اختلفا في حرف فعند ذلك قالوا عزير ابن الله وهذه الرواية مشهورة
فيما بين الناس وذلك يدل على ان ذلك المار كان نبيا ولذا قال (لا ادرى اكان نبيا ام لا)
وبحثه في الكلام ( ولا ادرى العن ) مبني للمفعول والهمزة للاستفهام ( تبع ام لا ) وهذا
قبل علمه بانه كان قد اسلم بدليل ما سيجيء لا تسبوا وفي رواية لا تلعنوا تبعا فانه كان قد اسلم
وهو تبع الحميري كان مؤمنا وقومه كافرين فلذا ذمهم الله ولم يذمه وهو ملك كان باليمن
واسلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وقيل هو نبي اسمه اسعد وكنيته ابو كرب كما في الخطيب
وبحثه في سورة الدخان ( ولا ادرى الحدود كفارة لاهلها ام لا ) وهذا قاله قبل علمه بان

الحدود التي تقام على اهلها في الدنيا كفارة لاهلها في العقبى وقد صح في خبر احمد وغيره من اصاب ذنبا فاقيم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته وظاهره التكفير وان لم يتب وعليه الجمهور واستشكل بان قتل المرتد ليس بكفارة واجيب بان الخبر خص باية ان الله لا يغفر ان يشرك به فظاهر الخبر ان القاتل اذا قتل سقطت عنه المطالبة في الاخرة واباه عنه جماعة (كر) وكذا الاسماعيلي (عن ابن عباس) له شواهد ﴿ ثلاث ﴾ كامر (يصفين) بضم اوله وتشديد الفاء المكسورة جمع مؤنث من التصفية وضميرهن راجعة الى الخلال الثلاث اي يجعلن (لك) صافيا (ود اخيك) في الاسلام وهو بضم الواو ومفعوله اي محبته وهو (تسلم عليه اذا لقيته) في نحو الطريق (وتوسع له في المجالس) اذا قدم عليك وانت جالس فيه (وتدعوه باحب اسمائه اليه) من اسم او كنية او لقب قال المناوي وصنيع المصنف ان هذا الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البيهقي وثلاث من البغي تجد على الناس فيما تأتي وترى من الناس ما يخفى عليك من نفسك وتؤذي جليسك فيما لا يعنيك (ابن منده طس ك هب كر عن شيبة الحجبي عن عمه عثمان بن طلحة الحجبي) بفتح الحاء المهملة والجيم وكسر الموحدة نسبة الى حجابة الكعبة المعظمة صحابي شهير استشهد باجنادين اوغيرها وفيه ابو مطرف قال ك ثقة وعثمان بن طلحة هذا قتل ابوه وعمه يوم احد كافرين وهاجر مع خالد بن الوليد ودفع اليه النبي صلى الله عليه وسلم مفتاح الكعبة ورواه هب ايضا عن عمر موقوفا عليه من قوله ﴿ ثلاث ﴾ كامر (فيهن البركة) اي النمو وزيادة الخير والاجر وفي بعض نسخ الجامع ثلاثة فيها البركة (البيع) بثمن معلوم وصفة معلومة (الى اجل) معلوم (والمعارضة) بعين مهملة وراء مهملة في خط السيوطي وقال على الحاشية اي بيع العرض بالعرض وقال ابن حجر النسخ مختلفة هل هي المفاوضة بفاء وواو وبقاف وراء وقد اخرجه الحرالي في غريبه بعين وراء وفسره ببيع العرض بالعرض انتهى وجعله الديلمي المقارضة بقاف وراء وقال هي في عرف اهل الحجاز المضاربة (واخلاط البر) القمح (بالشعير) المعروف (للبيت) اي لاجل اكل اهل بيت الخالط الذين هم عياله (لا للبيع) اي لا يخلطه لبيعه فانه لا بركة فيه بل هو مذموم لما فيه من نوع تدليس قد يخفى على المشتري قال الطيبي وفي الخلال الثلاث هضم من حقه والاولان منهما يسري نفعهما الى الغير وفي الثالثة الى نفسه قمعا لشهوته في البيع (ه عن صهيب) قال السيوطي واه وقال ابن الجوزي واه ﴿ ثلاث ﴾ كامر (دعوات) بفتح العين (مستجابات) عند الله اذا توفرت شروطها (لا شك فيهن) في استجابتهن (دعوة الوالد على ولده) ومثله سائر الاصول قيل ومثلهم الشيخ والمعلم (ودعوة المسافر) حتى يصدر الى اهله (ودعوة المظلوم) على من ظلمه

حتى ينتقم منه قال الماوردى من الاجوبة المسكتة قيل لعلى كرم الله وجهه كم بين السماء والارض
قال دعوة مستجابة قيل كم بين المشرق والمغرب قال مسيرة يوم للشمس فسؤال السائل اما اختيار
استبصار فصدر عنه من الجواب ما اسكت وهذه الاستجابة اما المظلوم فلظلامته وقهره واما
المسافر فلغربته ووحدته واما الوالد فلرفعة منزلته ولانه صحيح الشفقة على ولده لايثاره على نفسه
فلما صح شفقته استجيبت دعوته ولم يذكر الوالدة مع ان آكدية حقها تؤذن باقربية دعائها
الى الاجابة من الوالد لانه معلوم بالاولى قال المقريزى فى تذكرته يستجاب الدعاء فى اوقات
منها عند القيام الى الصلوة وعند لقاء العدو فى الحرب واذا قال مثل ما تقول المؤذن ثم دعا بين
الاذان والاقامة وعند نزول المطر ودعوة الوالد لولده والمظلوم حتى ينصر ودعوة المسافر
حتى يرجع والمريض حتى يبرأ وفى ساعة من الليل وفى ساعة من يوم الجمعة وفى الوقف بعرفة
ودعوة الحاج حتى يصدر والغازى حتى يرجع وعند رؤية الكعبة ودعاء يقدمه الثناء على الله
والصلوة على نبيه صلى الله عليه وسلم ودعاء الصائم مطلقا و دعاؤه عند فطره ودعاء
الامام العادل ودعاء عند رفع يده الى ربه والدعاء عند خشوع القلب واقشعرار الجلد
ودعاء الغائب و بحثه فى دوآء المسلمين (حم دت حسن حب عق كر) وكذا خ فى الادب
كلهم (عن ابى هريرة) قال ابن العربى مجهول ورد بما شهدت له الاصول ﴿ثلاث﴾ كامل
(من الايمان) وفى رواية من جمعهن فقد جمع الايمان (الانفاق من الاقتار) اى القلة
والافتقار اذ لا يصدر الا عن قوة ثقة بالله تعالى باخلافه ما انفقه وقوة يقين و توكل ورحمة وزهد
وسخاء قال ابن ابى سريف والحديث فى النفقة فى العيال والاضياف وكل نفقة فى طاعة وفيه
نفقة المعسر على اهله اعظم اجرا من نفقة الموسر (و بذل السلام للعالم) والمراد به جميع
المسلمين من عرفته ومن لم تعرفه كبيرا وصغيرا شريفا او وضيعا معروفا او مجهولا لانه من التواضع
المطلوب وفى بعض نسخ الجامع بذل العالم الشفقة على الخلق والاول هو ما فى البخارى
(والانصاف) اى العدل يقال انصف من نفسه وانتصفت انا منه (من نفسك) باداء حق الله
وحق الخلق ومعاملتهم بما يجب ان يعاملوه به والحكم اليهم وعليهم ما يحكم لنفسه وعمل انصافه
من نفسه فلا يدعى ما ليس لها من كبر او عظم وغيره تضمنت هذه الكلمات اصول
الخير وفروعه قال ابو الزناد وغيره انما كان من جمع الثلاث مستكملة للايمان لان مداره عليها
اذ العبد اذا اتصف بالانصاف لم يترك لمولاه حقا واجبا الا اداه ولم يترك شيئا نهاه الا اجتنبه
وكان يجمع اركان الايمان و بذل السلام يتضمن مكارم الاخلاق والتواصل وعدم
الاحتقار ويحصل به التأليف والتحابب والانفاق من الاقتار يتضمن غاية الكرم لانه

اذا انفق مع الحاجة كان مع التوسع اكثر انفاقا وكونه مع الاقتار يستلزم الوثوق بالله
والزهد فى الدنيا وقصر الامل وقال فى الاذكار جمع هذه الكلمات الثلاث خير الدارين
فان الانصاف يقتضى ان يؤدى حق الله وما امر به ويجتنب ما نهى عنه ويؤدى للناس
حقهم ولا يطلب ما ليس له ويصف نفسه فلا يوقعها فى قبيح وبذل السلام للعالم يتضمن
ان لا يتكبر على احد ولا يكون بينه وبين احد حقا يمتنع بسببه السلام عليه والانفاق يقتضى
كمال الوثوق بالله تعالى والتوكل وقال على هذه الثلاث مدار الاسلام لان من انصف
فى نفسه فيما لله وللخلق عليه ولنفسه من نصيحتها وصيانتها فقد بلغ الغاية فى الطاعة
وبذل السلام للخاص والعام من اعظم مكارم الاخلاق وهو متضمن للسلامة من المعادات
والاحقاد واحتمار الناس والتكبر عليهم والارتفاع فوقهم واما الانفاق من الاقتار فهو
الغاية فى الكرم وقد مدحه الله تعالى بقوله ويؤثرون على انفسهم الاية وهذا عام فى نفقته
على عياله وضيفه والسائل وكل نفقة فى طاعة وهو متضمن للتوكل على الله والاعتماد
على فضله والثقة بضمانه الرزق والزهد فى الدنيا وعدم ادخار متاعها وترك الاهتمام بشانها
والتفاخر والتكاثر وغير ذلك فقال الكرمانى هذه جامعة لخصال الايمان كلها لانها اما
مالية او بدنية والانفاق اشارة الى الماليه المتضمنة للوثوق بالله والزهد فى الدنيا والبدنية
اما مع الله وهو التعظيم لامر الله ( رطب ) وكذا البزار كلهم ( عن عمار ) بن ياسر
( ورجح ن وقفه عليه ) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ﴿ ثلاث خلال ﴾ كما مر ( من
جمعهن فقد جمع خلال الايمان ) اى حاز كماله احدها ( الانفاق من الاقتار ) بكسر
الهمزة اى فى حالة الفقر وفيه غاية الكرم كما مر والانفاق شامل للنفقة على العيال وعلى
الضيف والزائر ( والانصاف ) وهو العدل ( من نفسك ) بان لم تترك لمولاك حقا واجبا
عليك الا اديته ولا شيأ مما نهيت عنه الا اجتنبته ( وبذل السلام ) بالمعجمه ( للعالم ) بفتح اللام
اى لكل مؤمن عرفته اولم تعرفه وخرج الكافر بدليل اخر وفيه حض على مكارم
الاخلاق والتواضع واستيلاف النفوس وهذا الاثر اخرجه احمد فى كتاب الايمان والبزار
فى مسنده وعبد الرزاق فى مصنفه والطبرانى فى معجمه ( حل عن عمار ) ابو اليقضان
بن ياسر بن عامر احد السابقين الاولين المقتول بصفين فى سفر سنة سبع وثلاثين مع على
وفى حديث خ ثلاث من جمعهن فقد جمع الايمان الانصاف من نفسك وبذل السلام للعالم
والانفاق من الاقتار ﴿ ثلاث ﴾ كما مر ( من كن ) اى حصلن ووجدن ( فيه استوجب
الثواب ) من الله تعالى ( واستكمل الايمان ) فى قلبه بكمال هذه الخصال ( خلق ) بضم اللام

( يعيش به فى الناس ) بان يكون ملكة يقتدر بها على مداراتهم ومسالمتهم ليسلم من شرهم ( وورع ) اى كف عن محارم الله والشبهات ( يحجزه ) اى يمنعه ( عن محارم الله ) اى به حصل صلاحيته وعصمته من المعاصى ( وحلم ) بكسر الحاء اى عقل ( يرده عن جهل الجاهل ) اذا جهل عليه فلا يقابله بمثل صنعه بل العفو والصفح واحتمال الاذى ونحو ذلك سبق معناه فى ثلاث من لم يكن ( بزن وضعفه عن انس ) قال الهيثمى وفيه عبد الله بن سليمان قال البزار حدث بحديث لايتابع وقال فى موضع اخر وفيه من لم اعرفه ﴿ ثلاث ﴾ كامر ( من اخلاق الايمان ) هكذا فى النسخ والروايات اى ذات الايمان او اخلاق صاحب الايمان ( من اذا غضب لم يدخله غضبه فى باطل ) بان يكون عنده ملكة تمنعه من ذلك خوفا من الله تعالى ( ومن اذا رضى لم يخرجه رضاه من حق ) بل يقول الحق حتى على ابيه وابنه وشغله معه كما وقع لعمر انه حد ولده فقال قتلتنى يا ابى فقال اذا لقيت الله فاخبره انا نقيم الحدود ( ومن اذا قدر لم يتعاط ) بالفتحات بحذف الياء ( ماليس له ) اى لم يتناول عن حقه يقال تعاطيت الشئ اذا تناولته ( طص عن انس ) بن مالك قال الهيثمى ( وفيه بشر بن الحسين كذاب ) بتشديد الذال فكان ينبغى عدم الجزم به ﴿ ثلاث ﴾ كامر ( من كن ) اى وجدن ( فيه او واحدة منهن ) اى من هذه الخصلة العظيمة ( زوج ) مبنى للمفعول ( من الحور العين ) سمى به لشدة سواد عينه قال الله تعالى وحور عين كامثال اللؤلؤ المكنون وقال حور مقصورات فى الخيام اشارة الى كونها مخدرة ومستورة والمفهوم من قوله تعالى ويطوف عليهم ولدان معناه لهم ولدان كما قال تعالى ويطوف عليهم غلمان لهم فيكون ولهم حور عين ويقال ليست الحور منحصرات فى جنس بل لاهل الجنة حور مقصورات فى حظائر معظمات ولهن جوارى وخوادم وحور تطوف مع الوالدان السقات ( حيث شاء ) فى الجنة ما اراد من العدد ( رجل ) اى خصلة رجل وكذا يقال فيما بعده ( ائتمن على امانة خفية ) لايطلع عليه الناس ( شهية ) نفيسة ذى قيمة ( فاداها من مخافة الله عز وجل ) اى مخافة عقابه ان هو خان فيها ( ورجل عفى عن قاتل ) وفى رواية الجامع بالضمير فى قاتله بان ضربه ضربا قاتلا فعفى عنه قبل موته ( ورجل قرأ دبر كل صلوة ) اى فى اخر كل مكتوبة قال المناوى والظاهر الصلوة الخمس ( قل هو الله احد ) اى سورتها بكمالها يجئ بحثها فى من قرء ( عشر مرات ) وذكر الرجل وصف طردى فالمرأة والخنثى كذلك وفيه تعظيم عظيم لقدر الامانة وتنويه شريف بشرف سورة الاخلاص وفضيلة جليلة فى العفو عن القاتل سيأتى ( ابن السنى ) فى عمل يوم وليلة

(وابو الشيخ) في الثواب (كر عن ابن عباس) له شواهد ﴿ثلاث﴾ كما مر (اذا خرجن) اى ظهرن (لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) الجملة صفة نفس (او) نفسا لم تكن (كسبت في ايمانها خيرا) طاعة اى لا ينفعها توبتها فحكمهما حكم سائر العصاة الذين ماتوا قبل ان يتوبوا (طلوع الشمس من مغربها) فلا ينفع كافرا كان كفره قبل طلوعها ايمانه بعده ولا مؤمنا لم يعمل عملا صالحا قبله عمله بعده لان حكم الايمان والعمل في الحالتين كهو في حال الغرغرة (والدجال) اى ظهوره (ودابة الارض) اى ظهورها فان قيل هذه الثلاث غير مجتمعة في الوجود فاذا وجد احديها لم ينفع نفسا ايمانها بعدها فافائدة ذكر الاخرين قلنا لعله اراد ان كلا من الثلاث مستندة في ان الايمان لا ينفع بعد مشاهدتها بانها تقدمت ترتب عليها عدم النفع (م ت عن ابي هريرة) ولم يذكر البخاري هذا اللفظ الا في طلوع الشمس من مغربها ﴿ثلاث﴾ كما مر (من فعلهن فقد طعم طعم الايمان) اى حلاوته وحلاوة الايمان استلذاذه بالطاعة عند قوة النفس بالايمان وانشراح الصدر له بحيث يخالط لحمه ودمه وهل هذا الذوق محسوس او معنوى وعلى الثاني على سبيل المجاز والاستعارة الموضحة للمقول البخاري على استدلاله بزيادة الايمان ونقصه لان في ذلك تلميحا الى قضية المريض والصحيح لان المريض الصفراوى يجد طعم العسل مرا بخلاف الصحيح فكلما نقصت الصحة نقص ذوقه بقدر ذلك وتسمى هذه الاستعارة تخييلية وذلك انه شبه رغب المؤمن في الايمان بالعسل ونحوه ثم اثبت له لازم ذلك وهي طعمه وحلاوته (من عبد الله وحده) اى لا يشرك احدا في ذاته وصفاته (وانه) الواو حالية (لا اله الا الله) هذا واحده (واعطى زكوة ماله) بعد مضي الحولان عليه الى مستحقيه (طيبة بها نفسه) يقال طاب يطيب طيبة وتطيابا وهي ضد الخبيث والاستطابة الاستنجاء لان الرجل يطيب نفسه مما عليه من الخبث فهو طيب وهو ذات رائحة والطيب بالكسر والطيبة كذلك ضد الخبيث والتعطر ويطلق على الحلال والمباح والرضاء كلها مصادر (رافدة عليه) والرفد الاعانة والاعطاء والصلة ومنه قوله تعالى بئس الرفد المرفود اى بئس العطاء (كل عام ولا يعطى الهرمة) اى كبر السن وعظيمة (ولا الدرنة) بالضم الرخاء والسكونة ولعله حيوان لا مخ له او الادنى كما يقال درن الثوب بالتحريك فهو درن بكسر الراء والدرن الادنى (ولا المريضة ولا الشرط اللئيم) واللئيم على وزن امير الدني والسفلي وجمعه لئام بكسر اللام والشرط بفتحتين العلامة ورذال المال والارذال واشرط فلان نفسها لامر كذا اى اعلمها له واعدها واشرط من ابله وغنمه اذا اعدمنها شيئا للبيع والخبر بمعنى الامر اى ولا تفرطوا ولا تعطوا ادنى اموالكم (ولكن) تعطوا (من اوسط مالكم) بالاضافة والمراد

التوسط فى القيمة والقدر لا الطيب واللذة (فان الله لم يسئلكم خيره) اى باعطائه للفقر من الاعلى (ولم يأمركم بشره) اى باعطائه من ادناه فالافراط والتفريط مذمومان خير الامور اوسطها والاوسط هو الاعدل وهذا ثان الخلال الثلاث (وزكى نفسه قيل وما تزكيه نفسه) وانما سئل الصحابة عن تفسيره لان تزكية النفس خفى واشد سئ واصعبه (قال ان يعلم ان الله معه حيثما كان) اى حيثما توجه قال الله تعالى اينما تولوا فثم وجه الله وقال وهو معكم اينما كنتم وقال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وفى حديث طب عن ابى امامة ثلاثة فى ظل الله عز وجل يوم لا ظل الا ظله رجل حيث توجه علم ان الله معه ورجل دعته امرأة الى نفسها فتركها من خشية الله تعالى ورجل احب لجلال الله ٤ (د وابن سعد والحكيم طب ق عن عبد الله بن معونة الانصارى) وفى نسخة الغاصرى ﴿ثلاث﴾ كامر (من كن فيه نشر الله) بشين معجمة من النشر ضد الطى (عليه كنفه) بكاف ونون وفاء اى ستره وصانه وروى بمثناة تحتيه وسين مهملة وبدل كنفه حتفه بحاء مهملة اى موته على فراشه وعلى الاول هو تمثيل لحمله تحت ظل رحمته يوم القيمة (وادخله جنته) الاضافة للتشريف والتعظيم (رفق بالضعيف) ضعفا معنويا يعنى المسكين او حسيا ولا مانع من ارادتهما (وشفقة على الوالدين) اى الاصليين وان عليا (والاحسان الى المملوك) اى مملوك الانسان نفسه ويحتمل ارادة الاعم فيدخل فيه مالو رأى سيئ الى مملوكه ويكلفه مالا يطيقه فيحسن اليه نحو اعانة له فى العمل او شفاعة عند سيده فى التخفيف عنه ونحو ذلك (ت غريب عن جابر) وفيه عبد الله بن ابراهيم الغفارى متهم وفى حديث ك هب عن ابن عباس بسند صحيح ثلاث من كن فيه آواه الله وكنفه ونشر عليه رحمته وادخله جنته من اذا اعطى شكر واذا قدر غفر واذا غضب فتر ﴿ثلاث﴾ كامر (لا ترد) بضم اوله وفتح ثانيه وتشديد الدال اى لا ينبغى ردها (الوسائد) جمع وسادة وهو المخدة يقال وسدته الشئ توسدا فتوسده اذا جعله تحت رأسه واوسدته الكلب اذا زجره وعريه بالصيد وتجمع على وسد بضمتين (والدهن) قال الترمذى يعنى بالدهن الطيب (واللبن) قال الطيبى ان يكرم الضيف بالطيب والوسادة واللبن ولا يردها فانه هدى قليلة المنة فلا ينبغى ردها انشد بعضهم ❊ قد كان من سيرة خير الورى ❊ صلى الله عليه طول الزمن ❊ لا يرد الطيب والمتكاء ❊ واللحم ايضا ياأخى واللبن ❊ (ت غريب طب هب عن ابن عمر) وفى الميزان عن ابى حاتم انه منكر وقال ابن القيم معلول وقال ابن حجر اسناده لكنه ليس على شرط خ ﴿ثلاث﴾ كامر (من لم يأت بهن يوم القيمة) عند الحساب اى من لم تكن واحدة منهن فيه فى الدنيا فيؤتى

اى احب رجلا لا يحبه الا اعطا ماله الذى خلقه فعدله فلم يحبه لنحو احسانه له بمال او جاه او غير ذلك ❊

خلالها يوم العرصات (فلاشئ له) وفى رواية كان الكلب خيرامنه اى الذى يجوز قتله وهو فى غاية المهانة والحقارة فضلا عن كونه مثله (ورع يحجزه عن محارم الله) وفى رواية عزوجل (وخلق يدارى به الناس) والمداراة وحسن المعاشرة اصل الايمان (وحلم يرد به جهل السفيه) فمن جمع هذه الثلاث فقد رفع لقلبه علما شهد به مشاهد القيامة وصار الناس منه فى عفاء وهو فى نفسه فى عناء ومن وصل الى هذا المقام فقد خلف الدنيا ومن خلفها خلف الهموم والغموم اوحى الله الى موسى عليه السلام انه لم يتقرب المتقربون الى بمثل الورع عما حرمت عليهم فانه ليس من عبد يلقانى الى يوم القيمة الا ناقشه الحساب الا ما كان من الورعين فانى اجلهم وادخلهم الجنة بغير حساب (الحكيم عن بريدة) ورواه حب عن الحسن البصرى مرسلا بلفظ ثلاث خلال من لم يكن فيه واحدة كان الكلب خيرامنه ورع يحجزه عن محارم الله عزوجل اوحلم يرد به جهل الجاهل اوحسن خلق يعيش به فى الناس ﴿ثلاث﴾ كامر (من لم يكن فيه) اى لم يوجد ولم يحصل هذه الخصال فيه (او واحده منهن فلا يعتدن) اى لا يعتمدن ولا يتجاوزن (بشئ من عمله من لم يكن فيه) بدل كل من عمله الاولى (تقوى) بالتنوين والياء يرى ولا يقرأ اصله وقوى مصدر كدعوى قلبت الواو تاء كتجاه وتراث (تحجزه عن معاصى الله) جمع عصيان على غير القياس كحسن وجمعه محاسن يقال عصاه يعصيه عصيا وعصيانا ومعصية اذا خرج عن طاعة الله وخالف امره (اوخلق) بضم اللام (يعيش به فى الناس) اى به يعاشر الناس حسن معاشرة وحسن معاملة (اوحلم يرد به السفيه) من سفاهته سبق فى ثلاث ثلاثا (الطبرانى والخرائطى وابن النجار عن ابن عباس) له شواهد ﴿ثلاث﴾ كامر (من كن فيه فهو منافق) والنفاق لغة مخالفة الظاهر فان كان فى اعتقاد الايمان فهو نفاق الكفر والا فهو نفاق العمل ويدخل فيه الفعل والترك وتتفاوت مراتبه ولفظ المنافق من باب المفاعلة واصلها ان تكون بين اثنين لكنها هنا من باب خادع وطارق (اذا حدث) فى كل شئ (كذب) اى اخبر عنه ماهو به قاصدا الكذب (واذا وعد) بالخير فى المستقبل (اخلف) فلم يف وهو من عطف الخاص على العام لان الوعد نوع من التحديث وكان داخلا فى قوله واذا حدث ولكنه افرده بالذكر معطوفا تنبيها على زيادة قبحه فان قلت الخاص اذا عطف على العام لا يخرج من تحت العام وحينئذ تكون الخصال اثنين لا ثلاثا اجيب بان لازم الوعد الذى هو الاخلاف الذى يكون فعلا ولازم التحديث هو الكذب الذى لا يكون فعلا فبهذا الاعتبار كان الملزومان متغايرين وخلف

الوعد لايقدح الا اذا كان العزم عليه مقارنا للوعد اما لو كان عازما ثم عرض له مانع
او بدى له رأى فهذا لم يوجد منه صورة النفاق وفى حديث طب ما يشهد له حيث وعد وهو
يحدث انه يخلف وكذا قال فى باقى الخصال واسناده لا بأس به وهو عند الترمذى وابى
داود مختصرا بلفظ اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته ان يفى له فلم يف فلا اثم عليه وهذا
فى الوعد بالخير اما الشر فيستحب اخلافه وقد يجب (واذا أتمن) مبنى للمفعول من الأيتمان
وهو امانة ( خان ) بان تصرف فيها على خلاف الشرع ووجه الاقتصار على هذه انها
منبهة على ماعداها اذ اصل عمل الديانة منحصر فى ثلاث القول والفعل والنية فنبه على
فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالخلف ولا تعارض
بحديث المار بلفظ اربع من كن وفيه اذا عاهد غدر اذ هو معنى قوله اذا ائتمن خان لان الغدر
خيانة فان قلت اذا وجدت هذه الخصال فى مسلم فهل يكون منافقا اجيب بانها خصال
نفاق لا نفاق فهو على سبيل المجاز او المراد نفاق العمل لا نفاق الكفر او مراده من اتصف
بها وكانت له عادة ويدل عليه التعبير باذا المفيدة لتكرار الفعل او هو محمول على من غلب
عليه هذه الخصال وتهاون بها واستخف بامرها فان من كان كذلك كان فاسد الاعتقاد
غالبا او مراده الانذار والتحذير عن ارتكاب هذه الخصال وان الظاهر غير مراد او الحديث
وارد فى رجل معين وكان منافقا ولم يصرح عليه السلام به على عادته الشريفة فى كونه
لم يواجههم بصريح القول بل يشير اشارة كقوله مابال اقوام ونحوه او المنافقون الذين
كانوا فى زمن النبى ( قال رجل يارسول الله فان ذهبت اثنان وبقيت واحدة ) من هذه
الخصال كيف الحال هل يعد هذا منافقا ( قال فان عليه شعبة من نفاق مابقى فيه منهن
شئ ) وهذا تأكيد ماتقرر ( ابن النجار عن ابى هريرة ) سبق اربع وآية المنافق بحث
﴿ ثلاث ﴾ كامر ( يدركهن ) اى بسبب فعل هذه الخصال ( العبد ) اى الانسان فيشمل
الانثى والخنثى ( رغائب الدنيا والاخرة ) جمع رغيبة وهى العطاء الكثير ويطلق على المال
النفيس والغالى واما الرغيب فالشوم وواسع الجوف والرغبة التوجه والطمع ( الصبر
عند البلاء ) وفى رواية الجامع على البلاء من محنه ومعناه فى الصبر والبلاء ( والرضى
بالقضاء ) ولم يلزم منه الرضاء بالمقضى لان القضاء حكم الله وهو فعل من افعاله وصفاته
والمقضى افعال العباد كامر ( والدعاء فى الرخاء ) اى فى حال الامن وسعة الحال وفراغ البال
فان تعرف الى الله فى الرخاء تعرف اليه فى الشدة كامر والرخاء بالمد العيش الهنى والخصب والسعة
( ابن النجار عن ابى هريرة ابو الشيخ فى الثواب عن عمران ) بن حصين ( الديلمى عن ابى هلال

التيمي) مرفوع ﴿ ثلاث ﴾ كامر (من فعلهن ثقة بالله) واعتمادا بفضله وتوكلا عليه
(واحتسابا) اى اخلاصا ورغبة للاجر عنده (كان حقا على الله تعالى ان يعينه)
فى معاشه و طاعته و يوفقه لرضاه (وان يبارك له) اى فى عمره ورزقه (من سعى فى
فكاك رقبه) اى سعى واجتهد فى خلاصها من الرق بان اعتقها او تسبب فى اعتاقها
(ثقة بالله واحتسابا) اى خالصا به لا لغرض سوى ذلك (كان حقا على الله تعالى ان يعينه وان
يبارك له) كرره لمزيد التأكيد والتشريف الى فعل ذلك (ومن تزوج ثقة بالله واحتسابا)
اى فلم يخش العيلة بل توكل على الله وامتثل امر نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله
تناكحوا تناسلوا (كان حقا على الله تعالى ان يعينه) على الانفاق وغيره (وان يبارك له) فى زوجته
وفراشه (ومن احيى ارضا ميتة) بالكسر اى ارض التى لم تزرع ولم تعمر ولاجرى عليه ملك
احد ومنه حديث من احيى مواتا فهو احق به واما الميتة بالفتح فيطلق على الادمى وعلى
الحيوان الميت بلا ذكوة يقال مات يموت ويمات ايضا فهو ميت وميت بالتخفيف والتشديد
وقوم موتى واموات وميتون وميتون مشددا ومخففا واصل ميت ميوت و يستوى فيه المذكر
والمؤنث (ثقة بالله واحتسابا) اى طلبا للاجر بعمارتها نحو مسجدا ولتأكل منه العامة اولنحو
ذلك (كان حقا على الله تعالى ان يعينه) على احياها وغيره (وان يبارك له) فيها وفى غيرها لان
من وثق بالله لم يكله الى نفسه بل يتولى اموره ويسدده فى اقواله وافعاله ومن طلب منه الثواب
باخلاص افاض عليه بحر جوده ونواله (طس ق خط عن جابر) قال الذهبى فى المهذب
اسناده صالح مع نكارته عن ابى ايوب ﴿ ثلاث ﴾ كامر (هن على فريضة) اى لازمة ولفظ
رواية الحاكم فرائض (وهن لكم تطوع) اى نافلة لا فرض ولا واجب واصل التطوع
التبرع بالشيء (الوتر) وهذا متمسك على قول الثلث كامر بحثه فى الوتر (وركعتا الضحى)
وهذا بيان ادنى مراتبه وهذا سنة على اتفاق الحنفية لا كالوتر مختلفة فى وجوبيته (والنحر)
اى الاضحية يعنى ذبح الضحايا فى عيد الاضحية وفى رواية والفجر اى وركعتا الفجر اى سنته
قال ابن حجر يلزم من قال به وجوب ركعتى الفجر عليه ولم يقولوا به وان وقع فى كلام بعض
السلف ووقع فى كلام الامدى وابن الحاجب وقد ورد ما يعارضه انتهى اقول اخشى ان يكون
ذلك تحريفا فان الذى وقفت عليه بخط الحافظ الذهبى فى تلخيص المستدرك النحر بالنون
وحاء مهملة لا بفاء وجيم ولعله هو الصواب (حم عن عكرمة مرسلا حم ومحمد بن نصر
وقال منكر ك حل وتعقب ق عن ابن عباس قال الذهبى غريب منكر) قال الذهبى ما تكلم ك
عليه وهو حديث منكر وضعفه ن قط وقال ابن حجر ولفظ احمد ركعتا الفجر بدل الضحى وفى رواية

لابن عدى الوتر والضحى وركعتا الفجر ومداره على ابى جناب الكلبي عن عكرمة وهو مدلس وقد عنعنه وقد اطلق الأئمة على هذا الحديث الضعف ﴿ ثلاث ﴾ كامر (من أوتيهن) مبني للمفعول (فقد اوتى) وضميرا الفعلين راجع الى من وهن الى الخصال المقيدة بالثلاث (مثل) بالنصب (ما اوتى آل داود) اى من اوتيهن فقد اوتى الشكر فهو شاكر كشكر آل داود عليه السلام المأمور به فى قوله تعالى اعملوا آل داود شكرا (العدل فى الغضب والرضى) فاذا عدل فيهما صار القلب ميزانا للحق لا يستفزه ولا يميل به من الرضى فكلامه للحق لا للنفس وهذا عزيز جدا اذ اكثر الناس اذا غضب لم يبال بما يقول ولا بما يفعل ومن ثمه كان دعاء النبي عليه السلام اسئلك كلمة الحق فى الغضب والرضى (والقصد فى الفقر والغنا) بحيث لا يبطره الغنى حتى ينفق فى غير حق ولا يعوزه الفقر حتى يمنع من فقره حقا (وخشية الله فى السر والعلانية) لان الخشية ولوج القلب باب الملكوت وحينئذ يستوى سره وعلنه فاذا اوتى العبد هذه الثلاث قوى على ما قوى عليه آل داود عليه السلام وفى الحديث اشعار بذم الخشية والخشوع من غير تزيين الباطن بهما وذلك من الامراض القلبية قال الغزالى ودواؤه الاشتغال بحفظ السر والقلب ليتزين بانوار باطنه افعال ظاهره فيكون مزينا من غير زينة مهيبا من غير اتباع عزيزا من غير عشيرة وقال غيره دواؤه تيقن ان الخلق لا يكرمونه الا بقدر ما جعل الله له فى قلوبهم ويعلم ان باطنه موضع من نظر الحق (الحكيم) الترمذى (عن ابى هريرة) قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلى هذه الاية اعملوا ال داود شكرا ثم ذكره ﴿ ثلاث ﴾ كامر (من الفواقر) اى الدواهي واحدتها فاقرة كانها التى تحطم الفقار كما يقال قاصمة الظهر ذكره الزمخشرى (امام ان احسنت لم يشكر) اى لم يشكرك على احسانك (وان اسأت لم يغفر) لك ما فرط منك من هفوة او كبوة بل يعاقب عليه (وجار) جاير (ان رأى) اى ان علم منك (خيرا) فعلته (دفنه) اى ستره واخفى اثره حتى كانه لم يره ولم يعرف خيره (وان رأى شرا اشاعه) اى نشره واظهره وافشاه بين الناس ليشينك به ويلحق بذلك العار والعيب (وامرأة) اى زوجة لك (ان حضرت) عندها (آذتك) بالقول والفعل (وان غبت) بكسر اوله وسكون الموحدة (عنها خانتك) فى نفسها بالخنا والزنا وفى مالك بالاسراف والاعتساف وعدم الرفق والالطاف فكل واحدة من هذه الثلاث هى الداهية الدهياء والبلية العظمى فان اجتمعت فذلك البلاء الذى لا يضاهى والحزن الذى لا يتناهى (طب كر عن فضالة) بفتح الفاء ومعجمة خفيفة وهو ابن عبيد بالتصغير قال العراقى سنده حسن وقال تلميذه الذهبي فيه محمد بن

عصام بن يزيد ذكره ابن ابى حاتم ولم يخرجه ولم يوثقه رجاله وثقوا (ثلاث) كم (من كن) اى وجدن (فيه حاسبه الله حسابا يسيرا) يوم القيمة فلا يناقشه ولا يشدد عليه ولا يطيل وقوفه لاجله (وادخله الجنة برحمته) اى بفضله وان كان عمله لا يبلغه ذلك لقلته (تعطى من حرمك) عطاءه اومودته اومعروفه (وتعفو عمن ظلمك) فى نفس اومال او عرض (وتصل) بفتح اوله وكسر الصاد من الوصلة (من قطعك) من ذوى قرابتك وغيرهم وتمامه كما فى الطبرانى قال يعنى اباهريرة اذا فعلت هذا فالى يانبى الله قال يدلك الله الجنة (ابن ابى الدنيا فى ذم الغضب طس عد ك ق عن ابى هريرة) قال ك صحيح وقال الذهبى فيه سليمان بن داود ضعيف وقيل واه وفى الميزان سليمان منكر وقال الهيثمى سليمان متروك (ثلاث) كم (من فعلهن فقد اجرم) اى وقع فى الجرم والذنب والجرم بالضم والجريمة بالفتح الذنب وجمع الجريمة جرائم وتجرم عليه اى ادعى عليه ذنبا لم يفعله واجرم واجترم بمعنى اذنب (من عقد لواء فى غير حق) يعنى لقتال من لا يجوز قتاله له شرعا (اوعق والديه) اى اصله وان عليا (اومشى مع ظالم لينصره فقد اجرم) وتمامه عند الطبرانى (يقول الله تعالى انا من المجرمين منتقمون) تنبيه اخرج البيهقى فى الشعب ان كعب الاحبار سئل للوالدين مايجدونه فى كتاب الله قال اذا اقسم عليه لم يبره واذا سأله لم يعطه واذا ائتمنه خان فلذلك العقوق (ابن منيع وابن جرير وابن ابى حاتم طب وابن مردوية عن معاذ) قال الهيثمى فيه عبد العزيز بن عبد الله بن حمزة وهو ضعيف (ثلاث) كم (خصال) بالكسر الفقر والخلق الحسن وهو جمع خصلة (من سعادة المسلم) وفى رواية المرء المسلم بزيادة المرء (فى الدنيا الجار الصالح) اى المسلم الذى لا يؤذى جاره (والمسكن الواسع) اى الكثير المرافق بالنسبة لساكنه ويختلف سعته ح باختلاف الاشخاص فرب واسع لرجل ضيق على رجل آخر وعكسه (والمركب الهنى) اى الدابة السريعة السير غير الجموح والنفور والحسنة المشى الذى لا يخاف منها السقوط وانزعاج الاعضاء وتشويش البدن وفى افهامه ان الجار السوء والمسكن الضيق والمركب الصعب من شقاوته وبذلك افصح فى رواية ابن حبان وجعلها اربعا بزيادة خصلة فى كل من الجهتين فاخرج من حديث اسماعيل بن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه عن جده مرفوعا اربع من السعادة المرأة الصالحة والمسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنى واربع من الشقاوة الجار السوء والمرأة السوء والمسكن الضيق والمركب السوء (طب) وكذا رواه حم ك (عن نافع) بن عبد الحرث كما فى التهذيب وفى الجامع عبد الحارث الخزاعى صحابى استعمله عمر على مكة والطائف وكان فاضلا قال ك

صحيح واقره الذهبي ﴿ثلاث﴾ كامر (من حافظ عليهن) وفي رواية من حفظهن (فهو ولي حقا) اي يتولاه الله امره و يحفظه (ومن ضيعهن) بان تركها اصلا او ترك بعض اركانه و شروطه او عمل بها بالرياء والعجب (فهو عدوي حقا الصلوة) المفروضه يعني المكتوبات الخمس (والصوم) اي صيام رمضان ورواية الجامع الصيام وهما مصدران يقال صام يصوم صوما وصياما اذا امسك وقوم صوم وصيم بتشديد الواو والياء (والجنابه) اي الغسل من الجنابه ومثلها الغسل عن حيض اونفاس في حق المرأة والمراد بكون المضيع عدوالله انه يعاقبه ويذله ويهينه ان لم يدرك العفو وان ضيع ذلك جاحدا فهو كافر فتكون العداوه على بابها (ض عن الحسن مرسلا) يعني الحسن البصري يأتي قال الله ثلث ﴿ثلث﴾ كامر (من كن فيه فهو من الابدال) بالفتح سبق معناه في الابدال (الذين بهم قوام الدنيا) ونظامها وعيشها ومدارها (واهلها) لانهم بهم يرزقون وبهم ينصرون وبهم يمطرون كامر (الرضي بالقضأ والصبر عن محارم الله) سبق معناه في ثلاث درك وثلاث خصال (والغضب في ذات الله) اي في حقه وله و به لا للسواه ولا لنفسه وفي البخاري عن ابي هريرة ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب زاد في رواية ثلاثا قال الخطابي اي اجتنب اسباب الغضب ولا تتعرض لما يجلبه لان نفس الغضب مطبوع في الانسان لا يمكن اخراجه من جبلته وقال ابن حبان اراد ان لا تعمل بعد الغضب شيئا مما نهيت عنه لا انه نهاه عن شئ جبل عليه ولا حيلة له في دفعه وقد اشتملت هذه الكلمة اللطيفة من الحكم واستجلاب المصالح والنعم ودرء المفاسد والنقم على ما لا يحصى بالعد وقد بين ذلك ما نقله في الفتح واشار اليه في قوت الاحياء مع زيادة وهو ان الله خلق الغضب من النار وجعله غريزة في الانسان فمهما صد او نوزع في غرض ما اشتعلت نار الغضب وثارت حتى يحمر الوجه والعينان من الدم لان البشرة تحكي لون ما وراءها وهذا اذا على من دونه واستشعر القدرة عليه وان كان ممن فوقه تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب فيصفر اللون حزنا وان كان على النظير تردد الدم بين انقباض و انبساط فيحمر فيصفر و يترتب على الغضب تغير الباطن و الظاهر كتغير اللون والرعدة في الاطراف وخروج الافعال على غير ترتيب واستحالة الخلقة حتى لو رأى الغضبان نفسه في حال غضبه لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقه (ابو عبد الرحمن في سنن الصوفيه ٨ والديلمي عن معاذ) مر الصبر والغضب ﴿ثلاث﴾ كامر (من توقير) اي من تعظيم (جلال الله) من الثلاثي اي من كماله

(وفي المناوي) ثلاث من كن فيه فهو من الابدال) اي اجتماعهن فيه يدل على كونه منهم (الرضا بالقضاء) اي بما قدر الله وحكم به (والصبر على محارم الله) اي كف النفس عن ارتكابها او شيء منها (والغضب في ذات الله) عزوجل اي عند رؤيته ومن ينتهك محارمه وظاهر صنيع المص ان الديلمي خرجه هكذا بغير زيادة ولا نقصان والامر بخلافه بل تمامه بعد قوله الابدال الذين بهم قوام الدين واهله انتهى بلفظه منه

وصفاته وعظمته وفي حديث حم ع طب عن ابي الدرداء اجلوا الله يغفر لكم اى اجلوا الله المستوجب بجميع صفات الجلال والكمال وعظموه بالجنان واللسان والاركان او اعتقدوا جلالته وعظمته او اطهروا صفاته الجلالية او الكمالية والجمالية وتخلقوا بها بحسب الامكان ومن قال معناه قولوا ياذا الجلال فقد قصر (اكرام ذي الشيبة في الاسلام) وهو ذو السن والكبر والهرم مضى تمام عمره في دين الاسلام (وحامل كتاب الله) اى حملة القرأن (وحامل العلم) اى العلماء العاملين (من كان من صغير او كبير) وهذا بيان الاخيرين وقالوا ومن توقير الله واجلاله ان يطاع ولا يعصى و يشكر فلا يكفر كيف هو يرى و يسمع ومن قام بقلبه يشهد الاجلال فهو اهل الكمال (المياتشي في المجالس المكنة عن ابى امامة) له شواهد ﴿ثلاث﴾ كامر (من السنة) اى الطريق العلى القوى من النبي عليه السلام (الصلوة خلف كل امام) سواء كان ذلك الامام صالحا او فاجرا فكل صلوة يجوز مع كل امام ولو فاسقا ان لم يفسد الصلوة ولم يكن اميا ولم يجر اعتقاده الى الكفر (لك صلوتك) كاملة مؤداة مع الجماعه (وعليه اثمه) اى اثم فجوره كذا عليه اثم افسادها ان افسد بغير علمنا ولا علينا شئ وعلى المؤذنين لان المؤذنين امناء والائمة ضمناء كامر في المؤذنين بحثه (والجهاد مع كل امير) سواء كان برا او فاجرا اى عادلا او جائرا (لك جهادك) تام الاجر (وعليه شره) اى وزرجوره وفسقه وفجوره لحديث خ الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والمغنم اى الثواب في الاخرة والغنيمة في الدنيا فهما بدلان من الخير او خبر مبتداء محذوف اى هو الاجر وذكر بقاء الخير في نواصي الخيل الى يوم القيامه وفسره بالاجر والمغنم المقترن بالاجر انما يكون من الخيل بالجهاد ولم يقيد ذلك بما اذا كان الامام عدلا فدل على انه لا فرق في حصول هذا الفضل بين ان يكون الغزو مع الامام العادل او الجائر وان الاسلام باق و اهله الى يوم القيمه لان من لازم الجهاد بقاء المجاهدين و هم المسلمون وفي حديث د عن ابي هريرة مرفوعا الجهاد واجب عليكم مع كل امير برا كان او فاجرا وان عمل الكبائر وفي حديث انس عنده مرفوعا الجهاد ماض منذ بعثني الله الى ان يقاتل اخر امتي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل (والصلوة) الجنازة (على كل ميت) بتشديد الياء (من اهل التوحيد) وظاهره يشعر بجواز الصلوة على اهل الاهواء سيأتى شرح (وان كان قاتل نفسه) لان قتل نفسه او غيره من الكبائر وهي لا تخرج العبد من الايمان ولا تدخله الى الكفر كما في العقائد (قط والديلمي عن ابن مسعود) سبق الجهاد ﴿ثلاث﴾ كامر (اخافهن على امتي) الامة الاجابة (من بعدى الضلاله) فهي ضد الهدايه

والاضلال بغيره فهوضد الاهتداء (بعد المعرفة) قال الله يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين (ومضلات الفتن) من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف كفتن المال والجاه واختلاف الاراء وكثرة الاهواء وغيرها والفتنة البلاء والمحنة فالاولاد فتنة يوقعون فى الاثم والعقوبة كما مر اياكم والفتنة بحثه (وشهوة البطن والفرج) والشهوة بسكون العين فحركت فى الجمع فيجمع على الشهوات والشهوة يراد به اسم المفعول اى المشتهيات فهو من باب رجل عدل حيث جعلت نفس المصدر مبالغة ميل النفس الى الشئ فجعل الاعيان التى ذكرت شهوات مبالغة فى كونها مشتهات كانه اراد تخسيسها بتسميتها اذ الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية فكان المقصود من ذكر هذا اللفظ التنفير عنها كما وقع فى التنزيل زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا (الديلمى عن على) مر اخوف ❁ ثلاث ❁ كما مر (فاتنات) جمع فاتنة اى موقعات للبلاء (الشعر) والظاهر بفتحتين كثير الشعر يقال شعر الرجل شعرا اذ اكثر شعره والاصح هنا بالفتح والسكون وبالفارسى موى وجمعه اشعار وشعور واما على تقدير الكسر فهو الكلام المقفى الموزون قصدا والتقييد بالقصد مخرج ماوقع موزونا اتفاقا فلا يسمى شعرا والرجز نوع من الشعر عند الاكثر وسمى رجزا لتقارب اجزائه واضطراب اللسان به يقال رجز البعير اذا تقارب خطوه واضطرب لضعف والحداء كذلك وهو سوق الابل بضرب مخصوص والغناء ويكون بالرجز غالبا واول من حدء الابل عبد لمضر بن نزار بن معد بن عدنان كان فى ابل المضر فقصر فضربه على يده فاوجعه فقال يايداه يايداه وكان حسن الصوت فاسرعت الابل لما سمعته فى السير فكان ذلك مبدأ الحداء ويلحق به غناء الحجيج المشوق للحج بذكر الكعبة والبيت الحرام وغيرها من الشاعر العظام وما يحرض اهل الجهاد على القتال ومنه غناء المرأة لتسكيت الولد فى المهد (الحسن منه) هو ما كان فى توحيد الله والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب ومدح الرسول عليه السلام والصحابة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وغلول ومنه هجو الكافرين وعن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم فوالذى نفسى بيده لهو اشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك واما الشعر القبيح فاباطيلهم وكذبهم وتمييز الاعراض والقدح فى الانساب ومدح من لا يستحق المدح والهجاء ولا يستحسن ذلك منهم الا الغاوون كما قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون اى السفهاء

اوالمراؤون اوالشياطين اوالمشركون وسمى الثعلبي من شعراء المشركين عبد الله بن الزبعرى وهبير بن ابى وهب ومسافع بن عمرو وامية بن ابى الصلت وقال الزجاج اذا مدح اوهجا شاعر بما لا يكون واحب ذلك قوم وتابعوه فهم الغاوون الم تر انهم فى كل واد يهيمون كما فى القسطلانى (والوجه الحسن) لانه جالب للقلوب (والصوت الحسن) كذلك وكل منهما جاذب للروح كاشف للحالات والحزن (الديلمى عن انس) مراجعو بحث ﴿ثلاث﴾ كامر (يبقين) بفتح الياء والقاف اوكسرها والبقاء والبقى بفتح الباء وسكون القاف الشئ الممتد والمستمر على حالة السابقة يقال بقى بقاء و بقيا اذا لم يفن بابه علم وضرب و يقال بقى بقيا اذا رصده والبقوى على وزن تقوى والبقا والبقوى على وزن بشرى اسماء اشياء بقين ومنه قوله تعالى بقية الله خير اى طاعة الله اوانتظار ثوابه (للعبد بعد موته) اى يجد الثواب له (صدقة اجراها) اى استمرها واقامها العبد كالاوقاف ونحوها (وعلم احياه) اى انتفع به بنفسه اوغيره قيل هو الاحكام المستنبطة من النصوص والظاهر انه عام متناول ما خلفه من تصنيف اوتعليم فى العلوم الشرعية وما يحتاج اليه فى تعلمها فالمراد العلم المنتفع به لان ما لا ينتفع به لا يثمر اجرا (وذرية يبقون) بفتح الياء وفتح القاف اوضمها (بعده يذكرون الله) والمراد بالذرية الصالحون لان الاجر لا يحصل من غيرهم واما الوزر فلا يلحق بالاب من سيئة ولده اذا كان نيته فى تحصيل الخير كما فى ابن ملك (ابو الشيخ عن انس) سبق معناه فى اذا مات ﴿ثلاث﴾ كامر (قد فرغ الله من القضاء فيهن) قبل خلق السموات والارض خمسين الف سنة اعلم ان القدر بفتح القاف والدال هو التقدير والقضاء هو التفصيل والقطع فالقضا اخص من القدر لانه الفصل بين التقدير فالقدر كالاساس والقضاء هو التفصيل والقطع وقيل ان القدر بمنزلة المعد للكيل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا لما قال ابو عبيدة لعمر لما اراد الفرار من الطاعون بالشام اتفر من القضاء قال افر من قضاء الله الى قدر الله تنبيها على ان القدر ما لم يكن قضاء فرجوان يدفعه الله فاذا قضى فلا مدفع له و يشهد لذلك قوله تعالى وكان امرا مقضيا وكان على ربك حتما مقضيا تنبيها على انه صار بحيث لا يمكن تلاقيه وذكر ان عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل فقال اشكل على قوله تعالى كل يوم هو فى شأن وقال النبى صلى الله عليه وسلم جف القلم بما انت لاقيه وقال اهل السنة ان الله تعالى قدر الاشياء اى علم مقاديرها واحوالها وازمانها قبل ايجادها ثم اوجد منها ما سبق فى علمه فلا يحدث فى العالم العلوى والسفلى الا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وارادته دون خلقه وان الخلق ليس لهم فيها الا نوع اكتساب

ومحاولة ونسبة واضافة وان كان كله انما حصل لهم بتيسير الله وبقدرة الله والهامه لا اله الا هو ولا خالق غيره كما نص عليه القرأن والسنة وقال السمعانى سبيل معرفة هذا الباب التوفيق من الكتاب والسنة دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوفيق فيه ضل وتاه فى بحار الحيرة ولم يبلغ شفاء ولا ما تطمئن به القلب لان القدر سر من اسرار الله تعالى اختص العليم الخبير به وضرب دونه الاستار وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب قيل ان القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف قبل دخولها (لا يبغين احدكم) بفتح الياء وكسر الغين وتشديد النون والبغي الفساد والظلم وتجاوز الحد يقال بغى الوالى اذا تجاوز وظلم والبغي بكسر الغين تجاوز الحد والزنا ومنه قوله تعالى وما كانت امك بغيا والباغي الفاسد والظالم والمخالف لامام العادل (فان الله تعالى يقول يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم) هذا آخرها بين من الاية واعلم ان الله تعالى لما حكى عنهم هذا التضرع الكامل بين انهم بعد الخلاص من تلك البلية والمحنة اقدموا فى الحال على البغي فى الارض بغير الحق قال ابن عباس يريد به الفساد و التكذيب والجراءة على الله تعالى ومعنى البغي قصد الاستعلاء بالظلم قال الزجاج الترقي فى الفساد قال الاصمعي يقال بغى الجرح يبغي بغيا اذا رقى فى الفساد و بغت المرأة اذا فجرت والبغو على وزن عدو الزانية يقال امرأة بغي وبغواى عاهرة قال الكشاف اصله بغوى وعند الاخفش بغى والبغو على غير قياس وقال الكشاف مادة البغي موضوع لطلب تجاوز الاقتصادى وقال الواحدى اصل هذا اللفظ من الطلب فان قيل فما معنى بغير الحق والبغي لا يكون الا بغير الحق فانا البغي قد يكون بالحق و هو استعلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقطع اشجارهم كما فعل صلى الله عليه وسلم ببنى قريظة ثم انه تعالى بين ان هذا البغي امر باطل يجب على العاقل ان يحترز منه فقال يا ايها الناس انما بغيكم الاية (ولا يمكرن احدكم) بتشديد النون واحد فاعله (فان الله تعالى يقول ولا يحيق المكر السيء الا باهله) وهو اضافة الجنس الى نوعه كما يقال علم الفقه وتحقيق معناه ومكروا مكرا سيئا ثم عرف لظهور مكرهم ثم ترك التعريف باللام واضيف الى السيء لكون السوء فيه ابين الامور ويحتمل ان يقال بان المكر بمعنى العمل كما فى قوله والذين يمكرون السيئات يعملون السيئات ومكر السيء وهو جميع ما كان يصدر منهم من القصد الى الايذاء ومنع الناس من الدخول فى الايمان واظهار الانكار ثم قال ولا يحيق المكر السيء الا باهله اى لا يحيط الا بفاعله (ولا ينكثن) بتشديد النون وما قبل النون مفتوح والافعال مفرده (احدكم) فاعله (فان الله تعالى يقول فمن نكث فانما نكث

وأول الاية هو الذي يسيركم فى البحر حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فلما انجاهم اذا هم يبغون فى الارض بغير الحق يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون ﷺ

واول الاية واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا استكبارا فى الارض ومكر السيء ولا يحيق المكر السيء الا باهله ﷺ

على نفسه) واول الاية ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم قال الرازى لما بين انه مرسل ذكر ان من بايعه فقد بايع الله وقوله فمن الى آخره اما على قول المفسرين المراد من اليد النعمة او العلبه والقوة فلان من نكث فوت على نفسه الاحسان الجزيل فى مقابلة العمل القليل فقد خسر ونكثه على نفسه واما على قولهم المراد الحفظ فهو عائد الى قوله انما يبايعون الله يعنى من يبايعك ايها النبى اذا نكث لايكون نكثه عائدا اليك لان البيعة مع الله ولا الى الله لانه لايتضرر بشئ فضرره لايعود الا اليه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسؤتيه اجرا عظيما لان مأكل الجنة تكون من ارفع الاجناس وتكون فى غاية الكثرة وتكون ممتدا الى الابد لا انقطاع فيناسب ان يقال له عظيم والعظم فى حقه تعالى اشارة الى كماله فى صفاته (الديلمى عن انس) بأتى فدر ومر ثلاث من كن فيه فهى ﴿ثلاث﴾ كامر (لايحاسب) مبنى للمفعول (بهن العبد) اى الانسان الفاعل لهن (ظل خص) بضم الخاء وتشديد الصاد بيت من القصب وعند البعض الجدار من القصب وجمعه خصص (يستظل به) مبنى للفاعل (وكسره) بالكسر وسكون السين قطعة خبز والكسرة قطعة من كل شئ مكسور وهنا قطعة الخبز وجمعه كسر بكسر الكاف وفتح السين (يشدبها صلبه) اى يقيم بها ظهره للعاده والحرب والبطش (وثوب يوارى) بضم اوله وكسر الراء اى يستر (به عورته) قال فى الفردوس الخص بيت من قصب وقيل مكتوب فى التورية يا ابن ادم كسرة تكفيك وخرقة توار يك وجحرة تؤويك (الديلمى عن الحسن) البصرى (مرسلا) ورواه حم هب عنه وقال هب هذا جاء مرسلا وهو مرسل جيد وبعضده ما اخرجه الديلمى ايضا عن الحسن بن على وعثمان مرفوعا ثلاث ليس على ابن ادم فيهن حساب طعام يقيم به صلبه وبيت يسكنه وثوب يوارى به عورته فاوراء ذلك كله حساب ﴿ثلاث﴾ كامر (لايعرضن) بتشديد النون وكسر الراء ن عرضه عارض من الحمرة وغيرها وعرض الجاريه على البيع وعرض الكتابه وعرض الجند اذا امرهم عليه ونظر ما حالهم (احدكم نفسه لها) بل يلزم منع نفسه وحبسها عن هذه الثلاث (وهو صائم) ندبا (الحجام) لانه يورث الضعف بل الفساد للصوم (والحجامة) وهى كذلك وفى حديث خ افطر الحاجم والمحجوم وصله ن عن الحسن وقد اخذ بظاهره احمد انهما يفطران وعليه جماهير اصحابه وهو من المفردات وعنه ان علما بالنهى افطرا والا فلا وقال فى الفروع ظاهر كلام احمد والاصحاب انه لا افطار ان لم يظهر دم قال وهو متجه اختاره البعض وضعف خلافه ولو خرج الدم بنفسه لغير التداوى بدل الحجامه لم يفطر انتهى وقال الائمة الثلاثه لا يفطر وحملوا الحديث كما قال

وقوله تع يد الله فوق ايديهم يحتمل وجوها وذلك ان اليد فى الموضعين اما ان تكون بمعنى واحد وتكون بمعنيين فان قلنا انها بمعنى واحد ففيه وجهان احدهما يد الله نعمة الله عليه فوق احسانهم الى الله كما قال تع بل الله يمن عليكم ان هداكم للايمان وثانيهما يد الله فوق يدايهم اى نصرته اياهم اقوى واعلى من نصرتهم اياه يقال اليد لفلان اى الغلبة والنصرة والقهر واما ان قلنا انها بمعنيين فنقول فى حق الله تع بمعنى الحفظ وفى حق المبايعين بمعنى الجارحة واليد كناية عن الحفظ مأخوذ من حال المتبايعين اذا مد كل واحد منهما يده الى صاحبه فى البيع والشراء وبينهما ثالث يضع يده على ايديهما يحفظ الى ان تم العهد فقال يد الله فوق ايد يهم يحفظهم على البيعة كما يحفظ ذلك المتوسط ١٢

البغوى على معنى انهما تعرضا لافطار المحجوم للضعف والحاجم لانه لايأمن ان يصل الى جوفه شئ بمص المحجم وفى رواية فى خ عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم وهذا ناسخ لحديث افطر الحاجم والمحجوم لانه جاء فى بعض طرقه ان ذلك وقع فى حجة الوداع ( والنظر الى المرأة الشابة ) اى النظر بالشهوة الى امرأة ان لم يأمن على نفسه ( الديلمى عن ابى امامة ) له شواهد عظيمة ﴿ ثلاث خصال ﴾ كامر ( لايفعلها الا اهل الجنة ) واهل السعادة ومن سبقت له العناية الازليه ( طلب العلم ) من المهد الى اللحد وتعليمه كذلك كما فى حديث خ لاحسد الا فى اثنين رجل اتاه الله مالا فسلط على هلكته فى الحق ورجل اتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها واطلق الحسد واراد به الغبطة وحينئذ من باب اطلاق المسبب على السبب ويؤيده ما عند البخارى فى فضائل القرأن عن ابى هريرة ليتنى اوتيت مثل ما اوتى فلان فعملت مثل ما يعمل فلم يتمن السلب بل ان يكون مثله او الحسد على حقيقته وخص منه المستثنى لاباحته كما خص نوع من الكذب بالرخصة وان كانت جملة محظورة فالمعنى هنا لااباحة فى شئ من الحسد الا فيما كان هذا سبيله اى لاحسد محمود الا فى هذين ( والترحم على اهل القبور ) ولا يرحمهم الا الرحماء وفى حديث خ كان صلى الله عليه وسلم عند موت ابراهيم يترحم ففاضت عيناه فقال سعد يارسول الله ماهذا فقال هذه رحمة جعلها الله فى قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء اى ان الذين يرحمهم الله من عباده الرحماء جمع رحيم من صيغ المبالغة ومقتضاه ان رحمته تعالى تختص بمن اتصف وتحقق بها بخلاف من فيه ادنى رحمه لكن ثبت فى حديث عبد الله بن عمرو عند د الراحمون يرحمهم الرحمن والراحمون جمع راحم فيدخل فيه كل من فيه ادنى رحمة ( وحب الفقراء ) مر بحثه فى اتخذوا عند الفقراء ايادى فان لهم دولة يوم القيمة ( الديلمى عن انس ) له شواهد ﴿ ثلاث ﴾ كامر ( خصال ) بالكسر جمع خصلة كامر ( تورث القسوة ) اى الغلظة والشدة ( فى القلب حب الطعام ) لانه ان جاع لبطن شبع سائر الاعضاء وسكن وان شبع جاع سائر الاعضاء وهاج وفيه آلة تنهم والامتلاء البطنة تذهب الفطنة وفيه قلة العبادة وفقد حلاوتها وخطر الوقوع فى الشبهه والحرام و شغل القلب والبدن بالتحصيل اولا ثم بالتهيئة ثم بالاكل ثم بافراغه والتخلص عنه باختلاف وتردد الى الخلاء ثم بالسلامة المتولده عن الشبع والسؤال والحساب يوم القيمه وخوف الدخول فى وعيد قوله تعالى اذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا وشدة سكرات الموت ( وحب النوم ) وحب الجاه كذلك ( وحب الراحه ) قيل ان الحجب المانعة عن وصاله تعالى اربعة حجاب

المال وحجاب الجاه وحجاب التقليد وحجاب المقاصد النفسانية ورفعه ترك كل معبود سوى الله سيما الهوى فمن اتخذ آلهه هواه و بعد رفع هذه الحجب يتحصن بار بعة الجوع والسهر والصمت والخلوة (الديلمى عن عايشة) له شواهد ﴿ثلاث﴾ كما مر (من اتمام الصلوة) اى من مكملاتها (اسباغ الوضوء) اى اتمامه (وعدل الصف) وفى حديث خ اقيموا صفوفكم فانى اراكم من وراء ظهرى قال انس وكان احدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه المراد بذلك المبالغة فى تعديل الصف وسد خلله وقد ورد الامر بسد خلل الصف والترغيب فيه فى احاديث كحديث د و صححه ك وابن خزيمة اقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولا تذروا فرجات للشيطان ومن وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله عزوجل وفى حديث خ فى باب اثم من لم يتم الصفوف عند القيام الى الصلوة عن انس فقيل له ما انكرت منا منذ يوم عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما انكرت شيئا الا انكم لا تقيموا الصفوف فان قلت الانكار قد يقع على ترك السنة فلا يدل على حصول الاثم فكيف المطابقة بين الترجمة والحديث اجيب باحتمال ان يكون خ اخذ الوجوب من صيغة الامر فى قوله سووا ومن عموم قوله صلوا كما رأيتمونى اصلى ومن ورود الوعيد على تركه فترجح عنده بهذه القرائن ان انكار انس انما وقع على ترك الواجب نعم مع القول بوجوب التسوية صلوة من لم يسو صحيحة ويؤيده ان انسا مع انكاره عليهم لم يأمرهم بالاعادة والجمهور على انها سنة وليس الانكار للزوم الشرعى بل للتغليظ والتحريض على الاتمام (والاقتداء بالامام) سيأتى فى بحث صلوة الجماعة ٣ (عبد الرزاق عن زيد بن اسلم مرسلا) بفتح الهمزة هو الفقيه العمرى احد الاعلام ﴿ثلاث﴾ كما مر (لا يعاد صاحبهن) مبنى للمفعول من العيادة اى لا تندب عيادته لانها لا تجوز (الرمد) بفتحتين وجع العين (وصاحب الضرس) بالكسر اى الذى به وجع الضرس اوغيره من الانسان (وصاحب الدمل) اى الذى به دمل او جرح صغير وان تعدد لان هذه من الآلام التى لا ينقطع صاحبها بسببها غالبا وهذا صريح فى ان وجع العين ليس بمرض وتمسك به قوم وذهب آخرون الى انه مرض وعليه مالك فانه سئل عمن به مرض او صداع شديد فقال هو من الافطار فى سعة فقالوا لا تندب عيادته لكون عايده قد يرى ما لا يراه هو وتعقب بانه امر خارجى قد يأتى مثله فى بقية الامراض كالمغمى عليه قال فى المطامح فجعله مرضا انتهى و يشهد له ما فى ابى داود و صححه ك عن زيد بن ارقم ان النبى صلى الله عليه وسلم عاده من وجع بعينيه وهو عند خ فى الادب وسياقه اتم و به اخذ الشافعية وحملوا الحديث على ان الغالب من عدم الانقطاع لذلك (طس عن ابى هريرة)

وقال فى المناوى ثلاث من تمام الصلوة اى مكملاتها اسباغ الوضوء اى اتمامه بسننه وادابه وتجنب مكروهاته وعدل الصف اى تسوية الصفوف واقامتها على سمت واحد والاقتداء بالامام يعنى فى الصلوات جماعة فانها من مكملات الصلوة ومن كانت صلوة الجماعة تفضل على صلوة الفذ بضع وعشرين درجة وسيأتى بحث مثله

قال ابن حجر هذا الحديث صحح البيهقي وقفه على يحيى بن ابى كثير فجزم ابن الجوزى بوضعه وهم ﴿ ثلاث ﴾ كامر ( من كن فيه ) اى وجدن فيه ( فقد برئ ) اى بعد ( من الشح ) بالضم شدة البخل كامر فى اياكم والشح بحثه فمن ترحم الله عليه وقاه وصانه من اذى شح نفسه ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ( من ادى زكوة ماله ) الواجبة عليه على مستحقيها ( طيبة بها نفسه ) اى لا قهرا ولا استكراها ولا الجاء ملجئ ( وقرى الضيف ) اى اتى عنده وقربه وقرب اليه طعاما ( واعطى فى النوائب ) هى ما ينوب الانسان اى ينزل به من المهمات والحوادث والفتن والحروب وغيرها ( طص عن جابر ) ورواه طب عن خالد بن زيد بن حارثة قال فى الاصابة اسناده حسن بلفظ ثلاث من كن فيه وقى شح نفسه من ادى الزكوة واقرى الضيف واعطى فى النائبة ﴿ ثلاثة ﴾ بتاء التذكير اى ثلاثة اشخاص او اصناف او نفر او ثلاثة انواع من البشر او نحوه وكذا ما بعده الى آخر الثلاثات ( لا يكلمهم الله يوم القيمة ) تكليم رضى عنهم او كلاما يسرهم او لا يرسل لهم الملائكة بالتحية او بلا ئكة الرحمة ولما كان لكثرة الجمع مدخل عظيم فى مشقة الخزى قال يوم القيمة الذى من افتضح فى جمعه لم يفر ( ولا ينظر اليهم ) نظر رحمة وعطف واحسان وانعام واطف ( ولا يزكيهم ) لا يطهرهم من الذنوب اولا يثنى عليهم ( ولهم عذاب اليم ) اى مولم يعرفون به ماجهلوا من عظمته واجترؤا من مخالفته وكررها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال ابو ذر خابوا وخسروا من هم يارسول الله قال ( المسبل ازاره ) بضم الميم وكسر الباء اى المرخى له والجار طرفيه خيلاء وخص الازار لانه عامه لباسهم فلغيره من قميص ونحوه حكمه ( والمنان الذى لا يعطى ) غيره ( شيأ الا منه ) اى من به على من اعطاه والمراد بالمن النقص من الحق والخيانة فى نحو كيل ووزن ومنه وان لك لاجرا غير ممنون اى منقوص ( والمنفق سلعته ) بتشديد الفاء اى الذى يروج متاعه ( بالحلف ) بكسر اللام وسكونها ( الكاذب ) اى الفاجر قال الطيبى جمع الثلاثة فى قرن لان المسبل ازاره هو المتكبر المرتفع بنفسه على الناس ويحقرهم والمنان انما من بعطائه لما رأى من علوه على المعطى له والحالف البايع يراعى غبطة نفسه وهضم صاحب الحق والحاصل من المجموع احتقار الغير وايثار نفسه ولذلك يجازيه الله باحتقاره له وعدم التفاته اليه كما لوح به ولا يكلمهم وانما قدم ذكر الخبر مع رتبة التأخير عن الفعل لتفخيم شانه وتهويل امره لتذهب النفس كل مذهب ولو قيل المسبل والمنان والمنفق لا يكلمهم لم يقع هذا الموقع ( طحم م د ت حسن صحيح ن ه حب ابن جرير والدارمى عن ابى ذر ) له شواهد عظيمة

﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( من كن فيه ) اى اتصفن به ( يستكمل ايمانه ) بالبناء للمجهول أى اجتماعهن فى انسان يدل على كمال ايمانه وقوته ( رجل لا يخاف فى الله لومة لائم ) واللوم بالفتح وسكون الواو الذم والملامة يقال لامه على كذا لوما ولومة فهو ملوم اذا عزله من باب قال ولومه بالتشديد للمبالغة واللوم جمع لائم كراكع وركع الامه الرجل اتى بما يلام عليه وقيل الامه بمعنى لامه وتلاوموا اى لام بعضهم بعضا ورجل لومة يلومه الناس ولومة بفتح الواو يلوم الناس ( ولا يرائى ) بضم اوله ( بشئ من عمله ) بل انما يعمل لوجه الله تعالى مراعيا للاخلاص فى سائر اعماله ( واذا عرض عليه امران احدهما للدنيا والاخر للاخرة اختار امر الاخرة ) لبقائها ودوامها ( على الدنيا ) لفنائها واضمحلالها وسرعة زوالها قال الله تعالى وما الحيوة الدنيا الامتاع الغرور والمتاع ما يتمتع به و ينفع اشبه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على المستام و يغر حتى يشتريه ثم يتبين فساده ورداءته والشيطان هو المدلس الغرور وقرأ عبدالله بفتح الغين وفسر بالشيطان ويجوز ان يكون فعولا بمعنى مفعول اى متاع المغرور اى المخدوع واصل الغرر الخدع قال سعيد بن جبير هذا فى حق من آثر الدنيا على الاخرة واما من طلب متاع الدنيا للاخرة فانها نعم المتاع وعن الحسن كخضرة النبات ولعب النبات لا حاصل لها فينبغى للانسان ان يأخذ من هذا المتاع بطاعة الله تعالى ما استطاع ( كر والديلمى عن ابى هريرة ) مر بحث الدنيا فى الدنيا ﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( اذا رأيتهن فعند ذلك ) اى عند رؤيتهن يعنى عقبها على القرب منها تقوم الساعة ( اخراب العامر ) اى الارض المعمورة اوالبلاد المعمورة ( و عمارة الخراب ) قال ابن قتيبة اراد به نحوا مما يفعله الملوك من اخراب بناء جيد محكم و ابتناء غيره فى الموات بغير علة الا اعطاء النفس الشهوة ومتابعة الهوى ( وان يكون ) عطف على اخراب و هذا ثان الامر الحادث ( المعروف منكرا وان يكون المنكر معروفا ) اى يكون ذلك دأب الناس وديدنهم فمن امرهم بمعروف عدوا امره به منكرا واذوه ومقتوه ومن نهاهم عن منكر فعلوه عدوا نهيه عنه نهيا عن معروف فعلوه فآذوه ومقتوه ( وان يتمرس الرجل ) بمثناة تحتية فمثناة فوقية فميم كلها مفتوحات فراء مشددة فسين مهملة ( بالامانة ) اى يتلعب بها و يتعرض ( تمرس البعير ) بضم الراء ( بالشجرة ) اى يتلعب و يعبث كما يعبث البعير بالشجرة و يتحكك بها والتمرس شدة الالتواء وهو كناية عن جرءة الرجل باخذها وسرقتها واخلالها ( ابن مندة كرعن عروة ) بن محمد بن عطية بن عروة السعدى وهو رواه عن ابيه عطية وهو صدوق من الطبقة الثالثة و كلام السيوطى كالصريح فى انه صحابى وفيه

خلاف ومات على رأس المائة ورواه ايضا من هذا الطبراني ﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( لا يرد الله دعاءهم ) اذا توفرت شروطه واركانه ومن شروطه اكل الحلال وصدق المقال وبحثه في نتايج الاخلاص ( الذاكر الله كثيرا ) يحتمل على المداوم ويحتمل الذاكر كثيرا عند ارادة الدعاء ( ودعوة المظلوم ) وان كان فاسقا او كافرا ( والامام المقسط ) اي العادل في رعيته مرمرارا ( هب عن ابي هريرة ) وفيه حمد بن الاسود اورده الذهبي في الضعفاء وكان عفان يحمل عليه عن عبد الله بن سعيد ثقه ضعفه ابو حاتم عن شريك بن ابي نمر ﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( اصوات ) جمع صوت ( يباهي الله عز وجل بهن ) اي يكلم او يثني بسببهن ( الملائكة ) واصل التباهي المفاخر ( الاذان ) وفيه فضل الاذان وعظم قدره لان الشيطان يهرب منه ولا يهرب عند قرائته أن في الصلوة التي افضل منه كما في حديث خ اذا نودي للصلوة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع التأذين لعظم امره لما اشتمل عليه من قواعد الدين واظهار شرايع الاسلام او حتى لا يشهد للموذن بما سمعه اذا استشهد يوم القيمة لانه داخل في الجن والانس المذكورين في حديث لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس الا شهد له يوم القيمة [illegible] ليس اهلا للشهادة لانه كافر والمراد بالحديث مؤمنوا الجن ( والتكبير في سبيل الله عز وجل ) اي في حال قتال الكفار ( ورفع الصوت بالتلبية ) في النسك اي يقول لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وهذا في حق الذكر ويشهد له كل حجر وشجر يوم القيمة ( ابن النجار والديلمي عن جابر ) قال ابن حجر غريب ضعيف ﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( في ضمان الله عز وجل ) اي في حفظه وكنفه ورعايته ( رجل خرج الى مسجد من مساجد الله ) اي يريد الصلوة والاعتكاف فيه ( ورجل خرج غازيا في سبيل الله ) اي في الجهاد لاعلاء كلمة الله ( ورجل خرج حاجا ) اي بمال حلال لآية ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله فلا يزال مضمونا على الله في هذه الافعال حتى يتوفاه الله وفي حديث حب [illegible] عن ابي امامة بسند صحيح ثلاثة كلهم ضامن على الله رجل خرج غازيا في سبيل الله [illegible] ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة او يرد بما نال من اجر او غنيمة ورجل راح الى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة او يرده بما نال من اجر او غنيمة ورجل دخل بيته بسلام فهو ضامن على الله اي مضمون على حد عيشة راضية اي مرضية او ذو ضمان كالساقط واللابن فهو من باب النسب ذكر البيضاوي وسبقه الى نحوه النووي قال في الاذكار معنى ضامن صاحب الضمان والضمان الرعاية للشيء كما يقال تامر ولابن اي صاحب تمر ولبن وقال الطيبي عدي

ضامن بعلى تضمينا لمعنى الوجوب والمحافظة على سبيل الوعد اى يجب على الله وعدا
ان يكفل من مضار الدنيا والدين ( حل عن ابى هريره ) واقر الذهبى صحة حديث حب
﴿ ثلاثة ﴾ كما مر ( ليس عليهم حساب ) ظاهره حساب مناقشة لا حساب عرض كما يدل
عليه عليهم ( فيما طعموا ) اى اكلوا اوشربوا ( اذا كان ) المأكول او المشروب ( حلالا
الصائم ) عند الفطر ( والمتسحر ) للصوم ( والمرابط فى سبيل الله ) اى الملازم لبعض الثغور
بقصد الجهاد كما مر بحثه فى ان المرابط والرباط ( طب عن ابن عباس ) قال الذهبى فيه
عبدالله بن عصمة عن ابى الصباح وهما مجهولان ﴿ ثلاثة ﴾ كما مر ( لا تسئال عنهم ) فانهم
من الهالكين فلا يرجون ( رجل ينازع الله ازاره ) بكسر الهمزة ( ورجل ينازع الله رداءه )
بكسر الراء وفسر المقصود منهما فقال ( فان رداءه الكبرياء وازاره العز ) آكدبان والجملة
الاسمية لمزيد الرد على المنكر فمن تكبر من المخلوقين او تعزز فقد نازع الخالق تعالى رداءه
وازاره الخاصين به فله فى الدنيا الذل والصغار وفى الاخرة عذاب النار ( ورجل فى شك
من امر الله ) عزوجل افى الله شك فاطر السموات والارض ( والقنوط ) بالضم قطع الرجاء
واليأس وكذا القنط والقناطة بفتح القاف والنون فيهما و بابه دخل وجلس فهو قنط
وقنوط وقانط ومنه قوله تعالى فلا تكن من القانطين ( من رحمة الله ) انه لا ييأس من روح الله
الا القوم الكافرون ( حم ع خ فى الادب طب عن فضالة بن عبيد ) قال الهيثمى رجاله ثقات
﴿ ثلاثة ﴾ كما مر ( انا خصمهم يوم القيمه ) ذكر الثلاثه ليس للتقييد فانه خصم كل ظالم
لكن اراد التغليظ عليهم لشناعة فعلهم والخصم يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر
والمؤنث بلفظ واحد وهذا الحديث من الاحاديث القدسية فقد رواه خ بلفظ هذا فقال
فوقع فى هذه اللفظ اختصار ( ومن كنت خصمه خصمته ) فانه لا يغلبه شئ ( رجل اعطى بى )
اى اعطى الامان باسمى او بذكرى او بما شرعته من الدين كان يقول عليك عهد الله
او ذمه او ذمة رسوله ( ثم غدر ) اى نقض العهد الذى عاهد عليه لانه جعل الله كفيلا له فيما لزمه
من وفاء ما اعطى والكفيل خصم المكفول به للمكفول له ( ورجل باع حرا فاكل ثمنه ) يعنى
انتفع به على اى وجه كان وخص الاكل لانه اخص المنافع وذلك لان من باع حرا فهو
غاصب لعبد الله الذى ليس لاحد غير الله عليه سبيل فالمغصوب منه خصم الغاصب ( ورجل
استأجر اجيرا فاستوفى منه ) اى العمل ( ولم يوفه ) اى اجره لانه استأجر وغلة العبد لمولاه فهو
الخصم فى طلب اجرة عبده هذا حكمة تخصيص هؤلاء لكنه تعالى اكرم الخصوم واغناهم
والكريم اذا ملك احسن واذا حاسب سمح واذا سئل وهب والخبر مسوق لمعنيين احدهما

تعظيم هذه الخصال وانها كبائر جرائم وخطايا عظايم يتعين الحذر منها والثانى الاخبار عن كرم الله وفضله وانه الخصم الغنى الكريم الرؤف الرحيم واذا كان هو الخصم كان ارجى للعبد لانه غنى لايتعاظمه ذنب ولاينقصه شئ فيناقش فيه بل يرجى [illegible] من عنده كما جاء كثير من الاخبار فيما أله من حديث جمع الخوف والرجاء اللذين هما سيماء العبودية اذ هى اضطرار وافتقار فالخوف اضطرار والرجاء افتقار والعباده لله انما يصفو نحو التقصير وشكر التوفيق فرؤية التقصير توجب الخوف ورؤيه التوفيق توجب الرجاء وهذا قيل فى معنى هذا الحديث اقاويل كثيرة (ه عن ابى هريرة) وروى خ فى البيع والاجاره لكن بدون من كنت خصمه خصمته ولفظه عن الله تعالى ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة رجل اعطى فى ثم غدر ورجل باع حرا فأكل ثمنه ورجل استأجر اجيرا فاستوفى منه ولم يعطه اجره فهو عند خ من الاحاديث القدسية [illegible] باضافه الى (ايام ولياليهن للمسافر) وفى حديث عن صفوان بسند صحيح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا اذا كنا مسافرين اوسفرا ان لاننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة فدل بالنزع على عدم جواز المسح فى الغسل والوضوء لاجل الجنابة فهى مانعة من المسح (ويوم وليلة للمقيم) والسنة ان يمسح على اعلاها ولايسن استيعابه بالمسح ويكره تكراره وكذا غسل الخف (لاينزعه من نوم ولا بول ولا غائط) اى لاينزعه عند الوضوء قبل تمام مدته لاجل النوم والبول والتغوط (الا من جنابة) وفى حديث حب وابن خزيمة انه صلى الله عليه وسلم ارخص للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوما وليلة اذا تطهر فلبس خفيه ان يمسح عليهما اى من الحدث بعد اللبس لان وقت المسح يدخل بابتداء الحدث على الراجح فاعتبرت مدته منه واختار فى المجموع قول ابى ثور وابن المنذر ان ابتداء المدة من المسح لان قوة الاحاديث تعطيه وهذا موافق فى الدلالة على اشتراط الطهاره الكاملة عند اللبس فلو لبس قبل غسل رجليه وغسلهما فيه لم يجز المسح الا ان ينزعهما من مقرهما ثم يدخلهما فيه ولو ادخل احدهما بعد غسلها ثم غسل الاخرى وادخلها لم يجز المسح الا ان ينزع الاولى من مقرها ثم يدخلها فيه لان الحكم المترتب على التثنية غير الحكم المترتب على الوحدة واستضعفه ابن دقيق العيد لان الاحتمال باق قال ولكن ان ضم اليه يدل على ان الطهارة لاتتبعض واتجه لو ابتداء اللبس بعد غسلهما ثم احدث قبل وصولهما الى موضع القدم لم يجز المسح ولو غسلهما بنية الوضوء ثم لبسهما ثم اكمل باقى اعضاء الوضوء لم يجزله المسح عند الشافعية ومن وافقه على ايجاب الترتيب وهذا الوضوء يجوز عند الحنفية ومن وافقه

(على)

على عدم وجوب الترتيب بناء على ان الطهارة لا تتبعض (طب عن صفوان) وفي حديث خ عن المغيرة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاهو يت لانزع خفيه فقال دعهما فاني ادخلتهما طاهرتين ﴿ثلاثة﴾ كما مر (معصومون) اى محفوظون (من شر ابليس وجنوده) اى من كيد الشيطان واعوانه (الذاكرون الله كثيرا بالليل والنهار) يعني هم في جميع الاحوال بذكرون الله ويكون اسلامهم وايمانهم وقنوتهم وصدقهم وصبرهم وخشوعهم وصدقتهم وصومهم بنية صادقة لله كما في قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الى ان قال والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وانما قرنه بالكثرة هنا وفي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وفي قوله لمن كان يرجوا الله واليوم الاخر وذكر الله كثيرا لان الاكثار من الافعال البدنية غير ممكن او عسر فان الانسان له اكله وشربه ولبسه وتحصيل ما كوله ومشروبه وملبوسه من ان يشتغل بالصلوة ولا مانع له من ان يذكر الله تعالى وهو آكل ويذكر الله وهو شارب او لابس او ماش او بايع او غير ذلك واشار الى هذا بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ولان جميع الاعمال صحتها بذكر الله تعالى وهو النية كما في الرازى (والمستغفرون بالاسحار) والسحر الوقت الذى قبل طلوع الفجر وتسحر اذا اكل في ذلك الوقت واعلم ان المراد منه من يصلى بالليل ثم يتبعه بالاستغفار والدعاء لان الانسان لا يشتغل بالدعاء و الاستغفار الا ان يكون قد صلى قبل ذلك فقوله والمستغفرون بالاسحار يدل على انهم كانوا قد صلوا بالليل واعلم ان الاستغفار بالسحر له من مزيد اثر في قوة الايمان وفي كمال العبودية من وجوه الاول ان في وقت السحر يطلع نور الصبح بعد ان كانت الظلمة شاملة للكل وبسبب طلوع نور الصبح كان الاموات يصيرون احياء فهناك وقت الجود العام والفيض فلا يبعد عند طلوع صبح العالم الكبير يطلع صبح العالم الصغير وهو ظهور نور جلال الله تعالى في القلب والثانى ان وقت السحر اطيب اوقات النوم فاذا اعرض عن تلك اللذة واقبل على العبودية كانت الطاعة اكمل والثالث نقل عن ابن عباس والمستغفرون بالاسحار يريد المصلين صلوة الصبح كما في الرازى (والباكون من خشية الله) وفي حديث طب عن معاوية بن حيدة ثلاثة لا ترى اعينهم النار يوم القيمة عين بكت من خشية الله وعين حرست في سبيل الله وعين غضت عن محارم الله اى خفضت واطرقت عن النظر الى ما حرم الله عليها فلا ينتظر امتثالا لامر الله والمراد بالبكاء من خشية الله ليس بكاء النساء ورقتهن فتبكى ساعة ثم تترك العمل وانما المراد خوف يسكن القلب حتى تدمع منه العين قهرا ويمنع صاحبه من مقارنة الذنوب ويحثه على ملازمة

الطاعات فهذا هو البكاء المقصود وهذه هى الخشية المطلوب لا الخشية الحمقاء الذين اذا سمعوا مايقتضى الخوف لم يزيدوا على ان يبكوا و يقولوا يارب سلم نعوذ بالله ومع ذلك مصرون على القبائح والشيطان يسخر بهم كما تسخرات من رأيته وقد قصده سبع ضارى الى جانب حصن منيع بابه مفتوح اليه فلم يفزع وانما اقتصر على رب سلم حتى جاء السبع فاكله (ابو الشيخ فى الثواب عن ابن عباس) مر الذكر والاستغفار والخشية ﴿ثلاثه﴾ كامر (فى ظل الله) اى فى ظل عرشه كما فى رواية وزاد فى رواية الجامع عزوجل (يوم لا ظل الا ظله) وهو ازم الاشياء للانسان يوم القيمة والعرصات (رجل حيث توجه علم ان الله معه) قال الله انما تولوا فثم وجه الله وهو معكم اينما كنتم اعلم ان سبب الحضور والغيبة والمعية وسرها فالغيبة غيبة القلب عن علم مايجرى من احوال الخلق بما يرد عليه ثم يغيب عن غيره فقط وقد يغيب عن غيره وعن نفسه ايضا اذا عظم الوارد ثم قد تطول الغيبة وقد تقصر وقد تدوم واعلم ان العبد له افعال واخلاق واحوال فالافعال تصرفاته الاختيارية والاخلاق طباعه الفطرية لكنها يتغير بتبديل العادة على مرور الايام والاحوال ترد على العبد ابتداء وصفاؤها بصلاح اعماله ومتى فنى العبد عن الافعال والاخلاق والاحوال بزوال احساسه عن كل ذلك فقد استولى عليه سلطان الحقيقة والمعية فهو حاضر بالحق غائب عن نفسه وعن الخلق (ورجل دعته امرأة) اجنبية (الى نفسها) اى الى الزنا بها (فتركها) اى ترك الزنا (من خشية الله) لا لغرض اخر كخوف من حاكم او مقالة او طعن او نحو ذلك (ورجل احب لجلال الله) اى احب رجلا لا يحبه الا اعظاما لله الذى خلقه فعدله فلم يحبه لنحو احسانه له بمال او جاه او غير ذلك (طب عن ابى امامة) قال الهيثمى فيه بشر بن نمير وهو متروك ﴿ثلاثة﴾ كامر (لاترد) مبنى للمفعول (دعوتهم الامام العادل) بين ارعيته (والصائم حين يفطر) وفى رواية الجامع حتى يفطر اى الى ان يفطر من صومه و قال القاضى على حذف المضاف اى دعوة الامام ودعوة الصائم بدليل (ودعوة المظلوم) على ظالمه وقوله (يرفعها الله) فى موضع الحال ويحتمل ان يجعل تفصيل ثلاثة وان يكون القسم الثالث محذوفا لدلالة دعوة المظلوم عليه وهو مبتدأ ويرفعها خبره استأنف به الكلام لفخامة شان دعاء المظلوم عليه واختصاصه بمزيد قبول ورفعها (فوق الغمام) اى السحاب وقوله (ويفتح لها ابواب السماء) مجاز عن اثارة الاثار العلوية وجميع الاسباب السماوية على انتصاره بالانتقام على الظالم وانزال البأس وفى بعض نسخ الجامع تفتح بالتاء (ويقول الرب تبارك وتعالى) وليس فى رواية الجامع تبارك (وعزتى

وجلالى لانصرنك ولو بعد حين ) وهذا يدل على انه تعالى يمهل الظالم ولا يهمله تنبيه قال الغزالى فيه ان الامارة والخلافة من افضل العبادات اذا كان مع العدل والاخلاص ولم يزل المتقون يحذرون منها ويهربون من تقلدها لما فيه من عظم الخطر اذ تتحرك الصفات الباطنة ويغلب حب الجاه والاستيلاء ونفاذ الامر وهو اعظم ملاذ الدنيا (ط حم ت حسن ه ق

عن ابى هريرة وروى حب صدره الى قوله المظلوم ) وفيه بحث طويل بينه ابن حجر وغيره ﴿ثلاثة﴾ كما مر (من قالهن دخل الجنة ) اومع السابقين الاولين او بغير سبق عذاب فان قيل لا حاجة الى هذا التقدير لان من انتفى عنه خصلة من الخصال الثلاث لايدخل الجنة اصلا فالجواب ان هذا قالهن من المسلمين وهل المراد قالهن فى كل يوم او مرة فى عمره الظاهر الثانى (من رضى بالله ربا) اى بالوهيته وربوبيته او كافة حكمه وصفاته او قال رضيت بالله ربا (وبالاسلام دينا) ناجيا فى الدنيا والاخرة وقال رضيت بالاسلام دينا (وبمحمد رسولا) الى الثقلين (والرابعة) اى والخصلة الرابعة لهن ( لها من الفضل كما بين السماء والارض ) اى لها من الفضل عليهن مثل ذلك ( وهى الجهاد فى سبيل الله عزوجل) لتكون كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا وسبق معناه فى اذا مات (حم عن ابى سعيد) يأتى من قال بحثه ﴿ثلاثة﴾ كما مر (لاينظر الله اليهم يوم القيمة ) استهانة بهم وغضبا عليهم بما انتهكوا من حرماته وخالفوا من اوامره (المنان) بما (عطاه) اى الذى يكثر المنة على غيره لاحسانه اليه والمنة لاتليق الا بالله تعالى اذ هو المالك الحقيقى وغيره يعطى من ملك غيره فلم يجز له المن فاذا من كانه ادعى على نفسه الملك والحرية وانتفى من العبوديه ونازع فى صفات الربوبية فلا ينظر اليه نظر رحمة ولطف (والمسبل) بكسر الباء اى المرخى (ازاره) اى الذى يطيل ثوبه ويرسله اذا مشى بها وفخر (خيلاء) بالمد وضم اوله وفتح ثانيه اى بقصد الخيلاء بخلافه لابقصد اللباس وكذلك رخص النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك لابى بكر حيث كان جره لغير الخيلاء ( ومدمن الخمر ) قال الطيبى جمع الثلاثة فى قرن لان المنان انما من بعطائه لما رأى من فضله وعلوه على المعطى له وصاحب الحق والمسبل ازاره هو المتكبر الذى يترفع بنفسه على الناس ويحط منزلتهم ومدمن الخمر يراعى لذة نفسه ويفخر حال السكر على غيره وبتيه والحاصل من المجموع عدم المبالات بالغير (طب عن ابن عمر) قال الهيثمى رجاله ثقات ﴿ثلاثة﴾ كما مر (لاتحرم) بالفوقية (عليك اعراضهم) بل يجوز لك اغتيابهم ( المجاهر بالفسق ) سواء كان اثمه كبائر اوصغائر ان كان قطعيا الوقوع فيجوز ذكر جرائمه بما تجاهر به فقط كما مر فى الغيبة ( والامام الجائر ) اى السلطان الظالم

والخارج عن العدالة الشرعية كما مر في اخاف وان اخوف بحثه ( والمبتدع )
اى المعتقد بما لا يشهد له شئ من الكتاب والسنة سبق في اهل البدع بحثه
( ابن ابي الدنيا عن الحسن مرسلا ) وهو الحسن البصرى يأتى مر يا بحثه
﴿ ثلاثة ﴾ كما مر ( يدعون الله ) بالتحتية ( عز وجل فلا يستجاب لهم ) مبني للمفعول ( رجل
كانت تحته امرأة سيئة الخلق ) بضمتين ( فلم يطلقها ) فاذا دعا الله عليها لا يستجاب لانه
المعذب نفسه بمعاشرتها وهو في سعة في فراقها ( ورجل كان له على رجل مال فلم يشهد )
بضم اوله وكسر الهاء ( عليه ) فانكره فاذا دعا لا يستجاب له لانه المفرط المقصر بعد
قوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم ( ورجل آتى ) بالمد اى اعطى ( سفيها )
اى محجورا عليه بسفه ( ماله ) بالنصب اى شيئا من ماله مع علمه بالحجر عليه فاذا دعا فلا يستجاب
له لانه المضيع لماله فلا عذر له ( وقد قال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم ) الاية قال
القاضي نهى الاولياء عن ان يؤتوا الذين لا رشد لهم اموالهم فيضيعوها وانما اضاف
الاموال الى الاولياء لانها في تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملايم للايات المتقدمة والمتاخرة
وقيل نهى لكل احد ان يعمد الى ما خوله الله من المال فيعطى امرأته واولاده ثم ينظر الى
ما في ايديهم وانما سماهم سفهاء استخفافا بعقلهم وهو اوفق لقوله تعالى التي جعل الله لكم
قياما اى تقومون بها وتعيشون بها وعلى الاول مؤول بانها التي من جنس ما جعل الله
لكم قياما ( ك عن ابي موسى ) قال ك على شرطهما ولم يخرجاه لان الجمهور رووه عن شعبة
موقوفا ورفعه معاذ ابن معاذ عنه واقره الذهبي ﴿ ثلاثة ﴾ كما مر ( لا تجاوز صلاتهم رؤسهم )
وفي رواية آذانهم اى لا ترتفع الى السماء وهو كناية عن عدم القبول كما صرح به في رواية
للطبراني وقال النور بشتي لا يرتفع الى الله رفع العمل الصالح بل شيئا قليلا من الرفع كما نبه عليه
بذكر الاذن والرؤس وخصها بالذكر لما يقع فيها من التلاوة وهذا كقوله في المارقة يقرؤن
القرآن لا تجاوز تراقيهم وعبر عن عدم القبول في رواية اخرى او المراد لا ترفع عن رؤسهم فتظلهم
كما يظل العمل الصالح صاحبه يوم القيمة قال الطيبي ويمكن ان يقال ان هؤلاء استوصوا
بالمحافظة على ما يجب عليهم من مراعاة حق الزوج والسيد والصلوة فلما لم يقوموا بما
استوصوا به لا تتجاوز طاعتهم عن مسامعهم كما ان القارى الكامل هو يدبر القرآن بقلبه
ويتلقاه بالعمل فلما لم يقم بذلك لم يتجاوز من صدره الى ترقوته ( رجل ام قوما وهم له
كارهون ) فان للامام شفاعة ولا يستشفع المرء الا بمن يحبه ويعتقد منزلته عند المشفوع
اليه فيكره ان يقوم قوما يكرهه اكثرهم وهذا ان كرهوه لمعنى يذم به شرعيا والا فلا كراهية

واللوم على كارهه ( وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ) لامر شرعي كسوء الخلق وترك ادب ونشوز وهذا ايضاح خرج مخرج الزجر والتهويل ( ومملوك فر من مولاه ) اى العبد الآبق او الامة الآبقة حتى يرجع من اباقه الى سيده الا ان يكون اباقه لاضرار السيد به ولم يجد له ناصرا كما قال بعض الائمة ( ق عن ابى سعيد مرسلا ) ورواه ت عن ابى امامة بسند حسن بلفظ ثلاثة لاتجاوز صلوتهم آذانهم العبد الآبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون ﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( لايعجزهن ) بفتح الياء وكسر الجيم ( ابن ادم ) بل غلب على ابن ادم لانها ثابتات دائمات لازمات للانسان ( الطيرة ) بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن التشأم ويقال لها التطير ( وسوء الظن ) بالناس بان لايظن بهم الخير ( والحسد ) اى التقم على ما منحهم الله تعالى اوهو ان ينوى بارادة ازالة نعمة الغير او تغييرها ( فينجيك من الطيرة ان لاتعمل بها ) بل تجتنب بمقتضاها ( وينجيك من سوء الظن ان لاتتكلم ) الظن ولاتعمل بمقتضاها بل توقف على القطع به والعمل بموجبه ( وينجيك من الحسد ان لاتبغي اخاسوء ) اى ان لاتطلب للمؤمن شيئا مما خطر من سوء ولاتعمل بها وفى حديث طب وابى الشيخ ثلاث لازمات لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلاتحقق واذ حسدت فاستغفر الله اى تب من اعتراضك ولاترجع كما كان فى الجاهلية تفعله فان ذلك ليس له تأثير فى جلب نفع ولادفع ضر تنبيه اشار بهذا اللفظ الى ان هذه الثلاثة من امراض القلب التى يجب التداوى منها وعلاجها ماذكر فمخرجه من سوء لايحققه بقلب ولابجارحة اما تحقيقه فبان يصمم عليه ولايكرهه ومن علاماته ان يتقوه به و بان يعمل بموجبه فيها والشيطان يلقى للانسان ان هذا من فطنتك وان المؤمن ينظر بنور الله وهو اذا اساء الظن ينظر بنور الشيطان وظلمته واما اذا اخبرك به عدل فظننت صدقه فانت معذور ( هب عن اسماعيل بن امية مرسلا ) ورواه رسته عن الحسن البصرى مرسلا ... لاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة الاانبئكم بالمخرج اذا ظننت فلاتحقق واذا حسدت فلاتبغ واذا تطيرت فامض ﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( يدخلون الجنة بغير حساب ) يأتى بحثه فى يدخل الجنة ( رجل غسل ثوبه فلم يجد له ) بفتح اوله وكسر الجيم اى لم يجد الرجل لثوبه ( خلقا ) بالقاف فى النسخ والروايات اى ثوبا مستعملا وفى نسخة خلفا بالفاء اى لم يكن له ثوبا غيره حتى يلبسه حتى تجف ثيابه يعنى انه لفقره ليس له الاثيابه التى عليه ولايمكن على تحصيل شئ غيرها ( ورجل لم ينصب على مستوقده ) بضم الميم وفتح الباء الثانى اى موقده بوزن مجلس والنار

ورسته بضم الراء وسكون المهملة وفتح المثناة لقب عبد الرحمن بن عمر الاصبهانى

موقدة يقال وقدت النار وتوقدت وقودا ووقدا ووقدة بكسر الواو ووقدا ووقدانا ووقدها
هو واستوقدها ايضا والاتقاد كالتوقد (قدران) بكسر القاف يعنى لامقدرة له
تنويع الاطعمة وتلوينها لفقره ورثاثة حاله (ورجل دعا بشراب فلم يقل له) بالباء
خادمه اونحوه الذى استدعى منه احضار الشراب (ايهما تريد) يعنى لاقدرة له على
نوعين من الاشربة لصيق حاله وقلة ماله فهولاء يدخلون الجنة بغير حساب اى مع السابقين
الاولين (ابو الشيخ فى الثواب عن ابى سعيد) قال الديلمى فى الباب ابو هريرة ﴿ثلاثة﴾
كامر (لعنتهم) بصيغة المتكلم (امير ظالم) اى جائر وخارج عن الشريعة (وفاسق قداعلن
بفسقه) اى اظهر قبايحه (ومبتدع) وهو من احدث بعد نبيه فى دينه بدعة ممنوعه وللبدعة
معنى لغوى عام وهو المحدث مطلقا عادة اوعباده وهذه هى المسمى فى عباده الفقهاء
يعنون بها ما احدث بعد الصدر الاول مطلقا عبادة اوعادة ومعنى شرعى مأخوذ
من الكتاب والسنة خاص وهو الزيادة والنقصان فى الدين الحادثان بعد الصحابة
بغير اذن الشارع لاقولا ولافعلا ولاصريحا ولااشاره فلا تتناول العادة (يهدم) بابه
ضرب (سنة) اى يضيعها ويخربها وفى حديث غضيب بن الحارث مامن
امة ابتدعت بعد نبيها فى دينها بدعة الااضاعت مثلها من السنه اذ فعل البدعة اما تكون
بترك السنة لان السنة عام لمطلق الشرعيات فخلاف الفعل البدعة اما واجب
اوسنة اوندب فالبدعة مفوت لماذكر اوان فعل البدعة يقسى القلب فعند ذلك
يتجاسر على ارتكاب المعاصى وقيل السنة الضايعة بسبب البدعة كالصلوة مع الغفلة وعدم
الخشوع والحضور وترك فكر القلب عند التجارة كما قال تعالى رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع
عن ذكر الله (الديلمى عن ابن عمر) مر ان اخوف ويأتى فى بحث ما وسبق البدع
﴿ثلاثة﴾ كامر (لعنهم الله تعالى) واللعن الطرد والابعاد من الله تعالى فلا يجوز لنا اللعن
لشخص معين بطريق الجزم الا ان يثبت موته على الكفر كابى جهل ولا لحيوان وجماد وقد
ورد التصريح عن النبى صلى الله عليه وسلم بالنهى عن لعن الريح والبرغوث يأتى فى بحث
لعن (رجل رغب عن والديه) اى اعرض وهو حرام لان فيه اذى وكل اذى للاصل حرام
(ورجل سعى بين رجل وامرأة) بالنميمة وهى كشف ما يكره كشفه وافشاء السر ونقل
القول المكروه الى المقول فيه حتى (يفرق) من التفريق (بينهما ثم تخلف عليها) اى تزوجها
(من بعده) وفى حديث لا من سعى بالناس فهو لغير رشدة اوفيه شئ منها والرشدة هى التولد
عن نكاح صحيح فغير الرشدة ولد الزنا كما قال (ورجل سعى بين المؤمنين بالاحاديث) الكاذبة

(اوالمكروهة)

اوالمكروهة عندالمقول فيه ( ليتباغضوا ويتحاسدوا ) ولذاقال البعض عمل النمام اضر
من عمل الشيطان لان عمله بالوسوسة وعمل النمام بالمعاينة وعن ابى هريرة من مشى بين اثنين
سلط الله عليه فى قبره نارا تحرقه فى قبره الى يوم القيمة وعن معاذ ان النمامين يحشرون يوم القيمه
على صوره القردة (الديلمى عن عمر) يأتى فى لعن بحثه ﴿ثلاثة﴾ كما مر (اصوات يحبها الله
صوت الديكة ) كما مر بحثه فى الديك ( وصوت الذى يقرأ القرآن) وفى حديث الماهر
بالقران مع الكرام البررة وفى لفظ مثل الذى تقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام
البررة قال الهروى والمراد بالمهارة بالقرآن جودة الحفظ وجودة التلاوة من غير تردد فيه
لكونه يسره الله عليه كما يسره على الملائكة فكان مثلها فى الحفظ والدرجة وقوله عليه
السلام زينوا القرآن باصواتكم اى تحسينها وفيه ان التلاوه فعل العبد فيدخل فيها الترتيل
والتحسين والتطريب وقوله عليه السلام ما اذن الله لشئ ما اذن لنبى حسن الصوت بالقرآن
يجهر به فلابد من تقدير المضاف عندقوله لنبى اى لصوت نبى والنبى جنس شايع فى كل
نبى فالمراد بالقرآن هنا القراءة ولايجوز حمل الاستماع على الاصغاء اذ هو مستحيل على الله
تعالى بل هو كنايه عن تقربه واجزال ثوابه لان سماع الله لايختلف ( وصوت المستغفرين
بالاسحار) كما مر آنفا (الديلمى عن ام محمد بنت زيد بن ثابت) سبق ﴿ثلاثة﴾ كما مر
(تستغفر ) مبنى للفاعل (لهم السموات والارض والليل والنهار) يحتمل التركيب على اصله
ويحتمل على حذف المضاف اى اهل السموات اوسكنها وكذا الارض (والملائكة) فان
قيل ان استغفار الحيوانات العجم والجمادات والازمان غير معقول يعنى خلاف القياس
قلنا لانسلم كونه خلاف القياس بل القياس ان كل امر ممكن اخبر به الصادق فثابت وان
النصوص محموله على ظواهرها مالم يصرفها صارف وقد تقرر ان الفضائل تثبت
بالاحاديث الضعيفة وانت تعلم انه تعالى قادر ان ينطق كل شئ وقيل المراد كتب الله بعدد
كل من انواع الحيوانات استغفاره مستجابه لكن يشكل نحو الكفار بل الفساق لانهم
من اهل الارض وعدم استغفارهم ظاهر الا ان يجعل من قبيل عام خص منه البعض
بشهادة العقل او الحس او العادة وحينئذ حجة فى الباقى ثم استغفار الباقى وان لم يكن على وجه
مخصوص لكن الوقوع على العموم ليس ببعيد نحو السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
ثم وجه استغفارهم نفعهم من بركة علمهم لان الله تعالى يفيض الخير والرحمة على الكل
ببركه العلم و بركة ثمرته من العمل وان صلاح العالم منوط بالعالم (العلماء والمتعلمون
والاسخياء ) وفى حديث ابى الدرداء من سلك طريقا يبتغى به علما سلك الله تعالى به طريقا

الى الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها اكرامارضاء لطالب لعلم وان العالم ليستغفرله من
في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفي رواية يستغفرله كل شئ حتى الحيتان
في البحر سبق معناه في ان الله وملائكته (ابو الشيخ عن ابن عباس) كامر العلما بحثه ويأتي فليل
العلم خير من كثير العبادة ﴿ثلاثه﴾ كامر (لاتمسهم النار) لاتقائهم من اسبابها ومايوصل
اليها وسدهم مسالك الشيطان (المرأة المطيعه لزوجها) وفي حديث طب عن ابن عباس
مرفوعا حق الزوج على زوجه ان لاتصوم تطوعا الاباذنه فان فعلت جاعت وعطشت
ولايقبل منها ولاتخرج من بيتها الاباذنه فان فعلت لعنتها ملائكة السماء وملائكة الرحمة
وملائكة العذاب حتى ترجع اعلم ان على المرأة ان تطيع زوجها في الاستمتاع متى شاء ليلا
اونهارا الا ان تكون حائضا اونفساء ولاتمكنه من الاستمتاع تحت الازار فان مكنت مع القدرة
على المنع فالاثم عليها والافعلى الزوج وعليها خدمة داخل البيت ديانه من الطبخ والكنس
والغسل والخبز ولولم تفعل اثمت ولكن لاتجبر عليها قضاء وامر النبي صلى الله عليه وسلم
لفاطمة هكذا (والولد البار بوالديه) قال الله وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا
امايبلغن عندك الكبرا حدهما او كلاهما فلاتقل لهما اف ولاتنهرهما وقل لهما قولا كريما
واخفض لهما جناح الذل من الرحمه وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا اى وان يحسنوا
اواحسنوا بهما الا انهما السبب الظاهر للوجود فلايضجر ماستظهر منهما ولايستثقل من شئ
منهما وهي صوت يدل على التضجر (والمرأه الصبورة على غيره زوجها) والغير والغيره
بالفتح فيهما اقدام يقال غار الرجل على اهله يغار غيرا وغيرة وغارا ورجل غيور وامرأه
غيورة بمعنى شديد الغيرة وهي في الاصل كراهيه مشاركه الغير في حق من الحقوق وغيرة الله
منعه عبده من الاقدام على الفواحش وغيرة المؤمن هيجان وانزعاج في قلبه يحمله على منع
التحريم من الفواحش ومقدماتها ممن هوساكن في بيته والفواحش كالزنى واللواطه ومقدماتهما
كالتقبيل واللمس والنظر والمراد هنا شدة صبر المرأه في منكوحة زوجه وهي ضرته وعدم
ايذائه في حقها وجها من الوجوه (ابو الشيخ عن ابن عباس) يأتي في من بحث ﴿ثلاثة﴾
كامر (لاتمسهم فتنة الدنيا والاخرة) اى شدتهما وبلائهما وعذابهما (المقر بالقدر) قال الله
تعالى قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا اى قضى لنا من خير او شر كما قدر في الازل وكتب في اللوح
المحفوظ فاللازم للمؤمن ان يقر و يؤمن ان الكل بقدرته وقدره ومشيته وصنعه وحكمه
وقضاءه وعلمه وكتبه في اللوح المحفوظ (والذى لاينظر في النجوم) اى ولايلتفت الى علم النجوم
واحكامه وتأثيره وانواعه كثيرة اذ هو علم واسع ومنه الاخبار بالمغيبات والاحكام بالاخبار

عما يأتى ومعرفة المسروقات والكنوز والدفائن واعمار الرجال وفى حديث د عن ابن عباس
من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر اى قطعة منه قال المناوى النجامة
تدعو الى الكهانة والمنجم كاهن والكاهن ساحر والساحر كافر والكافر فى النار
( والممسك بسنتى ) اى من اخذبها وعمل بمقتضاها ولم يخف فيه لومة لائم خصوصا
وقت فساد الامة والاهواء المختلفة وظهور البدع وذلك لما فيه من عظيم المجاهدة
والخروج من المألوف وفيه قهر النفس ومحاربة لها اذ لا يحب الخروج عن عادة اقرانها
كما مر اربع وثلثة ( الديلمى عن ابى هريرة ) يأتى من اقتبس ومن تكهن ومن اتى ﴿ ثلاثة ﴾
كما مر ( يدخلون النار ) اى نار جهنم بسبب سوء اعمالهم ( رجل قاتل للدنيا ) وهذا تحذير
من الرياء المانع من الاخلاص وقد علم ان الطاعات فى اصل صحتها وتضاعفها مربوطة
بالنيات وبها ترتفع الى خالق البريات قال ابن دقيق فى قوله عليه السلام فمن كانت هجرته
الى الله ورسوله فهجرته الى الله اى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله نية وقصدا فهجرته
الى الله ورسوله حكما وشرعا وكذلك التقدير فى قوله فمن كانت هجرته الى دنيا يصيبها الى
آخره وعالم اراد ان يذكر بين الناس ( ولا يحتسب علمه ) اى ولا يخلص كمن يرائى بعبادته
ويظهر التقوى بامتثال الاوامر واجتناب النواهى والامر بالمعروف ويظهر الورع
والامتناع من اكل الشبهات ليعرف بالامانة فيولى القضأ اوالرؤس اوالاوقاف اومال
الايتام او يودع الودائع فيأخذها ويجحدها وكمن يظهر زى التصوف وهيئة الخشوع
وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير ليحبب الى امرأة اوغلام لاجل الفجور وكمن
يحضر مجلس العلم اوحلق الذكر لملاحظة النسوان والصبيان وكمن يظهر
الشجاعة وحسن السياسة والضبط ليصل الى ولاية وصابة اونحوهما فيتمكن من المحرمات
المشتهيات ( ورجل وسع على عياله فجاد به ) من الجود بالضم وهو السخاء اومن الجود
بالفتح وهو المطر الكثير فيكون استعارة يقال جادت العين جودا اذا كثر دمعه وجاد
بماله يجود جودا اذا سخى والجودة سريع السير يقال جاد الفرس جودة اذا اسرع ( للثناء
وذكر الدنيا ) كما عرفت وسبق فى اوفى بحثه ( الديلمى عن ابن عمر ) مر العلماء والعالم
﴿ ثلاثه ﴾ كما مر ( يستوجبون المقت ) بالفتح اى الغضب والتبعد ( من الله تعالى الاكل
من غير جوع ) وهو من اعظم الافات لمضرة للبدن والقلب يأتى فى كبر البطن ( والنوم
من غير سهر ) بفتحتين من غير ايقاظ من اول الليل الى اخره وفى حديث خ ان احب الصيام
صيام داود واحب الصلوة صلوة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان

( وعائل ) اى فقير كذب ( مستكبر ) لان كبره مع فقده سببه فيه من نحو مال اوجاه انه كونه مطبوعا عليه مستحكما فيه فيستحق اليم العذاب وقطع العقاب وفيه دلالة على كرم الله تعالى فى قبول عذر عبيده مما يكون عن مخالفته قال القنوى سر عدم الملك منهم ان الكذب قسمان ذاتى وصفاتى فالصفاتى محصور فى موجبين الرغبة والرهبة والملك محلهما ظاهر اوليس حكمه مع الرعية بصورة رهبة منهم اورغبة فيما عندهم موجب الاقدام على الكذب فاذا كان الملك كذابا فلا موجب له الا لوم الطبع فهو وصف ذاتى له والاوصاف الذاتية الجبلية تستلزم نتايج تناسبها ( حم من عن ابى هريرة ) ورواه طب عن عصمة بلفظ ثلثة لا ينظر الله اليهم غدا شيخ زان ورجل اتخذ الايمان بضاعة يحلف فى كل حق وباطل وفقير مختال

﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( لا تقربهم ) بفتح اوله وبفتح الراء ( الملائكة بخير ) اى الملائكة النازلين بالرحمة والبركة والطائفين على العباد للزيارة واستماع الذكر واضرابهم لا الكتبة فانهم لا يفارقون المكلفين طرفة عين فى شئ من احوالهم الحسنة والسيئة قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ( جيفة الكافر ) اى جسد من مات على الكفر ( والمتضمخ ) اى الرجل المتضمخ اى المتلطخ ( بالخلوق ) طيب له صبغ يتخذ من الزعفران وغيره لما فيه من الرعونة والتشبه بالنساء وذلك يؤذن بخسة النفس وسقوطها ( والجنب الا ان يبدوله ان يأكل ) اى اوان يشرب ( او ينام ) قبل الاغتسال ( فتوضأ ) فانه اذا فعل ذلك لم تنفر الملائكة عنه ولم تمتنع عن دخول بيت هو فيه وبين بقوله ( وضوءه للصلوة ) اى المراد الوضوء الشرعى لا الوضوء اللغوى وهو ورد صريح على من اكتفى به قال القاضى والكلام فى جنب تهاون فى الغسل واخره حتى مر عليه وقت صلوة وجعل ذلك دأبا وعادة فانه مستخف بالشرع متساهل فى الدين غير مستعد لاتصالهم والاختلاط بهم لا كل جنب لما ثبت ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد وقال الكلاباذى يجوز كونه فيمن اجنب من محرم اما من حلال فلا تجتنبه الملائكة ولا البيت الذى فيه فقد كان النبى صلى الله عليه وسلم يصبح جنبا بغير حلم ويصوم ذلك اليوم وكان يطوف على نسائه بغسل واحد ويجوز كونه فيمن اجنب باحتلام وترك الغسل مع وجود الماء فبات جنبا لان الحلم من الشيطان فى تلعبه به فى يقظته اونومه تجتنبه الملك الذى هو عدو الشيطان انتهى ( طب ق عن عمار ) بن ياسر قال فى الفردوس وفى الباب ابن عباس وغيره ﴿ ثلاثة ﴾ كامر ( لا تقربهم الملائكة ) بخير ( السكران ) اى سكرا تعدى به ( والمتضمخ بالزعفران ) اى المتلطخ به تعديا ( والحائض والجنب ) ومثلهما النفساء ويظهر ان المراد بالحائض والنفساء من انقطع دمهما وامكنه

الغسل لتفريطه باهماله اماعيره ففيه احتمال ( البزار عن عبدالله بن بريدة عن ابيه ) بن الحصيب الاسلمى قال الهيثمى فيه عبدالله بن حكيم لم اعرفه وبقية رجاله ثقات ﴿ ثلاثة ﴾ كما مر لكن مصاف ( اعين ) جمع عين ( لاتمسها النار ) اى نار جهنم ( عين فقئت ) مبنى للمفعول اى خسفت والفقى بالفتح الاحفار يقال فقئ عينه اى عورها وبابه فتح وفقأها نفقيه مثله وتفقأ الرمل والقرح و بمعى كسر وقلع وهومتعد ( فى سبيل الله ) اى الجهاد لاعلاء كلمة الله ( وعين باتت ) من البيتوتة ( تحرس ) بفتح اوله وضم الراء اى تحفظ ( فى سبيل الله ) وجملته حال من ضمير باتت ( وعين دمعت ) مبنى للفاعل والافعال الثلث صفة لعين لانه مؤنث سماعى ( من خشية الله ) قال الطيبى كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه لقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء حيث حصر الخشيه فيهم غير متجاوزة عنهم فحصلت النسبة بين المعنيين عين مجاهدة مع النفس والشيطان وعين مجاهدة مع الكفار والخوف والخشية متلازمان قال فى الاحيا الخوف سوط الله يسوق به عباده الى المواظبة على العلم والعمل ( ك هب ) عن ابى سلمة ( عن ابى هريرة ابو طاهر محمد بن درستويه والعصارى فى الغيبة عن انس ) قال ك صحيح ورده الذهبى بان عمر ضعفوه ﴿ ثلاثة ﴾ كما مر ( حق على الله عونهم ) بالرفع فاعل حق وهو صفة مشبهة ( المجاهد فى سبيل الله ) لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا هى السفلى ( والمكاتب ) اى العبد الذى كاتبه سيده على نجوم اذا اداها عتق ( الذى يريد الاداء ) اى نيته ان يؤدى للسيد ما كاتب عليه ( والناكح الذى يريد العفاف ) بالفتح اى المتزوج بقصد عصمة فرجه عن الزنا واللواطة ونحوها وانما آثر هذه الصيغة ايذانا بان هذه الثلاثة من الامور الشاقة التى تكدح الانسان وتقصم ظهره لولا انه يعان عليها لماقام بها قال الطيبى اصعبها العفاف لانه قمع الشهوة الجبلية المذكورة فى النفس وهى المقتضى البهيمية النازلة فى اسفل سافلين فاذا استعفت وتداركه عون الهى ترقى الى منزلة الملائكة فى اعلا عليين قال ابن العربى اذا رأيت واحدا من هؤلاء فاعنه بطائفة من مال اوقال اوحال فانك اذا اعنتهم فانك نائب الحق فى عونهم فانه اذا كان عون هؤلاء حق على الله فى اعانهم فقد ادى عن الله ما اوجبه على نفسه فيتولى الله كرامته بنفسه فما دام المجاهد مجاهدا بما اعنته عليه فانت شريكه فى الاجر ولاينقصه شئ واذا ولد للناكح ولدا صالحا كان لك فى ولده وعقبه اجر واقر به عين محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيمة وهو اعظم من عون المكاتب والمجاهد لماان النكاح افضل النوافل واقرب نسبة للفضل الالهى فى ايجاده العالم ويعظم

الاجر بعظم النسب الى هنا كلامه (حم ت حسن ن) فى الجهاد (ه) فى الاحكام (ك) فى النكاح
(حب ق عن ابى هريرة) قال ك على سرطهم ومر اربع حق ﴿ ثلاثة ﴾ كما مر (لايستخف)
مبنى للفاعل اى لايستحقر (بحقهم الامنافق بين النفاق) اى ظاهر نفاقه باهر خساسة
اطواره (ذوالشيبة فى الاسلام) وكذا ذات الشيبة فيه (والامام المقسط) اى العادل (ومعلم
الخير) اى العلم الشرعى كما فى رواية طب عن ابى امامة ثلاثة لايستخف بحقهم الامنافق
بين النفاق ذوالشيبة فى الاسلام وذوالعلم وامام مقسط وهذا ضعيف لكن قالوا له شواهد
منها مارواه الخطيب عن ابى هريره مرفوعا لا يوسع المجلس الا للثلاث لذى علم لعلمه ولذى
سلطان لسلطانه ولذى سن لسنه وعن كعب قال نجد فى كتاب الله علينا ان نوسع فى المجلس
لذى الشيبة المسلم والامام العادل ولذى القرآن ونعظمهم ونوقرهم ونشرفهم (ابو الشيخ
فى التوبيخ وابو الفضل) الكرخى (فى فوائده والرافعى عن جابر خط عن عماره عن ابيه عن جده
ومر ثلاث من توقير جلال الله ﴿ ثلاثة ﴾ كما مر (لاينظر الله) نظر رحمة ولطف وعطف
وكرم وفضل (اليهم يوم القيمة) الذى من افتضح فى مجمعه لم يفلح (ولا يزكيهم) اى ولا يطهرهم
من الذنوب والقاذورات البشرية (ولهم عذاب اليم) اى مولم (معلم الكتاب) اى القرآن
(يكلف اليتيم) فعيل مر فى اليتيمة بحثه (مالا يطيق) بضم اوله اى مالا يقدر له عاده (وسائل
يسئال وهو مستغن عن السوأل) وفى الفقه من كان قوت يومه يحرم عليه السوأل وفى حديث
هب عن ابى هريرة ثلاث اعلم انهن حق ماعفى امرء عن مظلمة الازاده الله تعالى بها عزا
وما فتح رجل على نفسه باب مسئلة يبتغى بها كثرة الازاده الله تعالى بها فقرا وما فتح رجل
على نفسه باب صدقة يبتغى بها وجه الله تعالى الازاده الله بها كثره (ورجل قعد عند السلطان
الاعظم او نائبه (يتكلم بهوى السلطان) من المداهنه والخوض فى الثناء والاطراء فى المدح
وعدم تطبيق افعاله بالشرع وتحسين ظلمه وفى حديث لك عن انس العلماء امناء الرسل على
العباد مالم يخالطوا السلطان ويداخلوا الدنيا فاذا داخلوا فى الدنيا وخالطوا السلطان
فقد خانوا الرسل فاعتزلوهم وفى روايه فاحذروهم اى خافوا منهم واستعدوا وأهبوا لمايبدو منهم
من الشرفان تقربهم باستمالة قلبه وتحسين قبيح فعله ومايوافق هواه نار فان اخبروه بما فيه
نجاته استثقلهم وابعدهم (الرافعى عن ابن عباس وسنده واه) اى ضعيف ﴿ ثلاثة ﴾
كما مر (لايجيبهم ربك عزوجل) اى لايجيب دعائهم والخطاب للراوى ويحتمل لغيره (رجل نزل)
من الثلاثى (بيتا خربا) بفتحتين ضد المعمور يقال خرب الموضع خربا فهو خرب ودار خربة
واخربها صاحبها وخربوا بيوتهم بالتشديد للمبالغة والخراب بالالف اسم لمحل الخرب وجمعه

خربة بالقتحات وذلك لنزوله وعرض نفسه للهلاك ومخالفته قوله تعالى ولاتلقوابايديكم الى التهلكة ( ورجل نزل على طريق السبيل ) اي بالنهار يتخطى المارة وربما تعتريه فرس فاهلكه وكذا بالليل فان لله تعالى دواب بثها فيه (ورجل ارسل دابته) اى اطلقها عبثا (ثم جعل يدعو الله ان يحبسها) عليه فلا يجيب الله دعواتهم لمخالفتهم ما امر وابه من التحفظ اذ الاول عرض نفسه لانهدام البيت اوللسارق لنزوله بغير ما هو محفوف بالعماره والثاني عرض نفسه للمار على الطريق والثالث لم يعمل بخبر اعقل وتوكل (طب كر عن عبد الرحمن) وفي بعض نسخ الجامع عبدالله ولعله خطأ اومبنى على طريق آخر ( بن عائذ) بالمد والهمزة والذال المعجمة (الازدى) ثمالى بمثلثة مضمومة والتخفيف نسبه الى ثمالة بطن من الازد وفي نسخ الجامع ثمامى ( وسنده ضعيف ويقال له صحبة ) قال الهيثمي فيه صدقة بن عبدالله وثقه دحيم وضعفه احمد ﴿ ثلاثه ﴾ كائن ( على كثبان المسك ) جمع كثيب بمثلثة ارمل المستطيل المحدودب ( يوم القيمة يغبطهم ) بفتح اوله وكسر الباء تمنى مثل مال الغير اوجاهه اوحاله ويجئ بمعنى حسن الحال ومنه قولهم اللهم غبطا لاهبطا اى نسئلك الغبطة ونعوذ بك ان نهبط عن حالنا ( الاولون والآخرون ) اى يتمنون جميعا ان يكون مثل الذى لهم ويدوم عليهم ما هو فيهم فالغبطة حسد خاص لهم ليس بمذموم (عبد) اى قن ذكرا وانثى ( ادى حق الله ) اى اتى بفرائضه (وحق مواليه) جمع المولى بفتح الميم واللام اى سيده وسيدته واصل المولى السلطان والمحب والجار والناصر وابن العم والمعتق والمعتق وكل صاحب الامر والمعنى قام بالحقين جميعا فلم يشغله احدهما عن الاخر ( ورجل يؤم قوما وهم به راضون ) اى ليس فيه ما يكره شرعا وكذا امرأة قوم نساء وهم بها راضون وتخصيص الرجل غالبي وهذا عند الشافعي كما في المناوى (ورجل ينادى بالصلوات الخمس في كل يوم وليلة ) اى يؤذن لها محتسبا كما جاء في رواية اى طالبا باذانه الاجر من الله ولا يأخذ عليه اجرا في الدنيا ( حم ت ) وقال ت ( حسن غريب عن ابن عمر) قال الصدر المناوى فيه ابو اليقظان قال الزهرى ضعفوه ﴿ ثلاثة ﴾ كائن (على كثيب) فعيل وجمعه كثبان ( من مسك اسود ) وهذا اعلى المنازل لسدة ظهور السواد (لايهولهم) بفتح اوله من هال يهول اى لايفزعهم ولايخوفهم (الفزع) والهول الخوف والمخافة وجمعه اهوال يقال هاله الشيء افزعه وهالنى اى افزعنى ومكان مهيل اى مخوف وكذا مكان مهال وهاله فاهتال اى افزعه ففزع ( ولاينالهم الحساب) اى فلا يفزعون حين يفزع الناس ولايناقش عليهم الحساب (حتى يفرغ الله مما بين الناس) من الحساب والقضاء والقصاص (رجل قرأ القرآن

ويطلق على ابن اخته وعلى معاهدته وحليفه ومنه يقال فى الفرائض مولى الموالى وعلى جاريه وعلى مالكه وعلى قرابته وعلى ابنه وعلى عمه وعلى مضيفه وعلى شريكه وعلى وليه وعلى منعمه وعلى منعم عليه وعلى تابعيه وعلى داماده وعلى صهره وعلى ذى الشان منه

ابتغاء وجه الله تعالى ) اى لطلب رضأنه وفى رواية اخرى ورجل تعلم القرأن فقام به اى انسان ولوانثى اوخنثى قرأ القرأن فى تهجده اوقام بحقه من العمل به والحال انه يطلب به لوجه الله لاللرياء والسمعة ( وام قوما وهم به راضون ) وليسوا بمستكرهين وجملة ام عطف على قرأ ( ورجل اذن فى مسجد دعا ) الناس ( الى الله ) اى اعلن وقت صلوة الله وفوزه ونجاته ( ابتغاء وجه الله ) اى طلبا لرضأنه لا للاجر فى الدنيا ( ورجل مملوك ابتلى ) مبنى للمفعول ( بالرق فى الدنيا ) اى ابتلى الله رقبته بالمملوكية ( فلم يشغله ذلك عن طلب الاخرة ) بل قام بحق الحق وحق سيده وجاهد نفسه على تحمل مشاق بالحقين ومن ثمه كان له اجران واستوجب الامان وارتفع على الكثبان كما مر آنفا وفى رواية طب عن ابن عمر ثلاثة على كثبان المسك يوم القيمة لايهولهم الفزع ولايفزعون حين يفزع الناس رجل تعلم القرأن فقام به يطلب به وجه الله تعالى وماعنده ورجل نادى فى كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب به وجه الله وما عنده ومملوك لم يمنعه رق الدنيا من طاعه ربه ( هب خط عن ابى هريرة وابى سعيد ) الخدرى معا وكذا ابو نصر السجزى عنهما ورواه حل وابو نصر فى الابانة عن ابن عمر ثلاثة لايهولهم الفزع الاكبر ولا الحساب حتى يحشر الى الجنة على كثبان من مسك اسود رجل حمى القرأن قام به قومه وهم به راضون ابتغاء وجه الله تعالى ورجل يدعوا الى الرحمان صلوات الليل والنهار يبتغى وجه الله عزوجل ورجل مملوك لم يمنعه الرق ان يطلب ماعند الله تعالى ﴿ ثلاثة ﴾ كما مر ( يحبهم الله تعالى ) اى يثيب فاعلها ( ويضحك اليهم ) اى يرضى عنهم ويلطف بهم قالوا الضحك منه تعالى محمول على غاية الرضى والرأفة والدنو والقرب كانه قيل انه تعالى يرضى عنهم ويدنو اليهم برأفته ولطفه قال الطيبى ويجوز ان يضمن الضحك معنى النظر وتعدى بالى فالمعنى انه تعالى ينظر اليهم ضاحكا راضيا عنهم متعطفا لان الملك اذا نظر الى بعض رعيته بعين الرضاء لايدع من الانعام والاكرام شيئا الا فعله فى حقهم وفى عكسه لايكلمهم ولاينظر اليهم ولايزكيهم وعلى وجه الاول يضحك مستعار للرضا على سبيل الاستعارة التبعية والقرينة الصارفة نسبة الضحك الى من هو متعال عن صفات الخلق للرجل ( ويستبشر بهم ) بالسرور والنجاة وانواع السعادات ( الذى اذا انكشفت ) اى ظهرت فى جانب من جوانبه ( فئة ) بكسر اوله وفتح الهمزة اى جماعة من اصحابه ( قاتل وراءها بنفسه لله ) اى خالصا له لا للغنيمة ( فاما ان يقتل ) مبنى للمفعول ( واما ان ينصره الله ويكفيه ) بفتح اوله وكسر الفاء فالمعنى رجل كان فى جماعة فانهزم اصحابه دونه فاستقبل العدو وحده فقاتل خلف اصحابه حتى قتل اوفتح عليه

ويؤيده رواية ت عن ابن مسعود ثلاثة يحبهم الله عزوجل رجل قام من الليل يتلو كتاب الله
ورجل تصدق صدقة بيمينه يخفيها بشماله ورجل كان في سرية فانهزم اصحابه فاستقبل
العدو (فيقول) الله للملائكة (انظروا الى عبدي هذا كيف صبر لي بنفسه) واضافة العبد
للياء للتشريف وهذا يكفيه في مدحه تعالى له (والذي له امرأة حسنة وفراش لين)
بتشديد الياء اوتخفيفه (حسن) بفتحتين (فقوم من الليل) اى لنية التهجد فيه (فيقول)
الله تعالى (يذر شهوته فيذكرني ولوشاء رقد) اى نام (والذي اذا كان في سفر وكان معه
ركب) بالفتح وسكون الراء قيل جمع راكب وهو ضد الراجل وقيل الركب اسم لاصحاب
الابل في السفر دون الدواب وهم العشرة فما فوقها والجمع اركب والاركوب بالضم اكثر
من الركب (فسهروا ثم هجعوا) بفتح الجيم اى ناموا والهجوع بالضم النوم في الليل
والتهجاع النومة الخفيفة يقال ابيت ثلا ثابعد هجعة اى بعد نومة خفيفة من الليل والهاجع
النائم وجمعه هجع (قام من السحر في السراء والضراء) وفي حديث حم عن ابي سعيد ثلاثة
يضحك الله اليهم الرجل اذا قام من الليل يصلي والقوم اذا صفوا اى لقتال الكفار لاعلاء
الجبار قال الطيبي قدم قيام الليل على صف الصلوة واخر صف القتال اما تنزلا فان محاربة
النفس التي هي اعدى عدو الله اشق من محاربة عدوك الذي هو الشيطان ومحاربة
الشيطان اصعب من محاربة اعداء الدين او ترقيا فان محاربة عدو من يليك اقدم والاخذ
بالاصعب فالاصعب احرى واولى من الاخذ الاصعب ثم الاسهل (طب ك عن ابي الدرداء)
ورواه حم ن بلفظ آخر باسناد جيد عن ابي الدرداء ورواه حم عنه بلفظ ثلاثة يحبهم الله
وثلاثة يشناهم الرجل يلقى العدو في فئة فينصب لهم نحره حتى يقتل او يفتح لاصحابه والقوم
يسافرون فيطول سراهم حتى يحبوا ان يمسوا الارض فينزلون عن دوابهم فيتنحى احدهم
فيصلي حتى يوقظهم لرحيلهم والرجل يكون له الجار يؤذيه فيصبر على اذاه حتى يفرق
بينهما موت اوظعن والذين يشنأهم الله التاجر الحلاف والفقير المختال والبخيل المنان
﴿ ثلاثة ﴾ كلام (قد حرم الله) بتشديد الراء (عليهم الجنة) اى دخولها مع السابقين
(مدمن الخمر) من ادمن اذا لازم اى الملازم لشربها اناء الليل واطراف النهار المداوم عليها
(والعاق) لوالديه او احدهما وسبق معنى العقوق الكبائر وغيره (والديوث) بتشديد الياء
ومثلثة بعد الواو وهو (الذي يقر في اهله) اى زوجته اوسريته وقد يشمل الاقارب ايضا
(الخبث) يعني الزنا بان لا يغار عليهم وهؤلاء الثلاثة ان استحلوا ذلك فهم كفار والجنة حرام
على الكفار ابدا وان لم يستحلوا فالمراد بتحريمها عليهم منعهم من دخولها قبل التطهير

بالنار فاذا تطهروا بها ادخلوها (حم عن ابن عمر) قال الهيثمي وفيه راو لم يسم و بقية رجاله ثقات ﴿ ثلاثون ﴾ من السنين (خلافة نبوة) بالاضافة اى الخلافة الكبرى (وثلاثون خلافة وملك) بواو العطف فى الروايات كلها وهو بضم الميم وسكون اللام و بكسر الميم وسكون اللام وقيل بفتح الميم وكسر اللام وقدتم الخلافه يوم قتل على و يكون فى زمن ولديه ومعوية خلافه وملك (وثلاثون تجبر) اى ملك جباره كما فى يزيد وما بعده (ولا خير فيما وراء ذلك) من السنين قال المناوى الى يوم القيمة ولعل المراد الى قرب قيامها لئلا يرد زمن المهدى وعيسى عليه السلام وسبق بحثه فى بكونا لنبوه والخلافة والائمه (يعقوب بن سفيان) فى تاريخه (طب وتمام خط كر عن معاذ بن جبل) وكذا الديلمى رواه عنه قال الهيثمى عقب عزوه وفيه مطر بن العلى ارملى لم اعرفه و بقيه رجاله ثقات ﴿ ثلاثون ﴾ بالواو والنون كما فى السابق (آية) تسمى (سوره الملك) بضم الميم وسكون اللام اقتباس من قوله تعالى تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير واعلم ان هذه اللفظه انما تستعمل لتأكيد كونه تعالى ملكا ومالكا كما يقال بيد فلان الامر والنهى والحل والعقد ولا مدخل للجارحة فى ذلك قال الكشاف بيده الملك على كل موجود وهو على كل مالم يوجد من الممكنات قدير (عم) صاحبها (من عذاب القبر) قال الرازى وتسمى هذه السورة المنجية لانها تنجى قارئها من عذاب القبر وعن ابن عباس انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن قارئها فى القبر وهى ثلاثون آيه مكيه انتهى (وتسمى فى التوراة المانعة) اى الكافيه لقارئها من عذاب القبر اذا مات ووضع فى قبره وانها اذا قرئت على قبر ميت منعت عنه العذاب و يؤخذ منه ندب وما اعتيد من قرائة خصوص السوره للزوار على القبور (الديلمى عن ابى هريرة) ورواه ابن مردوية عن ابن مسعود بسند حسن سوره تبارك هى المانعة من عذاب القبر وروا ت سورة تبارك هى المانعة هى المنجية من عذاب الله سيأتى تحقيقه فى سورة من القران ﴿ ثمانيه ﴾ تم الثلاثيات و بدأ بالثمانيات وهى بالفتح وتخفيف الياء والتاء للتذكير والثمانى اسم العدد والالف والياء ليس بدل من الياء ليس منسوب وعلى قول منسوب الى ثمن اى جعل السبع ثمانيا اوثمن الثمانى وهو على تغيير النسب بفتح اوله و يحذف احدى ياء النسبية و يلحق بدله الالف بعد الميم كما فى يمن نقال فى نسبته يمانى و يثبت ياؤه عند الاضافة كما فى قاضى تقول ثمانى نسوة وثمانى مائة كما تقول قاضى عبدالله و يسقط عند حالة الجر والرفع مع التنوين و يثبت فى حالة النصب فيكون منصرفا فالتركيب ثمانية من الناس (ابغض خليقة الله اليه يوم القيمة) قيل من

هم يارسول الله قال (الثقارون) بسين او صاد مهملتين وقاف مشددة (وهم الكذابون) وفسره بخبر آخر بانهم نشو يكذبون فى اخر الزمان تحيتهم اذا التقوا التلاعن والبه ميل كلام اهل اللغه (والحيالون) بخاء معجمة و بتشديد التحتية (وهم المستكبرون) والاستكبار اظهار الكبر والعظم واستكبروا استكبارا (والذين يكنزون البغضاء لاخوانهم) فى الدين (فى صدورهم) اى فى قلوبهم (فاذا لقوهم) بفتح اللام وضم القاف (تخلقوالهم) بمثناة فوقية وخاء معجمة مفتوحين ولام مفتوحة مشددة وقاف اى اظهروا من خلقهم خلاف ما فى بطونهم (والذين اذا دعوا) بضمتين مبنى للمفعول (الى الله ورسوله) اى الى طاعتهما (كانوا بطاء) بكسر الباء الموحدة والمد بضبط السيوطى (واذا دعوا) كذلك (الى الشيطان وامره) من اللهو والمعاصى (كانوا سراعا) بتثليث السين المهملة (والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا) اى لا يقرب لهم مطمع (الا استحلوه بايمانهم) بفتح الهمزة اى بالحلف كذبا (وان لم يكن لهم بذلك حق) وهذا اغلظ من سائر الكلام بزيادة اليمين باخذ مال الغير بغير حق (والمشاؤن بالنميمة) بين الناس ليفسدوا بينهم وبحثه فى ايا كم والنميمة (والمفرقون) بتشديد الراء المكسورة (بين الاحبة) بفتح الهمزة وكسر الحاء اى بالمس ونحوها (والباغون البراء) بكسر الباء وتخفيف الراء جمع برئ والبرئ فعيل بمعنى المفعول يقال اصبح فلان بارأ و برئ من مرضه اى سالما وجمعه براء على وزن كرام و يطلق على المترى خال الدمة يقال انا برئ منه وجمعه بريئون و برآء على وزن فقهاء و براء وابرآء وابرياء على وزن انصباء و راعى وزن رخال ومؤنثه بريئة وجمعه بريئات و بريات و برايا (الرخصة) بالفتحتان الملازم والناعم والظريف يقال رخص اى ناعم ومنه يقال اصابع رخصه اى غير كره وجمع رخصة رخائص على غير القياس فالمعنى الطالبون البراء لطرافه وفى الجامع الدحصه بالفحات والسال قال المناوى الدحض الرجل الزلق ٤ (اولئك يقذرهم الرحمن عزوجل) اى يكره فعالهم قال فى الدر قذرت الشئ اقدره كرهته ٧ واجتنبته (ابو الشيخ فى التوبيخ والخرائطى فى اعتلال القلوب كرعن الوضين بن عطاء) مرسلا وهو الخراعى الدمشقى قال الذهبى ثقة مات تسع واربعين ومائة ﴿ ثمن ﴾ بفتحتين قيمة الشئ واسم الدراهم يقال اعطى ثمنه وهو ما استحق به ذلك الشئ والثمن بالفتح وسكون الميم الاخذ من احد اثمانه يقال ثمنهم ثمنا من باب الاول اذا اخذ ثمن مالهم ويكون واحدا من الجماعة يقال ثمنهم ثمنا من باب الثانى اذا كان ثامنهم والثمن بالضم والثمن بضمتين والثمين على وزن اميرواحد من اجزاء الثمانيه وجمعه اثمان يقال هذا ثمن ذلك وثمنه

والدحض بالتحريك وسكون الحاء المتكى يقال مكان دحض مزلق مزالق لا يثبت فيه قدم ولا حافر ودحضت رجله اى زلقت منه

وفى حديث حم عن عبد الرحمان بن غنم خيار امتى الذين اذا رؤوا ذكر الله وشرار امتى المشاؤن بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون البراء العنت وفى النهايه العنت المشقة والفساد والهلاك والاثم والغلط والزنا والحديث يحتمل كلها والبراء جمع برئ وهو والعنت منصوبان للباغون وبغيت الشئ طلبت منه

وثمنه اى جزء من ثمانية او يطرد ذلك فى هذه المكسور (الكلب خبيث) فيبطل بيعه عند الشافعى فاخذ ثمنه وكله باطل اوردى دنى فيصح بيعه عند الحنفية وقالوا الخبيث كما يستعمل فى الحرام يستعمل فى الردى الدنى وفى حديث حم عن ابن عباس ثمن الخمر حرام ومهر البغى وثمن الكلب حرام الحديث قال المناوى لنجاسة عينه وعدم صحة بيعه ولو معلما عند الشافعيه وخص الحنفية المنع لغيره وعن مالك فيه روايتان (ومهر البغى خبيث) اى اجرة الزانية فعيل من البغا وهو صفة لمؤنث وكذلك فى التحريم مثله (وكسب الحجام خبيث) اى مكروه لدنائته ولا يحرم لان النبى صلى الله عليه وسلم اعطى اجره ولو كان حراما لم يعطه قال الخطابى قد يجمع الكلام بين القرائن فى اللفظ ويفرق بينهما فى المعنى بالاغراض والمقاصد قال القاضى الخبيث فى الاصل مايكره لرداءته وخسته ويستعمل للحرام من حيث كرهه الشرع فاسترداه كما يستعمل الطيب للحلال قال تعالى ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب اى الحرام بالحلال والردى من المال وقال تعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون اى الدنى من المال ولما كان مهر الزانية وكسب الحجام لم يكن حراما لانه صلى الله عليه وسلم احتجم واعطى الحجام اجرته كان المراد من المسند اليه المعنى الثانى واما الاول فبنى على صحة بيع الكلب فمن صححه كالحنفية فسره بالدنائة ومن لم يصححه كالشافعية فسره بانه حرام قال العياض وليس المراد بالحجام المزين بل من يخرج الدم (ط حم والدارمى م د ت حسن صحيح حب وابن جرير) كلهم فى البيع (عن رافع) بن خديج وفى حديث ك عن ابن عباس ثمن الكلب خبيث وهو اخبث منه ﴿ثمن القينة﴾ بالفتح وهى الامة مغنية كانت اوغير مغنية والقينة ايضا الماشطة وهى التى تزينت للعرائس يقال قد قينتها وهى مقينة والقين العبد المغنى وانما قيل للمغنية قينة ان كان صناعة لها والقين الصانع والجمع القيان والقينات والتقيين التزيين واقتانت الروضة اى اخذت زخرفها ويقال للمرأة مقينة لانها تزينت للنساء قال البيضاوى وهنا اريد به المغنية اذ لا وجه لحرمة ثمن غيرها (سحت) بضم فسكون اى حرام سمى به لانها يسحت البركة اى يذهبها (وغناؤها حرام) اى استماعها (والنظر اليها حرام) كما مر فى النظر (وثمنها مثل ثمن الكلب) قال القاضى التحريم مقصور على البيع والشراء لاجل التغنى وحرمة ثمنها يدل على فساد بيعها لكن الجمهور صححوه واولوا الحديث بان اخذ الثمن عليهن حرام كاخذ ثمن العنب من الخمر لانه اعانة وتوسل لمحرم (وثمن الكلب سحت ومن نبت لحمه على السحت) يتناوله اثمان شئ من هؤلاء وغيرها قال فى النهاية السحت الحرام الذى لايحل كسبه لانه يسحت البركة ويسحت الرشوة فى الحكم (فالنار) اى نار جهنم (اولى به) لانه الخبيث فاسند ماذكره الى اللحم الى صاحبه اشعارا بالغلبة وانه

لا يصح لدار الطيبين التي هي الجنة بل لدار الخبيثين التي هي النار على ظاهر الاخبار فاق اما اذا تاب الله تعالى عليه او غفر له بغير توبة او رضي خصمه او نالته شفاعة شفيع فهو خارج من هذا الوعد (طب وابو نعيم عن ابن عمر وفيه يزيد بن عبد الملك ضعفوه) ورواه عنه الديلمي ايضا قال الذهبي منكر ❁ ثمن ❁ كامر (الجنة لا اله الا الله) اى قولها باللسان مع اذعان القلب وتصديقه فمن قالها كذلك استحق دخوله الجنة والثمن ما لا ينتفع بعينه حتى يصرف الى غيره من الاعراض سبق بحثه فى اذا صليتم ويأتى لا اله الا الله بحثه (عد وابن مردوية) فى التفسير (عن انس) ورواه عنه الديلمي ايضا (وعبد بن حميد فى تفسيره عن الحسن مرسلا) اى الحسن البصرى ❁ ثمن ❁ كامر (الجنة لا اله الا الله) وفى حديث غ قال موسى عليه السلام يارب علمنى شيئا به اذكرك به وادعوك به قال الله تعالى ياموسى قل لا اله الا الله قال يارب كل عبادك يقول هذا قال قل لا اله الا الله قال لا اله الا انت انما اريد شيئا تخصنى به قال ياموسى لو ان السموات السبع وعامرهن غيرى والارضين السبع وضعن فى كفة ولا اله الا الله فى كفة مالت بهن لا اله الا الله (وثمن النعمة الحمد لله) وفى حديث غ من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة فى الجنة اى بكل مرة قالها وسيأتى سبحان الله بحثه (الديلمي عن الحسن) البصرى (عن انس مرسلا) مر اذا قال بحث ❁ ثمن ❁ كامر (الحريسة) بالفتح وكسر الراء الشاة المسروقة فى الليل ويجئ بمعنى مطلق الشئ المسروق فى الليل وجمعه حرايس ويطلق على الجدار والمحفظ الذى يعمل لحفظ الغنم ولعل المراد المعنى الثانى (حرام) لتبدله وهو حرام لغيره لا لعينه لانه ليس بخبيث فى ذاته ولا جيفة بل مال متقوم وتحريمه لتبدله وخلطه بآخر (واكلها حرام) ايضا حرام لغيره (حم عن ابى هريرة) له شواهد ❁ ثنتان ❁ اى دعوتان (لا تردان) بتشديد الدال مبنى للمفعول وفى رواية لابى داود قلما تردان (الدعاء عند النداء) اى عند حضور الاذان وفى رواية حين تقوم الصلوة (وعند البأس) بهمزة بعد الباء بمعنى الصف (فى سبيل الله) للقتال كما فى رواية (حين يلحم بعضهم بعضا) بضم اوله وحاء مهملة مكسورة اى يلتحم الحرب بينهم ويلزم بعضهم بعضهم فالملحمة هى الحرب والقتال ومكانهما او الحرب الشديدة والوقعة العظيمة وهو مأخوذ من اختلاط المقاتلة واشتباكهم كاشتباك لحمة الثوب بسداه او هى من كثرة اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها كما فى الفاسى وفى رواية بالجيم والالجام ادخال الشئ فى الشئ (د وابن خزيمة حب طب ك ق ض قط فى الغرائب عن سهل بن سعد) قال فى الاذكار اسناده صحيح وله شواهد قال الصدر

المناوى فيه موسى بن يعقوب الزمعى روى له اصحاب السنن قال النسائى ليس بقوى ووثقه ابن معين

## ﴿ حرف الجيم ﴾

﴿ جاء جبريل ﴾ مر بحثه فى اتانى ( فقال ماتعدون ) بفتح اوله وتشديد الدال من العد ( من شهد بدرا فيكم ) و بدر قرية مشهورة نسبت الى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزلها او بدر اسم بئرها سميت بذلك لاستدارتها اولصفاء مأئها فكان البدر يرى منها ( قلت خيارنا ) اى خيار امتى وافضلهم وفى حديث خ عن البراء قال استصغرت انا وابن عمر يوم بدر وكان المهاجرون يوم بدر نيفا على ستين والانصار نيفا واربعين ومأتين وقد جاء عن ابن عمر نفسه انه عرض يوم بدر وهو ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغر وعرض يوم احد وهو ابن اربع عشرة سنة فاستصغر وفى روايه م لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم الف واصحابه ثلثمائة وتسعة عشر وعند ابن سعد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر فى ثلثمائة رجل وخمسة نفر كان المهاجرون اربعة واربعين وسأرهم من الانصار وتخلف ثمانية لعلة ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهامهم واجرهم وهم عثمان بن عفان تخلف على امرأته رقيه وطلحه بن عبيد الله وسعيد بن زيد بعثهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجسسان خبر العير وابولبابة خلفه على المدينة وعاصم بن عدى خلفه على اهل العاليه والحارث بن حاطب رده من الروحاء الى بنى عمرو بن عوف لشئ بلغه عنه والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرده الى المدينة وخوات بن جبير كذلك ( قال ) جبريل ( كذلك ) اى مثل من شهد بدرا من خيار الامة تكمل ( من شهد بدرا من الملائكة هم عندنا خيار الملائكة ) وفى رواية خ عن معاذ بن رفاعة بن رافع الزرقى عن ابيه وكان ابوه من اهل بدر قال جاء جبريل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ماتعدون اهل بدر فيكم قال من افضل المسلمين او كلمة نحوها قال وكذلك من شهد بدرا من الملائكة يعنى من افضل الملائكة ( حم خ ه والبغوى عن معاذ حم وعبد بن حميد حب طب ض عن عن عليه عن جده ) يأتى زوروا ومر ايها الناس ﴿ جاءنى جبريل ﴾ على هيئة من الهيئات العجيبة كما مر وهو فعليل بكسر اوله وفيه نحو عشرين وجها وهو سريانى معناه عبد الرحمن او عبد العزيز كما صح عن الجبر وايل الله عند الاكثر قال البيهقى واسمه وان كان اعجميا لكنه موافق لمعناه العربى اذ الجبر اصلاح ما وهى وهو

فى حديث قطا اتانى جبريل فى خضر تعلق به الدر بضم الجملة اى فى لباس اخضر ملق به اللؤلؤ العظام بان تمثل بذلك الهيئة الحسنة وذلك المنظر البهيج البهى وكان يأتيه على هيئات كثيرة ورآه مرتين بصورته الاصلية بستمائة جناح كل جناح يسد الخافقين وكان يأتيه بصورته دحية الكلبى وتمثل بمكة بصورة فحل من الابل فاتحا فاه ليلتقم اباجهل الخ معه

موكل بالوحي المصلح لما وهي من الدين وصرح باسمه تلذذا بذكره وتيمنا واشعارا بانه محمود في الملاء الاعلى ( فقال يا محمد اذا توضأت ) وضوء الصلوة ( فانتضح ) اي رش الفرج والازار الذي يليه بماء قليل بعد الوضوء لنفي الوسواس اورشه بالماء بعد الاستنجاء لينتفي ذلك اواستنج بالماء اوصب الماء على العضو ولا يقتصر على مسحه فانه لا يجزئ والاول كما قال النووي هو قول الجمهور وهو كما قال ابن سيد الناس الارجح و يؤيده ما صح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ نضح فرجه بالماء (ت وضعفه عن ابي هريرة) من حديث الحسن بن علي الهاشمي وقال ت غريب ورواه حم بسند حسن عن اسامة بن زيد اتاني جبريل في اول ما اوحي الي فعلمني الوضوء والصلوة وفيه بحث عظيم ﴿ جاءني جبريل ﴾ كامر ( فقال يا محمد مر ) امر من امر وهو للندب هنا ( امتك فليرفعوا اصواتهم بالتلبية ) اظهارا لشعائر الاحرام وتعليما للجاهل ما هو مندوب في ذلك المقام قال ابن العربي وذلك انهم كانوا يوقرون النبي صلى الله عليه وسلم و يمتثلون ما امروا به من خفض الصوت في التكبير والتسبيح في السفر فاستثنى لهم التلبية من ذلك فصاروا يرفعون اصواتهم بها جدا وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح كما في الفتح كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون اصواتهم بها حتى تبح اصواتهم وخرج ايضا باسناد صحيح عن بكر المزني كنت مع ابن عمر فلبى حتى اسمع ما بين الجبلين وقالوا ومعنى التلبية كما في حديث ابن عباس وغيره اجابة دعوة ابراهيم عليه السلام حين اذن بالناس في الحج فاجابوه وهم بالاصلاب والارحام ومن لم يجبه لم يحج وفيه مشروعية التلبية تنبيها على اكرام الله لعباده بان وفودهم على بيته انما كان باستدعاء منه وفي رواية ت ه بالاهلال بدله وفي رواية د بالتلبية اوالاهلال يريد باحدهما ( فانها من شعار الحج ) اي من اعلامه وعلاماته واعماله الواحدة شعيرة اوشعارة بالكسر والمشاعر مواضع النسك قال الزمخشري اعلام الحج واعماله وكما انها من شعائر الحج هي من شعائر العمرة واقتصر عليه لانه قاله عند احرامه بحجة الوداع واخذ ابو حنيفة بظاهر هذا الخبر وما قبله ان الحج لا ينعقد بدون تلبية وسوق هدي وقياسا على الصلوة ورد الشافعية الاول بان الامر للندب والا لزم رفع الصوت والثاني بانه قياس مع الفارق والقصد من الصلوة الذكر (مالك حم ت طب عن زيد بن خالد) الجهني ورواه حم حب ك ع طب ق عنه بلفظ اتاني جبريل فقال ان الله يأمرك ان تأمر اصحابك ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية فانها من شعائر الحج ﴿ جاءني جبريل ﴾ كامر ( بمرآة ) بالمد آلة مشهورة (بيضاء) بالمد تأنيث ابيض ( فيها نكتة سوداء ) كبيضاء وزنا اي الاثر واصل النكتة بالضم اثر الحسب

في الارض وجمعه نكت و يقال النكتة مثل النقطه في اللفظ والمعنى ونكت الرجل اذا القيته
على رأسه وانكت واما النكت بالفتح فالطعن بالرمح يقال نكت رمحه في الارض اذا ضرب به
فيها والجمع نكات بالضم والكسر (فقلت ماهذه قال هذه الجمعة) اي يوم الجمعة (وفيها تقوم
الساعة) وعن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت عليه الشمس يوم
الجمعة فيه خلق ادم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة وفي حديث
ن د ق ان من افضل ايامكم يوم الجمعه فيه خلق ادم وفيه قبض وفيه النفخه وفيه الصعقه
فاكثروا علي من الصلوة فان صلوتكم معروضة علي قالوا يا رسول الله تعرض عليك صلوتنا
وقد رمت يقول بليت فقال ان الله تعالى حرم على الارض اجساد الانبياء ولعل هذه النكتة
قلوب التاركين الجمعة والغافلين فيها كما ان المرآة قلوب المعظمين للجمعه كما في حديث خ م
لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات او ليختمن الله تعالى على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين
يعني من خلف امرا من اوامر الله ورسوله تظهر في قلبه نكتة سوداء فاذا ترك امرا اخر تظهر
نكتة اخرى في قلبه ثم كذلك حتى يسود قلبه فاذا اسود قلبه يغلب عليه الفسق والفجور
والغفلة والتباعد من رحمه الله تعالى فان تاب فيقدم الامر ويترك النواهي يزول تلك النكتة
بعد النكتة من قلبه حتى ابيض قلبه ويغلب عليه الصلاح والتقوى والقرب من الله تعالى
كما في المظهر (ع عن انس وسنده صحيح) له شواهد ﴿اذا جاء الفتح﴾ بالفتح (وانصر الله)
بالاضافه فان قيل ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه الفتح قلنا النصر هو
الاعانه على تحصيل المطلوب والفتح هو تحصيل المطلوب الذي كان متعلقا او يقال النصر
كمال الدين والفتح الاقبال الدنيوي الذي هو تمام النعمه ونظيره قوله تعالى اليوم اكملت لكم
دينكم واتممت عليكم نعمتي او يقال النصر هو الظفر في الدنيا على المنى والفتح بالجنه كما قال
تعالى وفتحت ابوابها واظهر الاقوال في النصر انه الغلبة على قريش او على جميع العرب
فان قلت فما معنى التخصيص لفظ النصر بفتح مكه قلنا المراد من هذا النصر الموافق للطبع
وانما جعل لفظ النصر المطلق دالا على هذا النصر لان هذا النصر لعظام موقعه من قلوب
اهل الدنيا جعل ماقبله كالمعدوم كما ان المثاب عند دخول الجنة يتصور كانه لم يذق قط
او المراد نصر الله في امور الدنيا الذي حكم به لانبيائه فان قيل النصر لا يكون الا من عند الله
كما قال تعالى وما النصر الا من عند الله فما الفائدة من الاضافة قلنا معناه نصر لا يليق الا بالله
ولا يليق ان يفعله الا الله او لا يليق الا بحكمه فوصف النصر بالمجئ مجاز وحقيقته وقع
نصر الله فان قيل لاشك ان الذين اعانوا رسول الله على فتح مكة هم الصحابة ثم انه سمى

نصرتهم لرسول الله نصر الله فالسبب فى ان صار الصادر عنهم مضافا الى الله قلنا هذا بحر يتفجر منه سر القضاء والقدر وذلك لان فعلهم فعل الله فى الفتح اقوال الاولى فتح مكة وهو الفتح الذى يقال له فتح الفتوح والثانية فتح خيبر وكان ذلك على يد على رضى الله عنه والقصة مشهورة والثالثة انه فتح طائف وقصته طويل والرابعة النصر على الكفار وفتح بلاد الشرك وهو قول ابى مسلم والخامسة اراد بالفتح ما فتح الله عليه من العلوم ومنه قوله تعالى وقل رب زدنى علما لكن حصول العلم لابد ان يكون مسبوقا بانشراح الصدر وصفاء القلب وذلك هو المراد من قوله تعالى اذا جاء نصر الله ويمكن ان يكون المراد نصر الله اعانته على الطاعات والخيرات والفتح هو انفتاح عالم المعقولات والروحانيات كما فى الرازى ( وجاء اهل اليمن قوم قلوبهم رقيقة ) سبق بحثه فى اتاكم ( الايمان والفقه يمان والحكمة يمانية ) اى منسوب به الى اليمن والالف فيه معوضة عن ياء النسبة على غير القياس قيل معنى يمان انه مكى كما مر (طب عن ابن عباس) وفى رواية ابن منيع عن ابى مسعود الفقه يمان والحكمة يمانية ﴿جاء الشيطان﴾ مر بحثه فى الشيطان (فانتهرته) اى زجرته وفى ابن ملك روى م عن ابى الدرداء قال بينما رسول الله عليه السلام يصلى سمعناه يقول اعوذ بالله منك ثم قال العنك بلعنة الله التامة ثلاثا فبسط يده كان يتناول شيئا فلما فرغ من الصلوة قلنا يا رسول الله قد سمعناك تقول فى الصلوة شيئا لم نسمعه منك قبل ذلك ورأيناك بسطت يدك فقال عليه السلام ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليجعله فى وجهى فقلت اعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت العنك بلعنة الله التامة فلم يستأخر ثلث مرات الحديث ( ولو اخذته لربطته ) ولكن لم آخذ لدعوة سليمان عليه السلام وفى رواية م عن ابى الدرداء ثم اردت اخذه والله لولا دعوة اخينا سليمان لاصبح موثقا يعنى اخذت ابليس وجعلته مسدودا بالوثاق ( الى سارية من سوارى المسجد ) وفيه دليل على جواز العمل القليل فى الصلوة وعلى ان الشيطان عينه غير نجسة ولا تبطل الصلوة (حتى يطوف به) وفى رواية م حتى يلعب به ( ولدان اهل المدينة ) وفى الحديث جواز رؤية ابليس لبعض الادميين واما قوله تعالى انه يريكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فمحمول على الغالب قال الامام المازرى الجن اجسام لطيفة يحتمل ان يتصور بصورة يمكن ربطه بها ثم يمنع من ان يعود الى ما كان عليه حتى يتأتى اللعب به فان قلت هذا يخالف ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس ولهذا قال الجمهور تبطل الصلوة برد السلام قلنا هذا الحديث كان قبل تحريم الكلام وقد نسخ كذا قاله النووى فان قلت بح ... عنه كان يمكنه وهذا

بالمدينة قلنا يراد بالمدينة فى الحديث المفهوم اللغوى لا مدينة النبى عليه السلام جمعا بين الادلة فيتناول مكة او يقال دليل الجواز عمل النبى عليه السلام ودليل المنع قوله عليه السلام وهو الحديث فالدليل القولى اولى اذا تعارض بالعملى كما هو مبين فى الاصول (ك عن عتبة) ورواه خ م عن ابى هريرة بلفظ ان عفريتا من الجن تفلت على البارحة ليقطع على صلوتى فامكننى الله منه فاخذته فاردت ان اربط على سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخى سليمان رب اغفر لى وهب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى فرددته خاسئا ﴿ جاءنى جبريل ﴾ كامر (وهو يبكى) بفتح اوله وكسر الكاف يقال بكا يبكى بكاء وبكا بالمد والقصر اذا سال الدمع من عينه حزنا وقيل بالمد مخصوص بالبكاء بالصوت وبالقصر بالبكا بسيلان الدمع ويقال ابكاه اذا فعل به ما يوجب بكاءه (فقلت ما يبكيك) بضم اوله من الافعال اى ما سبب بكائك وانت معصوم (قال ما) نافية (جفت لى عين منذ خلق الله جهنم) وفيه اشارة ان جبريل عليه السلام خلق قبل جهنم (مخافة ان اعصيه فيلقينى) من الق (فيها) اى فيدخلنى فى النار فلا يلزم منه غلبة الخوف على الرجاء فلا يقتصر على احدهما فربما يفضى الى المكر والخوف الى القنوت وكل منهما مذموم وقد روينا عن ابى على الروذبارى انه قال الخوف والرجاء كجناحى الطائر اذا استويا استوى الطير وتم طيرانه واذا نقص احدهما وقع فيه النقص واذا ذهبا صار الطائر فى حد الموت فتى استقام العبد فى احواله استقام فى سلوكه فى طاعته باعتدال رجائه وخوفه ومتى قصر فى طاعته ضعف رجاؤه ودنا منه الاختلال ومتى قل خوفه تعرض للهلاك ومتى عدم الرجاء والخوف تمكن منه عدوه وهواه وبعد عن ضرب من حفظه ربه وتولاه وبذلك علم وجه الشبه بينهما وبين جناحى الطائر وقال بعضهم المؤمن يتردد بين الخوف والرجاء لخفاء السابقة وذلك لانه تارة ينظر الى عيوب نفسه فيخاف وتارة ينظر الى كرم الله فيرجو وقيل يجب ان يزيد خوف العالم على رجائه لان خوفه يزجره عن المناهى ويحمله على الاوامر ويجب ان يعتدل خوف العارف ورجاؤه لان عينه ممدة الى السابقة ورجاء المحب يجب ان يزيد على خوفه لانه على بساط الجمال (هب عن ابى عمران الجونى مرسلا) سبق ان جهنم بحث ﴿ جاءكم شهر رمضان ﴾ رمضان مصدر رمض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل علما كما قال القاضى والكشاف بان مجموع المضاف والمضاف اليه هو العلم ويجمع على رمضانات ورماضين وارمضة وارمضاء وسمى بذلك لرمض الحر وشدة وقوعه حال التسميه لانهم لما نقلوا اسماء الشهور من اللغة القديمة سموها باسم الازمنة التى وقعت فيها فصادف

هذا الشهر ايام رمض الحر اى شدته وقال ابو الطيب سمى بذلك لانه يرمض الذنوب اى يحرقها
وله اسماء غير هذا انهوها الى ستين منها شهر الله وشهر الالاء وشهر القرآن وشهر النجاة وقول
الاكثرين يكره ان يقال رمضان بدون شهر رده النووى فى المجموع بان الصواب خلافه
كما ذهب اليه المحققون لعدم ثبوت نهى فيه بل ثبت ذكره بدون شهر (المبارك) صفة شهر
او رمضان او لمجموعهما (فقدموا فيه النية) لان الصوم انما يكون لاجل التقرب الى الله تعالى
والنية شرط فى وقوعه قربة وفى حديث خ من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه
ومن صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال الخطابى ايمانا اى مصدقا
بوجوبه واحتسابا اى عزيمة وهو ان يصومه على معنى الرغبة فى ثوابه طيبة به نفسه غير مستثقل
لصيامه ولا مستطيل لايامه و يؤيده خبر عايشة عن النبى عليه السلام بلفظ يغزو جيش
الكعبة اذا كانوا ببيداء من الارض خسف بهم ثم يبعثون على نياتهم يعنى فى الاخرة لانه كان
فى الجيش المذكور المكره والمختار فاذا بعثوا على نياتهم وقعت المؤاخذة على المختار دون المكره
(ووسعوا فيه النفقة) بتشديد السين يأتى بحثه فى كان (الديلمى عن ابن مسعود) سبق معناه
فى اتاكم ﴿ جار الدار ﴾ بالاضافة (احق بدار الجار) فالجار اذا باع جاره داره ان يأخذها
بالشفعة وعليه الحنفية وتأوله الشافعية وفيه نوع من البديع يسمى العكس والتبديل
وهو تقديم جزء على جزء ثم تأخير المقدم وتقديم المأخر نحو كلام السيد سيد الكلام وفى حديث
ابن سعد عن الشريد جار الدار احق بالدار من غيره اى باعها جاره وفى حديث طب عن
سمرة جار الدار احق بالشفعة اى مقدم على الاخذ بها على غيره وهذا كله من ادلة من اثبت
الشفعة للجار كالحنفية وللمخالفين عنه اجوبة شهيرة فالجار يشمل كل انسان مشترك فى محلة
او ناحية مسلما كان او كافرا عابدا او فاسقا صديقا او عدوا غريبا او بلديا ضارا او نافعا قريبا
او اجنبيا قريب الدار او بعدها قال الله تعالى و بالوالدين احسانا الى قوله مختالا فخورا
والمراد من الاية ما فيها من الاحسان بالجار والجار ذى القربى الذى قرب جواره والجار الجنب
الذى بعد جواره او الجار الاول القريب النسب والاخر الاجنبى وفى حديث خ ما زال جبريل
يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورثه اى ظننت انه يأمرنى عن الله بتوريث الجار من جاره
بان يجعله مشتركا فى المال مع الاقارب بسهم يعطاه وفى رواية خ عن جابر حتى ظننت انه يجعل
له ميراثا وفى حديث طب عنه الجيران ثلاثة جار له حق وهو المشرك له حق الجوار وجار له
حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الاسلام وجار له ثلاثة حقوق جار مسلم له رحم له
حق الجوار والاسلام والرحم (ن ع حب طس ض عن انس طحم دت ق ض عن سمرة

والطحاوى وابوبكر عن الحسن) البصرى قال ت حسن صحيح وقال قط موقوف عن الحسن يأتى مازال وحق الجار ﴿جالس﴾ امر من المجالسة (العلماء) اى العاملين عما يعرض لكم من الاحكام ومن كان بالصفة المقررة فهو من كبار زمانه وعلماء اوانه فيجب ان يجالس بالتوقير والاحترام ويسئال بالتبجيل والاعظام ودم الجوارح ومراقبة الخواطر وفى رواية اخرى وخالطوا الحكماء اى اختلطوا بهم فى كل وقت فانهم المصيبون فى اقوالهم المتقون لافعالهم المحفوظون فى احوالهم ففى مداخلتهم تهذيب للاخلاق وفى النص على مسائلة العلماء تنبيه على ايجاب تقدم العلم على العمل ولم يوقت اذانا بملازمة السوأل الى الرحال من دار الزوال فكانه قال كن متعلما ابدا كقوله اطلب العلم من المهد الى اللحد (تعرف فى السماء) بالجزم مبنى للمفعول اى تكن معروفا فى الملأ الاعلى لعظمة العلم وبركة المجالسه واذا اطلق العلماء فالمراد العارف بالحلال والحرام (ووقر) بتشديد القاف من التوقير (كبير لمسلمين تجاورنى فى الجنة) اى عظم شيوخ الذين لهم التجارب وقد سكنت حدتهم وذهبت خفتهم باداتهم وفى حديث طب عن ابى جحيفه جالسوا الكبراء وسائلوا العلماء وخالطوا الحكماء يعنى لتتأدبوا بادابهم وتتخلقوا باخلاقهم اواراد من له رتبه فى الدين وان صغر سنه وكبير الحال مع جمع الوراثه الى علم الدراسة وعلم الاحكام الى علم الالهام وقال بعضهم مجالسة الصالحين هى الاكسير للقلوب بيقين لا يشترط ظهور الاثر حالا و يظهر بصحبتهم بعد حين وحسبك بصحبتهم اضافة التشريف وفى قواعد زروق الولى اذا اراد اعنى ومنه قول الناس خاطرك اى لا كون على بالك لعل الله ينظر الى فيما انا فيه قال واكثرهم فى البداية يسرع اثر مقاصهم فى الوجود لاشتغالهم بما يعرض بخلافه فى النهايه لاشتغال قلوبهم بالله تعالى قال العارف ابن عربى والمراد بمجالستهم من الشيوخ هم العارفون بالكتاب والسنة القائلون بما فى ظواهرهم المتحققون بما فى بواطنهم راعون حدود الله و يوفون بعهده و يقومون بمراسم الشريعة وهم الذين اذا رأوا ذكر الله امامن ليس لهم فى الظاهر ذلك التحفظ فيسلم لهم احوالهم ولا يصحبون ولو ظهر عليهم من خرق العوائد ما عسى ان يظهر فلا يعود عليه سوء الادب مع الشرع وهل للمريد ان يجالس غير شيخه فيه خلاف قيل نعم اذا ظهر للمريد ان الشيخ الآخر ممن يقتدى به فله ذلك وقال الاخرون لا كما لا يكون المكلف بين رسولين مختلفين الشريع او المرأة بين زوجين وهذا اذا كان يريد مرتبة فان كان يريد صحبة البركة فلا مانع من الجمع لانه ليس تحت حكمهم لكن لا يجئ منه فى الطريق انتهى (الديلمى عن انس) يأتى سائل العلماء ومن استقبل ﴿جاهدوا﴾ من المجاهدة مفاعلة من الجهد فتحا

وضما وهو الابلاغ فی الطاقة والمشقة وكل من اتعب نفسه فی ذات الله تعالی فقد جاهد فی
سبیله لكنه اذا اطلق عرفا لا یقع الا علی جهاد الكفار (المشركین) یعنی الكفار وخص اهل
الشرك لغلبتهم اذ ذاك (باموالكم) ای فی كل ما یحتاجه المسافر من سلاح ودواب وزاد
(وانفسكم) بالقتال والسلاح فضل الله المجاهدین باموالهم وانفسهم (والسنتكم) بالمكافحة
عن الدین وهجو الكافرین فلا تداهنهم بالقول بل جادلهم واغلظ علیهم ولا یعارض ذلك
المطلق النهی عن سب المشركین لئلا یسبوا المسلمین لحمله علی البدایة به لا علی من اجاب
منتصرا اسبق الجهاد والمجاهد (حم والدارمی ض ع وابن منیع حب ك ق ص عن انس) قال
ك علی سرطم واقره الذهبی وقال فی الریاض بعد عزوه لابی داود اسناده صحیح (جئت)
بفتح التاء خطاب للراوی اوغیره (تسألنی) بفتح التاء والهمزة وضم اللام (عن الصلوة فانك
اذا اغتسلت) انت (وجهك) من بدا بالوضوء لاجل الصلوة (انتثرت) فعل ماض من النثر
ای سقطت (الذنوب من اشفار عینیك) ای اطراف عینیك وهو جمع شفر بالضم وهو طرف
العین وجانبه ویقال حرف كل شیء شفره وشفیره كالوادی ونحوه قال القاضی هو مجاز عن
غفرانها لانها لیست باجسام فتسقط حقیقه وكذلك الغاسل فیما بعده وقال الطیبی هذا وما
بعده تمثیل وتصویر لبرأته عن الذنوب كلها علی سبیل المبالغة لكن هذا العام خص بالصغائر
(واذا غسلت یدیك) الی المرفقین كما فی روایة (انتثرت الذنوب) ای مع اول كل قطرة تقطر
منهما (من اطفار یدیك) المراد انامله (واذا مسحت برأسك) بیدیك او بید الیمنی (انتثرت الذنوب
عن رأسك) ای مع وصول الماء اطراف شعره وهو البلل فی اصابعه (واذا غسلت رجلیك)
بیدك الیسری (انتثرت الذنوب من اظفار قدمیك) قال الطیبی فان قلت ذكر كل عضو
ما یختص به من الذنوب وما یزیلها عن ذلك العضو والوجه مشتمل علی الفم والانف فلم خصت
بالذكر دونهما قلت العین طلیعه القلب ورأئده وكذا الاذن واذا ذكرا غنیا عن سائرها معا قال
والبصر والید والرجل كلها تأكیدات تفید مبالغة فی الازالة واعلم ان فی روایة طب فاذا
مسح برأسه تناثرت خطایاه من اصول الشعر والمراد بخطایا الرأس نحو الفكر فی محرم وتحریك
الرأس استهزاء بمسلم وتمكن المرأة اجنبیا من مسه مثلا والخیلاء بشعره وبالعمامة وارسال
العذبة فخرا وكبرا ونحو ذلك تنبیه قال القیصری ینبغی للمتطهر ان ینوی مع غسل یدیه
تطهیرهما من تناول ما یبعده عن الله ونقضهما مما یشغل عنه وبالمضمضة تطهیر الفم من
تلویث اللسان بالاقوال الخبیثة وبالاستنشاق اخراج استرواح روائح محبوباته وبتخلیل الشعر
حله من ایدی ما یملكه ویهبطه من اعلا علیین الی اسفل سافلین وبغسل وجهه تطهیره من

مطلب
حقیقة الوضوء

توجهه الى اتباع الهوى ومن طلب الجاه المذموم وتخشعه لغير الله وتطهر الانف من الانفة والكبر والعين من التطلع الى المكروهات والنظر لغير الله بنفع او يضر واليدين تطهيرهما من تناول ما ابعده والرأس زوال الترأس والرياسة الموجبة للكبر والقدمين تطهيرهما من المسارعة الى المخالفات واتباع الهوى وحل قيود العجز عن المسارعة فى ميادين الطاعة المبلغة الى الفوز وهكذا يصلح الجسد للوقوف بين يدى القدوس تعالى (مسدد عن انس) ورواه حم عن ابى امامة بلفظ اءرجل قام الى وضوءه يريد الصلوة ثم غسل كفيه نزلت خطيئته من كفيه مع اول كل قطرة فاذا غسل وجهه نزلت خطيئته من سمعه وبصره مع اول كل قطرة فاذا غسل يديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من كل ذنب هوله ومن كل خطيئة كهيئة يوم ولدته امه فاذا قام الى الصلوة رفعه الله عز وجل بها درجة وان قعد قعد سالما ﴿جبلت﴾ مبنى للمفعول (القلوب) اى خلقت وطبعت (على حب من) بالاضافة (احسن اليها) بقول اوفعل (و بغض من اساء اليها) اى عليها كما فى رواية فالادمى مركب على طبايع شتى واخلاق متباينة والشهوات فيه مركبة ومن رؤس الشهوات نيل المنى وقضاء الوطر فمن بلغ نفس غيره مرامها فلنفسه اقامها فاذا احسن اليها صفت وصارت طوعا له والا فهى كارهة فاستيذان الالفة انما تم ببراء النفوس كأنها تقول شانى اللذات لا الطاعات فهل يبرنى احد حتى احبه قال العارف ابن عطاء الله من احسن اليك فقد استرقك بامتنانه ومن اذاك فقد اعتقك من رق احسانه واخذ بعضهم من هذا الخبر تأكد رد هدايا الكفار والفجار لان قبولها يميل القلب اليهم كالمحبة قهرا نعم ان دعت الى ذلك مصلحة دينية فلا بأس تنبيه لهذا الحديث قصة اخرج العسكرى قيل للاعمش ان الحسن بن عمارة ولى القضاء فقال الاعمش ياعجبا من ظالم ولى المظالم ما للحائكين والظالم فبلغ الحسن فقال على بمنديل واثواب فوجه بها اليه فلما كان من الغد سئل الاعمش عنه فقال بخ بخ هذا الحسن بن عمارة زان العمل ومازانه فقيل له قلت بالامس ماقلت واليوم تقول هذا فقال دع عنك هذا حدثنى خيثمة عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال جبلت القلوب الى اخره وفى رواية ذكر للاعمش بن عمارة فقال بالامس يطفف فى المكيل والميزان واليوم ولى امور المسلمين فلما كان جوف الليل بعث اليه ابن عمارة بصرة ودست ثياب فلما اصبح اثنى عليه وقال ماعرفته الا من اهل العلم فقيل له فى ذلك فقال دعونى ثم ذكره (حل) وكذا هب عد (عن ابن مسعود والعسكرى عن ابن عمر) واورده ابن الجوزى فى الواهيات وصحح وقفه هب على ابن مسعود وقال قط متروك وقال هب انه المحفوظ وقال عد المعروف وقفه وتبعه الزركشى وقال السخاوى لاه مرفوعا وموقوفا ﴿جددوا﴾ امر من

التجديد (ايمانكم قيل يارسول الله كيف نجدد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله) فان المداومة عليها تجدد الايمان فى القلب وتملأ الارض والقلب نورا وتزيده يقينا وتفتح له اسرارا يدركها اهل البصائر ولا ينكرها الا كل ملحد جائر ويفهم من تركيبه معان لطيفة فقوله الا الله بالرفع على الخبرية للا او على البدلية من الضمير المستتر فى الخبر المقدر او من اسم لا باعتبار محله قبل دخولها او ان الا بمعنى غير اى لا اله غير الله فى الوجود لانا لو حملنا الا على الاستثناء لم تكن الكلمة توحيدا محضا وعورض بانه على تأويل الا بغير يصير المعنى فى اله مغاير له ولا يلزم من نفى مغاير الشىء اثباته هنا فيعود الاشكال واجيب بان اثبات كان متفقا عليه بين العقلاء الا انهم كانوا يثبتون الشركاء والانداد فكان المقصود بهذه الكلمة نفى ذلك واثبات من لوازم المعقول سلمنا ان لا اله الا الله دلت على نفى سائر الآلهة وعلى اثبات الالهية لله تعالى الا انها بوضع الشرع لا بمفهوم اصل اللغة وقد يجوز النصب على الاستثناء او الصفة لاسم لا اذا كان بمعنى غير لكن المسموع الرفع قال البيضاوى فى اية لو كان فيهما الهة الا الله اى غير الله وصف بالا لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ماقبلها لما بعدها ودلالة على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيهما دونه والمراد ملازمته لكونها مطلقا او معه حملا لها على غير كما استثنى بغير لها عليها ولا يجوز الرفع على البدل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان يكون فى كلام غير موجب وقد اشبعنا القول فى اذا اصليتم (حم والحكيم ك عن ابى هريرة) قال ك صحيح فاعترضه الذهبى بان فيه صدقة بن موسى ضعفوه لكن قال الهيثمى ان سند حم جيد وقال فى موضع رجاله ثقات ﴿جرى القلم﴾ اى كتب ومر بحثه فى ان الله خلق لوحا (بالشقى) بان حكم شقاوته باعتبار مايختم له (والسعيد) بان حكم سعادته باعتبار مايختم به (وفرغ) الله (من اربع) اى بكتابة اربعة اشياء من احوال الانسان (من الخلق) بتكميل الاعضاء او نقصان بعضها وبحسن الاعضاء او قبيح بعضها (والخلق) بالفتح فى الاول والضم فى الثانى (والرزق) اى غدائه حلالا او حراما قليلا او كثيرا وكل ماساقه الله تعالى اليه فيتناول العلم ونحوه تدبر (والاجل) طويل او قصير فالسعيد يعمل بعمل اهل السعادة والشقى يعمل بعمل الشقاوة وكل يعمل على شاكلته كما فى رواية خ ان احدكم يجمع فى بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة ثم يبعث الله ملكا فيؤمر باربع برزقه واجله وشقى او سعيد الحديث (الديلمى عن ابن مسعود) يأتى فرغ الله بحثه ﴿جزى الله﴾ اى قضا او اعطا (العنكبوت) معروف يقع على الذكر والانثى والجمع والمفرد (عنا خيرا) اى اعطاها جزاء ماسلفت من طاعته (فانها نسجت على وعليك يا ابابكر فى الغار) الذى فى جبل

ثور اى نسجت فم الغار (حتى لم يرنا) بالفتحات (المشركون) حين آوينا اليه مهاجرا
(ولم يصلوا الينا) يعنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واباكر دخلا الغار وسكنا
فيه راضيين بقدر الله وحكمه ونسجت العنكبوت فم الغار والكفار جاؤا باب الغار لعلامة
الاثار فلم يروهما ولم يصلوهما بحفظ الملك الجبار حتى روى ان بعضهم قفوا اثرهما الى
باب الغار ثم انقطع الاثر فيه فصعدوا على الجبل فوق الغار فقال ابو بكر يارسول الله لوان
احدهم نظر الى قدميه لابصرنا قال عليه السلام يا ابابكر ماظنك باثنين والله ثالثهما (الديلمى
عن ابى بكر) سبق بحث وفى رواية ابن سعد السمان عنه جزى الله العنكبوت عنا خيرا فانها
نسجت على فى الغار (جزى الله) اى اعطا (الانصار) اسم اسلامى سمى به النبى صلى الله
عليه وسلم الاوس والخزرج وحلفاهم والاويس منسوبون الى اوس حارثة بن عمرو (عنا
خيرا) اى اعطاهم ثواب ماآووا ونصروا وجهدوا فى ذلك (ولاسيما) بتشديد الياء كامر
(عبد الله بن عمرو بن حزام) بالراء المعجمة وفى بعض نسخ الجامع خدام بالخاء وفى بعض
حذام بالدال وفى العزيزية بفتح المهملة والدال ولد جابر بن عبد الله الانصارى من كبار
المدينة وعين الصحابة وفضلائهم (وسعد بن عبادة) بضم العين وخفة الموحدة عظيم
الانصار (ع ك حب وابن السنى هب كر عن جابر) وكذا الديلمى وابو نعيم عنه قال امرنى
ابى بحريرة فصنعت ثم حملها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتهى اللحم فشوى داجنا
ثم امرنى بحملها فذكره قال ك صحيح واقره الذهبى (جزوا) بالضم وتشديد الزاء امر اى
اقطعوا الجز بالفتح والجزة كذلك والجزة بالكسر القطع والحصاد يقال جز الشعر والحشيش
جزا وجزة وجزة اذا قطعه بابه نصر (الشوارب) جمع شارب لانه فاعل اسمى كالسواهل
وفى لفظ قصوا وفى لفظ حفوا اى خذوا منها قال ابن حجر هذه الالفاظ تدل على طلب
المبالغة فى الازالة لان الجز قص يبلغ الجلد والاحفاء الاستقصاء ومن ثمه استحب ابو حنيفة
واحمد استيصاله بالحلق لكن المختار عند الشافعية قصه حتى يبدو طرف الشفة ولا ينأ صله
فيكره وعزى لمالك والامر للندب وجعله ابن حزم للوجوب فكان ابن دقيق العيد لم
يطلع عليه ولم يلتفت اليه حيث قال لا اعلم احدا قال بالوجوب قاله العراقى قال ابن دقيق
والحكمة فى قصها امر دينى وهو مخالفة شعر المجوس فى اعفائه وامر دنيوى وهو تحسين
الهيئة والتنظيف (وارخوا اللحى) بالضم واللحية الشعر المسترسل من الذقن وجمعها
اللحى بالضم فى اللام اوكسرها واما اللحى بالفتح فنبت اللحية وهى بخاء معجمة على
المشهور وقيل بالجيم وهو ما وقفت عليه فى خط السيوطى من الترك والتأخير واصله

الهمزة فحذف تخفيفا و منه قوله تعالى ترجى من تشاء منهن و قوله ارجه واخاه وكان
من زى آل كسرى قص اللحى وتوفير الشوارب كما قاله الرويانى وغيره فندب النبى
صلى الله عليه وسلم بمخالفتهم فى الزى والهيئة بقوله ( خالفوا المجوس) فانهم لايفعلون
ذلك وعقب الامر بالوصف المشتق المناسب و ذلك دليل على ان مخالفة المجوس
امر مقصود للشارع و هو العلة فى هذا الحكم اوعلة اخرى او بعض علة وان
كان الاظهر عند الاطلاق انه علة تامة ولهذا لما فهم السلف كراهة التشبيه بالمجوس
فى غيره كرهوا اشياء غير منصوصة بعينها من طريق المجوس قال ابو شامة وجدت
فى بعض الكتب ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لرجل رأى له شاربا طويلا
خذ من شاربك فانه انقى لموضع طعامك وشرابك و اشبه سنة نبيك صلى الله عليه
و سلم واعفى من الجذام و ابرأ من المجوسية تنبيه لو استعمل غير القص مما
يقوم مقامه فى الازالة كقص الشارب بالاسنان كفى فى حصول السنة لكن القص
اولى اتباعا للفظ الحديث قال العراقى وقديقال انه فيه استنباط معنى من النص يبطله
كما فى اخراج القيمة عن الشاة المنصوب عليها فى الزكوة ( م عن ابى هريرة ) ورواه عنه
احمد ايضا وسبق احفوا بحثه ❊ جعفر ❊ ابن ابى طالب الهاشمى ابى عبدالله اسلم قديما
وهاجر الهجرتين وهوشقيق على واسن منه بعشر سنين ( اشبه) ماض مبنى للفاعل ضميره
راجع الى المبتدأ والجملة خبره ( خلقى ) بفتح الخاء وسكون اللام مفعوله (وخلقى) بضمهما
عطف عليه وفى حديث خ قال له النبى صلى الله عليه وسلم مما وصله فى عمرة القضاء اشبهت
خلقى وخلقى وعن سعيد المقبرى عن ابى هريرة ان كنت لاستقرئ الرجل من اصحاب
النبى صلى الله عليه وسلم عن الآية من القرآن انا اعلم بها منه ما اسأله الا ليطعمنى شيئا
وكنت اذا سئلت جعفر بن ابى طالب لم يجبنى حتى يذهب بى الى منزله فيقول لامرأته
يا اسماء اطعمينا فاذا طعمتنا اجابنى وكان جعفر يحب المساكين ويجلس اليهم ويحدثهم
و يحدثونه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنيه بابى المساكين ثم قال هذا حديث
غريب ( واما انت يا عبدالله ) بن جعفر ( فاشبه ) اسم تفضيل مضاف (خلق الله) بالفتح
وسكون اللام ( بابيك ) جعفر وفى حديث خ عن الشعبى ان ابن عمر كان اذا سلم على ابن
جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين وذلك لقوله عليه السلام له هنيأ لك ابوك
يطير مع الملائكة فى السماء اخرجه الطبرانى وكان قد اصيب بموتة من ارض الشام وهو
امير بيده راية الاسلام بعد زيد بن حارثة فقاتل فى الله حتى قطعت يداه فارى النبى صلى الله

عليه وسلم فيما كشف به ان له جناحين مضرجين بالدم يطير بهما في الجنة مع الملائكة
وفي حديث ت ك عن ابي هريرة باسناد على شرط م انه صلى الله عليه وسلم قال مر بي جعفر
الليلة في ملاء من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم وفي حديث ابن عباس مرفوعا دخلت
البارحة الجنة فرأيت فيها جعفرا يطير مع الملائكة رواه طب وفي اخرى عنه ان جعفر
يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه (كر عن عبد الله بن جعفر) لهما
مناقب ﴿ جعل الله ﴾ اى اخترع واوجد اوقدر (الرحمة مائة جزء) وفي رواية مائة جزى
اى انه تعالى اظهر تقديره لذلك يوم تقدير السموات والارض (فامسك) وفي رواية
فادخر (عنده تسعة وتسعين جزأ) وفي رواية واخر عنده تسعة وتسعين رحمة وفي رواية
وجنا عنده مائة الاواحدة (وانزل في الارض) من اهلها (جزأ واحدا) وفي رواية وارسل
في خلقه كلهم رحمة قال القرطبي هذا نص في ان الرحمة يراد بها متعلق الارادة لا نفس
الارادة فانها راجعة الى المنافع والنعم وقال الكرماني والرحمة هنا عبارة عن القدرة
المتعلقة بايصال الخير والقدرة في نفسها غير متناهية والتعلق غير متناه لكن حصره
في مائة على التمثيل تسهيلا للفهم وتقليلا لما عند الخلق وتكثيرا لما عند الله وقال ابن ابى
جمرة نار الاخرة تفضل نار الدنيا بتسعة وستين جزء فاذا قوبل كل جزء برحمة زادت
الرحمات ثلاثين جزء فيفيده ان الرحمة في الاخرة اكثر من النقمة وحكمة هذا العدد الخاص
انه عدد درج الجنة والجنة محل الرحمة فكانت كل رحمة بازاء درجة (فمن ذلك
الجزء) الواحد (يتراحم الخلق) وفي رواية الخلائق بالجمع اى يرحم بعضهم بعضا
وفي رواية بها يتراحمون وبها يعطف الوحش ولدها وفي رواية تعطف الوالدة على
ولدها والوحش والطير بعضها على بعض (حتى رفع الفرس حافرها) وفي رواية ترفع
الدابة (عن ولدها خشية ان تصيبه) بالتاء في اكثر الروايات وفي الجامع ان يصيبه بالياء
وخص الفرس لانها اشد الحيوان المألوف ادراكا ومع ما فيها خفة وسرعة تحذران يصل
الضرر منها لولدها رحمة وعطفا عليه وفيه اشارة الى ان الرحمة التي في الدنيا بين الخلق
يكون فيهم يوم القيمة يتراحمون بها وادخال السرور على المؤمنين اذ النفس يكمل فرحها
بما وهب لها وحث على الايمان واتساع الرجاء في الرحمة المتأخرة وغير ذلك تنبيه قال الزركشي
في هذه الرواية جعل وفي غيرها خلق فان قيل كيف هذا والرحمة صفة لله تعالى وهي اما صفة
ذات فتكون قديمة او صفة فعل فكذلك عند الحنفية قيل وعند الاشعرى صفة الفعل حادثة
واصل النعمة الرحمة ورواية جعل اشبه من خلق و تؤول بما اول به قوله انا جعلناه قرأ ناعربيا

(خ م عن ابى هريرة) ورواه احمد عن سلمان ﴿جعل الله﴾ كامر (التقوى) اصله وقوى
كدعوى قلبت الواو تاء كورث وتراث (زادك) ايها المسافر وقد سئلنا ان ندعو له وفى البقرة
وتزودوا فان خير الزاد التقوى اى حصلوا للمعاد كم زادا وذخرا يعنى التقوى فانه خير زاد
وقيل عن الخازن ان كل سفر يوجب زادا فى الطريق واعظم السفر ما يكون من الدنيا
الى الاخره فزاده تقوى الله والاعمال الصالحة وهذا الزاد افضل من زاد سفر الدنيا من نحو
المأكل لان ذلك يوصل الى مراد النفس وشهواتها وزاد الاخرة الى النعيم المقيم ولذا
قال تعالى واتقون يا اولى الالباب اى الذين يعلمون حقايق الاشياء او صاحبى العقول
الصافية عن شوائب الهوى وكدر النفس وفى الاعراف ولباس التقوى ذلك خير اى لباس
الورع والخشية او الايمان او السيرة الحسنة او لباس الحرب او العمل الصالح او العفاف
او التوحيد او الحياء او السكينة ولباس اهل الزهد من الصوف وخشن الثياب يعنى لباس
التقوى خير من لباس الزينة كامر فى اتقوا الله بحث (وغفر ذنبك) اى محا عنك ذنوبك
فلم يؤاخذك بها (ووجهك) بتشديد الجيم (للخير) اى النمو والبركة (حيث ما تكون) اى فى اى
جهة توجهت اليها قاله لقتادة حين ودعه فيندب قول ذلك للمسافر مؤكدا (طب) وكذا
الديلمى (عن قتادة بن عياش) ابى هاشم الحرسى وقيل الرهاوى ﴿جعل الله﴾ كامر
(الحسنه بعشر) بسكون الشين (امثالها) اى كل حسنة بعشر امثالها لقوله تعالى من جاء
بالحسنة فله عشر امثالها فحينئذ (الشهر بعشرة اشهر) اى صيام الشهر وهو رمضان بعشرة
اشهر (وصيام ستة ايام بعد الشهر تمام السنة) قال فى الفردوس هذا بمعنى قوله صلى الله
عليه وسلم من صام رمضان واتبعه ستا من شوال فقد صام السنة كلها يأتى فى بحث من
وصوم (كر عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه عنه ابو الشيخ ايضا
﴿جعل الله﴾ كامر (عليكم صلوة قوم) بالتنوين او بغير التنوين مضاف الى (ابرار)
وهو صفة او مضاف اليه بالتتابع (يقومون الليل) صفة قوم او ابرار (ويصومون النهار)
كذلك (ليسوا باثمة) بالفتحات جمع آثم كفاسق وفسقة اى بذى اثم (ولا فجار) جمع فاجر
وهو الفاسق والظاهر ان المراد بالصلوة هنا الدعاء من قبيل دعائه لقوم افطر عندهم
صلت عليكم الملائكه كامر (عبد بن حميد ص) والضياء المقدسى فى المختارة (عن انس
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد فى الدعاء قال فذكره) قال العزيزى باسناد
ضعيف ﴿جعل الله﴾ كامر (عذاب هذه الامة فى دنياها) اى يقتل بعضهم بعضا فى الحروب
والاختلاف ولا عذاب عليهم فى الاخره وهذه بشرة عظيمة لهم تنبيه جعل لها معان

احدها الشروع فى الفعل كانشأ وطفق ولها اسم مرفوع وخبر منصوب ولا يكون غالبا الافعلا مضارعا مجردا من ان قال ابن مالك وقد يجئ جملة فعلية مصدرية باذا كقول ابن عباس فجعل الرجل اذا يستطيع ان يخرج ارسل رسولا الثانى بمعنى اعتقد فتنصب مفعولين نحو وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمان اناثا الثالث بمعنى صير فتنصب مفعولين ايضا نحو فجعلناه هباء الرابع بمعنى اوجب وخلق فيتعدى الى مفعول واحد نحو وجعل الظلمات والنور الخامس بمعنى اوجب نحو جعل للعامل كذا السادس بمعنى القى كجعلت بعض متاعى على بعض ( طب خط عن عبدالله بن يزيد الانصارى ) بن حصين بن عمرو الاوسى الخطمى شهد الحديبية ﴿ جعلت ﴾ بتاء التأنيث مبنى للمفعول (لى كل ارض ) بالاضافة بغير تنوين ( طيبة ) بالجر مضاف اليه وهو بتشديد الياء من الطيب الطاهر اى نظيفة غير خبيثة (مسجدا) مفعول ثان جعلت اى كل جزء منها يصلح ان يكون مكانا للسجود او يصلح ان يبنى او يبنى فيه مكان للصلوة ولا يرد عليه ان الصلوة فى الارض المنجسة لا تصح لان النجس وصف طار والاعتبار بما قبله ( وطهورا ) فيه اجمال فصله خبر مسلم جعلت لنا الارض مسجدا وتربتها لنا طهورا والخبر وارد على منهج الامتنان على هذه الامة بان رخص لهم فى الطهور بالارض والصلوة فى بقاعها وكان من قبلهم انما يصلون فى كنايسهم وفيما تيقنوا طهارته قال العراقى وعموم ذكر الارض هنا مخصوص بغير مانهى الشارع عن الصلوة فيه لخبر الارض كلها مسجد الا المقابر والحمام ثم هذا الخبر ونحوه قد تمسك بظاهره الحنفية فى تصحيحهم ان يجمع بتيمم واحد اكثر من فرض قالوا يريد بقوله طهورا مطهرا والا لما تحققت الخصوصيه لان طهارة الارض بالنسبة الى جميع الانبياء ثابتة واذا كان طهورا تبقى طهارتها الى وجود غايتها من وجود الماء اوناقض آخر ونوزعوا من طرف الشافعية المانعين للجمع بان القول بموجب طهوريته لا يفيد الا انه مطهر وليس الكلام فيه بل فى بقاء تلك الطهارة المفادة به بالنسبة لغرض آخر وليس فيه دليل عليه وردوا عليهم بما فيه تكلف وتعسف يظهر ببادى الرأى ( حم وابن الجارود فى المنتقى ض عن انس ) ورواه عنه ايضا ابن المنذر وقال ابن حجر اسناده صحيح ﴿ جلساء الله ﴾ جمع جليس وهو المصاحب والانيس ويقال هو جلسك وجليسك اى مجالسك وهو هنا عبارة عن القرب والتقرب بغير الوسائط ( غدا ) اى فى الاخرة (اهل الورع ) اى المتقون للشبهات ( والزهد فى الدنيا) لان الدنيا يبغضها الله تعالى ولم ينظر اليها منذ خلقها و بقدر قرب الانسان منها يكون بعده عن الله و بقدر بعده منها يكون قربه الى الله فكلما ازداد منها بعدا ازداد من ربه قربا فلا يزال يقرب حتى يشرفه

باجلاسه عنده (ابن لال عن سلمان) الفارسي ورواه عنه ايضا الديلمي ﴿ جمال الرجل ﴾ بفتح الجيم وتخفيف الميم اى حسنه وبهائه يقال قدجمل الرجل بالضم جمالا اى حسن فهو جميل والمرأة جميلة وجملاء بالفتح والمد وجمله تجميلا اى زينه (فصاحة لسانه) اى يكونوا من فصحاء المصاقع الذين اوتوا سلاطة الالسنة و بسطة المقال بالسليقة من غير تصنع ولا ارتجال فلا يناقضه ان الله يبغض البليغ من الرجال لان ذاك فيما فيه نوع تيه ومبالغة من التشدق والتفصح وذاق خلق صحبه اقتصاد وسياسة العقل ولم يرد به الاقتداء على القول الى ان يصغر عظيما عندالله او يعظم صغيرا او ينقص الشيء وضده كما يفعله اهل زماننا ذكره ابن قتيبة قالوا وذا من جوامع الكلم (القضاعى) والعسكرى كلاهما من حديث محمد بن المنكدر (عن جابر) وكذا رواه الخطيب (وفيه احمد بن عبد الرحمان) بن الجارود (وسنده واه) بالتنوين اى ضعيف قال في الميزان عن الخطيب لاه ومن بلاياه هذا الخبر ﴿ جالسوا ﴾ وفي رواية بالافراد كما مر (العلماء وزاحموهم) اى خالطوهم واصل الزحام الغلبة والقرب والمضايقة يقال زحمه يزحمه زحمة من باب فتح وازحمه وازدحم القوم على كذا وتزاحموا عليه (بركبكم) بفتح الراء وسكون الكاف ضرب الركبة يقال ركبه ركبا اذا ضربه بركبته وكذلك اذا ضرب ركبتيه وقيل الركب جمع راكب وهو ضد الراجل وقيل الركب اسم لاصحاب الابل في السفر دون الدواب وهم العشرة فما فوقها والجمع اركب (فان الله يحيي القلوب الميتة) بفتح الميم وتخفيف الياء (بنور الحكمة) في قلوب العلماء (كما يحيي الارض بوابل السماء) اى مطرها قال رجل للعارف ياقوت العرشي ما بال سوس الفول يخرج صحيحا اذا دثر وسوس القمح يخرج ميتا مطحونا قال لان الاول جالس الاكابر فحفظوه والثاني صاحب الاصاغر فطحن معهم ولم يقدروا على حمايته وقال المرصفي اذا كان من يجالس اكابر الاولياء يحفظ من الامات فكيف من يجالس رب الارضين والسموات وقال بعض الصوفية ينبغي لمن يخدم كبيرا كاملا ما فنده ان لا يصحب الا اكمل منه والا جعل صحبته مع الله تعالى وقال رجل للعارف التستري اريد صحبتك فقال اذا مات احدنا من يصحبه الثاني قال الله قال فاصحبه الان وجاء اليه رجل يبكي قال ما يبكيك فقال مات استاذي فقال مالك ان تتخذ استاذا يموت (طب عن ابي امامة) ورواه طب عن جحيفة بلفظ جالسوا الكبراء وسائلوا العلماء وخالطوا الحكماء ﴿ جعل الله ﴾ كما مر (ما يخرج من ابن ادم) من فضولاته والقاذورات (مثلا) بفتحتين (للدنيا) وفيه كراهية الحرص على طول العمر وكثرة المال وان ذلك ليس بمحمود رواه (طعن ابن ابي كعب) وفسر

الراوى هذا الحديث فقال ( هو كناية عن الغائط والبول ) ونلحق بها المستقذرات (يعنى مايخرج منه كان قبل ذلك ) اى قبل ادخاله فى جوف بنى ادم ( الوانا ) اى انواعا (من الطعام طيبة ) بتشديد الياء طاهرة عزيزة سريفة (ناعمة) لينة لطيفة (وشرابا سائغا) نعت لشرب اسم فاعل من ساغ الشراب يسوغ سوغا سهل مروره فى الحلق من غير كلفة (مريا) ٧ نعت ثان له وهو مفعول من روى يروى كبقى يبقى والرى حالة هى ضد العطش تحدث عند اخذ الطبيعة كفايتها من المشروب والمعنى لا يلحقه فيه مشقة ولا تعب ولا وخامة ومع ذلك كان هنيئا مريئا (فصار عاقبه ذلك ما رون) من الخبائث (فالدنيا حلوه) بالضم اى فى الذوق (خضره) بفتح الخاء وكسر الضاد المعجمتين ٨ اى الحياة بالدنيا او العيشة بها او التزين او الادخار خضرة فى المنظر او المراد التنبيه اى المال او العيشه كالبقلة الخضره الحلوة لا بهاز بة سيالية قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا (والنفوس تميل اليها ) اى الى مايشمل عليه زهرة الدنيا وزينها (والجاهل بعاقبها) والمغرور بغنائها (ينافس) اى يرغب (فى زينها وزخرفها) بالضم الزينه واصل الزخرف باطنه قبيح وظاهره مزين ومطلى بالذهب قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضه والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحيوه الدنيا (طاما) حال من فاعل ينافس (انها بقى له) بفتح القاف اى تدوم معه من غير فناء (اوهو) الجاهل (يبقى لها) بغير هلاك تمتعها (والعاقل لا يطمئن اليها ولا يغتر بها) ولا يغرنكم بالله الغرور (علما) مفعول مطلق اى علم علما او عالما (بانها زائلة مستحيلة) فانية ذاهبة وان كان النفس حريصه بها وفى حديث خ يكبر ابن آدم ويكبر معه اثنان حب المال وطول العمر وفى رواية م يهرم ابن ادم ويشب معه اثنان الحرص على المال والحرص على العمر (وان ساعدت مدة فالموت لامحالة يدرك صاحبها ويخترمه) اى يقطعه والخرم القطع والنقص وقيل الخرم انف الجبل والخرم العيش الواسع و يقال خرمه اى شمه والخرم نفسه اى انشق واخترمهم الدهر وتخرمهم اى اقطعهم واستأصلهم (جزء) خبر مقدم (من سبعين جزء من النبوة) اى من اجزاء علم النبوة او من اخلاقها والنبوة غير باقية وعلمها واخلاقها باقية وهذا هو الذى نؤول و يظهر اثره (تعجيل الافطار) اى تعجيل الصائم الفطر اذا تحقق الغروب ( وتأخير السحور ) بالفتح اكل الطعام فى الليل للصوم وتأخيره الى آخر الليل مالم يوقع التأخير فى شك (واشارة الرجل باصبعه فى الصلوه) قال فى شرح المنية وهل يشير بالمسبحة عند الشهاده عندنا فيه اختلاف صحح فى الخلاصة والبزازى انه لا يشير وصحح شراح الهدايه انه يشير وكذا فى الملتقط وغيره وصفتها ان يحلق من يده اليمنى

٧ بتشديد الياء اسم المفعول ويجوز مريئا بقلبها همزة ١٢

٨ الخضرة بفتح الخاء وكسر الضاد المعجمتين ضرب من الكلاء تحبه الماشية وتستلذ منه فتستكثر منه وفى رواية حسن الخضر بغيرهاء وفى بعضها الخضر بضم الخاء وسكون الضاد ١٢

عندالشهادة الابهام والوسطى ويقبض الخنصروالبنصرو يشير بالمسبحة او يعقد ثلاثة
وخمسين بان يقبض الوسطى والخنصروالبنصرو يضع رأس ابهامه على حرف مفصل
الوسطى الاوسطو يرفع الاصابع عندالنفى و يضعها عندالاثبات ويكره ان يشير بكلتا
مسبحتيه (ك عن ابى هريرة) وفى رواية طب عن يعلى بن مرة ثلاثة يحبها الله عزوجل تعجيل
الفطروتأخيرالسحوروضرب اليدين احدهما بالاخرى فى الصلوة اى نابه شئ فيها وهذا
فى غيرالرجال واما فى حقهم فالافضل التسبيح وقال الزيادى هووضع اليمنى على اليسرى
﴿جنبوا﴾ بتشديدالنون امر للامه اوالصحابة خاصة (مساجدنا) وفى رواية مساجدكم
(صبيانكم ومجانينكم) اراد به هنامايشمل الذكور والاناث يكره ادخالهم فيها تنزيها ان امن
تنجسهم للمسجد وتحريما ان لم يؤمن واطلق بعضهم التحريم (وسرائكم و بيعكم) فى غير
المعتكف وفى حقه يباح البيع والشراء بلا احضار مال فيه (وخصوماتكم ورفع اصواتكم واقامة
حدودكم) اى بالجلد وغيره (وسل سيوفكم) اى اخراجها من اغمادها (واتخذوا على ابوابها)
اى المساجد (المطاهر) جمع مطهرة مايتطهر منه للصلوة (وجمروها) بتشديدالميم اى
بخروها (فى الجمع) جمع جمع اى فى كل يوم جمعة ويحتمل بفتح فسكون اى فى مجامع الناس وكذا
عيدان اقيمت صلوة العيدفيها وفيه انبأ بان من عمل فى مساجدالله بغيرما وضعت له من ذكرالله كان
ساعيا فى خرابها وناله الخوف فى محل الامن وقداجرى الله سنته ان من لم يقم حرمة مساجدها
سرده منها واحوجه لدخولها تحت ذمة من اعدائه كما شهدت به بصائر اهل التبصرة
سيما فى الارض المقدسة دون القلب من هذه الامه واهل الكتاب تنبيه حكى ابن التين
عن البلخى ان هذا الحديث ناسخ لحديث لعب الحبشة بالحراب فى المسجد ورد بان الحديث
ضعيف وليس فيه تصريح ولاعرف التاريخ فيثبت النسخ واللعب بالحراب لعبا مجردا
بل فيه تدريب الشجعان على مواقع الحروب والاستعداد وقال المهلب المسجد موضوع
لامر جماعة المسلمين فما كان يجمع الدين واهله جاز فيه المتداول فيها دون القلب بين
هذه الامه واهل الذمة (ه طب) عن عتبة بن سعد (عن مكحولة) وفى المناوى عن مكحول
عن واثلة بن الاسقع قال العراقى فيه الحرث بن نبهان ضعف (طب عن معاذ) قال ابن
حجر فى تخريج الهداية له طرق واسانيد كلها واهيه واورده ابن الجوزى فى الواهيات
﴿جليس﴾ كامر (المسجد) اى المجالس فيه (على ثلاث خصال) جمع خصلة وهى
تطلق على الفرو على خلق حسن والمراد هنا الثانى لان اللبث فى المسجد من العباده التى
يثاب عليها فاعلها كما فى حديث الديلمى عن اسامة الجلوس فى المسجد لانتظار الصلوه

بعد الصلوة عبادة والنظر فى وجه العالم عبادة ونفسه تسبيح بفتح الفاء اى جرى نفسه بمنزلة التسبيح (اخ مسفاد) اى الاولى من هذه الخصال اخ فى الدين يستفاد منك اوتستفاد منه (او كلمة محكمة) اى آية قطعية مقروة (اورحمة منتظرة) لانه محل تنزلات الرحمة وفيه لزوم الجماعة والجماعة رحمة والفرقة عذاب قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولاتفرقوا ولانه تعالى جمع المؤمنين على معرفة واحدة وشريعة واحده ليألف بعضهم بعضا بالله وفى الله (حم عن ابى هريره) له شواهد ﴿جنان الفردوس﴾ مجموعه علم لاعلى مقام الجنة واوسطها كما مر (اربع) خبره (جنتان) مبتدأ كأن (من ذهب) خبر قوله (حليتهما) بكسر الحاء (وآنيتهما) بمد الهمزة (ومافيهما) قال المناوى والجملة خبر المبتدأ الاول ومتعلق من ذهب محذوف وفيه (وجنتان من فضة حليتهما وآنيتهما ومافيهما) وفى رواية جنتان من ذهب للمقربين من دونهما جنتان من ورق لاصحاب اليمين اخرجه الطبرانى وابن ابى حاتم ورجاله كما قال ابن حجر ثقات وصرح جمع بان الاولين افضل وعكس بعض المفسرين والحديث حجة للاولين وظاهر الحديث ان الجنتين من ذهب لافضة فيهما وبالعكس قال ابن حجر ويعارضه حديث ابى هريره قلنا يارسول الله حدثنا عن الجنة مابناؤها قال لبنة من ذهب ولبنة من فضة خرجه احمد والترمذى وصححه حب وفى حديث البزار خلق الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجمع بان الاول صفه مافى كل جنة من آنية وغيرها والثانى صفة حوائط الجنان كلها ثم ان هده الاربع ليس منها جنه عدن فانها ليست من ذهب ولافضة بل من لؤلؤ وياقوت وزبرجد لخبر ابن ابى الدنيا عن انس مرفوعا خلق الله جنة عدن بيده لبنه من درة بيضاء ولبنه من ياقوتة حمراء ولبنة من زبرجد خضراء ملاطها المسك وحصباؤها اللؤلؤ وحشيشها الزعفران ثم انه تعالى جعل تركيب الصلوه على منوال ترتيب الجنة اشارة الى انه لايدخلها الا المصلون فكما ان الجنه قصورها لبنه من ذهب ولبنة من فضة وملاطها المسك فالصلوه بناؤها لبنه من قرائة ولبنة من ركوع ولبنة من سجود وملاطها التسبيح والتحميد والتهليل والتمجيد ومن ثمه قال النبى صلى الله عليه وسلم العهد الذى بيننا وبينهم الصلوة ومن تركها فقد كفر (ومابين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم) وماهذه نافية (الارداء الكبرياء) قال النووى لما كان يستعمل الاستعارة للتفهيم عبر عن مانع رؤيته برداء الكبرياء فاذا تجلى الله عليهم يكون ازالة لذلك وقال غيره المراد انه اذا دخل المؤمنون الجنة وتبوؤا مقاعدهم رفع مابينهم وبين النظر الى ربهم من الموانع والحجب التى منشاؤها كدورة الجسم ونقص البشرية والانهماك فى المحسوسات الحادثة ولم يبق

(ما)

ما يحجبهم عن رؤيته الا هيبة الجلال وسبحات الجمال وابهة الكبرياء فلا يرتفع ذلك منهم الا برأفة ورحمة منه تفضلا على عباده وقال عياض استعارة لعظيم سلطان الله وكبريائه وعظمته وجلاله لادراك ابصار البشر مع ضعفها لذلك ورداء هيبته وموانع عظمته (على وجهه) اى ذاته وقوله (فى جنة عدن) راجع الى القوم أى وهم فى جنة عدن لا الى الله تعالى لانه لا يحويه الامكنة تعالى عن ذلك ذكره عياض وقال القرطبي متعلق بمحذوف فى محل الحال من القوم اى كائنين فى جنة عدن وقال القاضي متعلق بمعنى الاستقرار فى الظرف فيفيد بالمفهوم وانتفاء هذا الحصر فى غير الجنة وقال الهروى هو ظرف لينظروا وبين به ان النظر لا يحصل الا بعد الاذن لهم فى الدخول فى جنة عدن سميت به لانه محل قرار رؤية الله تعالى ومنه المعدن لمستقر الجواهر (وهذه الانهار تشخب) بمثناه فوقية مفتوحة وشين معجمة ساكنة وخاء معجمة مضمومة فموحدة اى تجرى وتسل (من جنة عدن ثم تصدع) اى تتفرق (بعد ذلك انهارا) فى الجنان كلها وفيه ان الجنان اربع وقال القرطبي سبع دار الجلال ودار السلام ودار الخلود وجنة عدن وجنة المأوى وجنة النعيم والفردوس وقيل ثمانية دار القرار وقال الحكيم الفردوس سرة الجنة ووسطها والفردوس من جنان عدن فعدن كالمدينة والفردوس كالقرى حولها فاذا تجلى الوهاب لاهل الفردوس رفع الحجاب وهو المراد برداء الكبرياء هنا فينظرون الى كبريائه وجلاله وجماله فيضاعف من احسانه ونواله (حم طب عن ابى موسى) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ﴿جهادكن﴾ خطاب لنساء الصحابة بالاصالة وبالتبعية الى نساء الامة الاجابة كافة (الحج) يعنى يقوم مقام الجهاد لهن ويوجرن عليه كاجر الجهاد كما فى حديث ن عن ابى هريرة بسند صحيح جهاد الكبير والصغير والضعيف والمرأة الحج والعمرة يعنى يقومان مقام الجهاد لهم ويوجرون عليهما كاجر الجهاد قال العامرى الجهاد اكبر واصغر فالاصغر جهاد اعداء الدين ظاهرا وهم الكفار والاكبر جهاد الباطن النفس والشيطان سماه الاكبر لانه ادوم واخطر فجعل تعالى جهاد من عجز وضعف عن الكفار الحج ولما فقدت المرأة اهلية الجهاد بكرم الله الحقت بمن بذل نفسه وماله وجاهد فنظر الى صدق نيتها الجهادها لنفسها فى اداء حقوق زوجها وتبعها له واداء اماناته له فى نفسها وبيته وماله (خ عن عايشة طب عن ام سلمة) له شواهد ﴿جهنم﴾ وهى دار عظيم على سبع طبقات ولكل طبقة دركات كما مر فى اهل النار بحثه واصله جهنام بفتح الجيم وسكون الهاء وفتح النون وبالالف ثم حذفت الالف للتخفيف وشدت النون عوضا لها وفتحت الهاء معرب من الفارسى (محيط بالدنيا) اى من جميع الجهات كاحاطة السوار

بالمعصم فالدنيا فيها كمخ البيضة فى البيضة ويحتمل ان يكون المراد بالدنيا ارض المحشر اوهو على حذف المضاف اى اهل الدنيا (والجنة من وراءها) اى والجنة تحيط بجهنم كذلك (فلذلك صار الصراط على جهنم طريقا) كما قال تعالى وان منكم الا واردها كما مر فى الورود بحثها (الى الجنة) فهو كالقطرة عليها فما يعبر الا عليه اليها وان ذلك يسهل على من سهل الله عليه (خط والديلمى) وكذا ابونعيم (عن ابن عمر) وفيه محمد بن مخلد قال الذهبى ضعيف وهو صدوق وفى الميزان هذا الخبر منكر ﴿جلال ربى﴾ اى اختار جلال ربى (الرفيع) اى الاعلى (فقد بلغت) ما امرت بتبليغه (لئ عن انس قال كان آخر ما تكلم به) مطلقا (النبى عليه السلام ثم قضى) اى مات (وضعفه) ولا يناقضه ما سبق ولا ما يأتى كان آخر كلامه الصلوة الى آخره لان ذاك آخر قضاياه وذا آخر ما نطق به و يأتى بحثه فى كان آخر ما تكلم به

## حرف الحاء

﴿حافظوا﴾ من المحافظة مفاعلة اصله من الحفظ وهو رعاية العمل علما وهيئة وقضاء واقامة بجميع ما يحصل به اصله و يتم به عمله و ينتهى اليه كماله واشار الى كمال الاستعداد لذلك باداء الاستعلاء فقال (على الصلوات) الجنس اى داوموا عليها بشروطها واركانها (وحافظوا على العصرين) بالتثنية فجمع وعرف ابهم جميع كيفيتهما اى افعل فى حفظهما فعل من ناظر اخيه فيه فانه لا مندوحة بينهما فى حال من الاحوال وهذا الحديث له تتمة وهى قول الصحابى قلت يارسول الله وما العصران قال (صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها) قال الزمخشرى سماهما بالعصرين وهما الغداة والعشى قال* اماطله العصر حتى يملنى * و يرضى بنصف الدين والانف راغم * وقال الاكمل هذا من باب التغليب على الفجر لان رعاية العصر اشد على الفجر لزيادة فضلها لانها الوسطى والغالب فى التغليب رعايه لا شرف وتعقبه العراقى بانه لا حاجة لادعاء التغليب لقول الصحاح العصران الغداة والعشى والصلوة واقعتان فى نفس العصرين انتهى وخصهما بالامر لان وقتهما مظنة الاشتغال عنهما (حب عن عبدالله بن فضالة) اووهب بن فضالة (الليثى عن ابيه) وهو الزهرانى قال كان فيما علمنى رسول الله الى ان قال لى ذلك ﴿حامل القرآن﴾ اى حافظه المواظب على تلاوته (له عند ختم القرآن دعوة مستجابة وشجرة) اى غرس شجرة (فى الجنة) لانه تنزل عند ختمه ستون الف ملك و يؤمنون بدعائه ويحفظ من البلايا والشرور وفى حديث الديلمى عن عثمان حامل القرآن موقى اى محفوظ من النار ومن كل الشر والبلاء و مصان عن الاذى

فمن اراده بسوء مقت وخذل والعاقبة للمتقين وفي رواية يوقى (هب وضعفه عن انس) وفي حديث الديلمي والعقيلي عن سليك الغطفاني حامل كتاب الله تعالى له في بيت مال المسلمين في كل سنة مائتا دينار فان مات وعليه دين قضى الله عز وجل ذلك الدين اي يستحق فيه ذلك القدر اي ان كان لايفا بمؤنته ومؤنة ممونه والا زاد ونقص بقدر الحاجة والمصلحة كما دل عليه نصوص اخر لكن قال الذهبي هذا الحديث الذي روى عن سليك متروك وقال ابن الجوزي موضوع * حامل القرآن * كما مر مبتدأ (حامل) بالرفع خبره و بالاضافة (راية الاسلام) اي علمه وهو استعارة فانه لما كان حاملا للحجة المظهرة للاسلام ورفع الاسلام كان كحامل الراية في حربهم قال الغزالي فلا ينبغي ان يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلغو مع من يلغو تعظيما لحق القرآن واشعارا برفع راية الايمان و(من اكرمه فقد اكرم الله ومن اهانه) من حيث انه حامله (فعليه لعنة الله عز وجل) اي الطرد والبعد عن رحمة الله وهذا في قارئ عمل على انه مظهر انطق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمله وسنته واخلاقه وعشرته وصار للناس قدوة في مفروضات الدين واسوة في مسنوناته وكمالاته ونور هدى في عمله غير قاصد بن علوا ولا معاشا ذكره الحرالي (الديلمي عن ابي امامة) وفيه ثور بن يزيد قال الذهبي ثقة مشهور بالقدر * حاملات * جمع حاملة يعني النساء (والدات مرضعات) بضم الميم وكسر الراء والرضاع هو مص الرضيع من ثدي الآدمية في وقت مخصوص و يثبت حكمه بقليله وكثيره في مدته لا بعده وهي حولان ونصف عند ابي حنيفة وثنتان عند صاحبيه لقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة وقوله حمله وفصاله ثلثون شهرا وادنى مدة الحمل ستة اشهر فبقي الفصال ثنتان ولابي حنيفة الاية الثانية والتمسك بها ان الله تعالى ذكر الحمل والفصال وضرب لهما مدة ثلاثون شهرا فتكون مدة لكل واحد منهما كما باع عبدا وامة الى شهر كما في الاختيار (رحيمات باولادهن) اي لا يزلن كذلك فهن خيرات مباركات (لولا ما يأتين الى ازواجهن) من كفران العشيرة ونحوه (دخل مصلياتهن الجنة) وفي افهامه ان غير مصلياتهن لا يدخلها وهو وارد على منهاج الزجر والتهويل والتخفيف والا فكل من مات على الاسلام لابد ان يدخلها وسبب الحديث ان النساء ذكرن عنده فذكره (طحم وابن منيع هطب لئض عن ابي امامه) قال العراقي رواه ه لئ بدون قوله مرضعات وهي عند الطبراني في الصغير * حب ابي بكر * الصديق رضي الله عنه (وعمر) الفاروق (سنة) اي طريقة مشروعة لحب النبي صلى الله عليه وسلم لهما وقال تعالى قل لا اسئلك الا المودة في القربى (وبغضهما كفر)

وفي رواية عد عن انس حب ابي بكر و عمر ايمان وبغضهما نفاق اي نوع منه وهذا من
مفاخرهما الشريفة ومناقبهما المنيفة قال ابن تيمية واذا كان بغضهم نوع نفاق فمقتضاه
ان حبهم نوع ايمان ولذا قال ( وحب الانصار ايمان و بغضهم كفر) فانهم آووا النبي
صلى الله عليه وسلم ونصروه و بذلوا الجهد في رفع منار الاسلام وجادوا بالاموال بل
بالانفس فمن ابغضهم من هذه الجهة فهو كافر حقيقة (وحب العرب ايمان و بغضهم كفر )
سيأتي في حب العرب بحثه قال الحليمي في هذا الحديث ومايأتيه تفضيل العرب على العجم فلا
ينبغي لاحد اطلاق لسانه بتفضيل العجم على العرب بعدما بعث الله افضل رسله
من الرسل وانزل امر كتبه بلسان العرب فصار فرضا على الناس ان يتعلموا لغة العرب
ليتعقلوا عن الله امره ونهيه ومن ابغض العرب اوفضل العجم عليهم فقد اذى بذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم لان في قومه خلاف الجميل ومن اذاه فقد اذى الله وفي حديث كر عن
جابر حب ابي بكر وعمر من الايمان و بغضهما كفر وحب الانصار من الايمان و بغضهم كفر
وحب العرب من الايمان وبغضهم كفر ومن سب اصحابي فعليه لعنة الله ومن حفظني فيهم
فانا احفظه يوم القيمة (ابن النجار عن انس ) وفي رواية ن عنه حب الانصار آية الايمان
وبغض الانصار آية النفاق ﴿حب علي﴾ بن ابي طالب (يأكل الذنوب) اي يذهب الذنوب
به لان حبه عبادة وايمان كما عرفت فان الحسنات يذهبن السيئات ( كما تأكل النار) بالرفع فاعله
(الحطب) وفي حديث خ م ن ت عن سعد انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي
وفي رواية م د ن ت قال علي والذي فلق الحبة و برئ النسمه انه لعهد النبي الامي الى ان
لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق وعن عمران بن حصين ان علي بن ابي طالب مني وانا
منه وهو ولي كل مؤمن وعن زيد بن الارقم من كنت مولاه فعلي مولاه وعن حبشي بن جنادة
علي مني وانا من علي ولا يؤدي عني الا انا وعلي ( كر عن ابن عباس واورده ابن الجوزي في
الموضوعات ) وسيأتي في علي وياعلي بحثه مروان شيعتك ﴿حبب﴾ مبني للمفعول (الي من دنياكم)
هذا اللفظ الوارد ومن زاد كالزمخشري والقاضي لفظ ثلاث فقد وهم قال العراقي في اماليه
لفظ ثلاث ليست في شيء من كتب الحديث وهي تفسد المعنى وقال الزركشي لم يرد فيه لفظ
وزيادتها مخلة للمعنى فان الصلوة ليست من الدنيا اذلم يذكر بعدها الطيب والنساء ثم انه
لم يضفها لنفسه فما قال احب تحقيرا لامرها لانه ابغض الناس فيها الا انها ليست من دنياه بل
من اخرته كما ظن اذ كل مباح دنيوي ينقلب طاعة بالنية فلم يبق لتخصيصه وجه ولم يقل من
هذه الدنيا لان كل واحد منهم ناظرا ليها وان تفاوتوا فيه واما هو فلم يلتفت الا الى ما ترتب عليه

هم دينى يحبب اليه (النساء) والاكثار منهن لنقل ما بطن من الشريعة مما يستحى من ذكره بين الرجال ولاجل كثرة المسلمين ومباهاته بهم يوم القيمة (والطيب) بالكسر وسكون الياء لانه حظ الروحانيين وهم الملائكه عليهم ولاغرض لهم فى شئ من الدنيا سواه فكانه يقول حبى لهاتين الخصلتين انما هو لاجل غيرى كما يوضحه قول الطيبى جئ بالفعل مجهولا دلالة على ان ذلك لم يكن من جبلته وطبعه وانه مجبول على هذا الحب رحمة للعباد ورفقا بهم بخلاف الصلوه له بذاتها ومنه قوله ارحنا يا بلال اى اشغلنا عما سواها بها فانه تعب وكدح وانما الاستراوح فى الصلوة فارحنا بالندائها فلذلك قال (وجعلت قرة عينى فى الصلوة) ذات الركوع والسجود وخصها لكونها محل المناجات ومعدن المصافات وقيل المراد صلوة الله عليه وملائكته ورد بان السياق يأباه وقدم النساء للاهتمام بنشر الاحكام وتكثير الاسلام واردفه بالطيب لانه من اعظم الدواعى لجماعهن المؤدى الى تكثير التناسل فى الاسلام مع حسنه بالذات وكونه كالقوت للملائكه الكرام وافرد الصلوة بما يميزها عنهما بحسب المعنى اذ ليس فيها تقاضى سهوه نفسانية كما فيهما واضافتهما الى الدنيا من حيث كونها طرفا للوقوع وقرة عينه فيها بمناجاته ربه ومن ثمه خصها دون بقيه اركان الدين هذا ما ذكره القاضى كغيره قال بعضهم لما كان المراد بسياق الحديث بان ما اضافه النبى صلى الله عليه وسلم من متاع الدنيا بدأ بالنساء كما قال فى حديث آخر ما اصبنا من دنياكم الا النساء ولما كان الذى حبب اليه من متاع الدنيا هو افضلها وهو النساء بدليل خبر الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ناسب ان يضم اليه افضل الامور الدينية وهو الصلوة فالحديث على اسلوب البلاغة من جمعه بين افضل امور الدنيا وافضل امور الدين وفيه ضم الشئ الى نظيره وعبر فى امر الدين بعبارة ابلغ مما عبر به فى امر الدنيا بل اقتصر فى امر الدنيا على مجرد التحبب وقال فى امر الدين جعلت قره عينى فى الصلوة قرة العين من التعظيم ما لا يخفى قال الغزالى جعلت من جملة ملاذ الدنيا لان كل ما يدخل فى الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح بالسجود والركوع انما يكون فى الدنيا فلذلك اضافها للدنيا والعابد قد يأنس بعبادته فيستلذها بحيث لو منع منها لكان اعظم العقوبات عليه قال بعضهم ما خاف من الموت الا من حيث انه يحول بينى و بين قيام الليل وقال الاخر اللهم ارزقنى قوة الصلوة فى القبر تنبيه قالوا قد رجعت التكاليف كلها فى حق النبى صلى الله عليه وسلم قره عين والهام طبع فصلاته كتسبيح اهل الجنة فيها ليس على وجه الكلفة والتكليف وقالوا من كمال اهل الله بقاء حكم فيهم ليستوفى به احدهم ما قسم له من الحظوظ المأذون فيها فالكامل لما فنى عن الدنيا

ومافيها رداليه ماحسن حال سيره الى ربه في بدايته فاستوفاها امتثالا لامر ربه فلم ينقص مقامه بذلك بل زاد كمالا ( حم ن وابن سعد ع ك ق ض عن انس ) قال ك صحيح على شرط م وقال العراقي اسناده جيد و قال ابن حجر حسن ﴿ حب العرب ﴾ مر العرب ( ايمان وبغضهم نفاق ) اذا احبهم انسان كان حبهم آية ايمانه واذا ابغضهم كان بغضهم علامة نفاقه لان هذا الدين نشأ منهم وكان قيامه بسيوفهم وهممهم والظاهر من حال من ابغضهم انما ابغضهم كذلك و هو كفر ومن امثالهم فرق بين الرطبة والعجم ( قط في الافراد ك وتعقب عن انس ) قال ك صحيح وقال الذهبي فيه معقل بن مالك ضعيف ( هب عن البراء ) ورواه ك في المناقب ﴿ حب ابى بكر ﴾ مر بحثه في ابو بكر واللهم ( وشكره واجب على امتى ) لبذل ماله ونفسه لنصرته عليه السلام ونصرة شرعه ولذا شكر عليه السلام كما في حديث خ ان من امن الناس على في صحبته وماله ابابكر وهو بفتح الهمزة والميم و تشديد النون افعل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل اى من ابذل الناس لنفسه وماله وفي حديث ابن عباس عند طب رفعه ما احد اعظم عندى يدا من ابى بكر واسانى بنفسه وماله وانكحني ابنته وفي حديث مالك بن دينار عند كر رفعه عن انس ان اعظم الناس علينا منا ابو بكر زوجني ابنته وواساني بنفسه وماله وان خير المسلمين مالا ابو بكر اعتق منه بلال وحملني الى دار الهجرة وعند حب عن عايشة قالت انفق ابو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم اربعين الف درهم ( ك في تاريخه وابو نعيم والخطيب عن سهل ) بن سعد ( والديلمي وقال خط تفرد به عمر بن ابراهيم وهو ذاهب الحديث ) اى له ذهول ونسيان ﴿ حب الغناء ﴾ اى التغني والغناء بالكسر والمد التغني واما بالكسر والقصر فضد الفقر واما بالفتح والمد فبمعنى النفع ( ينبت النفاق ) من الانبات ( في القلب ) فيكره سماعه فان خاف الفتنة حرم ومذهب الشافعي كراهة السماع تنزيها ان امن الفتنة ( كما ينبت الماء العشب ) بالفتح او بالضم مع السكون كلاء رطب ويابسه حشيش وجمعه اعشاب قيل واخره والذكر ينبت الايمان في القلب كما ينبت الماء الزرع قال الله تعالى ومن الناس من يشترى لهوى الحديث اى يحب الغنا و المزامير على الحق ويشترى المغنيات ويرغب الناس بسماعها اى ذات لهوا لحديث كما في العلان وفي حديث طب عن ابى امامة ما رفع احد عقيرته بغناء الا بعث الله تعالى له شيطانين على منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسك وفي التاتارخانية اعلم ان التغني حرام في جميع الاديان و قيل لفظة الغناء هنا بالقصر بمعنى المال الذى هو ضد الفقر ( حل والديلمي عن ابى هريرة ) مر في الغناء بحثه

﴿ حببوا الله ﴾ بالجمع امر من حبب بتشديد الباء الاولى (الى عباده يحببكم) وفى نسخة يحببكم (الله) اى ذكروهم بالائه عليهم ليحبوه فيشكروه فيضاعف من مزيده عليهم لانكم ان فعلتم ذلك احبكم والمحبة توصل الى القلوب الطافا ليها انعطافا اوحى الله الى داود عليه السلام ذكر عبادى احسانى اليهم ليحببونى فان عبادى لايحبون الامن احسن اليهم فائدة قال بعض المحققين محبة العبد الى ربه قسمان احدها ينشاء عن مشاهدة الاحسان ومطالعة الالاء والنعم فان القلوب جبلت على حب من احسن اليه ولا احسان اعظم من احسان الرب تعالى (طب ض عن ابى امامة) وفيه عبد الوهاب بن الضحاك قال متروك ﴿ حجة ﴾ بكسر الحاء وفتحها قال الكرمانى والمعروف الفتح فى الرواية قال الجوهرى الحجة بالكسر المرة الواحدة وهو من الشواذ لان القياس الفتح مبتدأ (للميت) ظرف مستقر (ثلاثة) حجج (حجة للمحجوج عنه) اى اذا اوصى الميت بدل الحج او تبرع له الولى يعطى ثواب ثلاث حجج حجة لمن يوصى لنفسه من ماله (وحجة للحاج) وهو الموصى له (وحجة للوصى) وهو ولى الميت والحج عن الميت بوصية او بغير وصية اداء عن دينه ويرجى خلاصه كما فى حديث خ عن ابن عباس قال جاءت الى النبى عليه السلام امرأة فقالت ان امى نذرت ان تحج فماتت قبل ان تحج افاحج عنها فقال عليه السلام حجى عنها ارايت لو كان على امك دين أكنت قاضية قالت نعم قال اقضوا الله فالله احق بالقضاء وفيه اشارة الى انها كانت متبرعة فى اداء الدين لان دين العبد للميت لابد ان يؤدى من ماله فاى حاجة الى الاستفهام (الديلمى عن انس) له شواهد ﴿ حجة ﴾ والحج بالفتح والتشديد القصد وفى الشرع زيادة مكان مخصوص فى زمان مخصوص بفعل مخصوص فرض فى العمر مرة على الفور عند ابى حنيفة وعلى التراخى عند صاحبيه وعند الشافعى بشرط اسلام وحرية وعقل وبلوغ وصحة الجوارح وقدرة زاد وراحلة ونفقة ذهابه وايابه ونفقة عياله مع امن الطريق فلا يفرض على مقعد وزمن ومفلوج ومقطوع الرجلين وعلى المريض والشيخ الفانى والحجة المرأة والحج بالكسر الاسم (لمن لم يحج) حجة الاسلام (خير من عشر غزوات) بالفتحات اى افضل فى حقه من عشر غزوات يغزوها فى سبيل الله (وغزوة لمن قد حج) اى وجب عليه الحج وقد ادى كما وجب (خير من عشر حجج) بكسر اوله جمع حج ان تعين عليه فرض الجهاد (وغزوة فى البحر خير من عشر غزوات) بالفتحات ايضا جمع غزوة (فى البر ومن اجاز البحر) اى سلكه والجواز بالفتح الطريق والمسلك يقال له جواز اى طريق ومسلك وجاز الموضع اى سلكه وسار فيه يجوز جوازا واجازه اى خلقه وقطعه واجتاز اى سلك وجاوز الشئ

والقياس يقتضى ان تكون قضى لكن ورد بالجمع والتذكير خطابا الى الكل ومراد الحاج بحرى مهد

الى غيره وتجاوزه بمعنى وجاوز الله عنه اى عفى (فكانما اجاز الاودية كلها والمائد) اى الرايح (فيه كالمتشحط) اسم فاعل من تشحط فى دمه اى الذى تدور رأسه من ركوب البحر للجهاد فى سبيل الله ثوابه كثواب المذبوح فى الجهاد المضطرب (فى دمه) وفى حديث حل عن ابن عمر حجة قبل غزوة افضل من خمسين غزوة وغزوه بعد حجة افضل من خمسين حجة ولوقف ساعة فى سبيل الله افضل من خمسين حجة قال المناوى تطوعا لمن الحج فى حقه فرضا عينيا والحاصل ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال (طب هب ق عن ابن عمرو) ابن العاصى وسنده لا بأس به وفى حديث البزار عن ابن عباس ورجاله ثقات حجة خير من اربعين غزوة وغزوة خير من اربعين حجة اى لمن حج حجة الاسلام وتعين عليه الجهاد والاول لمن لم يحج وقد وجب عليه الحج ﴿حج﴾ بضم اوله امر يا ابارزين (عن ابيك) عقيل الذى كبر (واعتمر) عنه امر له ايضا اما الصحيح فلا يحج عنه لا فرضا ولا نفلا كما قال الشافعى وجوزه ابو حنيفة واحمد فى النفل ثم هذا الحديث مخصوص بمن حج عن نفسه كما نفيده الخبر الاتى وحمله الحنفية على عمومه فاجاز واحج من لم يحج نيابة عن غيره وفيه تأكيد امر الحج حتى المكلف لا يعذر بتركه عند عجزه عمن يستنيب وفيه وجوب العمرة واما خبر جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة اهى واجبة فقال لا وان تعتمر خير لك فضعيف قال فى المجموع وقول الترمذى حسن صحيح غير مقبول فان مداره على الحجاج بن ارطاه وهو ضعيف مدلس اتفاقا (طحم ت حسن صحيح ن حب ه ك ق عن ابى رزين) بفتح الراء وكسر الزاء اى لقيط بن عامر (العقيلى قال قلت يا رسول الله ان ابى شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمره ولا الطعن) بالفتح الذهاب والدخول والضرب يقال طعنه بالرمح اى ضربه وطعن فى السن اى دخل وطعن فى المفازة اى ذهب وطعن فيه اى قدح وذم (فقال) صلى الله عليه وسلم (ذلك طب عن الفضل بن عباس) قال احمد لا اعلم فى ايجاب العمرة اجود منه ورواه د عن ابن عباس حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة خطاب الى ابا طيش بن نبيشة الذى لم يحج عن نفسه وقد قال لبيك عن شبرمة وفيه انه لا يصح ممن عليه حج واجب الحج عن غيره وكذا العمرة فان احرم عن غيره وقع عن نفسه وعليه الشافعى وصححه ابو حنيفة ومالك والحديث حجة عليهما والجمهور على كراهة اجارة الانسان نفسه للحج لكن حمل على منع قصد الدنيا اما بقصد الآخرة لاحتياجه للاجرة ليصرفها فى واجب او مندوب فلا ﴿حجوا﴾ بالجمع امر (الفرائض) اى حجة الاسلام (فانها اعظم اجرا) اى اغتنموا فرصة الامكان والفوز والدرجات بتحصيل هذا الشعار العظيم الحاوى للفضل العميم قبل ان يفوت

(ولابدان)

ولايدان يمتنع عليكم الحج ويحال بينكم وبينه ( من عشرين غزوة في سبيل الله ) كما مر وفي حديث طس عن عبدالله بن جراد حجوا فان الحج يغسل الذنوب كلها كما يغسل الماء الدرن اى الوسخ (وان الصلوة على تعدل) بكسر الدال اى تساوى (ذاكله) لان الصلوة على النبي عليه السلام لها فضائل كثيرة" قال ابو الليث اذا اردت ان تعرف" ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم افضل من سائر العبادات فانظر الى هذه الاية ان الله وملائكته يصلون على النبي فامر الله عباده بسائر العبادات وصلى عليه بنفسه اولا وامر ملائكته بالصلوة عليه ثم امر المؤمنين بان يصلوا عليه ( الديلمي عن عبدالله بن جراد) سبق الحاج والحج * حد * بالدال المهملة كذا رواية السيوطي بخطه وغيره وهو بالفتح يجيء على ستة معان التعريف والمرتبة والغاية والحاجز بين الشيئين وتشحيذ السيف والعقوبة المقدرة تجب اقامتها على الامام والاخيرة مراده هنا (الساحر ضربة بالسيف ) روى بالتاء والهاء والاول اولى ثم رأيت السيوطي ذكره في نسخته بخطه بالهاء وكان ان يقال حد الساحر القتل فعدل لما ذكره تصويراله وان كان يتجاوز منه الى امر اخر قال البيضاوى محل الحديث اذا اعتقد ان لسحره تأثيرا بغير القدر وكان سحره لايتم الا بدعوة كوكب اوسيء يوجب كفرا انتهى وحاصله ان يقتل اذا كان مايسحر به كفرا اواقراه قتل بسحره وانه يقتل غالبا هذا من مذهب الشافعي وقال المالكية اذا وقع من فاعله فهو كفر مطلقا فيقتل عملا بظاهر الحديث فائدة وفي الرازى ان اهل السنة قد جوزوا ان يقدر الساحر على ان يطير في الهوى او يقلب الانسان حمارا والحمار انسانا لكنهم قالوا ان الله تعالى هو الخالق لهذه الاشياء عندما يلقى الساحر في اشياء مخصوصة وكلمات معينة (ق وضعفه والحسن بن سفيان عد قط والبغوى والباوردى وابن قانع طب وابو نعيم ك وتعقب ق عن جندب فقيل هو ابن عبدالله البجلى وقيل ابن كعب ت وصحح وقفه هب عن الحسن مرسلا) قال ك صحيح غريب وقال ت لانعرفه مرفوعا الامن هذا الوجه * حد * كامر ( يقام ) اى يعمل (في الارض) على من استوجبه وقد عرفت ان الحد يجيء على ستة معان والمراد هنا العقوبة المقدرة التي تجب اقامتها على الامام (خير من مطر) لاهل الارض كما في رواية الآتية (اربعين صباحا ) وفي حديث المشكاة عن عبادة اقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا يأخذكم في الله لومة لائم رواه وعن ابن عمر مرفوعا اقامة حد من حدود الله خير من مطر اربعين ليلة في بلاد الله وذلك ان في اقامتها زجرا للخلق عن المعاصي والذنوب وسببا لفتح ابواب السماء وارخاء عزاليها وفي القعود عنها والتهاون بها انهماك لهم في المعاصي

وذلك سبب لاخذهم بالسنين والجدب واهلاك الخلق كما ورد ان الحبارى لتموت هزلا بذنب بني آدم اى ان الله تعالى يحبس القطر عنهما بشؤم ذنوبهم وخص الحبارى بالذكر لانها ابعد الطير نجعة فربما تذبح بالبصرة (حب عن ابى هريرة) له شواهد ﴿ حد ﴾ كامر (يعمل) اى يقام على من استحقه (في الارض خير لاهل الارض من ان يمطروا) بضم اوله وفتح الطاء (ثلاثين او اربعين صباحا) شك من الراوى اى انفع من ذلك لئلا تنتهك حقوق الله تعالى فيغضب لذلك فلا تأخذكم بهما رأفة فاقيموا الحدود في القرب والبعد في القوى والضعيف وفي القريب والبعيد في النسب اوفاقيموا حدود الله في كل احد ولا تخافوا لومة لائم كما في شرح المشكاة (حم ن ه عن ابى هريرة) سبق بحثه في اقامة حد ﴿ حدثني ﴾ بتشديد الدال فعل ماض (جبريل) وهو افضل الملائكة مأمور بالوحى (عن رب العالمين) يشير الى ان هذا الحديث حديث قدسى (انه) تعالى (قال ما جزاء من ذهبت كريمته) تثنية الكريمة وهى العين في الانسان ولذا قال الراوى (يعنى عينيه) يعنى جارحتيه الكريمتين عليه وكل شئ يكرم عليك فهو كريمك وكريمتك والكلام في المؤمن وجاء في حديث آخر كريمتى عبدى والاضافة للتشريف وفي اخرى عبدى المؤمن (الا الحلول) اى الدخول (في دارى) يوم القيمة (والنظر الى وجهى) والمراد دخولها مع السابقين او بغير عذاب لان فقد العينين من اعظم البلايا ولذلك سماهما حبيبتين لان الاعمى كالميت يمشى على وجه الارض وهذا مقيد بالصبر والاحتساب كما في اخبار وظاهر الاحاديث انه يحشر بصيرا واما ومن كان في هذه اعمى فهو في الاخرة اعمى فهو في عمى البصيرة واماهنا في عمى البصر واما خبر من مات على شئ بعثه الله عليه فالمراد من الاعمال والاحوال الصالحة والطالحة (هب عن انس) ورواه ت عنه بلفظ ان الله تعالى يقول اذا اخذت كريمتى عبدى في الدنيا لم يكن له جزاء عندى الا الجنة ﴿ حدثوا ﴾ كامر وهنا بالجمع بصيغة الامر (الناس) اى كلموهم (بما يعرفون) اى يفهمونه وتدركه عقولهم (ولا تحدثوهم بما ينكرون) اى مايشتبه عليهم فهمه وفي رواية ابى نعيم في المستخرج ودعوا ماينكرون (فتكذبون الله ورسوله) والظاهر بكسر الذال المشددة وفي رواية الديلمى عن على مرفوعا وهو في خ موقوف على على حدثوا الناس بما يعرفون اتريدون ولفظ رواية خ اتحبون ان يكذب الله ورسوله قال المناوى بفتح الذال المشددة لان السامع لما لايفهمه يعتقد استحالته فلا يصدق وجوده فيستلزم التكذيب فافادان المتشابه لاينبغى ذكره عند العامة وقد ذكر ابن عبد السلام في اماليه ان الولى

اذا قال انا الله عزر التعزير الشرعي ولاينا في ذلك الولاية لانهم غير معصومين انتهى فعلم
ان المدرس ينبغي ان يكلم الطالب على قدر فهمه وعقله فيجيبه بما يحتمله حاله ومن اشتغل بعمار
او تجارة او مهنة فحقه ان يقتصر به من العلم على ما يحتاج اليه من هو في مرتبة من العامة
وان يملأ نفسه من الرغبة والرهبة الوارد بهما القرآن ولا تولد له الشبه والسكون فان اتفق
اضطراب بعضهم بشبهة تولدت له او ولدها له ذو بدعة فتأتت الى معرفة حقيقتها نفسه
اختبره فان وجده ذو طبع موافق للعلم وفهم ثابت وتصور صائب خلى بينه وبين التعلم
وسوعد عليه لما يجد من السبيل فان وجده شريرا في طبعه او ناقصا في فهمه منعه اشد المنع
ففي اشتغاله مفسدات تعطله عما يعاد نفعه الى العباد والبلاد وشغله بما يكثر منه شبهة وليس
فيه نفعه وكان بعض المتقدمين اذا ترشح احدهم لمعرفة حقيقة العلوم والخروج من العامة
الى الخاصة اختبر فان لم يجد خيرا او عيره تهيء للتعلم منع والا شورط على ان يقيد بقيد في دار
الحكمة و يمنع حتى يحصل العلم و يأتي عليه الموت و يقولون ان من سرع في حقائق
العلوم ثم لم يفرع فيها تولدت له الشبه وتكثر عليه فيصير ضالا مضلا فيعظم على الناس
ضرره و بهذا الضرر قيل نعوذ بالله من نصف فقيه او متكلم (خ في العلم عن علي يقال
هذا من كلام علي) يعني حديث موقوف على علي وهذا بمعنى خبر الحسن بن سفيان مرفوعا
امرت ان اخاطب الناس على قدر عقولهم وسنده ضعيف ﴿حدثوا﴾ كامر (عن بني
اسرائيل) اى بلغوا عنهم قصصهم ومواعظهم ونحو ذلك مما اتضح معناه فان ذلك عبرة
لاولى الابصار ( ولا حرج) عليكم في التحدث عنهم ولو بغير سند لتعذره بطول الامد فيكفي
عليه الظن بانه عنهم انما الحرج فيما لم يتضح معناه وهنا تأويلات بعيدة ووجوه غير سديدة
فاحذرها وتناول حد التحديث ما استحال وقوعه في هذه الامة كاطالة الشباب ونزول نار
من السماء تأكل القربان ( فانكم لا تحدثون عنهم شيئا الا وقد كان فيهم) شيئا (اعجب منه)
وفي رواية ابن منيع وتمام والديلمي حدثوا عن بني اسرائيل فانه كانت فيهم اعاجيب وفي
حديث قرصافة عند طب حدثوا عني بما تسمعون ولا تقولوا الا حقا ومن كذب على بني له
بيت في جهنم يعني حدثوا بما صح عندكم من جهة السند الذي يقع به التحرز عن الكذب
ولا تحدثوا عني بكل ما بلغكم كما في بني اسرائيل لان ذلك انما اغتفر لطول الامد وحصول
الفترة بين زمني النبوة فكذب على و بني له بيت في جهنم لجرأته على منصب النبوة وهجومه
على خرق الشريعة ( الشافعي وابن منيع عن ابي هريرة ) قال السخاوي صحيح
﴿حديثكم﴾ اى كلامكم ( بينكم امانة ) عند المحدث اودعه اياها فان احدث بها غيره

فقد خالف امر الله حيث ادى الامانة الى غير اهلها فيكون من الظالمين فيجب عليه كتمانها
وهذا ان اشعر امانته كما فى حديث د ت عن جابر اذا احدث رجل رجلا بحديث ثم التفت
فهو امانة اى غاب عن المجلس او التفت يمينا وشمالا فظهر من حاله بالقرائن ان قصده ان
لايطلع على حديثه غير الذى حدث به اذ التفاته بمنزلة استكتامه بالنطق (ولا يحل لمؤمن
ان يرفع لمؤمن فيجا) قال فى الاحياء افشاء السر خيانة وهو حرام اذا كان فيه اضرار سواء
سر نفسه اوغيره سيما الواقع بين الزوجين فهو من شعار الفسقة وله مفاسد كثيرة كالحقد
والبغض والعداوة والنميمة وايقاظ الفتنة وقال الماوردى اظهار الرجل سر غيره اقبح من
اظهار نفسه لانه لا يخلو عن الخيانة والنميمة (ابو نعيم فى المعرفة عن محمد بن هشام مرسلا)
سبق بحثه فى اذا احدث الرجل الحديث ﴿حرس ليلة﴾ بكسر الحاء اى الجهاد ويدخل
فيه الرباط واصل الحرس والحراسة بالكسر فيهما الحفظ يقال حرسه حرسا وحراسة اى حفظه
وتحرس من فلان واحترس منه واحد اى تحفظ منه فهو حارس وحرس بفتحتين اى حافظ
وجمعه حراس واما الحرس بالفتح فاسم بمعنى الدهر وجمعه احرس (فى سبيل الله) اى لاعلاء كلمته
(على ساحل البحر افضل من صيام) بالالف وبالاضافة (رجل وقيامه فى اهله) يعنى فى وطنه
وهو مقيم بين عياله واهله (الف سنة السنة ثلاثمائة يوم اليوم) بالرفع مبتدأ (كالف سنة)
قال الذهبى فى الميزان هذه عبارة عجيبة لو صحت لكان مجموع ذلك فى الفضل ثلاثمائة
الف الف وستين الف الف سنة (ه ع عق قش عن محمد بن شعيب عن سعيد بن خالد عن انس
وضعفه) قال المناوى وفيه سعيد بن خالد ضعفه ابو زرعة وغيره ﴿حرس ليلة﴾ بالكسر
وسكون الراء كما مر (فى سبيل الله عز وجل) لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا
السفلى (افضل من الف ليلة) من الليالى (يقام ليلها ويصام نهارها) بنيا يقام ويصام
للمجهول اى يحيى الانسان ليلها بالتهجد فيه كله ويصام نهاره لله تعالى وهذا منزل على
ما اذا تعين الحرس واشتد الخوف وعظم الخطب (حم طب وابو نعيم هب ك عن عثمان)
قال ابن الزبير وهو يخطب احدثكم حديثا لم يمنعنى ان احدثكم به الا الظن سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال ك صحيح واقره الذهبى وقال ابن حجر اسناده حسن
﴿حرم﴾ بتشديد الراء مبنى للمفعول (على عينين) اى الجارحتين فى الرأس من كل انسان
من الامة الاجابة (ان تنالهما النار) بفتح اوله اى تصيبهما نار جهنم قيل وما هما يا رسول
الله قال (عين بكت من خشية الله) والمراد خوف يسكن القلب حتى تدمع منه اليقين
قهرا ويمنع صاحبه عن مقارنة الذنوب ويحثه على ملازمة الطاعات فهذا هو البكاء

(المقصود)

المقصود وهذه هي الخشية المطلوبه لا خشية الحمقاء اذا سمعوا ما يقتضي الخوف لم يزيدوا عن ان يبكوا و يقولوا يارب سلم نعوذ بالله ومع ذلك يصرون على القبائح والشيطان يسخر بهم كما تسخر انت ممن رأيته مشرف على هلاك (وعين باتت تحرس الاسلام واهله) اى تحفظهم (من اهل الكفر) وذلك لحفظ الجيش او بلدان المسلمين سبق معنى الحديث في ثلاثة (ك والحاكم في الكنى هب عن ابي هريرة) وسكت عليه ك فتعقبه الذهبي فقال فيه انقطاع ﴿حرمت﴾ بتشديد الراء مبني للمفعول (الجنة على الانبياء) مر بحثه في الانبياء (كلهم حتى ادخلها) وكان صلى الله عليه وسلم اولهم بعثا يوم القيمة واولهم في الميزان والصراط والدخول في الجنة وكان اولهم ايمانا وارجحهم ميزانا ويؤيده حديث م دانا سيد ولد آدم يوم القيمة واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول مشفع وحديث م والدارمي انا اكثر الانبياء تبعا يوم القيمة وانا اول من يقرع باب الجنة وحديث انا آتي باب الجنة يوم القيمة فاستفتح فيقول من انت فاقول محمد فيقول بك امرت ان لا افتح لاحد قبلك كما مر معناه في آتي وحديث خ م نحن الاخرون الاولون يوم القيمة ونحن اول من يدخل الجنة وحديث خ م ايضا نحن الآخرون من اهل الدنيا والاولون يوم القيمة المقضي لهم قبل الخلائق (وحرمت) مبني للمفعول ايضا اى حرم الجنه (على الامم كلها حتى تدخلها امتي) وفي رواية ت والدارمي عن ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج سمعهم يتذاكرون قال بعضهم ان الله تعالى اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر موسى كلمه تكليما وقال آخر فعيسى كلمة الله وروحه وقال آخر ادم اصطفاه الله فخرج عليهم وسلم وقال سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نجي الله وهو كذلك وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيمة تحته آدم فمن دونه ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع يوم القيمة ولا فخر وانا اول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعي فقراء المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين والاخرين ولا فخر اى نلتها هذه كرامة من الله تعالى لم انلها من قبل نفسي ولا نلتها بقوتي وليس لي ان افخر رواه (قط في الافراد عن عمر) بن الخطاب (وهو صحيح على شرطك) و يأتي بحث ﴿حرمت﴾ كما مر (عين على النار سهرت في سبيل الله) اى لحفظ جيش المسلمين او بلدان ولا يبعد ان يعم السبيل لنحو من سهر لاحياء الليالي لناشئة الليل التي هي اشد وطأ واقوم قيلا لاسيما للتهجد وفي حديث الاصفهاني عن ابي هريرة مرفوعا كل عين باكية يوم القيمة الا عينا غضت عن محارم الله وعينا سهرت في سبيل الله وعينا خرج منها مثل رأس الذباب

من خشية الله قال المناوى فلا تبكى يوم القيمة بكاء حزن بل بكاء سرور وفرح لما ترى من عظيم اكرام الله لها وعظيم ثوابه (ت عن ابى ريحانة) سبق فى ثلاثة اعين بحثه ﴿حرمت﴾ بالتشديد كامر (النار على عين بكت من خشية الله) وكل عين باكية لعذابه تعالى وعقوبته اياها لنظرها محوالمحرم يوم القيمة الاعين عصت عن محارم الله خوفا من سخط الله ككف النظر لاسيما عن الشابات والامرد ولايبعد يلحق بحوه كف النظر الى وجها لظالم وما بنوا بالظلم من الابنيه وقد قيل عن قمع النفوس ان النظر الى وجه الظلمة يبطل الاعمال الصالحة فكيف بمن يسلم عليهم او يجالسهم اويوا كلهم انالله وانا اليه راجعون بما بالخلق من تلبيس هذين الخبيثين (وحرمت النار على عين سهرت فى سبيل الله) اى فى الحرس فى الثغر اوالرباط اوالقتل (حم طب والحاكم عن ابى ريحانه) سمعون بشين معجمة وقيل بمهملة ابن يزيد الازدى حلف الانصار ويقال مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاوفابنا على سرف فاصابنا برد شديد حتى كان احدنا يحفر الحفير فيدخل فيه فيغطى عليه بجحفة فلما رأى ذلك قال رجل يحرسنا الليلة ادعوله بدعاء يصيب فضلا فقال رجل من الانصار انا فدعاله ثم ذكره (زاد طب وك) فى الجهاد عن عبدالرحمن بن شريح عن محمد بن شهير عن ابى على عن ريحانة (وحرمت النار على عين غضت) بتشديد الضاد اى خفضت واطرقت (عن محارم الله) اى عن نظر شئ مما حرمه الله على الناظر وقال المناوى عن تأمل شئ وفيه شئ (اوعين فقئت) اى بخصت اوغارت اوشمت (فى سبيل الله) اى فى قتال الكفار لاعلاء كلمة الله فلا يرد انسان من هؤلاء الثلاثة نار جهنم الا تحلة القسم لقوله تعالى وان منكم الا واردها قال ك هذا الحديث صحيح واقره الذهبى وقال الهيثمى رجال احمد ثقات ﴿حرمة الجار﴾ بضم الحاء (على الجار) اى حرمة ماله وعرضه عليه (كحرمة دمه) اى كحرمة اراقة دمه بالقتل فكما ان قتله حرام فماله وعرضه عليه حرام وان تفاوت عليه مقدار الحرام واختلفت مراتب العقاب وفى حديث محل عن ابن مسعود حرمة مال المسلم كحرمة دمه اى كحرمة سفك دمه فكما لايحل اخذ شئ من ماله بغير رضاه وان كان تأفها فان اخذ منه شيئا بغير طيب نفس فهو غاصب وله احكام مبينة فى الفروع وخص المال لان به قوام النفوس فان كان خيرفيها فالحقت بها فى التحريم فمن تعرض له استحق الهوان لدخوله حريم الايمان وقال ابن العربى قوله حرمة مال المسلم كحرمة دمه اى فى وجوب الدفع عنه وصيانته له لكن على طريق التبع للنفس (ابو الشيخ عن ابى هريرة) ورواه عنه ايضا الديلمى

﴿ حرمة ﴾ كما مر (نساء المجاهدين) في سبيل الله لاعلاء كلمة الله وزاد حم دن على القاعدين (كحرمة امهاتهم) عليكم في حرمة لعرض لهن بريبة من نحو نظر محرم وخلوة وفي برهن والاحسان اليهن وقضاء حوائجهن لله تعالى (ومامن رجل من القاعدين يخلف رجلا من المجاهدين في اهله) اي يقوم مقامهم في محافظتهم ورعاية امورهم (فيخونه) اي يخون القاعد المجاهد (فيهم) اي في اهله (الا وقف له يوم القيمة فقيل له) اي فتقول له الملائكة باذن ربهم (هذا قد اخلفك) اي هذا القاعد (في اهلك بسوء فخذ من حسناته ماشئت فيأخذ من عمله) الصالح (ماشاء فما) استفهامية (ظنكم ماارى) اعلم (يدع) يترك (من حسناته شيئا) بمن اجله الله بهذه المنزلة وخصه بهذه الفضيلة وربما يكون وراء ذلك من الكرامة اوالمراد فما تظنون في ارتكاب هذه الجريمة العظيمة هل تتركون معها او ينتقم منكم ويلزم من هذا تعظيم شأن المجاهدين تنبيه قال ابن السيد الذي ذهب اليه جمهور النحاة والصرفيين ان الهاء في امهات زائدة وواحدها ام وامة ولا يكادون يقولون امهة والغالب على امة بالتأنيث ان تستعمل بالنداء كقولهم ياامة لاتفعلي وتاء التأنيث فيها معاقبة بالاضافة لاتجامعها وقد جاءت في الشعر مستقلة في غير النداء وحكى اللغويون امهة بالهاء (حم م د ن وابو عوانة) كلهم في الجهاد (حب عن سليمان بن بريده عن ابيه) وماذكر من ان سياق الحديث هكذا هو ما في روايت وفي بعضها بعد يوم القيمة فيأخذ من حسناته ماشاء حتى يرضيهم ثم التفت الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماظنكم وكذا عزاه النووي لمسلم بهذا اللفظ ﴿ حريم البئر ﴾ الذي يلقى فيه نحو ترابها ويحرم على غير من له الاختصاص بها الانتفاع به يقال حريم الدار والبئر وغيرهما ما حولهما من الحقوق والمرافق (اربعون ذراعا من حواليها كلها لاعطان) جمع عطن وهو محل جلوس (الابل والغنم) اي مرابض الغنم وهو جمع مربض بكسر الباء اي مأويها (وابن السبيل) للاستراحة والجلوس لا للصلوة وكره الصلوة فيها ابوحنيفة ومالك والشافعي لنفارها السالب للخشوع اولكونها خلقت من الشياطين كما في حديث ٥ عن عبد الله بن مغفل وعند م عن جابر بن سمرة ان رجلا قال يارسول الله اصلي في مبارك الابل قال لا وعندت عن ابي هريرة مرفوعا صلوا في مرابض الغنم ولاتصلوا في اعطان الابل . ليس كل مبرك عطنا والمبرك اعم وهو مبتداء ويحتمل العطف على ماقبله (اول شارب) خبره ويحتمل الصفة (ولا يمنع) مبني للمفعول (فضل الماء ليمنع) كذلك (به الكلاء) كما مر شحه (حم ق عن ابي هريرة) وفي رواية عن ابي سعيد حريم البئر مد رشائها بكسر الراء والمد حبلها الذي يوصل لمائها والمراد جم م

الجهاد ﴿حريم﴾ جمعه حرم وماتمس الحاجة اليه لتمام الانتفاع بها ويحرم على غير المختص بها الانتفاع به ﴿بئر ا﴾ ( البعادية ) اى البعيدة واصل العادية البعيد يقال بينهما عادية اى بعد ويطلق على الصرف يقال صرفته عن كذا عوادا اى صوارف ويطلق على الابل التى ترعى الحمض دأئما وجمعها عوادى ويطلق على الكرم فى اصول الاشجار البعيدة ( خمسون ذراعا ) للابل والغنم والانسان ( وحريم البئر البدى ) وهو ضد البلد واصل البدو الخروج الى الصحراء يقال بدا يبدو بدوا اذا خرج الصحراء فهو باد اى خارج والبداوة الاقامة فى الصحراء وهو ضد الحضارة والنسبة اليها البداوى والبادية الصحرى والبرية وجمعه بوادى ( خمسة وعشرون ذراعا ) لاهاليه وحيوانه وفى حديث ه عن ابن عمر حريم النخلة مدجريدها اى سعفها فان كان طول جريدها خمسة مثلا فحريمها خمسة فيكون خمسة فى خمسة ومجموعه خمسة وعشرون وروى الطحاوى عن ابى سعيد من عمل النبى صلى الله عليه وسلم فقال اختصم رجلان اليه فى نخلة فقطع منها جريده ثم ذرع بها النخلة فاذا هى خمسة اذرع فجعلها حريمها ( عبد فى مراسيله ق عن سعيد بن المسيب مرسلا ) وقد عرفت شاهده ﴿حسبى﴾ باضافة ياء المتكلم ( رجائى من خالق ) اى يكفينى قوة رجاى فيه انه يفيض على صنوف الخيرات ويرفعنى فى اعلاء الدرجات والرجاء ارتياح القلب لانتظار محبوب متوقع وهذا بالنسبة لمنصب المعصوم ظاهر اما غيره فانه يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع اسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا مالا يدخل تحت اختياره وهو فضل الله يصرف القواطع فالعبد اذا بذر بذر الايمان وسقاه بماء الطاعات وطهر قلبه عن شرك الاخلاق الردية انتظر من فضل الله تهيئه على ذلك الموت وحسن الخاتمة كان انتظاره رجاء حقيقيا محمودا باعثا على القيام بمقتضى الايمان وان انقطع عن بذر الايمان تعهده بماء الطاعة او بترك القلب مشحونا برذائل الاخلاق وانهمك فى اللذات ثم تشبث بالرجاء فهو حمق وغرور ( وحسبى دينى من دنياى ) لان المال غادر ورائح والعاقل من آثر مايبقى على مايفنى والدنيا مزرعة للاخرة والحاصل ان قوة رجاء فى ربه تعالى يكفى صاحبه لمهمات الدارين وفى حديث الديلمى عن شداد بن اوس حسبى الله ونعم الوكيل امان لكل خائف اى النطق بهذا اللفظ مع اعتقاد معناه بالقلب والاخلاص وقوة الرجاء وذلك أليس الله بكاف عبده ومن يتوكل على الله فهو حسبه فتى اعتقد العبد ان لا فاعل الا الله وان كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة وموت وفقر وغنى هو المتفرد به اكتفى به عن كل موجود ولم ينظر الى غيره بل كان منه خوفه ورجاؤه وبه ثقته وعليه اتكاله وكفى بالله وكيلا

(حل عن ابرهيم بن ادهيم) بن منصور العجلى وقيل التميمى البلخى الزاهدى ذى الكرامات والخوارق (عن ابى ثابت) او محمد بن عبد الله (مرسلا) وابراهيم هو البلخى الزاهد العارف المشهور روى عن منصور ابى اسحق وطائفة من التابعين وعنه روى بقية والقرارى وضمرة وخلق كثير ﴿ حسب المؤمن ﴾ بفتح اوله وسكون السين (من الشقاق) بالكسر العداوة والمخالفة واما الشقاق بالضم فهو مرض اصلى فى الحيوان فليس المراد هنا (والخيبة) بالفتح وسكون الياء اى الخسران اى يكفيه منهما (ان يسمع المؤذن يثوب بالصلوة فلا يجيبه) قال فى الفردوس والتثويب الرجوع الى الامر بالمبادرة الى الصلوة فاذا قال المؤذن حى على الصلوة قال هلموا اليها فاذا قال حى على الفلاح فقد رجع الى كلام يؤول الى المبادرة الى الصلوة انتهى سبق فى المؤذن بحث (طب عن معاذ بن انس) وكذا رواه عنه الديلمى ﴿ حسبى الله ﴾ كامر (ونعم الوكيل) ونعم الموكول اليه والمخصوص محذوف اى الله اى النطق بهذا اللفظ مع اعتقاد معناه كامر (امان كل خائف) وفى حديث ابى هريرة عند ابن مردويه مرفوعا اذا وقعتم فى الامر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل وفى حديث خ عن ابن عباس كان آخر ما تكلم به ابراهيم عليه السلام حين القى فى النار حسبى الله ونعم الوكيل قال التفتازانى فى المطول قولهم ونعم الوكيل اما عطف على الجملة الاولى والمخصوص محذوف كما فى قوله تعالى نعم العبد فيكون من عطف الجملة الانشائية على الاسمية الاخبارية واما تضمين حسبنا الله معنى الفعل وفى حديث خ عن ابن عباس حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين القى فى النار وقال محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا اى فلم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم لله واخلصوا النية وقوله تعالى قد جمعوا لكم يقصدون غزوكم وكان ابو سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه السلام ان شاء الله فلما كان القابل خرج فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل الله الرعب فى قلبه وبدا له ان يرجع فمر ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين (ابو نعيم عن شداد بن اوس) وفيه بقية بن الوليد وحاله معروف ومكحول قال الذهبى حكى ابن سعيد انه ضعيف ووثقه غيره ﴿ حسن ﴾ بضم الحاء بالاضافة (الصوت) بالفتح يطلق على النداء والصداء ويقال صات الرجل يصوت وصات يصات كخاف يخاف صوتا اذا نادى ويكون اسما بمعنى النغمة وذكر الجميل والشان (زينة للقرآن) لان ترتيله والجهر به بترقيق وتحزين زينة وبهجة كامر فى القرآن (ابن نصر فى الصلوة طب حل عن ابن مسعود) قال الهيثمى

فيه سعيد بن زرق وهو ضعيف ﴿حسن الملكة﴾ قال البغدادي الملكة القدرة والمسلط على الشيء والمراد هنا المماليك والعبيد وحسن الملكة الرفق بهم ونحوه مما يطيقون والتعهد لمهماتهم والعفو عن زللهم وعن ذلك ينشأ النماء والبركة وفي ضده الصرم والهلكة (يمن) اي يوجب البركة والخير لانه يرغب فيه حينئذ و يحسن خدمته و يؤمر طاعته ولذلك قالوا حسن الملكة اصل كبير في الدين (وسوء الخلق شوم) لانه يورث البغض والنفرة ويثير اللجاج والعناد والشوم ضد اليمن والبركة قال القاضي الملكة والملك واحد غير ان الملكة يغلب استعمالها في المماليك وحسنها رعاية المماليك والقيام بحقوقهم وحسن الصنيع معهم واليمن البركة والمعنى انه يوجبه اذ الغالب انهم اذا رافبهم السيد واحسن اليهم كانوا اشفقوا عليه واطوع له واسعى في حقه وكل ذلك يؤدي الى اليمن والبركة وسوء الخلق يورث البغض والنفرة و يثير اللجاج وقصد الانفس والاموال بما يضر (وطاعة المرأة ندامة) اي غم لازم لسوء آثارها (والصدقة تدفع القضاء السوء) تنبيه اخرج البيهقي في الشعب قال رجل للاحنف دلني على مؤنة بلا تعب قال عليك بالخلق الفسيح والكف عن القبيح واعلم ان الداء الذي اعيا الاطباء اللسان البذيء والفعل الردي واعلم حاول بعضهم جمع الاخلاق الحسنة فقال الاحسان والاخلاص والايثار واتباع السنة والاقتصاد في العبادة والمعيشة والاشتغال بعيب النفس عن عيب الناس والانصاف وفعل الرخص احيانا والاعتقاد مع التسليم والاقتصار الاختياري والانفاق من غير تقتير وانفاق المال لصيانة العرض والامر بالمعروف وتجنب الشبه واتقاء ما لا بأس به لما به بأس واصلاح ذات البين واماطة الاذى عن الطريق والاستبشارة والاستخارة والادب والاحترام والاجلال لافاضل البشر والازمنة والامكنة وادخال السرور على المؤمن والاسترشاد والارشاد بتربية وتعليم وافشاء السلام والابتداء به واكرام الجار واجابة السائل والاعطاء قبل السؤال واستكثار قليل الخير من الغير واحتقار عظيمه من نفسه و بذل الجاه والجهد والبشر والبشاشة والتواضع والتوبة والتعاون على البر والتقوى والتؤدة والتأني وتدبير المنزل والمعيشة والتفكر والتكبر على المتكبر وتنزيل الناس منازلهم وتقديم الاهم والصبر والتغافل عن زلل الناس وتحمل الاذى والتهنية والتسليم لمجاري القدر وترك الاذى والبطالة ومعاداة الرجال والتكلف والمراء والتمحيص كدفع الملالة والتحدث بالنعمة والتكثير من الاخوان والاعوان وتجمل الملبس والتسمية باسم حسن مع تغيير الالقاب القبيح والتوسعة على العيال والتجنب مواقع التهم ومواقع الظلم والكلام المنهي عنه والتعرف بالله

والتطبب بالطب النبوى والثبات فى الامور والثقة بالله وجهاد النفس وجلب المصالح والحب فى الله والبغض فى الله والحلم والحياء وحفظ الامانة والتعهد وحفظ العرض وحسن الصمت وحسن التفهيم والتعقل فى المقال والسمت والظن الحسن والحزم وطلب المعيشة والمعاشرة والحمية وخدمة الصلحاء وخدمة الفقراء وخدمة الاخوان وخدمة الضيف والخشوع وخوف الله وخداع الكفار ورد المفاسد ودوام التفكر والاعتبار والدأب فى طلب العلم والدلة لله والرفق فى المعيشة ورحمة الصغار والمساكين والجيران والمريض والرضى بالدون من المجالس والرجاء والرقة للغير للتأذيه والزهد والسخاء والسماح والسلام عند اللقاء حتى على من لا يعرف والشجاعة والشهامة والشفاعة والشكر والصبر والصدق والصلح والصداقة والصحبة وصلة الرحم والصمت والصوم وضبط النفس عن التفرقة وطهارة الباطن والعفة والعدل والعفو والعزلة وعلو الهمة والغضب لله والغيرة الحمية والغبطة والفزع الى الصلوة عند الشدائد والفراسة وفصل ما لا بد منه والقيام بحق الحق والخلق وقبول الحق وان كان مرا والقنع وقضاء حوائج الناس وكظم الغيظ وكفالة اليتيم واقراء السادم ولزوم الطهاره والتهجد والصلوة المأثورة والفوائد الجميلة والمداراة والمخاطبة بلين الكلام ومحاسبة النفس ومخالفتها والمعاشرة بالمعروف ومعرفة الحق لاهله ولمن عرفه لك ومحبة اهل البيت والمكافاة والمزح القليل والنهى عن المنكر والنصح والورع وهظيم النفس واليقين ونحو ذلك (ابن عساكر عن جابر) قال العامرى حديث حسن ﴿ حسن الملكة ﴾ قال الماضى الملكة والملاك واحد غير ان الملكة غالبا تستعمل فى المملوك يعنى حسن الصنيعة معه (نماء) بالفتح والتخفيف والمداى زيادة ورزق وانقطاع مكانة عند الله واجر (وسوء الخلق شوم) يورث الخذلان ودخول النيران قال ابن معاذ سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة الحسنات وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات (والبر) بالكسر الاحسان (زيادة فى العمر) يعنى بركته واراد انه تعالى جعل ما علم منه من البر سببا لزيادة عمره ونمائه زيادة باعتبار طوله كما جعل التداوى سببا للصحة (والصدقة تمنع ميتة السوء) والمينة الحالة التى يكون عليها الانسان من موته وميتة السوء ان يموت على وجه النكال والفضيحة لكونه سكرانا او بغير توبة او قبل قضاء دينه او غير ذلك (حم طب ض وسنة) مخرج اخرج (عن ابى رافع) بن مكيث قال الهيثمى فيه رجل لم يسم وبقية رجاله ثقات ﴿ حسن الشعر ﴾ بفتحتين كما فى العزيزى فى اللغة الشعر بفتح وسكون الصوف فى وجود الادمى ويقال له الوبر وبالفارسى موى وجمعه اشعار وشعور وشعار والشعر بفتحتين كثرة الشعر فى وجود الادمى

يقال شعر الرجل شعرا من باب الرابع اذا كثر شعره و يكون من الشعور وهو صاحب العبيد
يقال شعر الرجل اذا ملك عبيدا كانه امتاز بين الناس بالعبيد والشعر على وزن كتف
والشعرانى على وزن صنعانى كثير شعر وجوده وطويله يقال رجل اشعر وشعر وشعرانى اى
كثير الشعر وطويله ( مال وحسن الوجه مال ) و به يرفع قدر العبد والحر اضعافا مضاعفة
( وحسن اللسان مال ) و به يترقى العبيد مرتبة الحر بل مرتبة الملوك ( والمال مال ) قال
فى الميزان متصلا بهذا يعنى فى المنام انتهى اى اذا رأى الانسان فى منامه انه يحصل له شئ من
ذلك يؤول بحصول مال له فاذا رأى ان شيئا منها خرج من يده يؤول بخروج مال منه ( ابن
عساكر والديلمى عن انس ) وقد رواه ابو نعيم فى الحلية ﴿ حصاد امتى ﴾ بفتح الحاء ختام
عمر امتى ( ما بين الستين الى السبعين ) اى البالغين من امتى هذا القدر من العمر الذى هو اهله
فان معترك المنايا ما بين السبعين والستين فمن جاوز السبعين كان من الاقلين قال الحكيم هذا
من جملة رحمة الله على هذه الامة وعطفه عليهم اخرهم فى الاصلاب حتى اخرجهم الى الارحام
بعد نفاذ الدنيا ثم قصر اعمارهم لئلا يلتبسوا بالدنيا الا قليلا ولا يتدنسوا فان القرون الماضية
كانت اعمارهم واجسادهم على الاضعاف سنا كان احدهم يعمر الف سنة وجسمه ثمانون باعا
فيتأول الدنيا بمثل هذه الصفة على مثل تلك الاجساد وفى مثل تلك الاعمار فاسروا و بطروا
واستكبروا فصب الله عليهم سوط عذاب ان ربك لبالمرصاد ( ابن عساكر فى بعض مجالسه
عن انس وسنده لا بأس به ) وفى رواية الحكيم اقل امتى ابناء السبعين رواه عن ابى هريرة وفى
رواية طب عن ابن عمر اقل امتى الذين يبلغون السبعين بتقديم السين قال الهيثمى ولعله التسعين
بتقديم التاء وسبق اذا كان واذا بلغ بحثه ﴿ حصنوا ﴾ اى احفظوا ( اموالكم بالزكوة ) اى
باخراجها فانه ما تلف مال فى بر ولا بحر الا بمنع الزكوة كما سيأتى فاداء الزكوة كالحصن للاموال
تحرس لها وتحصن باداءها من آفات عقوبات تركها ( وداووا مرضاكم بالصدقة ) فانها انفع
من الدواء الحسى ( واعدوا للبلاء الدعاء ) فانه يرد القضاء المبرم وفى رواية واستقبلوا بالبلاء
الدعاء لانه يرده اى بان تدعوا عنه نزول البلاء برفعه فلعله عرض الابتلاء ليصل اليه التضرع
والابتهال فانه يحب ان يسأل بان يكثر الالتجاء فى حال عافيته و امنه ودعته قبل البلاء
عدة لوقت نزوله فيعرف الله منه ذلك فيوفقه للرضى حتى بعضهم يراه نعمة
فيشكره عليها وهذا حال خواص المؤمنين وفى حديث د فى مراسيله عن الحسن
مرسلا حصنوا اموالكم بالزكوة وداووا مرضاكم بالصدقة فانها تم
الدواء واستعينوا على حمل البلاء بالدعاء والتضرع قال بعضهم انما امر بتحصين المال بالزكوة

( لان )

لان للمال مستحقين المساكين والحوادث فالطالب بحق الفقراء هو الله تعالى والحوادث تأتي بها الاقدار فمن زكى فقد ارضى الله فيجوز ان ترفع المقادير نزول الحوادث بمن ادى حق الله وقد قال يمحو الله ما يشاء ويثبت اويوقع لها ايرفعها عنده ويخلف منهاة ال تعالى ماعندكم ينفد وماعند الله باق فالزكوة حصن لها ان بقيت وهي لها احصن ان حصلت عند الله (العسكري طب ق الخطيب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه موسى بن عمير الكوفي متروك

﴿حضر ملك الموت﴾ وهو عزرائيل وهو مسخر في قبض الارواح (رجلا يموت) اى في حالة النزع لقبض روحه (فشق اعضائه) يعني جرى فيها وسلكها وفتشها الا انه شقها بالقطع كما يفعله الادمي (فلم يجده عمل خيرا) قط بعضو من اعضائه (ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيرا) قط (ففك) فائين اى فرق وعني كشف كما مر (لحيته) تثنية لحية (فوجد طرف لسانه لاصقا بحنكه) بالكسر ما تحت الذقن وجمعه احناك والحنك بالفتح المحكم والمضغ يقال حنكه احكمه وحنك الصبي اى مضغه ثم دلكه بحنكه واما الحنكة بالضم فالتجربة (يقول لا اله الا الله فغفر له) مبنى للمفعول والفاعل هو الله (بكلمة الاخلاص) اى بسببه وبين به ان التوحيد المحض الخالص عن شوائب الشرك لا يبقى معه ذنب فانه يتمحض من محبة الله واجلاله وخوفه ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب فلو لقى الموحد المخلص بتراب الارض خطايا قابله بترابها مغفرة فان نجاسة الذنوب عارضة فالدافع لها اقوى فلا يثبت معه خطيه قال الفخر الرازي وانما سميت كلمة الاخلاص لان كل شئ يتطور ان يشوبه غيره فاذا صفى عن شوبه وخلص لله يسمى خالصا (ابن ابي الدنيا) ابو بكر القرشي (في كتاب المحتضر بن طب هب خط والديلمي عن ابي هريرة وعن ابي موسى) وكذا رواه ابن لال ﴿حفت﴾ مبنى للمفعول اى زينت والحف بتشديد الفاء الطواف والزينة والمطع والخدمة قال تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش اي طائفين وحفه بالشئ اى زينه وحف شاربه اى جره وحفت الارض اذا يبس بقلها (الجنة بالمكاره) اى احاطت بنواحيها جمع مكرهة وهي ما يكرهه المرء ويشق عليه من القيام بحقوق العبادة على وجهها كاسباغ الطهر في الشتاء وتجرع الصبر على المصائب قال القرطبي واصل الحف الدائر بالشئ المحيط به الذي لا يتوصل اليه الا بعد ان يتخطى غيره فمثل النبي صلى الله عليه وسلم المكاره والشهوات بذلك فالجنة لا تنال الا بقطع مفاوز المكاره والصبر عليها والنار لا ينجي منها الا بقحم النفس عن مطلوباتها قال ابن حجر وهذا من جوامع الكلم للنبي وبديع بلاعته في ذم الشهوات وان مالت اليها النفوس والحث على الطاعات وان كرهتها وشفقت عليها (وحفت) وفي رواية وحجبت في الموضعين (النار بالشهوات) وهي كلما يوافق

النفس ويلايمها وتدعو اليه ذكره القرطبي بان اطبقت بها من حواسها وهدا تمثيل حسن معناه يوصل الى الجنة بارتكاب المكاره من الجهد فى الطاعة والصبر عن الشهوة كما يوصل المحبوب عن الشئ اليه بهتك حجا به و يوصل الى النار بارتكاب الشهوات و من المكاره الصبر على المصائب بانواعها فكل ماصبر عن واحدة قطع حجا بامن حجب الجنة ولا يزال يقطع حجبها حتى لايبقى بينه وبينها الامفارقة روحه بدنه فيقال ياايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية الاية قال الغزالى بين هدا الحديث ان طريق الجنة طريق وعر وسبيل صعب كثير العقوبات شديد المشقات بعيد المسافات عظيم الافات كثير العوائق والموانع خفى المهالك والقواطع عزيز الاعداء والقطاع عزيز الاتباع والاشياع وهكذا يجب ان يكون (حم م وعبد بن حميد والدارمى ت حب وابو يعلى عن انس م عن ابى هريرة) وايضا رواه حم فى الزهد عن ابى مسعود موقوفا وقد رواه خ فى الرقاق وقال احتجبت بدل حفت وجبت ﴿ حقت ﴾ وفى رواية وجبت قال فى التحرير الحق الشئ المستحق على الغير من غير ان يكون فيه تردد وفى الفهم الحق الثابت وفى الشرع يقال للواجب والمندوب المؤكد لان كلامنهما ثابت فى الشرع فانه مطلوب مقصود قصدا مؤكدا لان اطلاقه على الواجب اولى وقد اطلق على القدر المشترك كما فى حديث خ م حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة المريض واتباع الجنازة واجابة الدعوة وتشميت العاطس (محبتى للمتحابين فى) فان المحبة لله وفى الله ومع الله من اعظم الاخلاق الحميدة وصفة اهل الجنة (وحقت محبتى للمتصافين فى) يحتمل ان يكون بتخفيف الفاء تفاعل من الصفاء او الصفوة وهو الخلوص وصفاء الود والمعنى وجبت محبتى للذين صفت منهم الاسرار من كدورات الاغيار والتعلق بالاثار وقاموا بوفاء العبودية وكان الجنيد مشغولا فى خلوته ابدا فاذا دخل اخوانه خرج وقعد معهم ويقول لو اعلم شيئا افضل من مجالستكم ما خرجت اليكم وذلك لان لمجالسة الخواص اثرا فى صفاء الاخلاق والحضور ويحتمل ان يكون بتشديد الفاء تفاعل من الصف للقتال او الصلوة لم ار الان من بينه (وحقت محبتى للمتباذلين فى) اى بذل كل واحد منهم لصاحبه نفسه وماله فى مهماته فى جميع حالاته كما فعل الصديق بذل نفسه ليلة الغار وماله حتى تخلل بعباءة لا لغرض من الدنيا ولا من دار القرار (ق عن عبادة) يأتى قال الله يحث ﴿ حق الجار ﴾ مر الجار واوصانى (اربعين دارا) اى صار اربعين فمن كان اقرب كان الحق له وعن كعب بن مالك عند طب بسند ضعيف مرفوعا الا ان اربعين دارا جار وروى عن على من سمع النداء فهو جار وعن عايشة حق الجوار اربعون دارا من كل جار اى من جوانب الدار و به اخذ

جمع من السلف وقيل هو في المسجد من سمع الاذان والاقامة فيقدر مثله في الدور وقيل سا كنك في محلة او بلد فهو جار (هكذا وهكذا وهكذا وهكذا) اربع مرات ويشير (يمينا و شمالا وقدا اما) بالضم وتشديد الدال بمعنى الامام (وخلفا) والمعروف المرسل الذي اخرجه ابو داود حق الجوار اربعون دارا هكذا وهكذا واشار قداما و يمينا وخلفا قال الزركشي سنده صحيح وابن حجر رجاله ثقات (ابو يعلى وابن حبان عن ابي هريرة) وفي رواية ق حدا وحق الجوار اربعون دارا ﴿حق الرجل﴾ سبق معنى الحق آنفا (على زوجته ان تطيع امره) اذا امرها بما لا يخالف الشرع (وان تبر قسمه) بفتح التاء والباء اي اذا حلف على فعل شئ اوتركه وهو مما لا يخالف الشرع (وان لا تهجر) بفتح اوله وضم الجيم ان لا تترك بل تأتيه فيه ليقضي منها اربه ان اراد والهجر بالفتح والهجران ضد الوصلة والهجرة الانتقال ومنه المهاجرة والتهاجر التقاطع (فراشه) والمراد به محل دعوته ان كان خاليا وفي حديث ط عن عمر حق الزوج ان لا تمنعه من نفسها وان كانت على ظهر قتب الحديث (وان لا تخرج) بفتح اوله من الثلاثي من بيته (الا باذنه) الصريح (وان لا تدخل) بضم اوله (عليه) والضمير المذكر للزوج و يقدر المضاف اي ان لا تدخل المرأة الغير على حق زوجها او نكاح زوجها او عرض زوجها وفي رواية اليه اي الى بيته (من يكره) اي من يكرهه او يكره دخوله وان لم يكرهه وان كان نحو ابيها وامها او ولدها من غيره فان فعلت اثمت و يؤخذ من اقتصاره على هذه الخمسة لانه لا يجب عليها ان تخدمه الخدمة التي اطردت بها العادة وهو مذهب الشافعية بل صرح بعضهم بانه لا يلزمها عند الجماع ان يرفع رحلها بل ان شاء رفع ووطئ وان شاء ترك واما ما جرت به عادة النساء في الاعصار والامصار والقرى والعجم والعرب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى الآن فهو بر واحسان من جانب النساء او مسامحة منهن للازواج تحمل كل الخدمة الواجبة لهن عليهم (الطبراني) والتصريح هنا مجرد تصادف (عن تميم الداري) نسبة الى جده الدار بن هانئ او الى دارين محل في البحرين او غير ذلك ﴿حق على الله﴾ كما مر (عون من نكح) فعل ماض (التماس) اي طلب (العفاف) بالفتح اي العصمة والحفظ (عما حرم الله) عليه من الزنا ومقدماته فمن كان قصده ذلك اعانه الله على تحصيل حليلة تنفعه و يسر له صداقها ومؤنتها من حيث لا يحتسب والاعمال بالنيات والامور بمقاصدها (ابن منيع عن ابي هريرة) ورواه عنه ايضا عد والديلمي ﴿حق تقاته﴾ الذي مذكور في قوله تعالى في آل عمران يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته اي وحدوه واطيعوه

واحذروه وخافوه حق خوفه وهو مبتدأ وخبره جملة ( ان يطاع فلا يعصى ) طرفة عين او باستفراغ الوسع فى القيام بالواجب لا محالة والاجتناب عن المحارم كقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم ( وان يذكر فلا ينسى ) كذلك ( وان يشكر فلا يكفر ) كذلك والافعال الستة مبنية للمفعول (يعنى) بهذه الاية (قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته) لكن يشكل بما قالوا بانها منسوخة بقوله فاتقوا الله ما استطعتم وذلك انه حين نزلت هذه الاية شق على الصحابة حتى قالوا لا نطيق فقال صلى الله عليه لا تقولوا كما تقول اليهود سمعنا وعصينا ولكن قولوا سمعنا واطعنا فنزلت وجاهدوا فى الله حق جهاده فكانت اعظم عليهم من الاول فسهل الله تعالى وانزل فاتقوا الله ما استطعتم فصارت ناسخة وقيل ان هذا رواية عن ابن عباس وسعد بن جبير وقتادة وابن زيد والسدى نعم عن ابن عباس ايضا انها محكمة لان معنى حق تقاته اداء ما كان فى طاقة العبد على ان يكون ما استطعتم تفسيرا له لا ناسخا ولا مخصصا والنسخ انما يصار اليه ان اريد به ان يأتى العبد بكل ما يجب لله و يستحقه فانه يمنع تحصيله للعبد كذا قالوا لكن لا يخفى ان حاصل سبب القول بالامتناع للعبد فهل يمكن ذلك والله لا يكلف العبد ما ليس فى وسعه وان النسخ الاصح انه امر عظيم لا مدخل للرأى فيه بل بالسمع وانك قد سمعت ان ذلك رأى مع وجود النص اذ الظاهر ان مثل هذه الاثار حديث مرسل او منقطع و الرواية الواحده فى جنب المتعددة اومقابلها لا يعتد بها فافهم ( الطبرانى عن عبدالله بن مسعود ) مر فى اتقوا الله بحث ﴿ حق كبير الاخوة ﴾ بالكسر وسكون الخاء جمع اخ وهو شقيق الانسان وتثنيته اخوان بفتح الخاء ويجمع ايضا على اخوان بكسر الهمزة وضمها وسكون الخاء و يطلق الاخوان فى الاكثر على الاصدقاء (على صغيرهم كحق الوالد على ولده ) اى فى وجوب احترامه وتعظيمه وتوقيره وعدم مخالفته ما يشير به و يرتضيه (ك وابو الشيخ والخطيب عن سعيد بن عمرو عن ابيه عن جده ) وفى الجامع عن ابى سعيد بن العاص قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف ورواه ايضا هب والديلمى ثم قال وفى الباب ابو هريرة اى عند ابى الشيخ وغيره ﴿ حق ﴾ كما مر بحثه (على من قام من مجلس ) اى مجلس من مجالس الاسلام (ان يسلم عليهم) اى على ذلك المجلس عند مفارقتهم (وحق على من اتى مجلسا ) كذلك (ان يسلم) عليهم اى عند قدومه وتمامه عند مخرجيه فقام رجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتكلم ما اسرع ما نسى انتهى قال الحليمى وانما كان رد السلام فرضا وابتداؤه سنة لان اصل التسليم امان ودعاء بالسلامة وانه لا يريد شرا وكل اثنين احدهما امن من الاخر

يجب ان يكون الاخر آمنا منه فلا يجوز اذا سلم واحد على الاخران يسكت عنه فيكون قد اخانه واوهمه الشر (حم طب هب عن معاذ) بن انس الجهني قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وريان بن فائد وقد ضعفا ﴿حق﴾ كامر (الولد على الوالد ان يعلمه الكتابة) لعموم نفعها وجموم فضلها واهميتها (والسباحة) اى العوم (والرماية) بالقسى (وان لا يرزقه الاطيبا) بان يرشده الى مايحمد من الكسب ويحذره عن الاكتساب من غيره ويبغضه اليه ماستطاع لينشأ على ذلك قال الشافعي واياك ان يسترضى الولد اذا غضب بلين الكلام وخفض الجناح فان ذلك يتلف حاله ويهون عليه العقوق بل ذكره بخطيئته وما اعدله من العقاب عليها واياك ان تسبه اوتستمه فان ذلك يجريه على النطق بمثله مع اخوانه بل معكم (الحكيم) الترمذى فى النوادر (وابو الشيخ) فى الثواب (هب ق) كلهم (عن ابى رافع) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت يارسول الله للولد علينا حق كحقنا عليهم فذكره قال ابن حجر اسناده ضعيف وسكت عنه السيوطى ﴿حق الولد﴾ بفتحتين (على والده ان يحسن) من الاحسان اوالتحسين (اسمه) اى يسميه باسم حسن لاقبيح وقلما ترى اسما قبيحا الا وهو على انسان والله تعالى بحكمته فى قضائه يلهم النفوس ان تضع الاسماء على حسب مسمياتها لتناسب حكمته بين اللفظ ومعناه كما يناسب بين الانساب ومسبباتها قال ابن جنى ومر بى دهرا وانا اسمع الاسم ولا ادرى معناه فاخذ معناه من لفظه فاكشفه فاذا هو ذلك المعنى بعينه اوغريب منه (وان يعلمه الكتاب) يعنى القرآن ويحتمل ارادة الخط ويرجح الاول مافى رواية الديلمى ويعلمه الصلوة اذا عقل مكان الكتاب (ويزوجه اذا ادرك) اى بلغ السن وفى حديث هب عن عايشة حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن مرضعه ويحسن ادبه قالوا فيكره له ان يسميه بما يتطير بنفيه اواثباته كنافع والبلج ويا سر ويسار وبركة ويمن ورباح ونجاح او بما يستكره كحرب ومرة وحزن ووليد وشهاب كما فى الفيض (ابو نعيم عن ابى هريرة) وكذا رواه عنه الديلمى وفيه يوسف بن سعيد مجهول ﴿حلوة الدنيا﴾ بضم الحاء المهملة (مرة الاخرة) فكلما زاد حلوة الدنيا زاد مرة الاخرة (ومرة الدنيا حلوة الاخرة) يعنى لاتجتمع الرغبة فيها والرغبة فى الله والاخرة بها ولا تسكن هاتان الرغبتان فى محل واحد الا طردت احدهما الاخرى واستبدت بالمسكن فان النفس واحدة والقلب واحد واذا اشتغل بشيء انقطع عن ضده قال الامام الرازى الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الاخرة ممتنع غير ممكن والله يمكن المكلف من تحصيل احماشاء فاذا اشغله بتحصيل احدهما فقط فقد فوت

الاخرة على نفسه قال روح الله عيسى عليه السلام لايستقيم حب الدنيا والاخرة فى قلب مؤمن كما لايستقيم الماء والنار فى اناء واحد ويحتمل المراد بحلوة الدنيا ماتشتهيه الا نفس فى الدنيا مرة اى يعاقب عليه فى الاخرة ومرة فى الدنيا مايشق علىها من الطاعات حلوة الاخرة اى يثاب عليه فى الاخرة (حم والبغوى طب هب ك وابن عسا كر عن مالك الاشعرى لما حضرته الوفاة قال يامعشر الاشعريين ليبلغ الشاهد الغائب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال ك صحيح واقره الذهبى وقال الهيثمى رجال احمد والطبرانى ثقات ﴿ حمل العصا ﴾ على العاتق اوللتوكئ عليها (علامة المؤمن) وفضيلته وشرفه (وسنة الانبياء) عليهم السلام بشهادة عصى موسى عليه السلام وكان للنبى صلى الله عليه وسلم عنزة تحمل معه فى سفره فحملها سنة وله قضيب قال فى الفاسى فمعناه السيف كما وقع مفسرا فى الانجيل قال معه قضيب من حديد يقاتل به وامته كذلك وقد يحمل على انه القضيب الممشوق الذى يمسكه عليه السلام وهو الآن عند الخلفاء يمسكونه تبركا فكان لهم واحدا بعد واحد ومعنى الممشوق الطويل الممدود ارقيق فان كان المراد بالقضيب السيف فهو كناية عن جهاده وكثرة غزوه وقتاله وفتوحاته وغنائمه وقضيب على هذا فعيل بمعنى الفاعل وان كان المراد به العصا فهو عبارة عن كونه من حيم العرب وخطبائهم وقضيب على هذا فعيل بمعنى المفعول لانه مقطوع من الشجر (الديلمى عن انس) سبق بحثه فى المشئ ﴿ حملة ﴾ بالفتحات جمع حامل (العلم فى الدنيا) سبق العلم والعلماء (خلفاء الانبياء) فى الدنيا (وفى الاخرة من الشهداء) لان النسبة ينتقل من الاقرب واقرب الامة فى نسبه الدين والعلم العلماء الذين اعرضوا عن الدنيا واقبلوا على الاخرة وكانوا ابدلاء من الانبياء الذين فازوا بالحسنيين العلم والعمل وحازوا الفضيلتين الكمال والتكميل وهو الميراث الاكبر لان الورثة يورثون الدنيا والرسل انما يورثون ورثتهم العلم والحكم والحكمة الربانية واعلم انه لارتبة فوق تلك النبوه فلا شرف فوق وارث تلك الرتبة وفى الجامع العلماء مصابيح الارض وخلفاء الانبياء وورثتى وورثة الانبياء قال المناوى لمداناتهم لهم فى الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من اجله (الخطيب عن ابن عمر) سبق معناه فى العلماء ﴿ حملة ﴾ كالمر (القرآن) اى حفظته العاملون به (هم المعلمون كلام الله) للناس (الملبسون نور الله) اى المكتسبون والمختلطون يقال التبس عليه اى اختلط وتلبس بالامر و بالثوب ولابس خالطه ولابس فلانا عرف باطنه (من والاهم فقد والى الله) ومن والاه فقد افاض به رحمته ومن عليه بجزيل

نعمته ( ومن عاداهم فقد عادى الله ) ومن اعداه فقد ابعده من رحمته واسخطه وفي رواية
للديلمي وابن النجار عن ابن عمر حملة القرأن اولياء الله فمن عاداهم عادى الله ومن والاهم والى الله
قال المناوي والمراد بحملته حفظته العاملون باحكامه المتبعون لاوامره ونواهيه وليس منهم
من حفظه ولم يعمل بما فيه (ك عن علي) وفي رواية طب عن الحسين بن علي حملة القرأن
عرفاء اهل الجنة يوم القيمة ﴿ حياتي ﴾ بالاضافة الى ياء المتكلم (خير لكم) اى حياتي في هذا
العالم موجبة لحفظكم من الفتن والبدع والاختلاف والصحب وان اجتهدوا في ادراك الحق
لكن الاوفق الوفاء وغير المعصوم في معرض الخطاء لان لكل نبي في السماء مستقرا اذا قبض
كما دل عليه الاخبار فالنبي صلى الله عليه وسلم متشمر هنا يسأل الله لامته في كل شئ لكل
صنف فللعاصين التوبة وللتائبين الثبات وللمستقمين الاخلاص ولاهل الصدق الوفاء
وللصديقين وفور الحظ (تحدثون) بضم الفوقية (ويحدث) بضم الياء وفتح الدال (لكم)
اى تحدثوني بما اشكل عليكم واحدثكم بما يزيل الاشكال ويرفعكم الى درجات الكمال
واحتمال ان المعنى تحدثون طاعة ويحدث لكم غفرانا ويدفعه ان ذلك ليس خاصا بحياته
(فاذا انا مت) كانت وفاتي خيرا لكم كما في نسخ (تعرض على اعمالكم فان رأيت خيرا حمدت
الله) على توفيقه (وان رأيت شرا استغفرت لكم) اى طلبت لكم مغفرة الصغائر وتخفيف
عقوبات الكبائر ومن فوائد الموت ايضا عرض الملائكة صلوة من صلى عليه والتوجه واحدا الى
ما لا يحصى من امور الامة ولم يثبت في الحياة ومن فوائده ايضا الانابة بالحزن بموته وتسهيل
كل مصيبة بمصيبته والاعتبار والرحمة الناشية من اختلاف الامم وارتفاع الشدائد في التوقير
ونحو ذلك (ابن سعد عن بكر بن عبد الله) المزني بضم الميم وفتح الزاء وكسر النون (مرسلا)
ارسل عن ابن عباس وغيره قال الذهبي ثقة امام وظاهر انه لم يره موصولا وهو ذهول
فقد رواه البزار عن ابن مسعود قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ﴿ حيثما ﴾ بالاضافة الى ما
وهو للمكان والزمان واصل الحيثية يستعمل لمعان ثلاثة الاطلاق والتقييد والتعليل اما
الاطلاق فكما في قولهم الماهية من حيث هي هي والتقييد كقولهم علم الطب ما يبحث فيه
عن بدن الانسان من حيث الصحة والمرض اى لا مطلقا بل من هذه الحيثية والتعليل كقول
السائح الماء يبرد وجود الانسان من حيث انه بارد ويلزمها الاضافة الى الجملة اسمية كانت او
فعلية واضافتها الى الفعلية اكثر كما هنا (كنتم فاحسنوا) من الاحسان (عبادة الله) والله يحب
المحسنين قال ابن كمال والاحسان فعل ما ينبغي ان يفعل من الخير وهو في الصلوة باقامة
الصفوف وسد الخلل واعتدال القائمين واتمام الشروط والاداب وفي الوضوء باسباغه

وكذا في الحج والزكوة والصوم وغيرها ( وابشروا بالجنة ) لانها مقام المحسنين (ق عن ابي هريرة) وفي حديث حم حب عن ابي هريرة احسنوا اقامة الصفوف في الصلوة وفي حديث طب عن سهل بن سعد احسنوا الى محسن الانصار واعفوا عن مسيئهم

﴿ حرف الخاء المعجمة ﴾

﴿ خاب ﴾ اى حرم وهلك (عبد وخسر) عطف تفسير والمراد بالعبد الموحد ذكرا كان او انثى عبدا كان او خنثى ( لم يجعل الله في قلبه رحمة للبشر ) فويل للقاسية قلوبهم وقال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب اى قاسي القلب سيء الخلق قليل الاحتمال لانفضوا من حولك وهو الفظاظة وضدها اللين والرقة وهي التأذي عن اذى يلحق الغير والرحمة والشفقة وهي صرف الهمة الى ازالة المكروه عن الناس ويأتي حديث خ م من لا يرحم لا يرحم وحديث ت لا تنزع الرحمة الا من شقي (الحسن بن سفيان والدولابي) بضم الدال واخره موحدة تحتية نسبة الى دولاب بفتح الدال قال السمعاني لكن الناس يضمونها نسبة الى قرية بالري وهو محمد بن احمد بن اسحق الوراق الانصاري عامل عالم بالحديث حسن التصرف رواه في الكنى ( والديلمي ) في الفردوس ( وابن عساكر ) في التاريخ كلهم وكذا حل ( عن عمرو بن حبيب ) بن عبد شمس قال الذهبي ويقال له عمرو بن سمرة وله صحبة ﴿ خالطوا الناس ﴾ امر من المخالطة اى المعاشرة بهم واصل الخلطة بالكسر العشرة والخليط الشريك والصديق ( باخلاقكم ) اى بالانبساط والسرور والانشراح قال حبيب بن ثابت من حسن خلق الرجل ان يحدث صاحبه وهو مقبل عليه بوجهه وقال الغزالي رد على كل عالم او عابد عبس وجهه وقطب جبينه كانه مستقذر للناس او غضبان عليهم او منزه عنهم ولا يعلم المسكين ان الورع ليس في الجبهة حتى تقطب ولا في الخد حتى يصعر وفي الظهر حتى ينحني وفي الرقبة حتى يطأطئ ولا في الذيل حتى يضم انما الورع في القلب اما الذي تلقاه ببشر ويلقاك بعبوس يمن عليك بعلمه فلا كثر الله في المسلمين مثله ولو كان الله يرضى بذلك ما قال لنبيه واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ( وخالفوهم في اعمالكم ) وليس في ترك الاعمال وفعل المنهيات حسن المداراة بل كل يعمل على شاكلته ( العسكري في الامثال عن ثوبان ) سبق في حسن الملكة بحث ومر اتق الله حيثما واتق الله ولا تحقرن ﴿ خالفوا ﴾ امر من المخالفة (المشركين) في زيهم (احفوا الشوارب) قال العلقمي هو بقطع الهمزة ووصلها من احفى شاربه وحفاه اذا استأصل اخذ شعره وقال

المناوى من الاحفاء اصله الاستقصاء فى الكلام ثم استعير فى الاستقصاء فى اخذ الشارب والمراد احفوا ما طال عن الشفتين فالمختار انه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يستأصله (واوفوا اللحى) بضم اللام وكسرها جمع اللحية وهى الشعر المسترسل من الذقن واما اللحى بالفتح فنبت اللحية اى اتركوها لتكثر وتغزر ولا تتعرضوا قال ابن تيمية هذه الجملة الثانية بدل من الاولى فان الابدال تقع فى الجمل كما تقع فى المفردات كقوله تعالى يسومونكم سوء العذاب يذبحون ابنائكم (خم عن ابن عمر) سبق احفوا واعفوا ﴿خالفوا﴾ كامر (المشركين) وزاد ابن حبان فى رواية والنصارى اى صلوا فى نعالكم وخفافكم (فانهم لا يصلون فى نعالهم) فصلوا انتم فيها اذا كانت طاهرة غير متنجسة واخذ بظاهره بعض السلف قال من تنجس نعله اذا دلكه على الارض واجاز الصلوة فيه وهو قول قديم للشافعى والجديد خلافه (ولا خفافهم) بالفتح وكان من شرع موسى عليه السلام نزع النعال فى الصلوة فاخلع نعليك وكان الموجب للنزع انهما من جلد حمار ميت فالتزمه اليهود فلذا امر بمخالفة اليهود فيه قال العراقى وحكمة الصلوة فى النعلين مخالفة اهل الكتاب كما تقرر ان يتأذى احد بعليه اذا خلعهما مع ما فى لبسهما من حفظهما من سارق او دابة تنجس نعله قال وقد نزعت نعلى مرة فاخذه كلب فعبث به ونجسه ثم هذا كله اذا لم يعلم فيهما نجاسة قال ابن بطال هذا محمول على ما لو لم يكن فيهما نجس ثم هى من الرخص كما قال القشيرى لا من المندوب لان ذلك لا يدخل فى المعنى المطلوب من الصلوة وهو وان كان ملابس الزينة لكن ملامسة الارض يكثر فيها الخبث قد تقصر به عن هذه الرتبة واذا تعارضت رعاية التحسين وازالة الخبث قدمت الثانية لانها من دفع المفاسد والاخرى من جلب المصالح الا ان يرد دليل بالحاقه بما يتجمل به فيرجع اليه فيترك هذا النظر انتهى قال ابن حجر وهذا الحديث يرجع اليه فيكون ندب ذلك من جملة المخالفة المذكورة وورد فى كون الصلوة فى النعال من الزينة المأمور باخذها فى الاية حديث ضعيف اورده ابن عدى وابن مردويه والعقيلى (د حب ق ك عن شداد بن اوس) صححه ك واقره الذهبى ولم يضعفه د وقال العراقى اسناده صحيح ﴿خذوا﴾ امر من الاخذ (من العمل) وفى رواية الاعمال (ما تطيقون) اى خذوا من الاوراد ما تطيقون الدوام عليه (فان الله لا يمل) اى لا يعرض عنكم اعراض الملول عن الشئ او لا يقطع الثواب والرحمة ما بقى لكم نشاط الطاعة او لا يترك فضله حتى تتركوا سؤاله عنكم ذكر هذه العبادة للازدواج نحو نسوا الله فنسيهم والا فالملول فتور يعرض للنفس من كثرة مزاولة شئ فيورث الكلال فى الفعل وهو محال عليه تعالى (حتى تملوا) بفتح الاول والثانى اى تقطعوا

وهو ان يكون احدى اللفظتين موافقة للاخرى وان خالفت معناها والملال ترك الشئ كراهة له بعد حرص من محبة فيه وهو من صفات المخلوقين لا من صفات الخالق فيحتاج الى تاويل وقال المحققون هو على سبيل المجاز لانه تعالى لما يقطع ثوابه عمن يقطع العمل ملالا عبر عن ذلك ملالا من باب تسمية الشئ باسم سببه ومعناه لا يقطع عنكم فضله حتى تملوا سؤاله كما فى القسطلانى منه

اعمالكم (حم خ م حب عن عايشة) ذكرت لرسول الله ان الحولاء بنت تويب لاتنام الليل فذكره
﴿خذوا﴾ كامر (من العبادة تقدر ما تطيقون) المداومة عليه بلا ضرر (واياكم ان يعود) اى
ان يواطب (احدكم عبادة فيرجع عنها فانه ليس شئ اشد على الله من ان يعود الرجل العباده)
ذكر الرجل اطرادى فيشمل الانثى والخنثى (ثم رجع عنها) فبالمداومة على القليل تستمر الطاعة
بخلاف الشاق وربما ينمو القليل حتى يزيد على الكثير المنقطع اضعافا كثيرا وهذا من مزيد شفقته
صلى الله عليه وسلم ورأفته بامته حيث ارشدهم الى ما يصلحهم وهو ما يمكن عليه من غير مشقة
جزاه الله عنا ما هو اهله وفى حديث خ عن عايشة ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها
امرأة فقال من هذه قالت فلانة تذكر من صلاتها قال مه عليكم بما تطيقون فوالله لا يمل الله
حتى تملوا وكان احب الدين اليه عليه السلام ما داوم عليه صاحبه والتعبير باحب هنا يقتضى
ان ما لم يداوم عليه صاحبه من الدين محبوب ولا يكون هذا الا فى العمل ضرورة ان ترك العمل
كفر قاله فى المصابيح وفيه فضيلة المداومة على العمل (الديلمى عن ابن عباس) له شواهد
﴿خذوا﴾ بالجمع كامر (جنتكم) بضم الجيم وقايتكم قالوا من عدو حضر قال خذوا جنتكم
(من النار) اى وقايتكم من نار جهنم ومنه قيل للترس جنة ومجنة لان يستتر به قالوا
يا رسول الله كيف نفعل قال قولوا (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) سبق معناه فى
اذا و يأتى سبحان (فانهن) يعنى ثواب هذه الكلمات (يأتين يوم القيمه مقدمات) لقائلهن
(ومعقبات) سميت به مقدمات لانها فرط عادت مرة بعد اخرى (ومنجيات) بالنون من النجاة
اى عن كل ما يؤذى (وهن الباقيات الصالحات) المشار اليهن فى القرآن سميت معقبات لانها
عادت مره بعد اخرى وكل من عمل عملا ثم عاد اليه فقد عقب وقيل العقب من كل شئ ما خلف
لعقب ما قبله كذا فى مسند الفردوس (ن طص ك هب عن ابى هريرة وابن مردوية عن
انس وزاد ولا حول اه) اى الى اخره وهو ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم قال ابو هريرة
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال ك على شرط م واقره الذهبى
﴿خرجت﴾ بتا التأنيث (طائفة من بنى اسرائيل) وهم اولاد يعقوب عليه السلام وبنى
جمع مذكر سالم حذفت نونه للاضافه وهو شبيه بجمع التكسير لتغير مفرده ولذلك عامله العرب
بعض معاملة جمع التكسير فالحقوا فى فعل المسند اليه تاء التأنيث نحو قالت بنو فلان وهل لامه
ياء لانه مشتق من البناء لان الابن فرع الاب ومبنى عليه او واو لقولهم البنوة كالابوة والاخوة
قولان الصحيح الاول واما البنوة فلا دلالة فيها فقد قالوا الفتوة ولا خلاف فى انها من ذوات
الياء الا ان الاخفش رجح الثانى بان حذف الواو اكثر واختلف فى وزنه فقيل هو بفتح العين

الفرط بفتحتين تقدم وسبقت يقال رجل فرط وقوم فرط يستوى مفرده وجمعه وفى الحديث انا فرطكم كامر ومنه قيل فى الدعاء اللهم اجعله لنا فرطا اى خيرا واجرا متقدم

وفى بعض الرواية مجتنبات من التجنيب منه

(وقيل)

وقيل بسكونها وهو احد الاسماء العشرة التي سكنت فأنها وعوض من لامها همزة واسرائيل خفض بالاضافة ولا ينصرف للعلمية والعجمة وهو مركب تركيب الاضافة مثل عبدالله فان اسرا بالعبرانية هو العبد وايل هو الله وقيل اسرا مشتق من الاسر وهي القوة فكان الذي قواه الله وقيل لانه اسرى بالليل مهاجرا الى الله تعالى وقيل لانه اسر جنيا كان يطفئ سراج بيت المقدس قال بعضهم فعلى هذا بعض الاسم يكون عربيا و بعضه عجميا وقد تصرفت فيه العرب بلغات كثيرة افصحها لغة القرأن وهي قراءة الجمهور وقرء ابو جعفر والاعمش اسرايل بعد الالف ياء من غير همزة وروى عن ورش اسرائل بهمزة بعد الالف دون ياء واسرأل بهمزة مفتوحة بين الراء واللام واسرئل بهمزة مكسورة بين الراء واللام واسرال بالف محضة بين اللام والراء (اتوا) بالجمع فعل ماض بفتح اوله (مقبرة لهم فقالوا) بينهم (لو صلينا ركعتين) نافلة للحاجة (ودعونا الله ان يخرج لنا رجلا ممن قدمات نسئله عن الموت) الجاري على كل الحيوان لان ذوق الموت فهن اشد خصوصا في الانسان خصوصا في الشقي (ففعلوا فبينما هم كذلك اذ طلع رجل رأسه من قبر بين عينيه اثر) بفتحتين (السجود) والمراد ما يظهر في الجباه بسبب كثرة السجود (فقال يا هؤلاء ما اردتم فقد مت منذ مائة سنة فاسكت عني حرارة الموت) وشدة المه وفيه تنبيه على دهشة سكرات الموت (حتى الآن فادعوا الله ان يعيد لي كما كنت) وفيه عبرة عظيمة لاولي الابصار (الديلمي عن جابر) له شواهد ❁ خروج ❁ بالجمع (الامام) الذي هو الخطيب (يوم الجمعة للصلوة) يعني صعوده للمنبر (يقطع الصلوة) اي يمنع الاحرام لصلوة لا سبب لها متقدم ولا مقارب (وكلامه يقطع الكلام) اي وشروعه في الخطبة يمنع الكلام يعني النطق بغير ذكر ودعاء يعني انه يكره من ابتدأنه فيها الى اتمامه اياها تنزيها عند الشافعية وتحريما عند غيرهم وبه استدل الصاحبان على ذهابهما الى جواز الكلام الى خروج الامام مخالفين لامامهما في قوله خروج الامام قاطع للصلوة (ق وضعفه عن ابي هريرة) قال ابن حجر ورواه مالك في الموطأ عن الزهري والشافعي من وجه اخر وروى عن ابي هريرة مرفوعا قال ق وهو خطأ والصواب من قول الزهري وفي الباب ابن عمر مرفوعا ❁ خروج ❁ بالجمع (الايات) اي اشراط الساعة (بعضها على اثر بعض) بكسر الهمزة اي عقب بعض (كما تتابع الخرز) بالكسر وفي بعض نسخه تتابع الخرز وفي رواية الجامع تتابعن كما تتابع الخرز وفي بعض نسخه يتتابعن كما يتتابع الخرز وفي البعض يتابعن كما تتابع الخرز (في النظام) يعني لا يفصل بينهن فاصل طويل عرفا (الطبراني) في الوسط (عن ابي هريرة مرفوعا) قال الهيثمي رجاله

رجال الصحيح غير عبد بن انس بن احمد بن حنبل وداود الزهراوى وهما ثقتان ﴿ خزائن الله تعالى ﴾ التى مذكورة فى القرآن وعنده خزائنه بمقدار (الكلام) اى كلام الله الازلى الخالى عن الحروف والاصوات (اذا اراد شيئا يقول له كن فيكون) قال اهل السنة ارادة الله قديمة وقالت الكراميه لله ارادة محدثه بدليل قوله تعالى اذا اراد ووجه دلالته من امرين احدهما من حيث جعل للاراده زمانا فان اذا ظرف زمان وكل ماهو زمانى فهو حادث وثانيهما انه تعالى جعل ارادته متصلة بقوله كن وقوله كن متصل بكون الشئ ووقوعه لانه تعالى قال فيكون بفاء التعقيب لكن الكون حادث وماقبل الحادث متصل به حادث والفلاسفة وافقوهم فى هذا الاشكال من وجه اخر فقالوا ارادته متصلة بامره وامره متصل بالكون لكن ارادته قديمه فالكون قديم فكونات الله قديمة والجواب بان مفهوم قولنا اراد ويريد وعلم ويعلم يجوز ان يدخله الحدوث وانما نقول لله تعالى صفة قديمه هى الاراده وتلك الصفه اذا تعلقت بشئ نقول اراد ويريد وقبل التعلق لانقول اراد وانما نقول له اراده وهو بها مريد ولنضرب مثالا للافهام الصحيحة ليزول مانقع فى الاوهام السخيفة ولله المثل الاعلى فافهم (ابو الشيخ فى العظمه عن ابى هريرة) له شواهد ﴿ خشية الله ﴾ سببى اياكم وخشوع تحته (رأس كل حكمة) لانها الدافعة الامن من مكر الله والاعترار به الذى لاينال الحكمه مع وجودهما (والورع سيد العمل) ومن لم يذق مذاق الخوف ويطالع اهواله بقلبه فباب الحكمة دونه مرتجا ومن ثمه كل الانبياء عليهم السلام اوفر حظا منه من غيرهم ومطالعتهم لاهوال القيامة بقلوبهم اكثر ولهذا ان ابراهيم عليه السلام كان يخفق قلبه فى صدره حتى تسمع قعقعة عظامه من نحو ميل من شده خوفه قال الحرالى والخشيه وجل نفس العالم مما يستعظمه (طب والمصاعى) فى مسند الشهاب (عن انس) ورواه عنه الديلمى من هذا الوجه باللفظ المذكور وزاد ومن لم يكن له ورع يحجزه عن معصية الله اذا خلا بها لم يعبأ الله بسائر عمله شيئا ﴿ خرج ﴾ بالافراد (نبى من الانبياء) فى روايه احمد انه سليمان عليه السلام (بالناس يستسقون الله تعالى) اى يطلبون منه السقى (فاذا) هو (بنملة رافعة بعض قوائمها الى السماء) للطلب من الله المطر (فقال ارجعوا) ايها الناس (فقد استجيب لكم من اجل هذه النملة) وفى رواية من اجل شأن النملة وفى رواية ارجعوا فقد كفيتم بغيركم زاد ابن ماجه ولولا البهائم لم تمطروا واستدل به على ندب اخراج الدواب فى الاستسقاء وقال الخطيب الشربينى وفى البيان ان هذا النبى هو سليمان عليه السلام وان هذه النملة وقعت على ظهرها ورفعت يديها وقالت اللهم خلقتنا فارزقنا

(والا)

والا اهلكنا قال وروى انها قالت اللهم انا خلق من خلقك لاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب بنى آدم (ك وابو الشيخ خط كرعن ابى هريرة) ورواه عنه ايضا قط وغيره قال ك صحيح واقره الذهبى ﴿ خصلتان ﴾ بفتح الخاء تثنية (لايكونان فى منافق) وفى رواية ت والمصابيح لاتجتمعان فى منافق (حسن) بضم اوله وسكون السين (سمت) بفتح السين وسكون الميم وهو الهيئة والطريق فى الدين كما مر فى السمت (ولا فقه فى الدين) لان فقيها واحدا اشد على الشيطان من الف عابد كما مر فى انما العلم ٤ (ابن المبارك عن محمد بن حمزة مرسلا) له شواهد ﴿ خصاء امتى ﴾ بكسر الخاء اخراج الخصية لئلا يقدر على الجماع (الصيام والقيام) قاله لعثمان بن مظعون وقد قال تحدثنى نفسى بان اختصى وان اترهب فى رؤس الجبال فنهاه عن الرهبانية وارشده الى مايقوم مقامها فى حصول الثواب بل هو اعظم منها فيه وايسر وهو الصيام والقيام فى الصلوة يعنى التهجد فى الليل فان الصوم يضعف الشهوه ويكسرها والصلوة تذبل النفس وتكسب النور وبذلك ينكسر باعث الشهوة فتذل النفس وتتقادلها (حم طب عد عن ابن عمرو) بن العاص قال العراقى اسناده جيد وقال تلميذه الهيثمى رجاله ثقات ﴿ خصلتان ﴾ تثنية خصلة وهى الخلة او الشعبة المأخوذة من خصل الشعر ماتدلى من اطرافه ومن المجاز خصلة حسنة كذا فى الاساس ( معلقتان فى اعناق المؤذنين للمسلمين صلوتهم وصيامهم ) بالرفع فيهما بدلان او خبران لمبتدأ محذوف اى هما وشبه حالة المؤذنين واناطة الخصلتين للمسلمين لهم بحال اسير فى عنقه رقبة ارق لايخلصه منه الا المن والفدا ذكره الطيبى (ه حل عن ابن عمر) قال ابن حجر فيه مروان بن سالم الجزرى وهو ضعيف ورواه الشافعى مرسلا قال الدار قطنى والمرسل هو الصحيح ﴿ خصلتان ﴾ كما مر (لاتجتمعان فى مؤمن) اى كامل الايمان فلا يرد ان كثيرا من الموحدين موجودتان فيه (البخل وسوء الخلق) كما مر معناهما فى اياكم والبخل او المراد بلوغ النهاية فيهما بحيث لاينفك عنهما ولاينفكان عنه فمن فيه بعض ذا وبعض ذا وينفك عنهما احيانا فمعزل عن ذلك والفعل اذ كثيرا مايطلق المؤمن فى التنزيل ويراد المؤمن حقا الذى ارتقى الى اعلى درجات الايمان تنبيه قال الطيبى خصلتان لاتجتمعان مبتدأ موصوف والخبر محذوف اى فيما احدثكم به خصلتان وهى لاتجتمعان كقوله تعالى سورة انزلناها وفرضناها اى فيما اوحينا اليك والبخل وسوء الخلق خبر مبتدأ محذوف والجملة مبنية ويجوز ان يكون خبرا والبخل وسوء الخلق بدلان وافرد البخل عن سوء الخلق وهو بعضه وجعله معطوفا عليه يدل على انه

﴿ خصلتان ﴾ كما مر ( لايجتمعان فى منافق حسن سمت ) اى حسن هيئة و منظر فى الدين قال القاضى السمت فى الاصل الطريق ثم استعير لهدى اهل الخير يقال ما احسن سمته اى هديه (ولا فقه فى الدين ) عطف على السمت مع كونه مثبت فى سياق النفى قال فى الاحياء ما اراد فى الحديث به الفقه الذى ظننته واد درجات الفقيه ان يعل ان الاخرة خير من الدن وقيل حقيقة الفقه فى الد ماوقع فى القلب ثم ظه على اللسان فافاد الع واورث التقوى واما يتدارس المغرورون فعز عن الرتبة العظمى لتعلق ا لسانه دون قلبه وقال اله قوله خصلتان لايجتمعا ليس المراد به ان واح منهن قد تحصل فى المنا دون الاخرى بل تحريض للمؤمن اتصافه بهما معا وتج

اسوأها واشنعها لان البخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس (ط وعبد بن حميد خ في الادب ت ع هب عن ابي سعيد) قالت عريب لا اسم له الا من حديث صدقة ابن موسى انتهى (... بالجمع امر من التخفيف (بطونكم وظهوركم لقيام الصلوة) اى قللوا الاكل ليسهل عليكم القيام في الصلاة ... كثرة نومه فقلة الاكل ممدوحة ... وطبا وكثرة الاكل اصل كل داء وقلته اصل كل خير ولو لم يكن الا تنوير الباطن واضعاف الفتور على الجوارح لكفى ونقل عن المعلم الاول ارسطو انه قال يا ابناء الحكمة ... الحيوانات ومعادن للجيف فان ذلك يفضي بكم الى التلف (حل عن عبد الله بن عمر) ورواه عنه ايضا الديلمي ومر اطولكم بحثه ﴿خلق الله﴾ اى قدر واوجد والخلق التقدير وهو في الاصل مصدر (الف امة) بالضم وفتح الميم المشددة يطلق على كل واحد من جماعات الحيوانات ويطلق على طريق الدين وجمعه امم وآم ويطلق على الرجل الجامع لانواع الخير كقوله تعالى ان ابراهيم كان امة ويطلق على الامام وعلى المقتدى وعلى جماعة الانبياء وعلى القامة والوجه والطاعة والانقياد وعلى الفرح والنشاط وعلى الحسن والجمال وعلى العالم والمعظم وعلى جماعة كل قوم وعلى جنس كل الحيوانات ولعل المراد هنا هذا المعنى الاخير سيأتي حديث لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها ويأتي الف الف امة باعتبار الانواع (منهم ستمائة في البحر) اى معيشهم وسكنهم فيه (واربعمائة في البر) كذلك (فاول شئ) من الامم (يهلك) بفتح اوله وكسر اللام (الجراد) بالفتح حيوان مشهور (فاذا هلكت تتابعت) بعضها بعضا (مثل النظام اذا قطع سلكه) سبق معنى الحديث في ان الله خلق الف امة (الديلمي من حديث عمر بن الخطاب) وسرح به اشارة الى وقفه عليه ﴿خلق الله﴾ كاس (آدم) وطوله ستون ذراعا بذراع نفسه او بالذراع المتعارف يومئذ او بالذراع المعروف عندنا ورجح الاول بان حسن الخلق يقتضي اعتدال الاعضاء وتناسبها فان قدرت ذراعه عن ربع قامته اوطالت خرج عن الاعتدال ومن قامته ستون ذراعا بذراع نفسه فذراعه سدس عشر قامته فيخرج عن الاعتدال وفي حديث خ م خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا ثم قال له اذهب فسلم على اولئك النفر وهم نفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيونك فانها تحيتك وتحية ذريتك فذهب فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم في طوله ستون ذراعا فلم تزل الخلق تنقص بعده حتى الان قال ابن العربي لما وصل الوقت المعين في علمه تعالى لايجاد هذه

(الخليقة)

---

اضداد همافان المنافق من يكون عاريا وهو من باب التغليظ قال بعضهم السمت حسن هيئة اهل الخير وقيل مراده بالفقه في الدين العلم في الدين في باطنه للنافق قد يقصد سمت الدين من غير رقة في باطنه وقد يحصل الانسان علم الدين ويغلبه هواه ويخرجه عن سمت الصالحين فاذا اجتمع الظاهر والباطن انتفى النفاق لاستواء الظاهر والباطن سره وعلنه (ت عن ابي هريرة سنده ضعيف)

الحليقة الذى يهدى الله هذه المملكة بوجوده وذلك بعد ان مضى من عمر الدنيا سبعة الاف سنة امر بعض ملائكته ان يأتيه بقبضة من اجناس تربة الارض فاتاه فاخذها تعالى وخمرها بيده حتى تغير ريحها وهو المسنون وذلك الجزء الهوائى الذى فى الانسان وجعل جسده محلا لاشقياء والسعداء من ذريته وجمع فى طينته الاضداد بحكم المجاورة وانشاه على الحركه المستقيمة وذلك فى دولة السنبلة وجعله ذى جهات ست فوق وهو مايلى رأسه وتحت وهو مايلى رجليه ويمين وشمال وقدام وهو مايلى الوجه وخلف وهو مايلى الظهر ... وسواه ثم نفخ روحه المضاف اليه فسرى فى اجزائه كامر تفصيله (ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذريته) طيبة سعيدة (فقال خلقت هؤلاء للجنة ولا ابالى) بضم الهمزة من المبالاة (وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية) خبيثة شقية (فقال خلقت هذه للنار وبعمل النار يعملون) وفى رواية ابن عساكر عن ابى الدرداء خلق الله آدم فضرب كتفه اليمين فاخرج ذريه بيضاء كانهم اللبن ثم ضرب كتفه اليسرى فخرج ذريه سوداء كانهم الحمر قال هؤلاء الى الجنة ولا ابالى وهؤلاء فى النار ولا ابالى (فقال رجل يارسول الله ففيم العمل فقال ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة) واستعملهم بالطاعة وحسن الخلق (حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله الجنة) بفضله وكرمه (واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار) واستعملهم بالمعصية وسوء الخلق (حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار) يعنى فمن سبقت له السعادة قيض الله له من الاسباب ما يخرجه من الظلمات الى النور ومن غلبت عليه الشقاوة سلط الله عليه الشياطين فاخرجته من الفطرة الى ظلمات الكفر والحيرة فهو الهادى والمضل يفعل مايشاء ويحكم مايريد لاراد لحكمه ولا معقب لقضائه فتعالى الملك الحق لايسأل عما يفعل (مالك حم د عن عمر بن الخطاب) سيوفى ان الله خلق (ان الله خلق ادم) كامر (يوم الجمعة بيده) اى بصفة خاصة وعناية تامة فان الشخص لا يضع يده فى امر الا اذا كان فيه له عناية شديدة فاطلاق اللازم وهو السد وارادة الملزوم ... العناية مجاز (ونفخ فيه من روحه وامر الملائكة ان يسجدوا) لآدم عليه السلام ... (فسجدوا الا ابليس كان من الجن) قال الرازى ... هذه الآية ان ابليس كان من الجن وللناس فيه قولان ... ان من الملائكة وكونه من الملائكة لا ... فى كونه من الجن ... ان قبيلة من الملائكة يسمون بذلك ... وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ... والله ... الجن والثانى ان الجن سمى جنا للاستتار والملائكة كذلك فهم داخلون فى الجن الثالث انه كان خازن الجنة ونسب

الى الجنة كقولهم كوفى وبصرى وعن سعيد بن جبيرانه كان من الجنانين الذين يعملون
فى الجنان حى من الملائكة يصوغون حلية اهل الجنة مذخلقوا والقول الثانى انه من الجن
الذين هم الشياطين والذين خلقوا من نار وهوابوهم والقول الثالث قول من قال كان
من الملائكة فسخ وغير واصل مايدل على انه ليس من الملائكة انه تعالى اثبت له ذرية ونسلا
فى هذه الاية وهو افتتخذونه وذريته اولياء من دونى والملائكة ليس لهم ذرية ولا نسل
فوجب ان لايكون ابليس من الملائكة بقى ان يقال ان الله امر الملائكة بالسجود فلولم يكن
ابليس من الملائكة فكيف تناله ذلك الامر وايضا لولم يكن من الملائكة فكيف يصح استثناؤه
منهم وقد اجبناه عن كل ذلك بالاستقصاء ( ففسق عن امر ربه اى خرج عن امر ربه )
ففى ظاهره اشكال لان الفاسق لايفسق عن امر ربه فلذلك السبب ذكروا وجوها الاول
قال الفراء ففسق عن امر ربه اى خرج عن طاعته والعرب تقول فسقت الرطبة من قشرها
اى خرجت وسميت الفارة فويسقة لخروجها من جحرها الثانى حكى الزجاج عن الخليل
وسيبويه انه قال لما امر فعصى كان سبب فسقه هو ذلك الامر والمعنى انه لولا ذلك الامر
السابق لما حصل الفسق فلذا حسن ان يقال فسق عن امر ربه الثالث قال قطرب فسق
عن امر ربه رده كقوله واسئل القرية واسئل العير قال تعالى افتتخذونه وذريته اولياء
من دونى وهم لكم عدو ( م عن ابى هريرة ) له شواهد ﴿ خلق الله ﴾ كما مر ( الايمان
فحفه بالسماحة ) اى بالسخاء والسماح الجود يقال سمح يسمح سماحة اى جاد وسمح له
اى اعطاه ورجل سمح وامرأة سمحة اى سخى وقوم سمحاء على وزن فقهاء اى جواد
ونسوة سماح ( والحياء ) كما مر الحياء من الايمان لمنعه من الفواحش واقدامه على البر والخير
سئل بعضهم هل كون الحياء من الايمان مقيدا اومطلقا فقال مقيد بترك الحياء فى المذموم
شرعا والافعدمه مطلوب فى النصح والامر والنهى عن المنكر وتركه فيها من النعوت الالهية
ان الله لايستحيى ان يضرب مثلا مابعوضة والله لايستحيى من الحق وانشدوا ۞ ان الحياء
من الايمان جاءبه ۞ لفظ النبي وخير كله فيه ۞ ان الحياء من اسماء الاله وقد ۞ جاء الخلق
بالاسماء فاحفظه ۞ ( وخلق الكفر فحفه بالبخل والامل ) كما مر فى اياكم بحثهما ( ابونعيم
ومن طريقه الديلمى عن عبدالله ) بن عباس مر الايمان والحياء ﴿ خلق الله ﴾ كما مر ( ادم )
ابو البشر ( من اديم الارض ) اى وجه الارض والاديم بالفتح وكسر الدال وجمعه آدمة
بالمد وكسر الدال وادم بفتحتين ( كلها ) وفى رواية ان الله خلق ادم من قبضة قبضها من جميع
الارض اى ابتداء خلقه من قبضته فمن ابتدائية والقبضة هنا مطابقة لاية والارض جميعا

قبضته يوم القيمة فى بيان تصوير عظمة الله وان كل المكونات الافاقية والانفسية منقادة لارادته مسخرة بامره اى فليس هنا قبضة حقيقة بل هو تخييل لعظمة الله وتمثيل حسى لخلقه ذكره الطيبي وغيره وقال الكمال ابن ابى شريف اخذ من كلام البعض المراد بالقبض هنا حقيقة لكن انما قبضها عزرائل عليه السلام ملك الموت فلما كان القبض بامره تعالى نسب اليه ويشبهه مارواه ص وابو حاتم عن ابى هريرة ان الله لما اراد ان يخلق آدم عليه السلام بعث ملكا من حملة العرش يأتى بتراب من الارض فلما هوى ليأخذ منها قالت اسئلك بالذى ارسلك لا تأخذ منى اليوم شيئا يكون للنار منه نصيب فتركها فلما رجع الى ربه اخبره فارسل آخر فقالت مثل ذلك حتى ارسلهم كلهم فارسل ملك الموت فقالت له مثل ذلك قال الذى ارسلنى احق بالطاعة فاخذ من وجهها ومن طيبها وخبيثها الحديث ( فخرجت ذريته على حسب ذلك ) بفتح الحاء والسين اى على قدر ذلك وعلى لونها وطبعها فخلق من الحمراء الاحمر ومن البيضاء الابيض ومن سهلها سهل الخلق اللين الرفيق ومن حزنها ضده ومن ثمه جاء ( منهم الاسود والابيض والاسمر والاحمر و منهم بين ذلك ) من الالوان ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم قيل خلق ادم من ستين نوعا من انواعها وطبايعها فاختلفت بنوه كذلك ولذا وجب فى الكفارة اطعام ستين ليكون بعدد الانواع ليعم الكل بالصدقة ( ومنهم السهل ) بفتح فسكون اى الذى فيه رفق ولين ( والحزن ) بفتح فسكون اى الذى فيه عنف وغلظة فالسهل من الارض السهلة والفظ الغلظ الجافى من ضدها ( والخبيث والطيب ) اى فالخبيث من الارض السبخة والطيب من العذبة ومن ثمه اختلف قوى الانسان فيقبل كل قوه منها ما يأتيها من المواد فيزيد لذلك وينقص ويصلح لذلك ويفسد ويطيب ويخبث لما ذكر من انه شاء من اشياء مختلفة وطبائع والبلد الطيب يخرج نباته مصفرا باذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا ذكره البيضاوى وقال الطيبي ولما كان الاوصاف الاربعة الاولى من الامور الظاهرة فى الانسان والارض اجريت على حقيقتها وتركت الاربعة الاخرة مفتقرة الى تأويل لانها من الاخلاق الباطنة فان المعنى بالسهل الرفق واللين و بالحزن الخرق والعنف و بالطيب الذى يعنى به الارض العذبة المؤمن الذى هو نفع كله و بالخبيث الذى يراد به الارض السبخة الكافر الذى هو ضر وخسار فى الدارين والذى الكلام فى الحديث هو الامور الباطنة لانها داخلة فى حديث القدر من الخير والشر واما الطهارة من الالوان وان كانت مقدرة فلا اعتبار لها ( د طب والحارث عن ابى موسى ) ورواه حم د ت ك هب عنه ايضا

بسند حسن صحيح بلفظ ان الله خلق ادم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو ادم على قدر الارض جاء منهم الابيض والاحمر والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب ﴿ خلق الله عز وجل ﴾ كما مر (مكة) وهي البلد وما احاط بها من جوانبها جعل الله لها في حكمه في الحرمة وسمي حرما لتحريم الله تعالى فيه كثيرا مما ليس بمحرم في غيره من المواضع وحده من طريق المدينة عند التنعيم على ثلاثة اميال من مكة وقيل اربعة ومن طريق اليمن طرف اضاءة لبن على ستة اميال من مكة وقيل سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة اميال بتقديم المثناة ومن طريق الطائف على عرفات من بطن عرنة سبعة اميال وقيل ثمانية ومن طريق جدة عشرة اميال وقال الرافعي من طريق المدينة على ثلاثة اميال ومن العراق على سبعة ومن الجعرانة على تسعة اميال ومن الطائف على سبعة ومن جدة على عشرة وقال ابن سراقة في كتابه الاعداد والحرم في الارض موضع واحد وهو مكة وما حولها ومسافة ذلك ستة عشر ميلا في مثلها وذلك بريد واحد وثلث في بريد واحد على الترتيب والسبب في بعد الحدود وقرب بعضها ما قيل ان الله تعالى لما اهبط على آدم بيتا من ياقوتة اضاء له ما بين المشرق والمغرب فنفرت الجن والشياطين ليقربوا منها فاستعاذ منهم بالله وخاف على نفسه منهم فبعث الله ملائكة فحفوا بمكة فوقفوا مكان الحرم وذكر بعض اهل الكشف والمشاهدات انهم يشاهدون تلك الانوار واصلة الى حد الحرم فحد الحرم موضع وقوف الملائكة وقيل ان الخليل لما وضع الحجر الاسود في الركن اضاء له نور وصل الى اماكن الحدود فجاءت الشياطين فوقفت عند الاعلام فبناها الخليل عليه السلام حاجزا رواه مجاهد وقال الله تعالى ان اعبد رب هذه البلدة التي حرمها اي مكة التي لا يسفك فيها دم حرام ولا يظلم فيها احد ولا يهاج صيدها ولا يختلى خلاؤها وتخصيص مكة بهذه الاوصاف تشريف لها وتعظيم لشانها (فوضعها على المكروهات والدرجات) لكثرة حرها وقلة زرعها وان اجتمع ثمرات كل انواع قال تعالى يجبى اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا هذا ببركة دعاء خليل عليه السلام بعد وضعه تعالى فلا ينافي بقوله تعالى ربنا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع يعني مكة (لذ عن ابي هريرة وابن عباس معا) له شواهد ﴿ خلق الله ﴾ كما مر (مكة فحفها بالملائكة) قد عرفت معناها آنفا (قبل ان يخلق شيئا من الارض كلها بالف عام) وهي اصل كل الارضين ولذا سمي ام القرى كما ان الكعبة اول بيت وضع للناس وقد اختلف في عدد بنائها والذي تحصل من ذلك انها بنيت عشر مرات بناء الملائكة قبل خلق آدم وذلك لما قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها الاية

خافوا وحافوا بالعرش ثم امرهم الله تعالى ان يبنوا فى كل سماء بيتا وفى كل ارض بيتا قال
مجاهد هى اربعة عشر بيتا وقد روى ان الملائكة حين اسست الكعبة انشقت الارض
الى منتهاها وقذفت فيها حجارة امثال الابل فتلك من البيت التى وضع عليها ابراهيم واسماعيل
ثم بناء ادم عليه السلام رواه ق فى دلائل النبوة ثم بناء بنى آدم من بعده بالطين والحجارة
فلم يزل معمورا يعمرونه ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فنسفه الغرق وغير مكانه حتى بوئ
لابراهيم عليه السلام فبناه كما هو ثابت بنص القرآن وجزم ابن كثير بانه اول من بناه وقال
لم يجئ خبر عن معصوم انه كان مبنيا قبل الخليل وقد كان المبلغ له ببنائه عن الملك الجليل
جبريل فمن ثمه قيل ليس فى هذا العالم بناء اشرف من الكعبة ولا بلد اشرف من مكة ثم بناء
العمالقة ثم جرهم رواه بسنده عن على ثم بناء قصى بن كلاب كما ذكره الزبير بن بكار ثم بناء
قريش وحضره النبى صلى الله عليه وسلم وجعلوا ارتفاعه ثمانية عشر ذراعا وقيل عشرين
ونقصوا من طولها ومن عرضها لضيق النفقة بهم ثم بناء عبد الله بن الزبير (ثم وصلها بالمدينة)
النبى صلى الله عليه وسلم (ووصل المدينة ببيت المقدس) يأتى بحثهما فى بحث صلوة (وخلق
الارض بعد الف عام خلقا واحدا) يأتى خلق الله تعالى التربة (الديلمى عن عايشة) له شواهد
﴿خلق الله﴾ كامر (ثلاثة اشياء بيده) اى بقدرته وعنايته التامة فان المرء لا يضع يده فى امر
الا اذا كان له به عناية شديدة فاطلق اللازم وهو اليد واراد الملزوم وهو العناية مجازا كامر لان
اليد بمعنى الجارحة محال على الله تعالى وذلك تفضيلا له على غيره (خلق آدم بيده وكتب التورية
بيده) كامر (وغرس اشجار الجنة بيده) وفى رواية لك عن انس خلق الله جنة عدن وغرس
اشجارها فقال تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون وذلك تفضيلا لها على غيرها فاصطنعها
لنفسه وخصها بالقرب من عرشه قال بعضهم فهى سيدة الجنان والله تعالى يختار من كل
نوع امثله وافضله كما اختار من الملائكة جبريل ومن البشر محمد صلى الله عليه وسلم
ومن البلاد مكة ومن الاشهر محرم ومن الليالى ليلة القدر ومن الايام الجمعة ومن الليل اوسطه
ومن الدعاء اوقات الصلوة قيل العدن اسم لجنة من الجنان وقال ابن القيم الصحيح انها
اسم لها كلها فكلها جنات عدن قال تعالى جنات عدن فانه من الاقامة والدوام يقال
عدن اى اقام فحينئذ فهى للعموم كما هنا (الديلمى عن الحارث) سبق ان الله خلق ﴿خلق الله﴾
كامر (الملائكة من نور) اى من نور محمد صلى الله عليه وسلم كما روى فانه نور الانوار وسر
الاسرار وفى حديث حم م عن عايشة خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار
وخلق ادم مما وصف الله لكم اى مما وصف الله لكم فى مواضع من كتابه ففى بعضها انه خلقه

من ماء وفي بعضها من تراب وفي بعضها من المركب منهما وهو الطين وفي بعضها من صلصال وهو طين ضربته الشمس والريح حتى صار كالفخار (وان منهم للملائكة اصغر من الذباب) ولذا وكل لكل من الاكمام والقطرات ملكا (وخلق الله الملائكة ثم يقول ليكن الف ليكن الفان) وفيه خلق كثرة الملائكة وعجيب خلقتهم ووفورهم اعلم ان الانوار العقلية قسمان احدهما واجب الحصول عند سلامه الاحوال وهي التعقلات الفطرية والثاني ما يكون مكتسبا وهي التعقلات النظرية اما الفطرية فليست هي من لوازم جوهر الانسان لانه حال الطفولية لم يكن عالما البتة فهذه الانوار الفطرية انما حصلت بعد ان لم تكن فلابد لها من سبب اما النظريات فمعلوم ان الفطرة الانسانية قد يعتريها في الاكثر واذا كان كذلك فلابد من هاد مرشد ولا مرشد فوق كلام الله وفوق ارشاد الانبياء فيكون منزله ايات القرآن عند عين العقل بمنزلة نور الشمس عند عين الباصرة اذ به يتم الابصار فبالحري ان يسمى القرآن نورا فنور القرآن يشبه نور الشمس ونور العقل يشبه نور العين وبهذا يظهر معنى قوله فامنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا واذا ثبت ان بيان الرسول اقوى من نور الشمس وجب ان يكون نفسه القدسية اعظم في النورانية من الشمس ووصف الله الشمس بانها سراجا وقمرا منيرا ووصف النبي بانه سراج منير فثبت بالشواهد العقلية والنقلية ان الانوار الحاصلة في ارواح الانبياء مقتبسة من الانوار الحاصلة في ارواح الملائكة قال تعالى ينزل الملائكة بالروح بامره على من يشاء من عباده وقال نزله به الروح الامين على قلبك وقال قل نزله روح القدس من ربك بالحق وقال ان هو الا وحي يوحى علمه شديد القوى وقال والوحي لا يكون الا بواسطة الملك فاذا جعلنا ارواح الانبياء اعظم استنارة من الشمس فارواح الملائكة التي هي كالمعادن لانوار عقول الانبياء لابد وان تكون اعظم من انوار الانبياء لان السبب لابد وان يكون اقوى من المسبب كما في الرازي عند قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة (الديلمي عن ابن عمرو) له شواهد

﴿خلق الله تعالى﴾ كامر (التربة) يعني الارض والتربة والتراب واحد لكنهم يطلقون التربة على التأنيث ذكره ابن الاثير (يوم السبت) قال الحرالي السبت القطع للعمل ونحوه وفيه رد زعم اليهود انه ابتداء العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت قالوا ونحن نستريح منه كما استراح الرب وهذا من عباوتهم وجهلهم اذ التعب لا يتصور الا على حادث (وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر) اي الاشجار (يوم الاثنين) والمراد بالشجر جنس شامل بجميع انواعه (وخلق المكروه يوم الثلاثاء) ولا ينافيه رواية وخلق

النقن اى مايقوم به المعاش يوم الثلاثا لان كلا منهما خلق فيه (وخلق النور) بالراء ولا ينافيه رواية النون اى الحوت لان كلاهما خلق فيه (يوم الاربعاء) مثلث الباء سبق وما تقرر من ان المراد بالمكروه الشر هو الظاهر الملائم للسياق بقرينة قوله وخلق النور يوم الاربعاء والنور خير ذكره ابن الاثير وانما سمى الشر مكروها لانه ضد المحبوب (وبث فيها) قال الحرالى من البث وهو تفرقة احاد متفرقة فى جهات مختلفة (الدواب) من الدبيب وهو الحركة بالنفس (يوم الخميس وخلق ادم بعد العصر من يوم الجمعة) لانها سيدة الايام وهو سيد البشر سيأتى فى سيد بحثه (فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل) استدل به فى المجموع للمذهب الصحيح ان اول الاسبوع السبت وعليه اكثر اصحاب الشافعى بل فى الروض الانف لم يقل بان اوله الاحد الا ابن جرير وانما خلقها فى لحظة وهو قادر عليه تعليما للخلقه الرفق والتثبت وسئل شيخ الاسلام زكريا هل خلق الله تعالى السموات والارض فى الاسبوع الذى خلق فيه ادم عليه السلام قبله وهل عمر الارض قبله خلق ام لا فاجاب بما نصه ظاهر الاحاديث ان الله خلق السموات والارض فى الاسبوع الذى خلق فيه ادم عليه السلام فقد روى انه خلق الارض يوم السبت والجبال يوم الاحد والشجر يوم الاثنين والظلمة يوم الثلاثا والنور يوم الاربعاء والدواب يوم الخميس وخلق فيه السموات فى ثلاث ساعات بقيت من يوم الجمعة فى الساعة الاولى الافات والاجال والثانية الارزاق والثالثة آدم واما الارض فعمرها قبل آدم عليه السلام الجن ومنهم ابليس انتهى بنصه (حم خ فى تاريخه من عن ابى هريرة) قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فذكره قال الزركشى اخرجه م وهو من غرائبه وقد تكلم فيه ابن المدينى والبخارى وغيرهما من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب الاخبار وان اباهريرة انما سمعته منه لكن اشتبه على بعض الرواة فجعله مرفوعا وقد حرره ذلك البيهقى وذكره ابن كثير فى تفسيره ﴿ خلق الله عز وجل ﴾ كامر (الجن) سبق فى الجن معناه وفى القسطلانى قد دلت على وجودهم نصوص الكتاب والسنة مع اجماع كافة العلماء فى عصر الصحابة والتابعين عليه وتواتر نقله عن الانبياء عليهم السلام تواترا ظاهرا يعلمه الخاص والعام فلا عبرة بانكار الفلاسفة والباطنية وغيرهم ذلك وفى المبتدأ لاسحق بن بشر عن ابن عمرو بن العاص قال خلق الله تعالى الجن قبل آدم بالفى سنة وفى ربيع الابرار للزمخشرى عن ابى هريرة مرفوعا ان الله خلق الخلق اربعة اصناف الملائكة والشياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة اجزاء فتسعة منهم الملائكة وجزء واحد الشياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة اجزاء فتسعة منهم الشياطين

وواحد منهم الجن والانس ثم جعل الجن والانس عشرة اجزاء فتسعه منهم الجن وواحد منهم الانس قال صاحب آكام المرجان فعلى هذا تكون نسبه الانس من الخلق كنسبة الواحد من الالف ونسبة الجن من الخلق كنسبة التسعة من الالف ونسبه الشياطين من الخلق كنسبة التسعين من الالف ونسبة الملائكة من الخلق كنسبة التسعمائه من الالف وقد ثبت فى القرآن والسنة ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين (على ثلاثة اصناف صنف حيات) اى يتشكل فى صورة الحيات فى الاكثر كما مر فى اذا ظهرت (وعقارب) جمع عقرب اى يدخل فى صورته فاكثر احواله (وخشاش الارض) اى يصور فيها كذلك (وصنف كالريح فى الهوى) اى يتمثل بها كذلك (وصنف عليهم الحساب والعقاب) اى لا يتشكل فى صورة الحشرات ولا يدخل فى صورة شئ بل يبقى على اصل خلقه روحانيا ومع ذلك عليهم الحساب والعقاب ان عصوا وقد روى اسحق فى المبتدأ عن عكرمة عن ابن عباس لما خلق الله سوميا ابا الجن وهو الذى خلق من نار قال تعالى تمن قال اتمنى ان نرى ولا نرى وان نغيب فى الثرى وان يصير كهلنا شابا قال فاعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ماتوا غيبوا فى الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعنى مثل الصبى يرد الى ارذل العمر انتهى فخلق الله تعالى فى عيون الجن ادراكا يرون به الانس ولا يراهم الانس لانه تعالى لم يخلق لهم ذلك الادراك قال تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وهو يتناول اوقات الاستقبال من غير تخصيص قال ابن عساكر فى كتاب الزهادة ممن ترد شهادته ولا تسلم له عدالته من يزعم انه يرى الجن عيانا ويدعى ان له منهم اخوانا ثم روى بسنده الى حرملة قال سمعت الشافعى يقول من زعم انه يرى الجن ابطلنا شهادته لقوله تعالى فى كتابه الكريم انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وعن الربيع سمعت الشافعى يقول من زعم من اهل العدالة انه يرى الجن ابطلت شهادته لان الله تعالى يقول انه يراكم الاية الا ان يكون نبيا قال فى الفتح وهذا محمول على من يدعى رؤيتهم على صورهم التى خلقوا عليها واما من زعم انه يراهم بعد ان يتطوروا على صورة شئ من الحيوان فلا وقد تواترت الاخبار بتطورهم فى صور شتى فيتصورون بصورة بنى ادم كما اتى الشيطان قريشا فى صورة سراقة بن مالك لما ارادوا الخروج الى بدر وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم وفى صورة شيخ نجدى لما اجتمعوا بدار الندوة وفى صورة الحيات ففى الترمذى عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا ان بالمدينة نفرا من الجن فاذا رايتم من هذه الهوام شيئا فآذنوه ثلاثا فان بدا لكم فاقتلوه وفى صورة الكلاب

واختلف في ذلك فقيل هو تخييل فقط ولا قدرة لهم على تغيير خلقتهم والانتقال في الصور
انما يجوز ان يعلمهم كلمات وضربا من ضروب الافعال اذا تكلموا بها وفعلوها نقلهم الله
تعالى من صورة الى صورة فيقال انهم قادرون على التصوير والتخييل على معنى انهم
قادرون على قول اذا قالوه نقلهم الله من صورة الى اخرى واما تصويرا نفسهم فذلك محال
لان انتقال الصورة الى اخرى انما يكون بنقص البنية وتفريق الاجزاء واذ انقصت بطلت
تلك الحياة واستحال وقوع الفعل بالجملة وكذا القول في تشكل الملائكة وقد ذكر ابن ابي
الدنيا في مكايد الشيطان قال ابن حجر اسناده صحيح ان الغيلان ذكروا عند عمر فقال ان احدا
لا يستطيع ان يتغير عن صورته التي خلقه الله عليها ولكن لهم سحرة كسحرتكم فاذا رايتم
ذلك فأذنوا وفي حديث عبد الله بن عمير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيلان
قال هم سحرة الجن ورواه ابراهيم بن حراسة عن جرير عن جابر وصله وروى طب عن ابي ثعلبة
الخشني باسناد حسن الجن ثلاثة اصناف صنف لهم اجنحة يطيرون في الهوى وصنف
حيات وصنف يحلون ويظعنون (وخلق الله الانس ثلاثة اصناف صنف كالبهائم) في
عدم الادراك بامور الاخرة (قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون
بها اولئك كالانعام بل هم اضل) لاضلالهم الغير ومصيرهم النار (وصنف اجسادهم اجسا
بني ادم وارواحهم ارواح الشياطين) كما قال تعالى يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس
(وصنف في ظل الله يوم لا ظل الا ظله) يعني في ظل عرشه فلا يصيبهم وهج الحر في ذلك الموقف
الاعظم حتى يصيب الناس ويلجمهم العرق الجاما قال الغزالي قال وهب بلغنا ان ابليس تمثل
ليحيى بن زكرياء عليهما السلام فقال اخبرني عن بني آدم فقال هم عندنا ثلاثة اصناف اما صنف
منهم فاسد الاصناف نقبل عليه حتى نفتنه ونتمكن منه ثم يفزع الى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا
كل شيء ادركنا منه ثم نعود اليه فيعود فلا نحن نياس منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا فنحن في
عناء والصنف الاخر في ايدينا بمنزلة الكرة في ايديكم نتلقفهم كيف شئنا والصنف الثالث
مثالك معصومون لا نقدر منهم على شيء (ع والحكيم) الترمذي في النوادر (وابن ابي الدنيا) في
مكايد الشيطان (وابنان) وهما ابو الشيخ في العظمة وابن مردوية في تفسيره وكذا الديلمي
كلهم رضي عن ابي الدرداء) وفيه يزيد بن سنان ضعفه ابن معين ورواه بعينه القسطلاني
وقال مرفوع وزاد وصنف كبني آدم عليهم الحساب والعقاب يعني مكلفون كبني ادم
﴿ خلق الله عز وجل ﴾ كما مر (الارض يوم الاحد) فيكون اول الاسبوع فلا ينافيه رواية
السبت لاحتمال خلق التراب يوم السبت وتمام الارضين يوم الاحد (والاثنين) وبث فيها

من كل دابة فيه ( وخلق الجبال يوم الثلاثاء ) بالمد وقياسه ثلاثة لكن تقلب الهاء الفا للامتياز وكذا الاربعاء وجمعه ثلاثاأت واثالث ( ومافيهن من منافع ) من الجواهر والمعادن والماء وغيرها ( وخلق يوم الاربعاء ) بالمد كمامر ( الشجر ) وفى نسخة هنا والماء ( والمدأن ) بالمد جمع مدينة وتجمع ايضا على مدن ومدن بالتخفيف والتشديد البلاد يقال فلان مدن المدأن تمدينا كما يقال مصر الامصار وسئل ابو على السوى عن همزة مدأن فقال من جعله من الاقامة همزه ومن جعله من الملك لم يهمزه كما لا يهمز معايش والنسبه الى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم مدنى والى مدينة منصور مدينى والى مدأن كسرى مدأنى للفرق بينهما كيلا يختلط ومدين قرية شعيب عليه السلام ويقال المدينة الامة ( والعمران ) بالكسر الاراضى المعمورة ( والخراب ) بالفتح ضدها ( وخلق يوم الخميس السماء ) جنس شامل الى العرش ( وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر ) والبروج ومافيها ( والملائكة ) وماهم ( الى ثلاث ساعات بقين منه ) بكسر القاف وفتحها من باب الثانى والرابع ( فخلق اول ساعة من هذه الثلاث ساعات ) بالجمع ( الاجال ) جمع اجل ( حين يموت من مات ) اى خلق الموت وكيفيته ومدته ( وفى الثانيه القى الافة ) وفى نسخة الالفة ( على كل شئ ينتفع به الناس ) كما مر فى افه بحث ( وفى الثالثه ادم واسكنه الجنة ) وفى حديث خ خلق الله آدم على صورته والضمير لآدم اى ان الله اوجده على الهيئة التى خلقه عليها لم ينتقل فى النساء احوالا ولا تردد فى الارحام اطوارا بل خلقه كاملا سويا وعورض هذا التفسير بقوله فى حديث اخر خلق الله ادم على صوره الرحمان وهى اضافة تشريف وتكريم لان الله خلقه على صوره لم يشا كلها شئ من الصور فى الكمال والجمال وطوله ستون ذراعا وفى حديث ابى هريره مرفوعا فى سبعة اذرع عرضا فكل من يدخل الجنة على صورة آدم فى الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورته من السواد او بوصف من العاهات فلم يزل الخلق ينقص فى الجمال والطول حتى الآن كما مر فانتهى التناقص الى هذه الامة فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجمال وطول القامة وفى كتاب مثير الغرام فى زيارة القدس والخليل عليه السلام ان آدم عليه السلام كان امرد وانما نبت اللحيه لولده بعده وكان طوالا كثير الشعر جعدا اجمل البرية وفى حديث ت ن عن سعيد المقبرى وغيره عن ابى هريرة مرفوعا ان الله خلق آدم من تراب فجعله طينا ثم تركه حتى اذا كان حماء مسنونا خلقه وصوره ثم تركه حتى اذا كان صلصالا كالفخار كان ابليس يمر به فيقول خلقت لامر عظيم ثم نفخ الله فيه من روحه فكان اول ما جرى به فيه الروح

بصره وخياشيمه فعطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك الحديث وفى حديث
ابى موسى اخرجه د و صححه حب مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض
فجاء بنى آدم على قدر الارض ففى هذا ان الله تعالى لما اراد ابراز آدم من العدم الى الوجود
قلبه فى ستة اطوار طور التراب وطور الطين اللازب وطور الحمأ وطور الصلصال
وطور التسوية وهو جعل الخزفة التى هى الصلصال عظما ولحما ودما ثم نفخ فيه الروح وقد
خلق الله الانسان على اربعة اضراب انسان من غير اب ولا ام وهو آدم وانسان من اب
لا غير وهو حواء وانسان من ام لا غير وهو عيسى وانسان من اب وام وهو الذى خلق من ماء
دافق يخرج من بين الصلب والترائب يعنى من صلب الاب وترائب الام وهذا الضرب يتم
بعد ستة اطوار ايضا النطفة ثم العلقة ثم المضغة ثم العظام ثم كسوة العظام لحما ثم نفخ فيه الروح
وقد شرف هذا الانسان على سائر الحيوان والمخلوقات فهو صفوة العالم وخلاصته وثمرته
قال الله تعالى ولقد كرمنا بنى آدم وسخر لكم ما فى السموات والارض جميعا منه ولا ريب ان
من خلقت لاجله وسببه جميع المخلوقات علويها وسفليها خليق بان يرفل فى ثياب الفخر على من
عداه وتمد الى اقتطاف زهرات النجوم يداه وقد خلق الله تعالى واسطة بين شريف وهو
الملائكة ووضيع وهو الحيوان ولذلك كان فيه قوى العالمين واهلا لسكنى الدارين فهو
كالحيوان فى الشهوة وكالملائكة فى العلم والعمل والعبادة وخصه رتبة النبوة واذا طهر
الانسان من نجاسته النفسية جعل فى جوار الله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب
(وامر ابليس بالسجود له) فسجد الملائكة كلهم الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين
وادخل ادم بعده وكان يوم الجمعة وكان ما كان فيها (واخرجه منها فى آخر ساعة) ليظهر اولاده
من صلبه قال ابن كثير واختلف هل ولد لآدم عليه السلام فى الجنة فقيل لا وقيل ولد له فيها
قابيل واخته قال وذكروا انه كان يولد له فى كل بطن ذكر وانثى وفى تاريخ ابن جرير ان
حواء ولدت لادم اربعين ولدا فى عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطنا فى كل بطن ذكر
وانثى اولهم قابيل واخته اقليما وآخرهم عبد المغيث واخته ام المغيث وقيل انه لم يمت حتى رأى من
ذريته من ولده وولد ولده اربعمائة الف نسمة وكان مدة حياة آدم الف سنة وروى ابن
جرير انه لما مات ادم بكت الخلائق عليه سبعة ايام (ك عن ابن عباس) مر بحث عظيم ﴿خمس
من الخصال (من العبادة قلة الطعم) وفى رواية الجامع قلة الطعام اى الاكل والشرب
قال الحرالى جعل الله فضول المطعم والمشرب فى الدنيا سببا لقسوة القلب وابطاء الجوارح
عن الطاعة والصمم عن سماع الموعظة (والقعود فى المساجد) لانتظار الصلوة

اوللاعتكاف اولعلم اوقرائة قرآن اونحوذلك (والنظر الى الكعبة) اى مشاهدة البيت ولو من وراء الستور (والنظر فى المصحف) اى القرائة فيه نظرا فانها افضل من القرأة عن ظهر قلب فان القارى فى المصحف يستعمل لسانه وعينه فهو فى عبادتين والقارى من حفظه يقتصر على اللسان وفى نسخ النظر الى المصحف اى فيه اوالى مافيه ولذا قال (من غيران يقرأ والنظر فى وجه العالم) العامل بعلمه والمراد العلم الشرعى قال فى الفردوس ويروى والنظر الى وجه الوالدين دون النظر الى الكعبه (الديلمى عن ابى هريره) وفيه سليمان بن الربيع النهدى قال الذهبى تركه الدارقطنى ﴿خمس﴾ من الخصال وهى عظيمه (من عملهن فى يوم) اى يوم كان (كتبه الله) اى قدر اوامر الملائكة ان يكتبانه (من اهل الجنة) وهذا علامة حسن الخاتمة وبشرى له بذلك (من عاد مريضا) ولواجنبيا أتى فى من بحثه (وشهد جنازة) اى حضرها وصلى عليها (وصام يوم الجمعه) صوم تطوع لكن لامنفردا بل يضم اليها يوم الخميس اوالسبت عند الحنفى (وراح يوم الجمعة راعبا فيه) وشوقا والتزاما (وتصدق بماقدرعليه) وفى رواية حب زاد واعتق رقبة بدله اى لوجه الله تعالى اى خلصها من الرق (ع عن ابى سعيد) قال الهيثمى رجاله ثقات ورواه ع طب بلفظ خمس من عملهن ﴿خمس﴾ من الخصال (ليس لهن كفارة الشرك) من فى الشرك والكبائر بحثه (بالله) يعنى الكفر به وخص الشرك هنا لغلبته (وقتل) النفس المعصومة (بغيرحق) اى فى غير حدود شرعى (وبهت المؤمن) اى قوله عليه مالم يفعله حتى حيره فى امره وادهشه يقال بهته كمنعه بهتا وبهتانا قال عليه مالم يفعل والبهتة الباطل الذى يتحير من بطلانه والكذب كالبهت بالضم ومقتضى المؤمن ان الذمى ليس كذلك ويحتمل الحاقه به وعليه فانما خص به المؤمن لان بهته اشد (والفرار من الزحف) بحيث لم يجز الفرار بان لم يكن الكفار ضعف الاسلام ولم يبلغ عدد الاسلام اثنى عشر الفا لان اثنى عشر من هذه الامة لن تغلب ابدا فلم يجز الفرار فى احد هذين الحالتين (ويمين صابرة يقطع بها مالا) لغيره (بغيرحق) وهو الغموس والصبر بمعنى الحبس سميت بذلك لان صاحبها يحبس بها الحق عن صاحبه وهذا فى غير الشرك بالله اومحمول على الزجر والتنفير اوعلى من استحل (حم وابو الشيخ فى التوبيخ) كلاهما (عن ابى هريرة) ورواه ايضا الديلمى باسناد حسن ﴿خمس﴾ من الخصال (فى الصلوة) من الفرائض والنوافل (من الشيطان) اى من ابليس وجنوده (العطاس) بالضم يقال عطس يعطس بفتح الطاء وكسرها وعطس الصبح اذا انفلق (والنعاس) بالضم (والتثاؤب)

مصدر من التفاعل (والرعاف) بالضم يقال رعف يرعف اذا خرج الدم من انفه (والحيض) سبق معنى الحديث فى العطاس واذا تثاوب واذا اعطس (الديلمى عن عمارة بن عبيدة) مر بحثه ﴿خمس﴾ من الخصال (تعجل) الله ماض من التفعل (لصاحبهن العقوبة) بضمير جمع المؤنث الراجعة الى الخصال وفى رواية الجامع يعجل الله لصاحبها العقوبة اى فى دار الدنيا (البغى) اى التعدى على الناس (والغدر) للناس (وعقوق الوالدين) اى الاصليين المسلمين او احدهما (وقطيعة الرحم) اى القرابة بصد او هجر بلا موجب او نحوهما (ومعروف لا يشكر) ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله (ابن لال) فى مكارم الاخلاق (عن زيد) بن ثابت ورواه عنه ايضا الديلمى وغيره سبق فى الكبائر بحثه ﴿خمس﴾ من الخصال (يفطرن) جمع مؤنث من الافطار (الصائم) اسم فاعل فى الروايات كلها وظاهره الصيام وفى رواية الجامع خمس خصال (وينقضن الوضوء الكذب) مر فى الكذب (والغيبة) مر فى الغيبة (والنميمة) مر فى اياكم والنميمة (والنظر بالشهوة) الى حليلته اوغيرها وفى رواية الجامع هذا ورد على طريق الزجر عن فعل المذكورات وليس المراد الحقيقة (واليمين الكاذبة) بين فيه ان الصوم اى المقبول المثاب عليه فى الاخرة الثواب الكامل ليس هو ترك الطعام والشراب والوقاع فرب صائم ليس له من صيامه الا الجوع بل تمام الصيام ان يكف الجوارح عما كره الله فيحفظ اللسان عن النطق عما يحرم ويحفظ العين من النظر الى المكاره والاذن عن الاستماع الى المحرم فان المستمع شريك القائل وهو احد المغتابين وكذا يكف البطن والفرج فاذا عرفت معنى الصوم الحقيقى فاستكثر منه ما استطعت فانه اساس العبادات ومفتاح القربات (الديلمى عن انس) ورواه الازدى ابو الفتح فى الضعفاء وفيه سعد بن عباسة لاه و ثقة رجاله معلومة ﴿خمس﴾ بالتنوين (من الدواب كلهن فاسق) سمت بذلك لخروجها بالايذاء والافساد عن طريق معظم الدواب او لتحريم اكلها قال تعالى ذلكم فسق بعدما ذكر ما حرم اكله (تقتلن) مبنى للمفعول وفى رواية يقتلهن اى المرء وقوله فاسق صفة لكل مذكر و يقتلن فيه ضمير راجع لمعنى كل وهو جمع وهو تاكيد وخمس مبتدأ وسوغ الابتداء به مع كونه نكرة وصفة ومن الدواب فى محل رفع على انه صفة اخرى لخمس وقوله يقتلن جملة فعلية فى محل رفع خبرا لمبتدأ الذى هو خمس (فى الحرم الغراب) اى لا حرمة لهن بحل والحرم بفتح الحاء والراء حرم مكة او بضمها جمع حرام من قبيل وانتم حرم والمراد المواضع المحرمة وعليه اقتصر فى المشارق قال النووى والفتح اظهر و لغراب الذى ينقر ظهر البعير وينزع عينيه وفى رواية العرب لا يمنع ى الذى

ظهره او بطنه بياض واخذ هذا القيد قوم ورجح جمع الاطلاق (والحدأة) بكسر الحاء مهموزة كعنبة مقصور وهي اخس الطير تخطف اطعمة الناس (والعقرب) واحدة العقارب والانثى عقربة (والفارة) بهمزة ساكنة والمراد فارة البيت وهي الفويسقة (والكلب العقور) قال ابن الاثير كل سبع يعقر اي يجرح ويقتل كاسد وذئب ونمر سماها كلبا لاشتراكها في السبعية والعقور من ابنية المبالغة الجارح وهو المعروف (حم خم ت ن عن عايشة) صحيح له شواهد عظيمة ﴿ خمس ﴾ خصال (من الفطرة) وفي رواية الفطرة خمس وهي بكسر الفاء مقولة بالاشتراك بمعنى الخلق والجبلة والسنة وهي المراد هنا كما في رواية اخرى خمس من السنة القديمة التي اختارها الانبياء واتفقت عليها الشرائع حتى صارت كانها امر جبلوا عليه والحصر في خمسة غير حقيقي بدليل رواية عشر واكثر وسيأتي بل مجازي بطريق المبالغة في الحث على الخمس لانها اهم واكد وان كان غيرهما من الفطرة فالمراد حصر الاكمل ويحتمل انه اعلم بالخمس ثم زيد (الختان) بالكسر اسم لفعل الخاتن ويسمى به المحل وهو الجلدة التي تقطع كختان الرجل هو الحرف المستدير على اسفل الحشفة وهو الذي تترتب الاحكام على تغيبه في الفرج وختان المرأة قطع جلدة كعرف الديك فوق الفرج قال الشافعي وهو واجب دون بقية الخمس ولا مانع من ان يراد بالفطرة القدر المشترك الذي يجمع المطلوب والندب وهو الطلب المؤكد (والاستحداد) وفي رواية بدله حلق العانة قال في المنار وهو اوسع من الاستحداد فانه يصدق على التنور ولا يصدق عليه الاستحداد فانه الحلق بالحديد وذكر الحلق غالبي والمطلوب الازالة (وتقليم الاظفار) تفعيل من القلم وهو القطع والمراد ازالة ما يزيد على ما يلامس رأس الاصبع من الظفر لان الوسخ يجتمع فيه قال ابن العربي وقص الاظفار سنة اجماعا ولا نعلم قائلا بوجوبه لذاته لكن ان منع الوسخ وصول الماء للبشرة وجبت ازالته للطهارة وشمل العموم اصابع اليدين والرجلين فلو اقتصر على بعضها مع استوائها في الحاجة لم يحصل المقصود بل هو المشي في نعل واحد ويشمل الاصبع الزائدة بناء على ان المفرد النادر يدخل في العموم ذكره ابن دقيق وتتأدى السنة بقصه بنفسه وهو اولى ويقص غيره اذ لا هتك حرمة ولا حرم مؤدة سيما من يعسر عليه (ونتف الابط) بكسر الهمزة وسكون الموحدة لانه محل الريح الكريه فشرع نتفه ليضعف بحلقه والنتف افضل فان الحلق يهيج الشعر (وقص الشارب) اي الشعر النابت على الشفة العليا ولا بأس بترك سباليه عند الغزالي لكن نوزع قال الزركشي وهذا يرده ما رواه احمد في مسنده قصوا سبالاتكم ولا تشبهوا باليهود

وقد ذهب وجوب الختان دون الباقى الخمس الشافعى وجمهور اصحابه وعند احمد و بعض المالكية يجب وعند ابى حنيفة سنة وحجة القائلين بعدم فريضته حديث شداد بن اوس الختان سنة للرجال مكرمة للنساء وهذا لاحجة فيه لما مر ان لفظ السنة اذا ورد فى الحديث لا يراد به التى تقابل الواجب واختلف فى الوقت الذى يشرع فيه الختان قال الماوردى له وقتان وقت الوجوب ووقت الاستحباب ووقت الوجوب البلوغ ووقت الاستحباب قبله والاختيار فى اليوم السابع من الولادة فان اخر ففى الاربعين فان اخر ففى السنة السابعة (ش عن ابى هريرة) مر الطهارة و يأتى عشرة ﴿ خيار امتى ﴾ والخيار بالكسر خلاف الاسرار واسم من الاختيار وجمعه خيارات واما الخيرة بالسكون فصدر بمعنى الكريم واعلى الشئ وجمعه خيرات واما الخيرة بالكسر وفتح الياء الاصطفاء واسم من الاختيار والصفوة يقال محمد صلى الله عليه وسلم خيرة الله من خلقه بحركة الياء وتسكينها وكذا التخير ويقال ايضا الخيرة اسم من قولك خار الله لك فى هذا الامر اى اختار واما الخير والخيرى فنوع من الازهار (علماؤها) بالرفع خبر اى العاملون العالمون بالعلوم الشرعية قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس والعلماء منهم خيار الخيار يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وشرف العلوم على حسب شرف المعلوم حتى ينتهى الى العلم بالله كما قال عليه السلام انا اعلمكم بالله كما مر فى العلم (وخيار علمائها رحماؤها) اى الذين يرحمون الناس منهم فان ابعد القلوب من الله القلب القاسى وفى رواية بدله حلماؤها والحليم الذى لا يستفزه الغضب ولا عجلة الطبع وعزة العلم والحلم جمال العلم (الا) حرف تنبيه (وان الله تعالى يغفر للعالم) العامل (اربعين ذنبا قبل ان يغفر للجاهل) اى غير المعذور فى جهله (ذنبا واحدا) اكراما للعلم واهله والظاهر ان المراد بالاربعين التكثير لكن ربما صدر عنه انهم اناطوا ارادة التكثير بالسبعين وما قبلها من المنازل (الا وان العالم الرحيم) بخلق الله تعالى (يجئ يوم القيمة وان نوره) اى والحال ان نوره (قد اضاء) له (يمشى فيه ما بين المشرق والمغرب) اضائة قوية (كما يسرى) وفى رواية الجامع كما يضئ بالضاد (الكوكب الدرى) فى السماء وهذا فيه ابانة لتعلم العلم واهله سبق معنى العلماء والعالم (طب حل خط وقال منكر ابن عساكر وابن الجوزى عن ابى هريرة) ورواه القضاعى فى مسند الشهاب عن ابن عمر ﴿ خيار امتى ﴾ كما مر والاضافة للتشريف والتكريم (الذين يعفون) بتشديد الفاء من العفة بالكسر وتشديد الفاء منع النفس عن المحارم والمناهى يقال عف نفسه عن الحرام عفة ورجل عف وامرأة عفة بفتح العين فيهما واما العفة بالضم فحيوان البحر وبقية اللبن (اذا آتاهم الله) بالمد اى اعطاهم (من البلاء

الجون بالفتح الابيض الاسود وهو من الفاظ الاضداد وجمعه جون بضم الجيم ويقال الجون السحاب الابيض والاسود منه

شيئا) لان للبلاء فوائد سنية وحكم ربانية منها ما لا يظهر الا في الاخرة ومنها ما ظهر بالاستقراء كالنظر الى قهر الربوبية والرجوع الى ذل العبودية وانه ليس لاحد مفسر من العلماء ولا محيد من القدر وان الله تعالى حرم الجنة على من في دله خبث فلا يدخلها الا بعد طيبه وطهره فانها دار الطيبين طبتم فادخلوها فمن تطهر في الدنيا بالبلايا والمصايب ولقى الله طاهرا من خبثه دخلها من غير تفوق ومن لم يطهر منها فان كانت نجاسته عينية كالكافر لم يدخلها بحال وان كانت عارضة دخلها بعد تطهير بالنار وفيه فضل الابتلاء ولا يلزم منه طلبه بل المأمور به طلب العفو والعافيه كما في اخبار مر بعضها ويأتي بعضها وفي حديث الحاكم في الكنى عن ابي فاطمة الضمري ان الله تعالى ليبتلي المؤمن وما يبتليه الا لكرامته عليه (قالوا) اي حضار الصحابة (واي بلاء) اي واي ابتلاء يرتبه بخيار الامة (قال العشق) بالكسر وسكون المعجمة وهو كيفية محرقة في القلب وارد على العاشق عند ملاحظة محبوبه وبحثه وكيفيته وانواعه في دواء المسلمين وجامع الاصول (الديلمي عن ابن عباس) يأتي من عشق

﴿خياركم﴾ كما مر (الينكم) كاسم تفضيل من اللين (مناكب) جمع منكب (في الصلوة) اي الزمكم للسكينة والوقار والخشوع والخضوع فلا يلتفت ولا يحاسر منكبه منكب صاحبه ولا يمتنع لضيق المكان على مريد في الصف لسد الخلل بمعنى ان فاعل ذلك من خيار المؤمنين لا انه خيارهم اذ قد لا يوجب لين المنكب فيمن غيره افضل نفسا ودينا وانما هو من كلام عربي يطلق على الحال وعلى الوقت وعلى الحاق الشيء المفضل بالاعمال الفاضلة ذكره الامام البيهقي قال ابن الهمام وبهذا يعلم جهل من يتمسك عند دخول داخل بجنبه في الصف ويظن ان فسحه له رياء بسبب ذلك انه يتحرك لاجله بل ذلك اعانة على ادراك فضيلة واقامة لسد الفرجات المأمور بها في الصف ولذا قال (وما من خطوة) بالضم ما بين القدمين وبالفتح فعل الماشي (اعظم اجرا من خطوة) كذلك (مشاها رجل الى فرجة في الصف فسدها) لقطع طمع الشيطان ووسوسته كما مر في اذاو يأتي في السين (طس عن ابن عمر) له شواهد ورواه دق عن ابن عباس بلفظ خياركم الينكم مناكب في الصلوه ﴿خير الخيل﴾ سبق بحثه في الخيل (الادهم) اي الاسود والدهمة السواد يقال فرس ادهم اذا اشتدت زرقته حتى ذهب البياض منه فاذا زاد حتى اشتد السواد فهو جون (الاقرح) بقاف وصين مهملة ما في وجهه قرحة بالضم وهي ما دون الغرة واما القادح فهو الذي دخل في السنة الخامسة (الارثم) براء وثاء مثلثة من الرثم بفتح فسكون بياض في جحفلة الفرس العليا اى شفته وفي النهايه هو الذي انفه ابيض وشفته العليا (المحجل ثلاث) اى الذي في قوائمه بياض (مطلق اليمين)

٤ و ثلاث بالرفع بدل من الضمير المستتر في المحجل اى في ثلاث من قوائمه بياض كما في العزيزى و المحجل بتشديد الجيم من التحجيل وهو الغرة في وجه الفرس منه

اى وطأ مها اليس فيه تحجيل لرن خالية من البياض مع وجوده فى بقية القوايم (فان لم يكن ادهم فكميت) بضم لكاف مصغر وهو الذى لونه بين السواد والحمرة يستوى فيه المذكر والمؤنث قال سيبويه سئلت الخليل عن قال الاصفر فانه بين سواد وحمرة كأنه لم يخلص واحدهما فارادوا بالتصغير انه منهما قريب والفرق بينه وبين الاشقر بالعرف والذنب فان كان احمرا فاشقر او اسود فكميت (على هذه الشية) بكسر الشين وفتح التحتية اى على هذه اللون والصفة يكون اعداد الخيل للجهاد وغيره من سبل الخير فلا ينافى تفضيله الدهمة هنا تفضيله الشقر فى الحديث الآخر لاختلاف جهة التفضيل لانه فضل الدهم لكونها خيرا وفضل الشقر لكونها ايمن فيجوز ان الخير فى هذه واليمن فى هذه اولان احد الحديثين خرج على سبب فلا يدل على التفضيل المطلق اولانه انما فضل دهمة محتملا وصف الاقرع الارثم فيكون خير الجملة الا انه اذا تلف فيكون اليمن مع وجود الشقرة (طحمت صحيح غريب ه ع حب ك وض عن ابى قتادة) وقال غريب على شرطهما واقره الذهبى ﴿خير الناس قرنى﴾ اهل قرنى اى عصرى من الاقران فى الامر الذى يجمعهم يعنى اصحابى ومن رآنى اومن كان حيا فى عهدى وآخرهم من البعث نحو مائة وعشرين سنة قال الزمخشرى القرن الامة من الناس سميت قرنا لتقدمها على التى بعدها (ثم الذين يلونهم) وانما كان قرنه خير الناس لانهم امنوا به حين كفر الناس وصدقوه حين كذبوه ونصروه حين خذلوه وجاهدوا وآووا ونصروا (ثم الذين يلونهم) اى يقربون منهم وهم التابعون من مائة الى نحو تسعين (ثم الذين يلونهم) اى اتباع التابعين وهم الى حدود العشرين ومائتين ثم ظهرت البدع واطلقت المعتزلة السنتها ورفعت الفلاسفة رؤسها وامتحن اهل العلم بالقول بخلق القرآن ولم يزل الامر فى نقص الى الآن (والآخرون) من بعدهم (أرذال) الارذال من كل شئ الردى منه ورأيت فى نسخ من الفتح ثم الآخرون اردى بدل ما ذكر فما ادرى هو تحريف ام لا (عبد بن حميد ش والبغوى والباوردى وابن قانع طب وابو نعيم ض عن جعدة بن هبيرة) المخزومى الاشجعى صحابى صغير له رواية على ما ذكره الذهبى (وهو ابن ام هانئ) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح الا ان الاودى لم يسمع من جعدة وفى الشيخ رجاله ثقات الا ان جعدة مختلف فى صحبته ﴿خير الناس قرنى﴾ كما مر اى الذى انا فيه كما فى رواية م (ثم الثانى ثم الثالث ثم يجئ) وفى رواية تجئ بالتاء (قوم لا خير فيهم) وفى بعض الروايات والقرن الرابع لا يعبأ الله بهم شيئا قال بعض الشراح وقضيته ان الصحابة افضل من التابعين وان لا يعبين افضل من اتباعهم وهكذا لكن الافضلية بالنسبة الى المجموع

وقال فى الكشاف كل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم وقال المناوى القرن بفتح وسكون الجيل من الناس وقيل ثمانون سنة وقيل سبعون وقال الزجاج الذى عندى القرن اهل كل مدة كان فيها نبى اوطبقة من اهل العلم سواء قلت السنون او كثرت ﴿ منه ﴾

اوالافراد قولان لانه ذهب ابن عبدالبر الى اولهما والجمهور الى الثانى قال ابن حجر والذى يظهر ان من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم اوفى زمنه بامره وانفق شيئا من ماله بسببه لايعدله فى الفضل احد بعده كائنا ما كان واما من لم يقع له ذلك فهو فى محل البحث ومن وقف على سير اهل القرن الاول علم ان شاؤهم لايلحق قال الحسن البصرى التابعى الكبير المجمع على حالته واماءته لقد ادركنا اقواما اى وهم الصحابة اهل القرن الاول كنا فى جنبهم لصوصا وقال ادركنا الناس وهم نامون مع نسائهم على وسادة واحدة عشرين سنة يبكون حتى تبتل الوسادة من دموعهم لايشعر عيالهم بذلك وقال ذهبت المعارف و بقيت المناكير ومن بقى اليوم من المسلمين فهو مغموم وكان كثيرا ماينشد* ليس من مات فاستراح بميت* انما الميت ميت الاحياء* وقال الربيع بن خيثم لورأينا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لقالوا هؤلاء لايؤمنون بيوم الحساب (طب عن ابن مسعود) وفى رواية م عن عايشة خير الناس القرن الذى انا فيه ثم الثانى ثم الثالث (خير الناس) وهو شامل للانس والجن واصله اناس وهو جمع انس بالضم وخففت الهمزة فيقال ناس وادخل الالف واللام فكان الناس وهو نادر الجمع وقيل من النوس و يكون اسم قيس غيلان واسم المصلوب فى السقف بمعنى الآويزة واصله ناوس يقال فى السقف ناس ينوس وهو مايعلق به (ذو القلب المحموم) والحمة بالضم المقدر والمقضى ومنه حمة الفراق تقول عجلت بنا و بكم حمة الفراق اى ماقدر وقضى وجمعه حمم وحمام و بمعنى الحرق والمضطر والحميم القريب يقال حامه اذا اقار به ويقال حاممته اى طالبته وجمعه احماء كالخليل والاخلاء وهم حميمى اى قريبي وجمعه حمائم واغتسلت بالحميم اى بالماء الحارة (واللسان الصادق) وفى حديث آخر لايستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولايستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وفى حديث الديلمى عن معاذ افضل الصدقة اللسان ٤ يعنى كل خير و بر يصدر من الاعضا صدقة وصدقة اللسان افضلها وافضل الصدقة الشفاعة والهداية الى ماينجى فى الاخرة وتعليم الجاهل ونصرة الدين باقامة الحجج و براهين الدين وفى رواية افضل الصدقة حفظ اللسان اى عن كل الآفات والاعوجاج (قيل قد عرفنا اللسان الصادق فما القلب المحموم قال التقى) بالفتح الحذر والخائف من ارتكاب المعاصى والتقى والتقية بالضم فهما منع النفس عن المحارم والاحتراز عن الشبهات كالتقوى اوكالورع و (النقى) بالفتح وكسر القاف الطاهر والنظيف والنقاية بالضم خيار الشيء (الذى لا اثم فيه ولابغى) اى التجاوز على الناس (ولاحسد) اى ارادة ازالة نعمة الغير اوتغييرها اونقصانها (قيل فمن على اثره) بالكسر اى على عقبه (قال

وفى اكثر نسخ الجامع حفظ اللسان اى صونه عن النطق بالحرام بل بما لايعنى فهو افضل صدقة اللسان على نفسه منه

الذي يشنأ الدنيا و يحب الآخره )والشنئان بفتحتين والشنأ بالتسكين البغض والعداوة يقال شنأ فلان لفلان اى بغضه وعداه و بابه علم و يقال وقد شنئت شنئا وشناء وشناء وتشناؤا اى تباغضوا ورجل شانئ اى مبغض (قيل فمن على اثره قال مؤمن فى خلق حسن )وفى حديث حم عن ابى هريرة خيارکم اعمارا واحسنكم اخلاقا قال الطيبى هذا اشارة الى ماقاله فى جواب من سئله اى الناس خيرفذكره قال لقمان يابنى اتخذ طاعة الله تجارة يأتيك الارباح من غير بضاعة وقالواطريق تحصيل الاخلاق الحميدة كثرة الذكر وصحبة المرشد الكامل ثم التخلق على ثلاثة اقسام انسانى وملكى ورحمانى ولايصل الى الاول احد حتى يخرج من الخلق الحيوانى والشيطانى والنفسانى ولحسن خلق فوائد منها محبة الله لصاحبه فاعظم بها من خصلة تتضمن كل كمال وكل صبد فى جوف الفراء ومحبة المصطفى صلى الله عليه وسلم وايذانه بان الله اراد به خيرا واذابة خطيئته كما تذيب الشمس الجليد والزيادة فى عمره واظلال الله تعالى له تحت ظل عرشه واسكانه خضيرة قدسه وادناه من جواره و بلوغه درجة الصائم القائم وتحريمه على النار هكذا جاء فى عدة اخبار كما مر ان احسن (ه والحكيم طب حل هب عن ابن عمروحم فى الزهد عن اسيد مرسلا)مر فى ان اقربكم بحث ﴿خير الناس﴾ كما مر (اقرؤهم)للقرأن لان القرأن كلام الله تعالى وصفة من صفات ذاته فالاخص كلام الله تعالى بعدمشاهدة السر ومقامات القلوب من خير الناس (وافقههم فى دين الله )لان الفقه فى الدين صناعة النبى الموروثة عنه فالعلماء ورثة الانبياء قال فى بحر الفوائد وهم الفقهاء والعلماء بالاطلاق هم الفقهاء والعلماء بسائر العلوم علماء على التقييد الى علمهم والوارث يرث المال كالجاه فمقام القارى مقام الموصى عن الميت ومقام الفقيه مقام الوارث والوصى يقوم مقام الميت نفسه دون الوارث والوصى يقدم على الوارث فلذا قدم و(اتقاهم لله وآمرهم)بمد الهمزة(بالمعروف وانهاهم عن المنكر)مر بحثه فى اذا آمركم والمعروف لان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بهما قيام نظام النواميس الدينية وينبغى لمن يقوم بهذه الوظيفة ان ينظر نظرا خاصا و يتأمل فى العواقب ومايترتب على الامر والنهى فقد تكون المفسدة المترتبة ان يبلغه فاذا نهاه فقد ازعجه من جواره فكانه يقول له افعل ماشئت بعدان لا اراك فينتقل الى محل بين فساق يأمن به فيجاهر (واوصلهم للرحم )اى القرابة كما مر فى الكبائر (حم طب هب والخرائطى فى مكارم الاخلاق عن درة) بضم الدال المهملة وشد الراء (بنت)عم النبى صلى الله عليه وسلم (ابى لهب) من المهاجرات قالت قام رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال اى الناس خير فذكره قال

الفراء على وزن غراء اى المرأت التى اسنانها كاللؤلؤ يقال امرأة فراء اى غراء والفرا بالفتح والقصر الحمار الوحشى وجمعه فراء بكسر الفاء والمد منه

الهيثمي رجال احمد ثقات ﴿ خير الاصحاب ﴾ والصاحب الرفيق وجمعه صحاب بالكسر كجايع وجياع وصحبان كشاب وشبان ويجمع الصاحب على الصحب وهو يجمع على الاصحاب وهو يجمع على الاصاحب والصحابة اسم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالغلبة وفي الاصل مصدر وعند البعض جمع صحابي وهو من صحب النبي صلى الله عليه وسلم كما مر بحثه في الله والله واتقوا الله (عند الله خيرهم لصاحبه) والصاحب يقع على الادنى والاعلى والمساوى في صحبة دين اودنيا سفرا اوحضرا فخيرهم عند الله منزلة وثوابا فيما اصطحبا اكثرهم نفعا لصاحبه وان كان الآخر قد يفضله في خصائص اخر (وخير الجيران) بكسر الجيم (عند الله خيرهم لجاره) فكل من كان اكثر خيرا لصاحبه اوجاره فهو الافضل عند الله تعالى وفي افهامه ان سرهم عند الله سره لصاحبه اوجاره وبه صرح في عدة اخبار قال الحرالي وينبئ عن ذلك ينبغي ان يخدم من يصحبه ومن تسخ عليه بمذله فان كان ذلك بحق لم يخطو وان كان بهرجاء تزيف في ايسر مدة فان الزخرف في القول والفعل من ايسر زمان يتبهرج (حم ت) في الحج (حب ك هب طب عن ابن عمرو) بن العاص قال ت حسن غريب وقال ك على شرطهما واقره الذهبي وغيره ﴿ خير النساء ﴾ مر بحثه في المرء والمرأة (التي تسره) يعني زوجها (اذا نظر) لان ذات الجمال عنده عون له في عفته ودينه وكانت امرأة زكريا عليه السلام في عليا الجمال مع رفضه للدنيا وكونه تجردا فسئل فذكر ان عذره العفة هذا وهو معصوم (وتطيعه) في امره (اذا امر) بشيء موافق بالشرع (ولا تخالفه في نفسها) بان لا تمنع نفسها منه عند ارادته الاستمتاع بها (ولا مالها بما يكره) بان تساعده على اموره ومحابه مالم يكن مأثما فان حسن العشرة ترك هواها لهواه واذا كانت كذلك كانت عونا له على حسن العشرة وزوال العشرة واقامة الحقوق (حم ن ك) في النكاح (عن ابي هريرة) قال ك على شرطم واقره الذهبي ﴿ خير الناس ﴾ كما مر (في الفتن) مر بحثه في احذركم واياكم والفتن وهو جمع فتنة اي فساد ذات البين وغيرها (رجل يأكل من سيفه) اي بمحاربه اعداء الله (في سبيل الله) اي لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى (ورجل في رأس شاهقة) اي جبل مرتفع (يأكل من رسل غنمه) والرسل بالكسر اللبن وبالتحريك قطيعة الابل والغنم وجمعه ارسال واما الرسل بالفتح وسكون السين فشعرها اي يأكل من ماشيته وزرعه قال النووي فيه فضل العزلة في ايام الفتن الا ان يكون له قوة على ازالة الفتن فيلزمه السعي في ازالتها عينا اوكفاية قاله المناوى تنبيه وجد تحت وسادة حجة الاسلام * ما في اختلاط الناس خير ولا * ذو الجهل بالاشياء كالعالم * يا لائمي في تركهم جاهلا * عذري مكتوب على خاتمي *

فوجد نقش خاتمه * وماوجدنا لاكثرهم من عهد * وان وجدنا اكثرهم لفاسقين * انتهى
وانشروا * اخص الناس بالايمان عبد * خفيف الحاذ مسكنه القفار * له فى الليل حظ من
صلوة * ومن صوم اذا طلع النهار * وقوت النفس يأتيه كفافا * وكان له على ذاك اصطبار *
وبه عفة وفيه خمول * اليه بالاصابع لا يشار * فذلك قد نجا من كل شر * ولم تمسسه يوم البعث
نار * ( نعيم عن ابن خيثم مرسلا ) ورواه ك عن ابن عباس طب عن ام مالك البهزية خير
الناس فى الفتن اخذ بعنان فرسه خلف اعداء الله يخيفهم ويخيفونه ورجل معتزل فى بادية
يؤدى حق الله الذى عليه قال ك على شرطهما واقره الذهبى وفى الباب ابو سعيد وام بشر
وغيرهم من الصحابة ﴿ خير المجالس ﴾ اى الجلسات التى يجلسها الانسان بفعل نحو عبادة
ويحتمل ارادة المجالس نفسها ( مااستقبل به القبلة ) اى الذى يستقبل الانسان فيه الكعبة
بان يصير وجهه ومقدم بدنه تجاهها فاستقبال القبلة كلها مطلوب لكنه فى الصلوة واجب
وخارج الصلوة مندوب قال الحليمى واذ ندب استقبال القبلة فى كل مجلس فاستقبالها حال
الدعاء احق واكد قال الغزالى الجهات الاربع قد خص منها جهة القبلة بالتشريف فالعبد
له ان يستقبلها فى الذكر والدروس والعباده والوضوء وان ينحرف عنها عند قضاء الحاجة
وكشف العوره اظهارا لفضل ماظهر ( ابن جرير عن ابن عباس ) وفى رواية طب عنه
اشرف المجالس مااستقبل به القبلة ﴿ خير الاصحاب ﴾ كامر ( صاحب اذا ذكرت الله
اعانك ) على ذكره يعنى ذكره معك فحرك همتك او اعانك بنصح وسائر الجهاد ( واذا نسيت )
ان تذكره ( ذكرك ) بالتشديد بان تذكر الله وذلك بان يقول لك بلسانه اذكر الله او يذكره
بحضرتك وفى رواية الحكيم عن عمرو بن العاص خياركم من ذكركم بالله رؤيته وزاد فى
علمكم بنطقه ورغبكم فى الاخرة علمه قال الحكيم اما الذى يذكر بالله رؤيته فهم الذين عليهم
سمات ظاهره قد علاهم بها نور الجلالة وهيبة الكبرياء وانس الوقار فاذا نظر الناظر اليه ذكر الله لما
يرى من اثار الملكوت عليه فهذه صفة الاولياء فالقلب معدن هذه الاشياء مستقر النور
وشرب الوجه من ماء القلب فاذا كان على القلب نور سلطان الوعد والوعيد تأدى على
الوجه ذلك فاذا ابصرك عليه ذكر البر والتقوى ووقع عليك من مهابة الصلاح والعلم وذكرك
الصدق والحق فوقع عليك الاستقامة واذا كان نور سلطان الله على وجه تأدى ذكرك عظمة
جلاله وجماله ( خيارهم الذين اذا رأوا ) مبنى للمفعول ( ذكر الله تعالى ) كذلك واذا كان على
القلب نوره وهو نور الانوار نهتك رؤيته عن النقائص فشان القلب ان يسقى عروق الوجه
وبشرته من ماء الحياة الذى يرطب به ويتأدى الى الوجه منه مافيه لاجرم ذلك فكل نور من هذه

الانوار كان فى قلب فشرب وجهه منه فاذا سرى القلب برضى الله عن العبد رما يشرق به صدره من وجهه نضرة وسرورا واما رؤية العالم فتزيد فى منطقه لانه عن الله ينطق فالناطق صنفان صنف ينطق عن الله تعالى تلقيا فالذى ينطق بالعالم عن المصحف حفظا وعن افواه الرجال تلقيا والاخر ينطق عن الله تعالى تلقيا فالذى ينطق عن المصحف والافواه انما يلج اذانهم عريان بلا كسوة لانه لم يخرج من قلب نورانى بل من قلب دنس وصدر مظلم مغشوش ايمانه بحب الرياسة والعز والشح على الحطام ونفسه قد استولت على قلبه تنازع الله فى ردائه والذى ينطق عن الله انما يلج اذان السامعين بالكسوة التى تخرق كل حجاب وهو نور الله خرج من قلب مشحون بالنور وصدره مشرق به فيحرق قلوب المخلطين من رين الذنوب وظلمة الشهوات وحب الدنيا فخلصه الى نور التوحيد فاناره كجمره وصلتها النفخة فالتهبت نارا فاضاءت البيت (ابن ابى الدنيا فى) كتاب (الاخوان عن الحسن مرسلا) وهو البصرى الكوفى من كبار التابعين ﴿ خير الدواء ﴾ بالفتح ضد الداء كما مر فى ان خير ما (السعود) بالفتح ما يصب فى الانف من الدواء (واللدود) بالفتح ما يسقاه المريض من الادويه فى احد شقى فمه (والحجامة) مر بحثه فى الحجامة ويأتى خير يوم (والمشى) بميم مفتوحة وشين مكسورة وشد الياء الدواء المسهل وانما سميت به لانه يحمل شاربه على المشى للخلاء (والعلق) بفتح العين واللام دويبة حمراء تكون فى الماء تعلق بالبدن وتمص الدم وهى من الحلق والاورام الدموية لمصها الدم الغالب على الانسان وفيه كالذى قبله مشروعية الطب الذى جملته حفظ الصحة ودفع السقم فانه لما سبق فى علم الله تعالى انه لا يخلص الصحة ولا السقم للناس دائما وخلق فى الارض ما لو استعملوه لشفى مست الحاجة الى معرفة الضار والنافع وحقيقتهما واحتيج مع ذلك الى معرفة الادواء والعلل واسبابهما واعراضها وطرق استعمالها لتكون السلامة وتعود الصحة باذن الله (ق عن الشعبى مرسلا) ورواه ابن السنى وابو نعيم فى الطب عن ابن عباس بلفظ خير ما تداويتم به اللدود والسعود والحجامة والمشى ورواه ابو نعيم عن على خير ما تداويتم به الحجامة والفصد ﴿ خير الناس ﴾ كما مر (العرب) مر العرب (وخير العرب قريش) فانهم المخصوصون بالاخلاق الفاضلة والاعمال الكاملة وكانوا قبل الاسلام طبيعتهم قابلة للفضائل والفواضل والخيول الهوامل لكنها معطلة عن فعله ليس عندهم علم من الاسماء ولا شريعة موروثة عن نبى ولا هم مشغولون بالعلوم العقليه المحضة من نحو حساب وطب وحكمة وغيرها انما علمهم ما سمحت قرائحهم من شعر وبلاغة وفصاحة وخطب ونحوها فلما بعث الله محمدا بالهدى اخذوه بعد

المجاهده الشديدة والمعاجلة على نقلهم عن عاداتهم الجاهلية وظلماتهم الكفرية بتلك النظرة الجيده السنية والقريحة السرية المرضية فاجتمع لهم الكمال بالقوة المخلوقة فيهم والكمال المنزل اليهم كارض جيدة فى نفسها لكونها معطلة عن الحرث ونبت فيها شوك فصارت مأوى الخنازير والسباع فاذا تطهرت عن المؤذى وزرع وها افضل الحبوب والثمار ابنتت من الحرث مالا يوصف مثله وكذلك قريش ظهرت منهم منافع ومعارف ليست لغيرهم وفى حديث ق فى المعرفة عن ابن سهاب بلاغا وعد عن ابى هريرة قدموا قريشا ولاتقدموها وتعلموا منها ولاتعالموها بفتح الفوقية تفاعل من العلم اى لاتغالبوها بالعلم ولا تؤخروها فيه (وخير قريش بنوهاسم) وهوجده عليه السلام واولاده وجماع فصيلته هي اقرب عشيرته صلى الله عليه وسلم لانه انقرض نسله الامن عبدالمطلب فلذا يقال لمن تحت ذلك كله بنوهاسم وهاسم اول من سن الرحلتين لقريش رحلة الشتاء والصيف واول من اطعم الحاج بمكه الثريد لانه كان يطعم الحاج فى ايام الموسوم على سنة قصي ومن بعده ومن لده (وخير العجم) وهم يطلقون على غير العرب فى لسان الحديث (فارس) اشار به الى سلمان الفارسي وحمله بعضهم على الامام الاعظم واصحابه وقيل اراد بفارس هنا اهل خراسان كما فى حديث ق ت عن ابى هريرة لوكان الايمان عند الثريا لتناله رجال من فارس (وخير السودان) بالضم نهاية صعيد مصر (النوبة) بالضم البلدان فى صعيد مصر فى طرف جنوب واسم واحد من الصحابة ومنه بلال الحبشي وعبدالله بن احمد النوبى وهبة الله بن محمد بن نوبى النوبى من المحدثين (وخير الصبغ) بالكسر (العصفر) بضم العين والفاء وسكون الصاد يصبغ به ثياب النساء وهومن افضل الالوان لهن (وخير المال العقر) بالضم مايؤخذ بدل فرج المغصوب ومنه حديث الشعبي ليس على زان عقر وهو للمغصبة من الاماء كالمهر للحرة قال ابن الاثير العقر ما تعطاه المرأة على وطئ الشبهة واصله ان واطئ البكر يعقرها اذا افتضها فسمى ماتعطاه للعقر عقرا ثم صار عاما لها وللثيب ويطلق على مهر المنكوحة بمعنى الصداق وعقر الدار اصله ووسطه وحينئذ يجوز فتحه ومنه حديث عقر دار الاسلام الشام واشار به الى وقت الفتن يعنى يكون الشام آمنا منها واهل الاسلام به اسلم والعقر على وزن فقر يطلق على المنزل والمأوى ويقال عقر الفرس والابل اذا قطع قوائمه وعقر النخلة اذا قطع رأسها (وخير الخضاب الحناء) وفى حديث خ عن ابى هريرة ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم اى لايصبغون شيب لحاهم واصبغوا شيب لحاكم بالصفرة اوالحمرة وفى السنن وصححه ت عن ابى ذر مرفوعا ان احسن ماغيرتم به الشيب

الحناء ولكتم وهو يحتمل ان يكون على التعاقب والجمع (والكتم) بفتح الكاف والفوقية يخرج الصبغ باسود يميل الى الحمره وصبغ الحناء احمر فالجمع بينهما يخرج الصبغ بين السواد والحمرة واما الصبغ بالاسود البحت فممنوع لما ورد فى الحديث من الوعيد عليه واول من خضب به من العرب عبد المطلب واما مطلقا ففرعون لعنه الله تعالى (الديلمى عن على) يأتى قريش ومن بحث ﴿ خير الرزق ﴾ بالكسر كل شى ينفع به و بمعنى العطا يقال رزقه اى اعطاه الله ورزق الخلق رزقا بكسر الراء والمصدر الحقيقى رزقا بالفتح والاسم يوضع موضع المصدر وارتزق الجند اى اخذوا وقيل الرزق مايفرض من بيت المال فى السنه اوفى الشهر مرة وقيل يوما بيوم وقيل مايفرض فى السنة اوفى الشهر العطاء ومايفرض فى اليوم الرزق وقد سمى المطر رزقا ومنه قوله تعالى وما انزل الله من السماء من رزق فاحيا به الارض (ما كان يوما بيوم كفافا) اى بقدر كفاية العبد و يعوزه مايضره ولا يفصل عنه مايطغيه ويلهيه لان ذلك هو الاقتصاد المحمود وحكم الكفاف يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال فرب من يعتاد الاكل كل اسبوع مرة فكفافه تلك المرة ورب من يأكل فى كل يوم مرة اومرتين فكفافه ذلك لانه ان ترك ضره وضعف عن العبادة ومنهم من يكثر عياله فكفافه مايقوم بهم على وجه اللائق فقدر الكفاف غير معين ولا محدود (لديلمى عن انس) وفيه مبارك بن فضالة اورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه احمد والنسائى وفى حديث حم عن زياد بن جبير خير الرزق الكفاف وهو ما كف عن الناس اى ما اغنى عنهم وهو مايكف الانسان عن الجوع وعن السوأل لان ماقل وكفى خير مما كثر والهى قال الحرالى من كان رضاه من الدنيا سد جوعته وستر عورته لم يكن عليه خوف ولا حزن فى الدنيا ولا فى الاخرة سواء جعله الله فقيرا اوغنيا اوذا كفاف اذا اطمأن قلبه على الرضاء بتلقنها والمراد بالرزق الحلال ﴿ خير بقعة ﴾ بالضم مكان خال وقطعة من الارض وجمعها بقاع بالكسر و يقال لاهل التجربة بالسياحة باقعة البقاع (فى المسجد خلف الامام) اى امام الصلوة (وان الرحمة اذا نزلت) حال الصلوة (بدأت بالامام) بدأت (بالذين خلفه) من الصفوف (ثم يمنة) من الصفوف (ثم يسرة) واليمنة بالفتح وسكون الميم ضد اليسرة بالفتح وسكون السين والايمن والميمنة ضد الايسر والميسرة وايمن الرجل و يمن تيمينا و يامن اذا اتى اليمين وكذا اذا اخذ فى سيره يمينا يقال يامن يافلان باصحابك اى خذبهم يمنة ولا يقال تيامن بهم (ثم تعاص المسجد باهله) بفتح التحتية وبالعين المهملة وبالصاد المشددة يحتمل العص اى قوى وصلب وبابه نصر و يحتمل العصا اذا قرأ بتخفيف الصاد اى نصب الحمية و يقال القى عصاه اى بلغ موضعه

واقام واثبت اوتاده ثم ختم وكناية ايضا من سهولة وحسن السياسة ومخالفة جماعاتهم ومنه المثل ان العصا من العصية اى بعض الامر من بعض ( الديلمى عن ابى هريرة ) ورواه ابو الشيخ فى الثواب عن ابى هريرة بلفظ الرحمة تنزل على الامام ثم على من على يمينه الاول فالاول ﴿ خير نسائكم ﴾ مر المرء والمرأة ( العفيفة ) اى التى تكف عن المحارم فى فرجها من الزنا والافراط فى حال النفاس والحيض وزناء العين ( الغلمة ) بفتح المعجمة وكسر اللام اى التى شهوتها هائجة لكن ليس ذلك محمود امطلقا كما قال ( عفيفة فى فرجها ) عن الاجانب ( غلمة على زوجها ) قال بعضهم من السلف خرجت ليلة فاذا بجارية كفلقة القمر فراودتها فقالت امالك زاجر من عقل ان لم يكن لك ناه من دين قلت ما يرانا الا الكواكب قالت فاين مكوكبها ( الديلمى عن انس ) وفيه عبد الملك ابن محمد الصغانى قال الذهبى تركوه ورواه ابن لال ومن طريقه اورده الديلمى مصرحا وقال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿ خير العباده ﴾ مر بحثه ( الفقه ) قال الترمذى الفقه الفهم وانكشاف الغطا فاذا عبد الله بما امر ونهى بعد ان فهمه انكشف له الغطا عن تدبيره فيما امر ونهى فهى العبادة الخالصة المحضة وذلك لان الذى يؤمر بشئ فلا يرى شينه والذى ينهى عن شئ فلا يرى شينه فهى عمى فاذا رأى ذلك عمل على بصيرة وكان اقوى ونفسه بها اسخى ومن عمى عن ذلك فهو جامد القلب كسلان الجوارح ثقيل النفس بطئ التصرف وقوم غفلوا عن هذا فتراهم الشهر والدهر يقولون يجوز لا يجوز ولا يدرى اصواب ام خطاء ثم تراه فى حاجة امره ونهيه فى عوج فاقباله على نفسه حتى لا يكلف عما لا يجوز خير له من اهماله واقباله على اصلاح الناس ( ابو الشيخ عن سعد ) مر افضل العبادة وفى حديث طب افضل العبادة الفقه وافضل الدين الورع ﴿ خير طعامكم ﴾ بالفتح مبتدأ ( البارد الحلو ) خبره وهو بضم الحاء وسكون اللام والواو المخففة ضد المر وحلو الرحال من له طبع لطيف وروح خفيف وجمعه حلوون وتأنيثه الحلوة وجمعها حلوات والحلاوة والحلو بالفتح فيهما والحلوان بالضم كذلك يقال حلا الشئ وحلى حلوا وحلوا وحلوانا وبابه نصر وعلم وحسن والحلواء كذلك والحلو على وزن العدو ومن له حلو الالفة واما الحلوة والحلية بتشديد الياء والواو فناقة لها منظر طيب ( وخير سرابكم البارد الحلو ) والبارد فى الشراب مبارك فى جميع الاوقات واما طعام الحار فلا بركة فيه اصلا كما فى عدة اخبار ولكن يظهر ان المراد بتبريده ان يصير باردا تتقبله البسر ويتهنأ به الاكل بان يكون حارا لا باردا بالكلية فان اكثر الطبايع تأباه خصوصا فى الشتاء وبلاد البرد فالمراد بالبرد اول مراتبه ( الديلمى عن ابن عباس ) ورواية عد عن عايشة

بردوا طعامكم يبارك لكم ﴿ خير الدعاء ﴾ من الدعاء (الاستغفار) المصحوب بالتوبة لانه
لو استغفر بلسانه وهو مصر بقلبه فاستغفار ذلك يوجب الاستغفار ويسمى توبة الكذابين
قيل لبعض العارفين ايما افضل التسبيح او التكبير او الاستغفار فقال الثوب الوسخ احوج
الى الصابون منه الى البخور (وخير العبادة قول لا اله الا الله) يأتى فى لا اله الا الله بحثه ولا شك
انه افضل الذكر والعبادة ولا حجاب بينه وبين الله اذا قال صاحبه بالاخلاق الحميدة وفى حديث
ت عن ابن عمرو بن العاص خير الدعاء يوم عرفة وخير ما قلت انا والنبيون من قبلى لا اله
الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير (ك فى تاريخه عن على)
مر تعلموا والا ان الناس ﴿ خير الزاد ﴾ مر معناه (التقوى) كما نطقت به النصوص القرآنية
(وخير ما القى فى القلب اليقين) وهو العلم الذى يوصل به صاحبه الى حد الضروريات
ولا يتمادى فى صحتها وثبوتها واذا وصلت حقيقة هذا العلم الى القلب ومباشرته لم يلهه
عن موجبه وترتب عليه اثره فان مجرد العلم بقبح الشئ وسوء عاقبته قد لا يكفى فى تركه
فاذا صار له اليقين كان اقتضاء هذا العلم كتركه اشد فاذا صار عين اليقين وهو النور فاذا
استقر النور دام واذا دام صارت النفس بصيرة فتخلص القلب من اشتغاله واذا قذف
النور فى القلب زالت تلك الظلمات الراكدة فى صدره فانكشف الغطاء عاين الملكوت بقلبه
قال فى الحكم لو شرق نور اليقين لرأيت الاخرة اقرب من يرحل اليها ولرأيت محاسن الدنيا
قد ظهرت كسفة الفناء عليها (ابو الشيخ) ابن حبان فى الثواب (عن ابن عباس) ورواه عنه
ايضا الديلمى مر تعلموا ولا ان الناس ﴿ خير المؤمنين ﴾ وكذا المؤمنات (القانع) بما رزقه الله تعالى
(وشرهم الطامع) فى الدنيا الفقره الى الاسباب فيسترق قلبه الاطماع ويصير الخلق كالارباب
لان الطمع فيها يضاعف ويطيل الحزن وينسى المعاد ومن قنع استراح فالطمع فى الدنيا
هو الذى عمر النار باهلها والزهد فيها هو الذى عمر الجنة باهلها والقانع هو الراضى عن الله
بما قسم من قليل الرزق ظاهرا وباطنا وانما كان خيارهم لما تضمنته القناعة من مكارم
الاخلاق وهو الغنى بما قسم الله له من الرضاء وهو من باب الله الاكبر وهو اشرف مقامات الايمان
ومن الزهد عن فضول الدنيا ومن التعفف عن تعلق الهمة بالخلق قال الحرالى الطمع يشرب
القلب الحرص ويختم عليه بطابع حب الدنيا وحب الدنيا مفتاح كل شر وسبب احباط كل خير
(الديلمى عن ابى هريرة) وفى رواية القضاعى عنه خيار المؤمنين بالجمع ﴿ خير رجالكم ﴾ ايها
الامة (على) بن ابى طالب وفى حديث الاربعة عن سعد قال عليه السلام لعلى انت منى بمنزلة
هرون من موسى الا انه لا نبى بعدى وفى حديث م د ت ن قال والذى فلق الحبة وبرأ النسمة

وقال الحكيم سمى يقينا لاستقراره فى القلب وهو النور

انه لعهد النبي الامي الى ان لايحبني الامؤمن ولايبغضني الامنافق وفي حديث عن عمران
بن حصين ان علي بن ابي طالب مني وانامنه وهوولي كل مؤمن وعن زيد بن ارقم عن النبي
عليه السلام قال من كنت مولاه فعلي مولاه (وخيرشبابكم) بالفتح وتخفيف الباء جمع شاب
مر بحثه في الحسن (الحسن والحسين) وكان ابو بكروعمر يعظمهما غاية التعظيم وكان عمر
يحبهما ويقدمهما على اولاده (وخيرنسائكم فاطمة) بنت محمد صلى الله عليه وسلم وفي حديث
خم عن سعد بن وقاص قال لما نزل هذه الاية ندع ابناءنا وابناءكم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي وفي حديث م دت عن عايشة قالت
خرج النبي صلى الله عليه وسلم غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن بن علي
فادخله ثم جاء الحسين فادخله معه ثم جاء فاطمة فادخلها ثم جاء علي فادخله ثم قال انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا (ده طب لئض عن عبادة خط كر عن ابن
مسعود) سبق الحسن ﴿خيرنساء امتي﴾ والاضافة للتشريف والتكريم (اصبحهن) اسم
التفضيل بالرفع خبرالمبتداء ويحتمل منصوبا خبرا بكان المقدر لكن بعيد (وجها واقلهن)
اسم تفضيل بالرفع كذلك خبرا ابتدأ او بالنصب خبركان المقدر اي كان اصبحهن وجها وكان
اقلهن (مهرا) بالفتح بمعنى الصداق يقال مهرالمرأة من باب قطع ويقال امهرها ايضا
وجمعه مهور وامهار واما المهر بالضم فولد الفرس وجمعه مهار ومهارة وتأنيثه مهرة وجمعه
مهر ومهرات فليس المراد هنا وفي رواية وجوها ومهورا بالجمع وذلك لان صباحة الوجه
يحصل بها العفة وهي خيرالامور وقلة المهر دل على خيرية المرأة ويمنها وبركتها (عد وقال
منكر كر عن عايشة) وفيه الحسين بن المبارك تهم ﴿خيرشبابكم﴾ بالفتح مرآنفا (من تشبه)
بتشديد الباء تفعل (بكهولكم) يعني متشبه من الشباب بالكهول في سيرتهم لافي صورتهم فيغلب
عليه وقار العلم وسكينة الحلم ونزاهة التقوى عن مداني الامور وكف نفسه عن عجلة الطبع
واخلاق السوء والتصابي واللهو فيكون في الدنيا في رعاية الله وفي القيامة في ظله (وشر
كهولكم من تشبه بشبابكم) في العجلة وقلة الثبات والصبر عن الشهوات بلاعقل ولاورع
يحجزه ولاحلم يسكنه مشتبها بالشباب وهو شعبة من الجنون والقصد بالحديث حث الشباب
على اكتساب الحلم والثبات وزجر الكهول عن الخفة والطيش وان الخضاب بالسواد
منهي عنه قال الغزالي المراد بالتشبيه بالشيوخ والوقار لافي تبييض الشعر فانه مكروه لما فيه من
اظهار علو السن توصلا الى التصدر والتوقير وقال ابن ابي ليلى يعجبني ان ارى قفاء الشاب
احسبه شيخا وابغض ان ارى قفاء الشيخ احسبه شابا فاذا هو شيخ واخذ الماوردي من الحديث

انه ينبغي للطالب الاقتداء باشياخه في رضاء اخلاقهم والتشبه بهم في جميع اعمالهم ليصير لها الفا وعليها ناشئا ولمخالفها مجانبا (طب ع كر عن واثلة وضعف) وهو واثلة بن الاسقع ورواه هب ايضا عن انس ﴿خير الذكر﴾ مر الذكر (الخفي) وفي رواية الخفي اي ما اخفاه الذاكر وستره بحيث لا يطلع عليه الا الله فمن اخفى ذكره عن الاغيار والرسوم اخفى الله ثوابه عن المعارف والفهوم فالذاكرون منهم من يذكره بقلبه فهؤلاء غاروا على اذكاره فغار على اوصافهم فهم خباياه في غيبه واسراره في خلقه واخر ذكر ربه في ازله حيث لا مفهوم ولا رسوم ولا علم ولا علوم واخذ الحنفية من الخبر ندب الاسرار بتكبير العيد (وخير الرزق ما يكفي) اي ما يقنع به و يرضى على وجه المطلوب سرعا والا فلا يملأ عين ابن ادم الا التراب واخرج الخطيب عن المحاسبي في تفسير خير الرزق ما يكفي انه قوت يوم بيوم ولا يهتم لرزق غد وتأمل جمعه هنا بين رزق القلب والبدن ورزق الدنيا والاخرة واخباره بان خير الرزق ما لم يتجاوز الحد فيكفي من الذكر اخفاؤه فان زاد على الاخفاء خيف على صاحبه الرياء والتكبر به على الغافلين وكذا رزق البدن اذا زاد على الكفاية خيف عليه الطغيان والتكاثر وهذا الحديث قد عد من الحكم والامثال (حم وعبد بن حميد وابو عوانة حب هب عن سعد بن ابي وقاص) او ابن مالك قال العلا والهيثمي فيه ابن عبد الرحمن وثقه ابن حبان ضعفه ابن معين و بقية رجاله رجال الصحيح ﴿خير الصحابة﴾ مر في خير الاصحاب بحثه (اربعة) لان احدهم لو مرض امكنه جعل واحد وصيا والاخرين شاهدين والثلاثة لا يبقى منهم غير واحد ولان الاربعة ابعد اوائل الاعداد من الآفة واقربها الى التمام الا ترى ان الشيء الذي يحمله الدعائم اربعة وذو القوائم الاربع اذا زال احدها قام على ثلاثة ولم يكد يثبت وماله ثالث قوائم اذا زال احدهما سقط وانما كانت الاربعة ابعد من الآفة لانهم لو كانوا ثلاثة ربما يتناجى اثنين دون واحد وهو منهي عنه والاربعة اذا تناجى اثنان بقي اثنان وقيل تخصيص اربعة لموافقة الحكمة في بناء الامور والاربعين فان قواعد البناء اربعة و بناء الكعبة اربعة والاشهر الحرم اربعة وخلفاء النبوة اربعة وميقات موسى عليه السلام اربعون والابدال اربعون (وخير السرايا اربعمائة) لان الدرجة الثالثة من درجات الاعداد درجة المئين وهي في الفرد فوق العشرة كما ان العشرة فوق الفرد فدرجة السرية ارفع من درجة الطليعة التي هي اربعون وقد زادها في رواية العسكري بين الاربعة والاربعمائة والسرية القطعة من الجيش سميت به لانها تسري بالليل فعيلة بمعنى فاعلة (وخير الجيوش اربعة الآف) لانه احوج من السرية والجيش هو الرابع من الرفقة والالف في الدرجة

الرابعة من الاعداد فاقوى الاعداد وارفعها درجة اربعة الالف يرشد اليهم ما قيل فى تفسير
وجعلت له مالا ممدودا قيل اربعة الالف والشئ الممدود اقوى مما لا مدد له فيمكن كون معنى خير
السرايا وخير الجيوش اربعة الالف لقوتهما فى انفسهما وما زاد على هذا العدد فهو فضل
لانه فوق التمام ( ولا يهزم ) وفى رواية لن تؤتى ( اثنا عشر الفا من قلة ) لان ذلك
فى حد الكثرة من اقوى الاعداد فلن تؤتى من قلة كعدد حنين كانوا كذلك
فلن تغن عنهم كثرتهم لا عجابهم بها فانه فتح مكة فى عشرة الاف و توجه لحنين
بزيادة الفين فاتوا من جهة الاعجاب قال الحرالى جعل الله تعالى الاربع اصلا
لمخلوقاته ومن كل شئ خلقنا زوجين فجعل الاوقات فى اربع وقدر فيها اقواتها فى اربعة وجعل
الاركان التى خلق منها صور المخلوقات اربعا وجعل الاقطار اربعا وجعل الاعمار اربعا
والمربعات فى اصول كثيرة تتبعها العلماء واطلع عليها الحكماء ( زاد كر ) على هذا فى روايته
( اذا صبروا ) فى ثبوت اقدامهم ( وصدقوا ) فى نياتهم واحوالهم كما قال تعالى وصابروا ورابطوا
واتقوا الله لعلكم تفلحون ( حم د ت حسن غريب ك ق كر عن ابن عباس ) ويروى مسندا
ومرسلا ومعضلا قال ابن القطان لكن هذا ليس بعلة فالاقرب صحته ﴿ خير صفوف
الرجال ﴾ اى الصف فى الصلوة ( المقدم ) وفى اولها اى الاول من الصفوف والاقرب
من الامام لاختصاصه لكمال الاوصاف كالضبط عن الامام والتبليغ عنه ونحو ذلك ( وشرها
المؤخر ) وفى رواية آخرها لاتصاله باول صفوف النساء وهو شرها من جهة قربهن والمراد
ان الاول اكثر اجرا والاخر اقلها ثوابا وابعدها عن مطلوب الشرع ( وخير صفوف النساء
المؤخر ) لبعده عن مخالطة الرجال وقربهم وتعلق القلب عند رؤيه حركاتهم وسماع كلامهم
ونحو ذلك ( وشرها المقدم ) لكونها بعكس ذلك قال النووى وهذا على عمومه ان صلين مع
الرجال فان تميزن فهن كالرجال وخيرها اولها وشرها اخرها قال الطيبى الخير والشر فى صفى
الرجال والنساء للتفضيل لئلا يلزم من نسبة الخير الى احد الصفين شركة الآخر فيه ومن نسبة
الشر الى احدهما شركة الاخر فيه فيتناقض ونسبة الشر الى الصف الاخير وصفوف الصلوة
كلها خير اشارة الى ان تأخر الرجل عن مقام القرب مع تمكنه منه هضم لحقه وتسفيه لرأيه فلا
يبعد ان يسمى شرا قال المتنبى ﴿ ولم ار من عيوب الناس شيئا ﴿ كنقص القادرين على التمام ﴾
واعلم ان الصف الممدوح الذى وردت الاحاديث بفضله والحث عليه هو الصف الذى
يلى الامام سواء جاء صاحبه متقدما او متأخرا وسواء تخلله نحو مقصورة ومنبر وعمود ام لا
هذا هو الاصح عند الشافعية ( يا معشر النساء ) اى جماعة النساء ( اذا سجد الرجال

فاعضضن ابصاركن ولاترين) بفتح اوله جمع مؤنث مخاطبة (عورات الرجال من ضيق الازر) بضمتين جمع الازار وهو الثوب من القدم الى الرأس واما الازر بالفتح القوت والظهر ومنه قوله تعالى اشدد به ازرى اى ظهرى والجمع ازور بالضم فليس مراداهنا (حم ع حل ض عن جابر) ورواه م د ت ن ه عن ابى هريرة طب عن ابى امامة وابن عباس بلفظ خير صفوف الرجال اولها وشرها اخرها وخير صفوف النساء اخرها وشرها اولها وفى رواية طب عن ام سلمة خير صلوة النساء فى قعر بيوتهن ﴿خير مال المرء﴾ مر المرأ بحثه (مهرة) بالضم وسكون الهاء ولد الفرس وجمعه مهر ومهرات بفتح الهاء فيهما ومذكره المهر بالضم ايضا وجمعه مهار ومهارة بكسر الميم فيهما وامهار ويقال فرس ممهر اى ذات مهر واما المهر بالفتح الصداق كامر انفا فليس مراداهنا (مأمورة) اى كثيرا لنتاج يقال امرهم الله فامروا اى كثروا وبه استدل على انه لو حلف لامال له وله خيل حنث عند ابى حنيفة (اوسكة مأبورة) بكسر السين اى طريقة مصطفة من النخل مؤبرة ومنه قيل للرقاق سكة والتأبير تلقيح النخل وفى اللغة المأمورة المعموره ومنه حديث خير المال مهرة مأمورة وسكة مأبورة اى كثيرا النتاج والنسل والسكة بالكسر النخل المغروسة على حذاء واحد والمأبوره اسم مفعول قال الكشاف والاصل مؤمرة وانما هو للازدواج يعنى فى الاصل اسم مفعول من الايمار ثم تؤتى بالمشاكلة بمأبورة على عنوان المأموره (حم وابن سعد والبغوى وابن قانع طب ق ض عن سويد بن هبيرة) بن عبد الحارث الديلى تنزل البصرة قال ابو حاتم له صحبة قال الهيثمى رجال احمد ثقات (والعدوى) البصرى ﴿خير طيب الرجال﴾ بكسر الطاء وسكون الياء ماله رائحة طيبة (ماظهر ريحه وخفى لونه) كالمسك والعنبر والعود وفى حديث حم م عن ابى سعيد اطيب الطيب المسك اى افضله واشرفه فهو افخر انواعه وسيده وهو طيب الجنة ولانه لايتغير على مر الزمان وقالوا اطيب الطيب المسك والعنبر والزعفران وللمسك من بينهم مزيد خصوصية وله عليهم المزية حيث جاء ذكره فى القرأن قال يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ومن منافعه انه يطيب العرق ويسخن الاعضاء ويمنع الارياح الغليظة المتولدة فى الامعاء ويقوى القلب ويشجع اصحاب مرة السوداء ويصلح الافكار ويذهب بحديث النفس ويقوى الاعضاء الظاهرة والباطنة شربا ويعين على الباءة وينفع من بارد الصداع ويقوى الدماغ وينفع من جميع علله الباردة ويبطل عمل السموم ونحو ذلك ولذا يليق بحال الرجال (وخير طيب النساء ماظهر لونه) باشفع فاعله (وخفى ريحه) كالزعفران

(والحناء)

والحناء والكتم ونحوها وهذه هي اللائقة بها (عق صف عن ابي موسى) الاشعري وضعفه ﴿ خير جلسائكم ﴾ جمع جليس (من يذكركم الله) بتشديد الكاف (رؤيته) لما علاه عليه من النور والبهاء والهيبة (وزاد في علمكم منطقه) بالرفع فاعل زاد لكونه حسن النية مخلص الطوية عاملا بعلمه قاصدا بالتعليم وجه ربه (وذكركم) بتشديد الكاف (الاخرة) بالنصب مفعوله (عمله) بالرفع فاعله اى الصالح فان الرجل اذا نظر الى رجل من اهل الله تعالى تذكر الاخرة وعمل لما بعد الموت فالنظر الى العلماء العاملين والاولياء الصادقين ترياق نافع ينظر الرجل الى عمل احدهم فيستشف ببصيرته حسن استعداده واستحقاقه لمواهب الله فيقع في قلبه محبته وينظر نظر محبة عن بصيرة فيسعى خلقه فيقتدى به في اعماله فيصير من المفلحين الفائزين ومن ثم حثوا على مجالسة الصالحين وهم القوم لا يشقى بهم جليسهم (الحكيم) الترمذي (والخرائطي وابن النجار) وكذا عبد بن حميد كله (عن ابن عباس) وكذا اخرجه عنه ابو يعلى قال الهيثمي مبارك بن سنان واثق وبقية رجاله رجال الصحيح ﴿ خير ماء ﴾ بالمد (على وجه الارض ماء زمزم فيه طعام من الطعم) وفي رواية طعام طعم بالاضافة والضم اى طعام اشباع او طعام شبع من اضافة الشئ الى صفته والطعم بالضم الطعام (وشفاء من السقم) كذا في رواية السيوطي وفي رواية شفاء سقم من الامراض اذا شربت بنية صالحة رحمانية وفيه تقوية لمن ذهب الى تفضيله على ماء الكوثر قال السيوطي في المساجعة وبها اى بئر زمزم مجتمع ارواح الموتى ممن اسلم (وشر ماء) بالمد (على وجه الارض ماء) بالمد (بوادي برهوت) اى ماء ببئر بوادي برهوت وهو بفتح الباء والراء بئر عميقة بحضر موت يقال لا يمكن نزول قعرها وقد تضم الباء وتسكن الراء وهي المشار اليها باية وبئر معطلة (بقية حضرموت) وهي في اليمن (كرجل الجراد من الهوام) بفتح الهاء وتشديد الميم (يصبح و) (يتدفق ويمسى) وفي رواية الجامع بتاء الفوقية في الثلاث (لا بلال بها) بكسر الباء الموحدة جمع بلل اى ليس بها قطرة ماء ولا ارض بها مبتلة وانما كان شرا لان بها ارواح الكفار كما ورد في خبر اخر وفيه انه يكره استعمال هذا الماء وبه قال جمع شافعية وعلق بعضهم القول به على صحة الخبر وقد صح وقال الزمخشري برهوت بئر بحضرموت يقال ان بها ارواح الكفار اواسم للبلد التي فيها هذا البئر اوواد انتهى وفي الفردوس عن الاصمعي عن رجل من اهل برهوت انهم يجدون الريح المنتن الفظيع منها ثم يمكثون حينا فيأتيهم بان عظيما من الكفار مات فيرون ان الريح منه تنبيه اخذ بعضهم من قوله خير ماء على وجه الارض ان ماء زمزم افضل الماء النابع من اصابع النبي صلى الله عليه وسلم واجيب

بان مراده الماء الموجود حال قوله ذلك والماء النابع من الاصابع لم يكن موجودا حينئذ
بل وجد بعده وانت خبير بانه انما يتجه ان ثبتت هذه البعدية بتأخر التاريخ كما هو مقرر في
الناسخ والمنسوخ والبقية على وزن بلية والبقوى والبقوى والبقيا تأخر الشيء وآخره
وبمعنى عقل وفهم وخصائل ومنه قوله تعالى اولى بقية ينهون اى ابقاء اوفهم وقوله تعالى
وبقية الله اى طاعة الله اوانتظار ثوابه او الحالة الباقية لكم من الخير اوما ابقى لكم من
الحلال ( طب عن ابن عباس ) قال الهيثمي رجاله ثقات وصححه ابن حبان وقال ابن
حجر رواته موثوقون وفي بعضهم مقال لكنه يقوى ﴿ خير يوم ﴾ بالتنوين (تحتجمون
فيه سبع عشرة) من الشهر (وتسع عشره ) منه (واحدى وعشرين) منه قال ابو البقا
خير اصلها افضل وهي تضاف الى ما هي بعض له وتقديره خير ايام فالواحد هنا في معنى
الجمع وقوله سبع عشرة وما بعده جعل مؤنثا والظاهر يعطي ان تكون مذكرا لانه
خبر عن يوم والوجه في تأنيثه انه حمله على الليل لان التاريخ به يقع واليوم يقع له ولهذا
قال احدى على معنى الليل وفيه وجه ثالث انه يريد باليوم الوقت ليلا كان اونهارا كما يقال
يوم بدرو يوم الجمل ثم اتت على اصل التاريخ وقوله واحدى وعشرين هو في هذه الرواية
بالنصب والجيد ان يكون مرفوعا بالنهي (وما مررت بملأ ) اى جماعة ( من الملائكة ليلة
اسري بي ) الى السماء (الا قالوا عليك بالحجامة يا محمد) اى الزمها وأمر امتك بها كما في خبر
اخر وذلك دلالة على تعظيم فضلها وبركة نفعها واعانتها على الرزق في الملكوت كما مر
بسطه في الحجامه ويجيء من (طحم لق عن ابن عباس ) قال ابن الجوزي قال يحيى عباد
بن منصور اى احد رجاله ليس بشيء وقال النسائي ضعيف (خيركم) اى من خيركم
(خيركم لاهله ) اى [illegible] قال [illegible] الرحم [illegible] عليها بل
قال القفال يقال خير الاشياء كذا ولا يراد به انه من جميع الوجوه [illegible] وال
والاشخاص بل حال دون حال ونحوه (وانا خيركم لاهلي) انا خيركم لهم [illegible] وكان احسن
عشرة لهم حتى انه كان يرسل بنات الانصار [illegible] اذ [illegible] محذور
فيه تابعها عليه واذا شربت شرب من موضع فمها [illegible] وهم
يلعبون في المسجد وهي متكئة على منكبه [illegible] وسبقه
ثم قال هذه بتلك وتدافعا في خروجهما من [illegible] ل مرة [illegible] كان
يراجعنه الحديث وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل [illegible] صدره
فزجرتها امها فقال دعيها فانهن يصنعن اكثر من ذلك كذا في الاحياء وجرى بينه

و بين عايشة كلام حتى ادخل ابى بكر حكما كما فى خبر طب وقالت له عايشة مرة فى كلام غضبت عنده وانت الذى تزعم انك نبى الله فتبسم كما فى خبر ابى يعلى وابى الشيخ عنها (واذا مات صاحبكم فدعوه) بالجزم امر من ودع يدع اى اتركوه ولا تقعوا فى عرضه وعيبته واذكروا محاسنكم بالخير. ت وابن جرير هب حب عن عايشة) وفى رواية ابن عساكر عن على خيركم خيركم لاهله وانا خيركم لاهلى ما اكرم النساء الا كريم وما اهانهن الا لئيم ❁ (خيركم فى المائتين) الاتى (بعد المائتين) هكذا وقفت عليه فى اصول صحيحة وفى بعض الروايات فى المائتين (كل خفيف الحاذ) بحاء مهملة وذال معجمة مخففة قال السيوطى وغيره ومن خط الحاذ اللام او الجيم والمال فقط صحف اصله طريق المتن اى ما يقع عليه اللبد من ظهر الفرس اى خفيف الظاهر من العيال اوالمال (قيل يارسول الله وما الخفيف الحاذ قال الذى لا اهل له ولا ولد) وفى المناوى وكونه خفيف الحاذ بالتكبير مصيره كناية عن قلة ماله وعياله ومن رعى قلته لم يتسبب له الانقطاع عن الطاب و يدخل الخير ولا منافاة بينه وبين خبر تناكحوا تناسلوا فان الامر بالنكاح دام لكل احد بشروط وهذا الخبر فيمن لم يتوفر فيه الشروط وخاف من النكاح الورط فيما يخاف فيه على دينه بسبب طلب المعيشة وبذلك حصل الجمع و زعم النسخ جهل بقواعد الاصول (ع هب خط كر عن حذيفة وضعف) وفيه رواد بن الجراد قال قط متروك وقال ابن الجوزى قال قط تفرد به داود وهو ضعيف ❁ (خيركم كل من لم يترك) مبنى للفاعل (آخرته لدنياه) لان الاخرة ابدية فالدنيا فانية فالعاقل السعيد يختار الاخرة الباقية (ولا دنياه) التى هى مدار حياته وضرورة قوامه ومعاشه (لاخرته ولم يكن كلا على الناس) بفتح الكاف اى ثقلا عليهم فان الدنيا جارية مجرى الجناح المبلغ الى الاخرة والالة الموصلة الى الوصول اليها ولهذا قال لقمان عليه السلام لابنه خذ من الدنيا بلاغك وانفق فضول كسبك لاخرتك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون عيالا وعلى اعناق الرجال محمولا وليس فيه ذم التوكل لانه قطع النظر عن الاسباب لا تركها بالكلية فيه المحذور الموقع اوالواقع لا ينافى التوكل بل يجب كالهرب من شق جدار ساقط و مساعد لقمة بالماء (خط والديلمى عن انس) قال ابن الجوزى حديث لا اصل له ❁ (خير سليمان) بن داود داس ايشى وهو من انبياء بنى اسرائيل (بين المال والملك) الذى هو المال بصرف الدنيا والاستبشار بخيرها (والعلم) اى العلم بالله و بصفاته و باحكامه (فاختار العلم) عليهما (فاعطى) مبنى للمفعول من الاعطاء (الملك والمال) مع العلم (لاختياره العلم) ان العلم هذا هو الملك الحقيقى لان الملوك مملوكون بما ملكوا

والعلماء ممكنون فيما اليه وجهوا لايصدهم عن تكلمة امر الدين واصلاح امر الاخرة صاروا الا يرد وهم راد فلم لم يرض سليمان عليه السلام الملك والمال اورثه الله عز وجل الامانة ورفقه الولاية والاستيلاء على محاب القلوب ماسترعى له قلوب العالمين مما استرعى به الملوك بعض خواص المستخدمين روى ان عسكره كان مائة فرسخ خمسة وعشرين للجن ومثلها للانس ومثلها للطير ومثلها للوحش وكان له الف بيت من قوارير فيها منكوحة وسبعمائة سرية و بساط من ذهب وابريسم يوضع عليه كرسيه وهو من ذهب وحوله ستمائة الف كرسي فيقعد على الذهب والعلماء على الفضة وحولهم الناس وحولهم الجن وتظلهم الطير وترفع الريح البساط فيسير به مسيرة شهر في لحظة (كر والديلمي عن ابن عباس) وذكره ابن عبد البر معلقا ﴿ خيرا ﴾ بالنصب مفعول لفعل مقدر اى اوتيتا واعطيت اورأيت خيرا (تلقاه) صفة خيرا (وسرا) معطوف على خيرا كذلك في التركيب (توقاه) كذلك (وخير) مبتدأ كائن اوحاصل اوثابت (لنا) خبره (وسر على اعدائنا) كذلك وفيه سنة نسبة الخير للاحباء والمؤمنين والشر للاعداء والكافرين (والحمد لله رب العالمين اقصص رؤياك) بضم الهمزة والصاد امر من القصة اى تحكي حتى اعبره لك فالتعبير في الرؤيا وهو العبور من ظاهرها الى باطنها قاله الراغب وقال في المدارك حقيقة الرؤيا ما ذكرت عاقبتها وآخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى اخر عرضه وهو عبره ونحوه اولت الرؤيا اذا ذكرت مآلها وهو مرجعها وقال البيضاوى عبارة الرؤيا الانتقال من الصور الخيالية الى المعانى النفسانية التى هى مثالها من العبور وهو المجاوزة انتهى وعبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذى اعتمده الاثبات وانكروا التشديد لكن قال الزمخشري عثرت على بيت انشده المبرد ❊ رأيت رؤيا ثم عبرتها ❊ وكنت للاحلام عبارا ❊ وقال غيره يقال عبرت الرؤيا بالتخفيف اذا فسرها وعبرتها بالتشديد للمبالغة والرؤيا كالرؤية غير انها مختصة بما يكون في النوم ففرق بينهما بتاء التأنيث كالقربة والقربى وقال الراغب بالهاء ادراك المرئى بحاسة البصر ويطلق على ما يدرك بالتخيل نحو ارى ان زيدا سافر وعلى التفكر النظرى نحو انى ارى مالا ترون وعلى الرأى وهو اعتقاد احد النقيضين من غلبة الظن وقال ابن الاثير الرؤيا والحلم عبارة عما يراه في النوم من الاشياء لكن غلبة الرؤيا على ما يراه من الخير والشيء الحسن وغلبة الحلم على ما يراه من الشر والقبيح وبحثه في القسطلانى (طب عن الضحاك) مر الرؤيا بحثه وان الرؤيا يأتى رأيت

﴿ حرف الدال المهملة ﴾

﴿ داووا ﴾ بالجمع امر من المداواة والدواء ضد الداء (مرضاكم بالصدقة) من نحو اطعام الجايع واصطناع المعروف لذي القلب الملهوف وجبر القلوب المنكسرة كالمرضا من الغرباء الفقراء والارامل والمساكين الذين لا يؤبه بهم فان الطب نوعان جسماني وروحاني فارشد النبي صلى الله عليه وسلم الى الاول آنفا واشار الآن الى الثاني فامر بمداواة المرضى والصدقة ونبه بها على بقية اخواتها من القرب كاغاثة ملهوف واعانة مكروب وقد جرب ذلك الموفقون فوجدوا من الادوية الروحانية تفعل ما لا يفعله الادوية الحسية ولا ينكر الا من كثف حجابه والنبي صلى الله عليه وسلم طبيب القلوب فمن وجد عنده كمال استعداد الى الاقبال على رب العباد امره بالطب الروحاني ومن رآه على خلاف ذلك وصف له ما يليق به من الادوية الحسية ( وحصنوا اموالكم بالزكوة فانها تدفع) بالفوقية وفتح الفاء (عنكم الاعراض والامراض ) قال في سفر السعادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج بثلاثة انواع بالادوية الطبيعية وبالادوية الالهية وهذا منها وبادوية مركبة منهما وقال في سلك الجواهر الصدقة ايام الحاجة سنة مطلوبة مؤكدة والخواص يقدمونها امام حاجاتهم الى الله تعالى كحاجتهم الى شفاء مريضهم لكن على قدر البلية في عظمها وخفتها حتى انهم اذا ارادوا كشف غامض بذلوا شيأ لا يطلع عليه احد وكان ذو فوز عن الله اذا كان لهم حاجة يريدون سرعة قضائه كشف مريض يأمرون باصطناع طعام حسن بلحم كبش كامل ثم يدعون ذوي القلوب المنكسرة قاصدين فداء رأس برأس وكان بعضهم يرى ان يخرج من اعز ما يملكه من نحو جارية او عبد او فرس يتصدق بيمينه على الفقراء من اهل العفاف قال الحليمي فان قيل اليس الله قدر الاعمال والاجال والصحة والسقم فما فائدة التداوي بالصدقة او غيرها قلنا يجوز ان يكون عند الله في بعض المرضى انه ان تداوى به سلم واذا اهمل امره افسده المرض فهلك ( الديلمي وابو نعيم عن ابن عمر ) وفي رواية ابي الشيخ في الثواب ﴿ دب اليكم ﴾ اي سار اليكم (داء الامم قبلكم) اي عادة الامم الماضية (الحسد والبغضاء ) بفتح اوله والمد ( والبغضاء هي الحالقة) المزيلة المهلكة (حالقة الدين) بكسر الدال ( لا حالقة الشعر ) بفتح الشين اي الخصلة التي شأنها ان تحلق اي تهلك وتستأصل الدين كما يستأصل الموسى الشعر قال ابن الاثير نقل من الاجسام الى المعاني ومن امر الدنيا الى الاخرة وقال الطيبي الدب يستعمل في الاجسام فاستعير للسراية على سبيل التبعية وكذا قوله الحالقة فانها تستعمل في حلق الشعر فاستعملت فيما يستأصل الدين وليست هي استعارة لذكر المشبه والمشبه به اي البغضاء يذهب الدين كما يذهب الشعر (والذي نفس محمد بيده)

صدره فقط

٤ والمراد بحلق الدين انها تمنع من فعل الخيرات والحضور في الصلوة وتحصيل العلوم والمحبة لان من امتلأ صدره من الحسد والبغضاء لا يكون له محبة كاملة في الله وذوق من الطاعة والحسد في الحقيقة مضادة الله وعبادته كما في المظهر ١٢

اى بقدرته وتصرفه (لاتدخلوا الجنة حتى تؤمنوا) بالله تعالى و بما علم مجئ الرسول صلى الله عليه وسلم به بالضروره (ولاتؤمنوا حتى تحابوا) بحذف احدى التائين اى حتى يحب بعضكم بعضا (افلا انبئكم بشئ اذا فعلتموه تحابتم) قالوا بلى يارسول الله قال (افشوا السلام بينكم) فانه يزيل الضغائن ويورث التحابب كما سلف تقريره (ط حم وابن منيع وعبد بن حميد ت والشاسى وابن قانع ق ض عن الزبير بن عوام) بفتح المهملة وتشديد الواو قال المناوى ومولى الزبير مجهول ورواه البزار باللفظ المزبور من هذا الوجه قال الهيثمى كالمنذرى سنده جيد (دخل) مبنى للفاعل (ابليس العراق) بالكسر اسم البلاد والاقليم طولها عبارة من عبادان فى قرب بصرة الى موصل وعرضه من قادسية الى حلوان مؤنث وقد يذكر وفى وجه تسميته اقوال قيل لكثرة الاشجار والنخل والكرم يشتبك عروق بعضها بعضا وتحيط ارضها وقيل لعمارتها وقيل لان ارضها فى قرب دجلة وفرات وقيل معرب الايران وهو سهر معروف (فقضى حاجته فيها) وهو كناية عن قبول وسوسته واتباع كيده وتأثير اغوائه (ثم دخل الشام) مر فى السام بحثه (فطردوه) وهو ايضا كناية عن خلاف المذكور (حتى بلغ بيسان) على وزن سلمان قرية من بلاد الشام والقاضى الفاضل عبدالرحيم بن على البيسانى منه واسم موضع فى اليمامة (ثم دخل مصر فباض فيها وفرخ) اى صار من بيضته فراخ وهو ولد الطائر والفرخ ولد صغير للطائر وجمعه فروخ وافرخة وافراخ وفراخ والانثى فرخه وافرخ الطائر وفرخ تفريخا اى صار ذا فراخ وذلك لكثرة المعاصى والطغيان وفى حديث طب وابن السنى وابى نعيم عن رباح بن نصير ان مصر ستفتح فانتجعوا خيرا ولا تتخذوها دارا فانه يساق اليها اقل الناس اعمارا قلت الاجال مقدرة والاعمار محصنة مقرره فما فائدة الامر بمنع الاقامة بها قلت جائز ان يقال انه مكتوب فى اللوح والصحف ان لم يقم بها عاش طويلا وان توطنها افسد هواها مزاجه فهلك واشتهر فى الالسنة فى قوله تعالى سأريكم دار الفاسقين انها مصر قال ابن الصلاح وهو غلط نشأ عن تصحيف وانما قال بعض المفسرين دار الفاسقين مصيرهم فصحف بمصر قال العارف البسطامى مصر شانها عجيب وسرها غريب خلقها اكثر من رزقها ومعيشها اغزر من خلقها من لم يخرج منها لم يشبع قال بعض الحكماء نيلها عجب وترابها ذهب ونساؤها لعب وصبيانها طرب وامراؤها جلب وهى لمن غلب والداخل اليها مولود والخارج منها مفقود قال تعالى اصلها ثابت وفرعها فى السماء (ثم بسط عبقريه) اى خالص كذبه واصل العبقر بلدة الجن ثم العرب يطلق ويستعمل وينسب اليه كل شئ فائق وعجيب وغريب ويقولون عبقرى

واحده وجمعه متساويان ومؤنثه عبقرية والعبقري الكامل من كل شيء والسيد والقوي والشديد وضرب من البسط كالعباقر والكذب الخالص (طب وابو الشيخ عن ابن عمر) مرفوعا وقال الهيثمي رجاله ثقات الا ان فيه انقطاعا وزعم ابن الجوزي وضعه ورده السيوطي وفي رواية المناوي ان ابليس دخل العراق فقضى حاجته مهاتم دخل الشام فطردوه حتى بلغ تلمسان ثم دخل مصر فباض فيها وفرخ وبسط عبقريه ﴿ دخل رجل ﴾ اي انسان فذكر الرجل استطرادي وكذا الانثى والخنثى (الجنة فرأى عبده فوق درجته) ودرجات الجنات عظيمة جسيمة مختلفة فتكون للعبد مالا تكون للسيد وتكون للسيد مالا تكون للعبد وتكون للانثى مالا تكون للذكر وتكون للذكر مالا تكون للانثى (فقال يارب عبدي فوق درجتي فقال) تعالى في اسكاته (جزيته بعمله) اي بسبب كثرة عمله وطيب احواله وخالص نياته (وجزيتك بعملك) واسناده ضعيف في كل ذلك سبق معنى الحديث في ان رجلا (الديلمي عن ابي هريرة) له شواهد ﴿ دخلت الجنة ﴾ لفظ رواية طب وقفت عليه من النسخ دخل رجل الجنة فرأى فاعل هذه رواية اخرى في نسخة اخرى (فرأيت على بابها مكتوبا الصدقة بعشرة والقرض) بفتح القاف وهو اكثر من كسرها بمعنى المقرض ويطلق على المصدر بمعنى الاقراض الذي هو تمليك شيء على ان يرد بدله (بثمانية عشر فقلت ياجبريل كيف صارت الصدقة بعشرة) بالتنوين (والقرض بثمانية عشر قال لان الصدقة تقع في يد الغني والفقير والقرض لايقع الا في يد من يحتاج اليه) قال البلقيني فيه ان درهم القرض بدرهمي صدقة لكن الصدقة لم يعد منها شيء والقرض عاد منه درهم فسقط مقابله وبقي ثمانية عشر ومن ثم لو ابراه كان عشرون ثواب الاصل وهذا الحديث يعارضه حديث ابن حبان من اقرض درهما مرتين كان له كاجر صدقة مرة وجمع بعضهم بان القرض افضل من الصدقة باعتبار الابتداء لامتيازه منها بصون وجه من لم يعتد السؤال وهي افضل من حيث الامتياز لما فيها من عدم رد المقابل وعند تقابل الخصوصيتين وقد ترجح الثانية باختلاف الاشخاص والاحوال والازمان وعليه تنزل الاحاديث المعارضة وذكر البعض الحكمة في ان القرض بثمانية عشر ان الحسنة بعشر امثالها حسنة عدل وتسعة فضل ولما كان المقرض يرد اليه ماله سقط سهم العدل مع مايقابله وبقيت سهام الفضل وهي تسعة فضوعفت بسبب حاجة المقترض فكانت بثمانية عشر وتمسك به من فضل القرض على الصدقة والراجح عند الشافعية وبعض الحنفية ان الصدقة افضل من القرض (طب هب كر عن ابي امامة) باسناد حسن ﴿ دخلت

وقال الطيبي القرض اسم المصدر والمصدر بالحقيقة الاقراض ويجوز كونه بمعنى المقروض عه

الجنة ﴿اى فى المنام (فرأيت فى عارضتى الجنة) اى عارضتى بابها (مكتوبا ثلاثة اسطر) جمع سطر وهو الصف من الكتابة (بالذهب) اى بذهب الجنة الذى لا يبلى ولا يفنى (السطر الاول لا اله الا الله) اى الواجب الوجود (محمد رسول الله) الى كافة الثقلين (والسطر الثانى ماقدمنا) اى فى الدنيا من الحلال (وجدنا) اى وجدناه فى الاخرة (وما اكلنا) اى وما اكلناه من الحلال والطيبات (ربحنا) اكله (وماخلفنا) اى تركناه من مالنا بعد موتنا (خسرنا) اى ضررنا بفوتنا ثواب الصدقة به فان حسناته وو باله على المورث والتسلط للوارث (والسطر الثالث امة مذنبة) اى امة محمد كثيرة الذنوب (ورب غفور) اى كثير المغفرة لها كما سيجئ مقول على السنة العباد تدبر (ابن النجار) فى تاريخ بغداد (والرافعى) الامام ابو القاسم فى تاريخ قزوين (عن انس) باسناد ضعيف ﴿دخول البيت﴾ اى الكعبة المعظمة اى للصلوة فيه والدعاء كما فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم (دخول فى حسنة وخروج من سيئة) اراد بالحسنة والسيئة الجنس بدليل روايه دخول البيت دخول فى الحسنات والخروج منه خروج من السيئات وفى رواية ق من دخله دخل فى حسنة وخرج من سيئة وخرج مغفورا له وفيه ندب دخول الكعبة ومحله مالم تؤذ احدا بدخوله او يتأذى ولا يجب اجماعا وحكاية القرطبي عن بعضهم ان دخوله من المناسك رد بان النبي صلى الله عليه وسلم انما دخله عام الفتح ولم يكن محرما واما خبر ابى داود وغيره عن عايشة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من عندها وهو قرير العين ثم رجع وهو كييب فقال دخلت الكعبة فاخاف ان اكون شققت على امتى فلا يدل للقول المحكى لان عايشة لم تكن معه فى الفتح ولا فى عمرته وقال النووى ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح لا فى حجة الوداع قال فى الفتح ويشهد له ما فى تاريخ الازرقى انه انما دخلها مرة واحدة عام الفتح ثم حج فلم يدخلها (عد هب عن ابن عباس) وفيه محمد بن اسماعيل البخارى اورده الذهبى فى الضعفاء وقال قدم بغداد سنة خمس ومائة ﴿دخول المؤمن﴾ الخالص فى ايمانه (على المؤمن ترعة) بالضم اى روضة وحديقة و بستان وجمعه ترع كما فى حديث حم عن ابى هريرة منبرى هذا على ترعة من ترع الجنة اى موضع بعينه فى الاخرة هنا اوالمراد التعبد عنده يورث الجنة فكانه قطعة منها وقول البعض منبرهنا يبعده اسم الاشارة واقول جاء فى رواية حم وطب تفسير الترعة بالباب عن بعض الصحابة (ودخول المؤمن على الكافر حجة) للتوحيد والنبوة لان فى جوف المؤمن قرآن وفى لسانه ادلة و برهان (والمؤمن يزهر) بفتح الياء والهاء اى يضيء والزهور الضياء

والنور واللمعان يقال ازهرت النار اى اضائت من باب فتح والزهرة بالفتح الزينة والنضارة والحسن وزهرة النبت نوره والزهراء النور والضياء واللمعان والبيض والوجه الحسن البيض (نوره لاهل السماء) فاذا قرء القرآن يظهر نوره لاهل السماء كالنجم كما ظهر النجم لاهل الارض وكذا فى خالص سائر ذكره (الديلمى عن ابن عباس وقال نزعة) بالفتحات جمع نازع اى الماهر المصلح ومنه المثل صار الامر الى النزعة اى ذهب المصلحة والامر لاربابه لاصلاحهم لها وقيامهم بها ويقال عاد السهم الى النزعة اى ذهب الحق الى اهله وبسكون الزاء الطريق فى الجبل والمفرق فى الرأس واسم موضع ونبات وفسر الراوى بما فيه لطافة فقال (اى روضة وروى فرحة) بالضم وبالفتح اسم المسرة ويطلق مايعطى فى مقابلة التبشير والتفريح وتقول عندى لك فرحة ان بشرتنى وفرحتنى ﴿درج الجنة﴾ بالفتحتين جمع درجة بضم الدال وفتحها وهى المرتبة والسلم والطبقات ويجمع على الدرجات واما الدرج بالضم فالحقة يوضع فى جوفه الذهب واللؤلؤ واما الدرج بسكون الراء وفتحها فالقرطاس واما الدرج بالفتح فالطى فليس هذه الثلث مرادة ومسوقة هنا (على قدر آى القرآن) جمع آية بمعنى العلامة الظاهرة واشتقاقها من اى لانها تبين ايا من اى ويستعمل فى المحسوسات والمعقولات والمراد هنا طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها ومابعدها سميت بها لانها علامة على صدق من اتى بها (بكل آية درجة) اى بدل كل آية تقرأ فى القرآن فى الدنيا وتعظم ثم درجة ابدية (فتلك ستة آلاف ومأتا آية وستة عشر آية) وورد انها ستة آلاف آية وستمائة وستة وستون الف منها امر والف نهى والف وعد والف وعيد والف قصص واخبار والف عبر وامثال وخمسمائة تبين الحلال والحرام ومائة تبين الناسخ والمنسوخ وست وستون دعاء واستغفار واذكار وقيل ان جملة آيات القرآن ستة آلاف وخمسمائة منها خمسة آلاف توحيد وبقيتها فى الاحكام والقصص والمواعظ وقال الحافظ ابو عمرو الدانى اجمعوا ان عدة ايات القرآن ستة آلاف آية ثم اختلفوا فيما زاد على ذلك كما فى الفاسى (بين كل درجتين مقدار ما بين السماء والارض فينتهى به الى اعلى عليين لها سبعون الف ركن وهى ياقوتة تضيء مسيرة ايام وليالى) واعلم ان لاهل اللغة فى لفظ عليين اقوالا ولاهل التفسير ايضا اقوالا اما اهل اللغة قال ابو الفتح عليين جمع على وهو فعيل من العلو وقال الزجاج اعراب هذا الاسم كاعراب الجمع لانه على لفظ الجمع واما المفسرون فروى عن ابن عباس انها السماء الرابعة وفى رواية اخرى انها السماء السابعة وقال قتادة ومقاتل هى قائمة العرش اليمنى فوق السماء السابعة

وقال الضحاك هي سدرة المنتهى وقال الفراء في قوله تعالى ان كتاب الابرار لفي عليين يعني ارتفاعا لا غاية له وقال الزجاج انها اعلى الامكنة وقال آخرون هي مراتب عالية محفوفة بالجلالة قد عظمها الله واعلى شأنها وقال آخرون عند كتاب اعمال الملائكة وظاهر القرآن يشهد لهذا القول الاخير لانه تعالى قال لرسوله وما ادراك ما عليون كما في الرازي (الديلمي عن ابن عباس) سبق الجنة مائة درجة ﴿درهم ربا﴾ بالقصر والكسر الزيادة في اللغه وفي الشرع فضل مال خال من عوض شرط لاحد العاقدين واما ربوة بفتح الراء وضمها وكسرها والرباوة بالفتح فما ارتفع من الارض والمكان المرتفع وجمعه ربى وربوات واما الربي بالفتح كون المرء على الماء يقال رابيا على الماء اي عاليا على الماء واما الربي بكسرتين وتشديد الياء يطلق على مقدار الالف من الادمي ومنه قوله تعالى قاتل معه ربيون كثير اي جماعة كثيرة (يأكله الرجل) اي الانسان وذكر الرجل غالبي (وهو يعلم) اي والحال انه ربا او يعلم الحكم فمن نشأ بعيدا عن العلماء ولم يقصد فهو معذور (اشد عند الله من) ذنب (ستة) وفي رواية ثلاث (وثلاثين زنية) بفتح الراء وكسرها اسم الزنا يقال فلان ابن زنية اي ابن زنا و بنوزنية جماعة من العرب واخر ولد المرء يقال هو ولده زنية اي آخر ولده وزاد قط في روايته في الحطيه قال الطيبي انما كان اشد من الزنالان من اكله فقد حاول مخالفة الله ورسوله ومحاربتهما بفعله الرايغ قال تعالى فأذنوا بحرب من الله ورسوله اي بحرب عظيم فتحريمه محض بقيد ولذلك رد قولهم انما البيع مثل الربا بقوله تعالى واحل الله البيع وحرم الربا واما قبح الربا فظاهر شرعا وعقلا وله روادع وزواجر سوى الشرع فاكل الربا يهتك حرمة الله والزاني يخرق جلباب الحياء انتهى وهذا وعيد شديد لم يقع مثله على كثير الا قليلا قال الحرالي واذا استبصر ذو دراية فيما يضره في ذاته فانف منه رعاية لنفسه حق له بذلك التزام رعايتها فما يتطرق له درك من جهة غيره فيتورع من اكل اموال الناس بالباطل لما يدري من المؤاخذة في العاجل وما جني له في الاجل ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا فهو اكل نار وان لم يحس به وكما ان عرف الله تعالى ان اكل مال الغير باب في النار عرف ان اكل الربا جنون في العقل وخيال في النفس ان الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس (حم قط طب ضعن عن عبد الله بن حنظلة) بن ابي عامر الراهدي الانصاري له رواية وابوه غسيل الملائكة قتل يوم احد وقال ابن الجوزي لا وقال قط الاصح موثوق وقال العراقي رجاله ثقات وقال الهيثمي رجال احمد رجال الصحيح ﴿درهم حلال﴾ اي اكتسبه من وجه حل (يشترى) مبني للمفعول (به عسلا

ويشرب) كذلك (بماء المطر شفاء من كل داء) من الادواء التي تعرض للبدن او من الادواء القلبية وانما يكون ذلك مع صدق النية وقوة الاستيقان وكمال الصدق والتصديق بما ورد عن الشارع ونبه باشتراط الحل على ان ما كان من وجه حرام لا شفاء وان زالت الداعية استعماله فعاقبه ارداء من ذلك الداء (الديلمي عن انس) ورواه عنه ابو نعيم ﴿درهم الرجل﴾ اى الانسان فيشمل الانثى والخنثى (ينفقه فى صحته) اى فى حال حياته قبل مرض موته (خير) اى خير له وافضل (من عتق رقبة عند موته) يعنى التصدق بدرهم واحد حال الصحة افضل من عتق رقبة عند الموت لما فيه من من مجاهدة النفس على اخراج الصدقة والانسان صحيح شحيح يؤمل الغنا ويخاف الفقر والاجر على قدر النصب واما من تيقن الموت ٤ ولا غيره مفضول بالنسبة فى حال الصحة بنسبة ما بين قيمة الدرهم وثمن الرقبة لكن الظاهر ان ذلك خرج مخرج المبالغة والحث على التصدق حال الصحة (ابو الشيخ عن ابى هريرة) وفيه يوسف بن السفر الدمشقى قال فى الميزان عن الدار قطنى متروك ﴿درهم ربا﴾ بالقصر كما مر بحثه آنفا ومده لغة شاذة والفه بدل من واو ويكتب بها وبالواو ويقال الرماء بالميم والمد وهو فى اللغة الزيادة وقد عرفت تعريفه وقال القسطلانى فى الشرح عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل فى معيار الشرع حالة العقد او مع تأخير فى البدلين او احدهما وهو ثلاثة انواع ربا الفضل وهو البيع مع زيادة احد العوضين على الاخر وربا اليد وهو البيع مع تأخير قبضهما او قبض احدهما وربا النسأ وهو البيع لاجل وكل منها حرام (اشد عند الله) وفى كتابه وعند الملائكة (من ستة وثلاثين زنية) بكسر الزاء وفتحها كما مر الزنا (ومن نبت لحمه من سحت) بضم السين اى حرام (فالنار اولى به) قال تعالى الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس اى الا قياما كقيام المصروع المجنون وقيل ان الناس يخرجون من الاجداث سراعا لكن آكل الربا يربو الربا فى بطنه فيريد الاسراع فيسقط فيصير بمنزلة المتخبط من الجنون لاختلال عقله وبحثه فى خ (هب عن ابن عباس) مر الربا ﴿دعوات﴾ بفتح الواو (المكروب) اى المغموم المحزون اى الدعوات النافعة الدافعة له المزيلة لكربه والكرب بفتح وسكون ما يدهم المرء مما يأخذ بنفسه ويغمه ويحزنه (اللهم رحمتك ارجو فلا تكلنى) بفتح التاء وكسر الكاف وسكون اللام من الوكول (ولا تتركنى الى نفسى طرفة عين) اى غمضة جفن لها والمعنى لا تدعنى عن نعمة الامداد فلو خليت بدون الامداد الالهية والعناية الربانية صدر منها ما طبع فيها واما لو ترك الانسان الى نفسه بان تركه من نعمة الايجاد لصار معدوما بالكلية وهذا كله اعتراز بربوبية الحق واقرار

ومفارقة ماله على كل حال فلا يشق عليه العتق ولا غيره فالتصدق حينئذ بعتق اوغيره نسخة م

طح قش عن ) ابن محمد بن سعيد بن ( ابى وقاص عن ابيه عن جده ) سعيد بن ابى وقاص قال ك صحيح واقره الذهبى ﴿ دعوة المظلوم ﴾ من الادمى ( مستجابة ) اى يستجيبها الله تعالى يعنى ماجتنبوا جميع انواع الظلم لئلا يدعو عليكم المظلوم فيجاب ( وان كانت من فاجر ) وفى رواية الجامع وان كان فاجرا ( ففجوره على نفسه ) ولا يقدح ذلك فى استجابة دعائه لانه مضطر ونشاء من اضطراره صحة التجائه الى ربه وقطعه قلبه عما سواه وللاخلاص عند الله موقع وقد ضمن اجابة المضطر بقوله امن يجيب المضطر اذا دعاه ويحتمل ان يريد بالفاجر الكافر ويحتمل ان يريد الفاسق تنبيه ينبغى ان يعتقد دعوة المظلوم مستجابة ولا ينافيه عدم ظهور آثاره حالا لانه تعالى ضمن الاجابة فى ذلك الدعاء به فى الوقت الذى يريد كما فى الحكم العطاء وله فى ذلك حكم فتخلفا عن الحصول عقب الدعاء انما هو لسبب فاحذر ان تقول قد دعى فلان على فلان الظالم فلم يستجب له ولو كان فلان صالحا كان دعاؤه على من ظلمه متعبدا ونحو ذلك من كلام الجهالات الدائرة على السنة العامة ولله در القائل ۞ اتهزء بالدعاء وتزدريه ۞ وما يدريك ماصنع الدعاء ۞ سهام الليل لاتخطى ولكن ۞ لها امد وللامد انقضاء ۞ ( الطيالسى ) ابو داود ( ش خط عن ابى هريرة ) قال المناوى ظاهره انه لا يوجد لاحد من المشاهر الذين رمز اليهم والا لما ابعد النجعة وهو ذهول رواه احمد والبزار باللفظ المذكور عن ابى هريرة قال المنذرى والهيثمى اسناده حسن وقال البغدادى صحيح غريب ﴿ دعوة الرجل ﴾ ذكر الرجل استطرادى فيشمل الانثى والخنثى ( لاخيه ) فى الاسلام ( بظهر الغيب ) سبق ان لفظ الظهر مقحم وان محله نصب على الحال المضاف اليه قال الطيبى و يجوز كونه ظرفا للمصدر وقوله ( لاترد ) خبره وفى حديث ابى بكر عن ام كرز دعوة الرجل لاخيه بظهر الغيب مستجابة وملك عند رأسه يقول امين ولك بمثل والباء زائدة فى المبتداء كما فى حسبك درهم وقال النووى الرواية المسهورة كسر ميم مثل وعن عياض فتحها وزيادة هاء اى عديله سواء فكان بعض السلف اذا اراد لدعاء لنفسه يدعو لاخيه بذلك فى حديث البزار عن عمران بن حصين دعاء الاخ لاخيه بظهر الغيب لا يرد قال العراقى وهو فى مسلم دعوة الاخ لاخيه بظهر الغيب مستجابة ( الخرائطى عن ابى الدرداء ) فقد خرجه مسلم بلفظ المذكور عن ابى الدرداء وام الدرداء فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوة الاخ لاخيه بظهر الغيب مستجابة عند رأسه ملك مؤكل كلما دعا لاخيه قال الملك آمين ولك مثلها ﴿ دعوة المظلوم ﴾ حتى ينتصر بقول او فعل ( تحمل ) مبنى للمفعول ( على الغمام ) بالفتح السحاب وجمعه غمائم

( وكذا )

وكذا الغمامة (ونفتح لها) مبني للمفعول (ابواب السموات ويقول الرب تبارك وتعالى وعزتي لانصرنك ولو) وصلية (بعد حين) قال تعالى ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون اى لا تحسبه اذا انظرهم واجلهم انه غافل عنهم مهمل لهم لا يعاقبهم على صنيعهم بل هو يحصي ذلك عليهم ويعده عدا والمراد تثبيته او هو خطاب لغيره ممن يجوز ان يحسبه غافلا لجهله بصفاته تعالى وعن ابن عيينة تسلية للمظلوم وتهديد للظالم (حب عن ابي هريرة) كما مر بحثه ❁ دعوتان ❁ بكسر النون (ليس بينهما وبين الله حجاب) اى يصعد ويصل الى حضرات القبول فلا يعوقه عائق ولا يحول بينه وبين الاجابة حائل (دعوة المظلوم) حتى ينتصر بقول اوفعل (ودعوة المرء لاخيه بظهر الغيب) كما قال النووى معناه كالذى قبله ان دعوة المسلم في غيبته المدعوله في السر مستجابة لانها ابلغ في الاخلاص كما تقرر تقبيه قال العلاى المراد بالحجاب نفي المانع للرد فاستعار الحجاب للرد فكان نفيه دليلا على ثبوت الاجابة والتعبير بنفي الحجاب ابلغ من التعبير بالقبول لان الحجاب من شانه المنع من الوصول الى المقصود فاستعير نفيه لعدم المنع ويخرج كثيرا من احاديث الصفات على الاستعارة التخييلية وهى ان يشترك شيئان في وصف ثم يعتمد لوازم احدهما حيث يكون جهة الاشتراك وصفا ويثبت ذلك للمستعار مبالغة في اثبات المشترك وقد ذكر الحجاب في عدة اخبار صحيحة والله تعالى منزه عما يحجبه اذ الحجاب انما يحيط بمقدر محسوس لكن المراد بحجابه منع ابصار خلقه او بصائرهم بما شاء وكيف شاء واذا شاء كشف ذلك عنهم (طب عن ابن عباس) صحيح وقال المنذرى ضعيف ثم قال لكن له شواهد ❁ دع قيل وقال ❁ مما لا فائدة فيه ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (وكسرة السوآل) عما لا يعني (واضاعة المال) اى صرفه في غير حله وبذله في غير محله وتلفه في غير وجهه المأذون فيه شرعا وسبق معنى الحديث في ان الله كره (طس عن ابن مسعود) قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصني فذكره قال السيوطي صحيح وقال الهيثمي فيه السرى بن اسماعيل وهو متروك ❁ دعوا ❁ بالجمع اى اتركوا (الجدال) بالكسر (والمراء) كذلك اى الجدال المؤدى الى مراء وشك كما يشعر العطف فلا ينافى بآية فجادلهم بالتي هي احسن (لقلة خيرهما فان احد الفريقين كاذب فيأثم الفريقان كلاهما) وفي حديث عن ابي هريرة الجدال في القرآن كفر قال المناوى اى الجدال المؤدى الى مراء ووقوع في شك اما التنازع في الاحكام فجائز اجماعا انما المحذور جدال لا يرجع الى علم ولا يقضى فيه بدرس قاطع وليس فيه اتباع للبرهان ولا تأول للنصفة بل يخبط خبط عشوى غير فارق بين حق وباطل (الديلمي عن معاذ) له

شواهد ﴿ دعهن ﴾ ياعمر (يبكين) بفتح اوله (واياكن) اينها النسوة التفت من خطاب عمر الى خطابهن لازجر وفى حديث حم ن ه ك عن ابى هريرة قال مات ميت فى آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع النساء يبكين فقام عمر ينهاهن و يطردهن فقال عليه السلام دعهن ياعمر فان العين دامعة والقلب مصاب والعهد قريب اى بالموت فلا حرج عليهن فى البكاء بغير نوح ونحوه قال الطيبى وكان الظاهر ان يبكين لان قرب العهد مؤثر فى القلب با لحزن والحزن مؤثر فى البكاء وفيه انهن لم يكن يزدن على البكاء بالنياحة والحزن انتهى وقضيته انه بعد الموت غير مكروه خلاف ما اقتضاه حديث مالك ك عن جابر بن عتيك دعهن يبكين مادام عندهن فاذا وجبت فلا تبكين باكية قاله لما جاء يعود عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب عليه فصاح به فلم يجبه فاسترجع وقال علبنا عليك يا ابا الربيع فصاح النسوة وبكين فجعل ابن عتيك يسكتهن فذكره فقالوا ما الوجوب يارسول الله قال الموت واخذ امام الشافعى وصحبه من هذا انه يكره البكاء على الميت بعد الموت لانه اسف على مافات فانه لا كراهة قبل الموت بل صرح بعض الائمة الشافعية بندبه لاظهار كراهة فراقه وقال المناوى يمكن حمل هذا على البكاء الاضطرارى اى الذى لايمكن رفعه الا بمحذور يلحقه فى جسد والاول على خلاف ذلك فلا تعارض ( ونعيق الشيطان ) قالوا ومانعيق الشيطان قال ( فانه ) اى الشان ( مهما كان من العين والقلب ) من غير صياح ولا ضرب خد ولا جرجيب ونحوها ( فمن الله ومن الرحمة ) فلا لوم عليكن ( ومهما كان من اليد ) من ضرب صدر وشق جيب وخدج وجه ونحوها (واللسان) من نوح وصياح وكذب ونحوها (فمن الشيطان) اى من انه الآمر به الراضى بفعله قال الطيبى ومهما حرف شرط تقول مهما تفعل افعل ومحله رفع بمعنى ايما شئ كان من العين فمن الله قال فان قلت نسبة الدمع من العين والقول من اللسان والضرب باليد ان كان من طريق الكسب فالكل يصح من العبد وان كان من طريق التقدير فاوجه اختصاص البكاء بالله قلت الغالب فى البكاء ان يكون محمودا فالادب ان يستند الى الله بخلاف قول الخنا والضرب عند المصيبة فانه مذموم وهذا قاله لما مات رقية بنته صلى الله عليه وسلم فبكت النساء فجعل عمر يضربهن بسوط وفيه ان يحرم الندب وهو تعديد الشمائل مع البكاء والنوح وهو رفع الصوت والجزع بضرب خد وشق جيب وقطع شعر وتغيير لباس ونحو ذلك (ط حم ق د بن ابن عباس ) قال فى الميزان فيه على بن زيد بن جدعان وقد ضعفوه ﴿ دعوا الدنيا ﴾ اى اتركوا متاعها ( لاهلها من اخذ من الدنيا فوق مايكفيه ) لنفسه

ومن تلزمه مؤنته (اخذحتفه) اى هلاكه (وهولايشعر) بان المأخوذ هلاكه هى السم القاتل فطلبها شين وفلتها زين فان طلبها يطلب بها البر وفعل الصنايع واكتساب المعروف كان على خطر وغرور وتركها له ابلغ فى البر (ابن لال) فى مكارم الاخلاق (عن انس) فقد خرجه باللفظ المزبور عن انس البزار وقال لايروى عن النبى الامن هذا الوجه قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمى كشيخه العراقى فيه ابن المتوكل ضعفوه وسبق فى الدنيا بحثه ﴿ دعوه ﴾ يبول زاد فى رواية فعسى ان يكون من اهل الجنة وفى حديث خ عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم رأى اعرابيا يبول فى المسجد فقال دعوه اى اتركوا الاعرابى وهو الاقرع بن حابس فيما حكاه ابوبكر التاريخى اوذوالخويصرة اليمانى فيما نقل عن ابى الحسن بن فارس فتركوه خوفا من مفسدة تنجيس بدنه اوثوبه او مواضع اخرى من المسجد او يقطعه فيتضرر به (واهريقوا) وفى رواية خ وهريقوا وعند الادب واهريقوا وفى رواية فاهريق بزيادة همزة مضمومة و سكون الهاء وضمها ولابى ذر فهريق بضم الهاء (على بوله سجلا) بفتح المهملة وسكون الجيم الدلو الملاءى (من ما) لافارغة اوالدلو الواسعة و زاد خ اوذنوبا من ما بفتح الذال المعجمة الدلو الملأى او العظيمة وحينئذ فعلى الترادف او الشك من الراوى والاتهى للتخيير (فانما بعثتم) حال كونكم (ميسرين ولم تبعثوا) حال كونكم (معسرين) اكد السابق بنفى ضده تنبيها على المبالغة فى اليسر واسند البعث الى الصحابة على طريق المجاز لانه صلى الله عليه وسلم هو المبعوث حقيقة لكنهم لما كانوا فى مقام التبليغ عنه فى حضوره وغيبته اطلق عليهم وقد كان عليه السلام اذا بعث بعثا الى جهة من الجهاد يقول يسروا ولاتعسروا وفى قوله انما بعثتم ميسرين اشارة الى تضعيف وجوب حفر الارض اذلو وجب لزال معنى التيسير وصار وامعسرين و فى التسطلانى وهذا يدل على ان الارض المتنجسة لايطهرها الا الماء لا الجفاف بالريح اوالشمس لانه لوكان يكفى ذلك لما حصل التكليف بطلب الدلو لانه لم يوجد المزيل ولهذا لايجوز التيمم بها وقال الحنفية غير زفر منهم اذا اصاب الارض نجاسة فجفت بالشمس وذهب اثرها جازت الصلاة على مكانها لقوله عليه السلام زكوة الارض يبسها ولادلالة هنا على نفى غير الماء لان الواجب هو الازالة والماء مزيل بطبعه فيقاس عليه كل ما كان مزيلا لوجود الجامع قالوا وانما يجوز التيمم به لان طهارة الصعيد تثبت شرطا بنص الكتاب فلاتتأدى بما ثبت بالحديث انتهى وفى الحديث ان غسالة النجاسة الواقعة على الارض طاهرة لان الماء المصبوب لابدان يتدافع عند وقوعه على الارض ويصل الى محل لم يصبه

البول ثم بجاوره فلولا ان الغسالة طاهرة لكان الصب ناشر النجاسة خلاف مقصود التطهير وسواء كانت النجاسة على الارض اوغيرها لكن الحنابلة فرقوا بين الارض وغيرها (حم خ دن حب عن ابى هريرة) ورواته الخمسة اعنى الزهرى وابو اليمانى وشعيب بن ابى حمزة وعبيدالله بن عبدالله و ابن عتبة ما بين حمصى و مدنى و بصرى وفيه التحديث بالجمع والاخبار به وبالتوحيد والعنعنة قال فى الفتح فالظاهر ان الروايتين صحيحتان ﴿ دون الله تعالى ﴾ اى عندالله وهو عندية معنوية ( سبعون الف حجاب من نور وظلمة ) وفى رواية ان لله سبعين حجابا من نور وظلمة لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه كل ما ادركه بصره وفى بعض سبعمائة وفى بعضها سبعون الفا وسبق رواية ان دون الله ( فما من نفس ) اى ذات ( تسمع شيأ ) بفتح اوله ( من حس تلك الحجب ) بضمتين واصل الحجاب بالكسر الستر والنهاية يقال حجبه حجبا بالفتح وسكون الجيم وحجابا بالكسر اذا ستر ويكون اسما يقال دونه حجاب وهو ما احتجب به وجمع حجاب حجب بضمتين وجمع حاجب حجاب وحجبة وحواجب وحجاب الشمس ضيأه ويطلق الحجاب على الجبل المحيط بالدنيا وبه فسر قوله تعالى حتى توارت بالحجاب وهو جبل دون قاف وحجاب الاعظم الشرك ومنه حديث ابى ذر ان الله يغفر للعبد مالم يقع الحجاب قيل يارسول الله وما الحجاب قال ان تموت النفس وهى مشركة ( الا زهقت ) اى اضمحلت يقال زهق الشئ اى اضمحل وزهق السهم اذا تجاوز وزهقت نفسه اى خرجت فاعلم ان الله تعالى لما ثبت انه متجل فى ذاته لذاته كان الحجاب بالاضافة الى المحجوب لامحالة والمحجوب لابد وان يكون محجوبا اما بحجاب مركب من نور وظلمة واما بحجاب مركب من نور فقط او بحجاب مركب من ظلمة فقط واما المحجوبون بالظلمة المحضة فهم الذين بلغوا فى الاشتغال بالعلائق البدنية الى حيث لم يلتفت خاطرهم الى انه هل يمكن الاستدلال بوجود هذه المحسوسات على وجود واجب الوجود ام لا وذلك لانك قد عرفت ان ما سوى الله من حيث هو هو مظلم وانما كان مستنيرا من حيث استفاد النور من حضرة الله تعالى فمن اشتغل بالجسمانيات من حيث هى هى وصار الاشتغال حائلا له من الالتفات الى جانب النور كان حجابه محض الظلمة ولما كانت انواع الاشتغال بالعلائق البدنية خارجة عن الحد والحصر فكذا انواع الحجب الظلمانية واما المركب منهما فاعلم ان من نظر الى هذه المحسوسات فاما ان يعتقد فيها انها غنية عن المؤثر او يعتقد فيها انها محتاجة فان اعتقد انها غنية فهذا حجاب ممزوج من نور وظلمة اما النور فلانه تصور ماهية الاستغناء عن الغير وذلك من صفات جلال الله وهو من صفات

النور واما الظلمة فلانه اعتقد حصول ذلك الوصف فى هذه الاجسام مع ان ذلك لا يليق بهذا الوصف وهذا ظلمة فثبت ان هذا حجاب ممزوج من نور وظلمة ثم اصناف هذا القسم كثيرة فان من الناس من يعتقد ان الممكن غنى عن المؤثر ومنهم من يسلم ذلك لكنه يقول المؤثر فيها طبايعها اوحركاتها اواجتماعها اوافتراقها اونسبتها الى حركات الافلاك اوالى محركاتها واما الحجب النورية المحضة فاعلم انه لاسبيل الى معرفة الحق تعالى الا بواسطة تلك الصفات السلبية والاضافية ولا نهاية لهذه الصفات ولمراتبها فالعبد لا يزال يكون مترقيا فيها فان وصل الى درجة فيها وبقى فيها كان استغراقه فى مشاهدة تلك الدرجة حجابا له عن الترقى الى مافوقها ولما كان لانهاية لهذه الدرجات كان العبد ابدا فى السير والانتقال واما حقيقته المخصوصة فهى محجبة عن الكل فقد اشرنا فى جامع الاصول الى كيفية مراتب الحجب وانت تعرف انه عليه السلام انما حصرها فى سبعين الفا تقريبا لاتحديدا فانها لانهاية له فى الحقيقة (ع عق طب عن ابن عمرو وسهل بن سعد معا وضعف وقال ابن الجوزى موضوع وقالوا لم يصب) فى كلامه وطعنوا فيه ﴿ دينار ﴾ اصله دنار بتشديد النون ابدلت النون الاولى ياء لئلا يلتبس مصدرا على وزن فعال ككذاب او للتخفيف وعند البعض وزنه فيعال وقيل فى الفارسية دينار وفى العربية مرسوم به على الترادف وقال الكشاف الدينار بحسب الشعير يطلق على ثمانية واربعين وزن شعيرة من الذهب ويضرب السكة ويتداول بين الناس ويكون اخص من الذهب والتبر لانه يطلق على الذهب الذى ذات سكة وبحسب الحبة على اربعة وعشرين وبحسب الدانق على الستة وبحسب الخردل على ثمانين ومائتين وبحسب الفلس على خمسين واربعمائة وثلاثة الاف وبحسب الفتيلة على عشرين الاف وسبعمائة وستة وثلاثين وبحسب النقير على مائة واربعة وعشرين الاف واربعمائة وستة عشر نقيرة وبحسب القطمير على مائة الاف وتسعين وخمسة الاف وبحسب الذرة على الف الف (انفقته فى سبيل الله) اى فى الجهاد (ودينار انفقته فى رقبة) اى فى اعتاقها (ودينار تصدقت به على مسكين) المراد به مايشمل الفقير لانهما اذا افترقا اجتمعا واذا اجتمعا افترقا (ودينار انفقته على اهلك) يعنى على مؤنة من تلزمك مؤنته (اعظمها اجرا الذى انفقته) قال القاضى دينار مبتدأ وانفقته فى سبيل الله صفته وجملة اعظمها اجرا خبرية والنفقة على الاهل اعم من كون نفقتهم واجبة اومندوبة فهو اكثر الكل ثوابا واستدل به على ان فرض العين افضل من الكفاية لان النفقة (على اهلك) التى هى فرض عين افضل من النفقة فى سبيل الله

وهو الجهاد الذى فرض كفاية (م) فى الزكوة (عن ابى هريرة) ولم يخرجه خ ومن ان نفقتك بحث ﴿ دينار ﴾ كامر (انفقته على نفسك) فالنفقة مشتقة من النفوق وهو الهلاك يقال نفقت الدابة تنفق نفوقا هلكت ونفقت الدراهم تنفق نفقا اى نفدت وانفق الرجل افتقر وذهب ماله اومن النفاق وهو الرواج يقال نفقت السلعه نفاقا راجت وذكر الزمخشرى ان كل مافاؤه نون وعينه فاء يدل على معنى الخروج والذهاب مثل نفق ونفر ونفخ ونفس ونفد وفى الشرع عبارة عما وجب لزوجة اوقريب اومملوك وجمعها نفقات ودينار مبتدأ ومابعده صفته (ودينار انفقته على والدك) عطف على ماقبله (ودينار انفقته على ابن لك) كذلك (ودينار انفقته على اهلك) كذلك (ودينار انفقته فى سبيل الله) كذلك (وهو احسنها) اى اعظم الدنانير المذكورة (اجرا) وجمله احسنها خبر الدينار فى اول الحديث وانما صارت احسنها لانه يدل على كمال جوده وسخاء طبعه فيكون من المحسنين وفى البخارى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو قال الحسن البصرى العفو الفضل وعند ابن ابى حاتم بسند صحيح من مرسل يحيى بن ابى كثير انه بلغه ان معاذ بن جبل وثعلبة سئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا ان لنا ارقاء واهلين فما ننفق من اموالنا فنزلت وعن ابى مسعود عقبه بن عامر مرفوعا اذا انفق المسلم نفقة على اهله وهو يحتسبها كانت له صدقة والمراد بالاهل زوجته اوولده واقاربه ويحتمل ان يختص بالزوجة ويلحق بها غيرها بطريق الاولى لان الثواب اذا ثبت فيما هو واجب فثبوته فيما ليس بواجب اولى كما فى القسطلانى والمراد بالصدقة مثله اى كالصدقة فى الثواب والاحرمت على الهاشمى والمطلبى والصارف له عن الحقيقة الاجماع واطلاق الصدقة على النفقة مجاز والمراد بها الثواب فالتشبيه واقع على اصل الثواب لا فى الكمية ولا فى الكيفية وقال المهلب النفقة على الاهل واجبه بالاجماع وانما سماها الشارع صدقة خشية ان يظنوا ان قيامهم بالواجب لااجر لهم فيه وقد عرفوا مافى الصدقة من الاجر فعرفهم انها لهم صدقة حتى لايخرجوها الى غير الاهل الابعد ان يكفوهم المؤنة ترغيبا لهم فى تقديم الصدقة الواجبة قبل صدقة التطوع (قط فى الافراد عن ابى هريرة) مر فى النفقة بحثه

## ﴿ حرف الذال ﴾

﴿ ذاق ﴾ فعل ماض اصله ذوق من الذوق (طعم الايمان) بالفتح ذوق الطعام يقال طعمه من والطعم ايضا مايشتهى منه والطعم بالضم طعام يقال طعم بالكسر طعما بالضم اذا اكل اوذاق فهو طاعم قال الله تعالى فاذا طعمتم فانتشروا وقال ومن لم يطعمه فانه منى اى ومن لم يذقه

(من رضى بالله ربا) اى قنع بالله واكتفى به ولم يطلب غيره (و بالاسلام دينا) بان لم يسع في غير طريقه قال الطيبي ولا يخلو اما ان يراد بالاسلام الانقياد كما في حديث جبريل او مجموع ما يعبر بالدين عنه كما في خبر بنى الاسلام على خمس ويؤيد الثاني اقترانه بالدين لان الدين جامع بالاتفاق وعلى التقدير ين هو عطف على قوله بالله ربا عطف العام على الخاص وكذلك (و بمحمد رسولا) بالتنوين (وفي لفظ نبيا) بان لم يسلك الا ما يوافق شرعه ومن كان هذا نصه فقد وصلت حلاوة الايمان على قلبه وذاق طعمه شبه الامر الحاصل الوجداني الرضى بالامور المذكورة بمطعوم يلتذ به ثم ذكر المشبه به واراد المشبه ورشح بقوله ذاق فان قيل الرضى بالثالث مستلزم للاولين فلم ذكرهما قلنا التصريح بان الرضى بكل منهما مقصود وقال الراغب والذوق وجود الطعم في الطعم واصله فيما يقل تناوله فاذا كثر يقال له الاكل واستعمل في القرآن بمعنى الاصابة اما في الرحمة نحو ولئن اذقنا الانسان منا رحمة واما في العذاب نحو ليذوق العذاب وقال غيره الذوق لما يا لونه عند النبي صلى الله عليه وسلم من الخير (حم م ت حب عن العباس) بن عبد المطلب ولم يخرجه خ (ذاكر الله) بالاضافة (في الغافلين بمنزلة الصابر في الفارين) شبه الذاكر الذى يذكر بين جماعة ولم يذكروا بمجاهد يقاتل الكفار بعد فرار اصحابه منهم فالذاكر قاهر لجند الشيطان وهازم له والغافل مقهور قال ابن العربي عليك بذكر الله بين الغافلين عن الله بحيث لا يعلم بك فتلك خلوة العارف بربه وهو كالمصلى بين النيام وذلك لان الغفلة قد تعلقت قلوبهم بالاسباب فاتخذوها دولا فصارت عليهم فتنة فاذا ذكر الله بينهم كان فيه ردا عليهم عينهم وجفاهم وسوء صنيعهم واعراضهم عن الذكر فكان ذاكر الله كحامى الفئة المنهزمة فهو يحمى ويطفئ دائرة غضب الله على من اعرض عن ذكر الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ومن ثم شرع له اخذ السوق الذى هو محل الغفلة الذكر المشهور ورتب عليه ذلك الخير العظيم الذى لم يقع مثله في خبر صحيح الا قليلا (طب عن ابن مسعود) وكذا رواه عنه في الاوسط وقال الهيثمي بعد ما عزاه لهما رجال الاوسط وثقوا (ذاكر الله) بالاضافة كما مر (خاليا) اى في محل خال لا يطلع عليه فيه الا الله والحفظة (كمبارزة الى الكفار من بين الصفوف خاليا) اى ليس معه احد فذكر الله في الخلوات يعدل في الثواب جوده بنفسه في القتال في الفلوات وهذا تنويه عظيم بفضل الذكر ومن ثمه كانت جميع التكاليف الظاهرة من صلوات وغيرها تزول في عالم القيامة الا الذكر والتوحيد لدلالة القرآن على مواظبتهم على الحمد والمواظبة عليهما

قال الغزالى قال بعض الكاشفين ظهر الملك فسألنى ان املى عليه شيئا من ذكر الخفى
عن مشاهده من التوحيد وقال ما كتبت لك عملا ونحن نحب ان يصعدلك بعمل تتقرب به
الى الله تعالى فقلت السمتاكتبان الفرائض قالا بلى قلت فيكفيكما ذلك قال الغزالى وذلك اشارة
الى ان الكاتبين لايطلعون على اسرار القلب (الشيرازى فى) كتاب (الالقاب عن ابن
عباس) ورواه عنه ايضا الديلمى لكن بيض له ولده ﴿ ذاكر الله تعالى ﴾ بالاضافة كما مر
(فى) شهر (رمضان يغفر له) من الله تعالى وسكت عن الغافل للعلم به وفصل فى حديث حل
هب عن ابن عمر قال العراقى سنده ضعيف ذاكر الله فى الغافلين مثل الذى يقاتل فى الفارين
وذاكر الله فى الغافلين كالمصباح فى البيت المظلم وذاكر الله فى الغافلين كمثل الشجرة
الخضراء فى وسط الشجر الذى قد تحات من الصريد الضريب وذاكر الله فى الغافلين يعرفه
مقعده من الجنة وذاكر الله فى الغافلين يغفر الله له بعدد كل فصيح واعجمى هكذا ذكره
مخرجه حل فالادرى اهو من تتمة الحديث اومن تفسير الراوى شبه الذاكر بشجرة الخضراء
لها منظر بين الاشجار سميا اها من فيض العطوف الغفار فهى رطبة بذكره لينة بفضله
واهل الغفلة باشجار جفت فسقط ورقها ويبست اغصانها لان حريق الشهوة اصابهم فذهبت
ثمار القلوب وهى طاعة الاركان وذهب طلاوة الوجوه وسمتها وسكون النفس وهديها
فلم يبق ثمر ولا ورق ومابقى له سىء غيره اوحلوه لاطعم له كدر اللون عاقبته التخمة فهى اشجار
هذه الصفات (وسائل الله فيه) شيئا من خير الدين اوالدنيا ( لايخيب ) بفتح اوله اوضمه
وانما قال ذاكر الله فى رمضان ولم يقل ذاكر الله وهو صائم ليبين شمول الحكم لليل (طس
عدقط فى الافراد هب عن جابر) ورواه طس هب عن ابن عمر ايضا فيه هلال بن عبد الرحمن
ضعيف ﴿ ذاك من الشيطان ﴾ وذلك اشارة الى الوقع الذى رأى الرجل الآتى فى المنام
(فاذا رأى احدكم رؤيا كرهها) وهى غير صالحة فالرؤيا صالحة وغير صالحة وهى تسمى الحلم
بضم الحاء واللام وهو من الشيطان لانه هو الذى يريها للانسان ليحزنه ويسىء ظنه بربه
وفى حديث خ الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلما يخافه
فليبصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها فانها لاتضره (فلا يقصها على احد) لانها
غير صالحة فلا فائدة فى تعبيرها فالصلاح امابا عتبار صورتها اوباعتبار تعبيرها ( وليستعذ
بالله من الشيطان ) لانها ينشأ من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس وكثرة
الغفلة والشهوة وحب الدنيا وخوف الخلق وسوء الفهم وذلك كله بواسطة الشيطان
لانه هو الذى يزين للنفس سهوتها فلذا اضيف اليه ( حم م عن جابر ) قال (ان رجلا

قال يارسول الله انى رأيت فى المنام ان راسى قطع) مبنى للمفعول وهو لا يعلم قاطعه او يعلم (فهو يتجحدل) اى يتردى والجحدلة الجمال يقال جحدل الرجل اذا صار جمالا اومكاريا وتجحدل زيد اذا استغنى بعد فقر وجحدل عمرو ولاما اذا صرعه اوربط وجحدل الاناء اذا ملأه وجحدل المال اذا جمعه وجحدل الابل اذا ضمها واكراها والجحدل على وزن جعفر والجحدل على وزن قنفذ الغلام السمين (واما اتبعه قال فذكره) من بحث الرؤيا وفى حديث المصابيح عن جابر قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال رأيت فى المنام كان رأسى قطع قال فضحك النبى صلى الله عليه وسلم وقال اذا لعب الشيطان باحدكم فى منامه فلا يحدث به الناس ﴿ذاك﴾ اى صاحب القصة الاتية (رجل بال الشيطان) حقيقة اومجازا (فى اذنه) بالافراد وفى رواية خ فى اذنيه اوقال فى اذنه بالتثنية والافراد على الشك من الراوى فان قلت لم خص الاذن والعين انسب بالنوم اجاب الطيبى بانه اشارة الى ثقل النوم لان المسامع موارد الانتباه بالاصوات وخص البول من بين الاخبثين لانه مع خباثته اسهل مدخلا فى تجاويف الخروق والعروق ونفوذه فيها فيورث الكسل فى جميع الاعضاء (حم خ م ن ه عن) منصور بن المعتمر عن ابى وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله (ابن مسعود) انه (قال ذكر رجل عند النبى صلى الله عليه وسلم نام ليله) ولابى ذر عن الحموى والمستملى ليلة (حتى اصبح قال فذكره) وقد اخرج سعيد بن منصور هذا الحديث وفيه ان ابن مسعود قال وايم الله لقد بال فى اذن صاحبكم ليلة يعنى نفسه فيحتمل ان يفسر به المبهم هنا كما فى القسطلانى ﴿ذاك﴾ اى ما تجده عائشة رضى الله عنها فى نفسها من الخواطر والظنون والوسوسة (محض الايمان) اى صريح الايمان وخالصه والمراد بها هنا منازعة الشيطان مع الانسان فى بعض الامور الاعتقادية من احوال الذات والصفات والمبدأ والمعاد ونحوها فان الوسوسة فى امثال هذه الامور بعد التصديق بها تدل على صريح الايمان ومحضه وخالصه وكماله لان الشيطان سارق والسارق انما يدخل بيتا معمورا كما مر بحثه فى الوسوسة تتمة ان لكل نوع من المخالفات والوسواس شيطانا يخصه ويدعو اليه قال الغزالى واختلاف المسببات يدل على اختلاف الاسباب قال مجاهد لابليس خمسة اولاد جعل كل واحد منهم على شئ وهو ثبر والاعور ومسوط وداسم وزلنبور فثبر صاحب المصائب الذى يأمر بالثبور وشق الجيوب ولطم الخدود ودعوى الجاهلية والاعور صاحب الزنا يأمر به ويزينه لهم ومسوط صاحب الكذب وداسم يدخل مع الرجل على اهله يريه العيب معهم ويغضبه عليهم وزلنبور صاحب السوق وشيطان الصلوة يسمى خنزب والوضوء الولهان

وكما ان الملائكة كثيرة فني الشياطين كثيرة (حم عن عايشة قالت شكوا) اى الصحابة (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجدون من الوسوسة) وفى حديث المصابيح عن ابى هريرة قال جاء ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه انا نجد فى انفسنا ما يتعاظم احدنا ان يتكلم به قال اوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان (قال فذكره ع عن انس طب عن ابن مسعود) وفى حديث خ م دن يأتى الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته وفى كتاب ابن السنى عن عايشة من وجد من هذا الوسواس فليقل امنا بالله وبرسوله ثلاثا فان ذلك يذهب عنه ﴿ذرارى﴾ جمع الذرية بالضم وفتح الياء المشددة واصله ذروءة على وزن فعولة قلبت الهمزة ياء وقد سبقت الواو بالسكون وقلبت ايضا بالياء وادغمت ويجمع على الذريات ايضا ويقال الذرية نسل الثقلين (المسلمين) اى اطفالهم من الذر بمعنى التفريق لان الله تعالى فرقهم فى الارض او من الذر بمعنى الخلق (يوم القيمة تحت العرش) اى فى ظله يوم لا ظل الا ظله (شافع) اى كل منهم شافع عند الله فيمن اذن (ومشفع) اى مقبول الشفاعة غير مردودها (من لم يبلغ اثنى عشرة سنة) باثبات التاء فى جزء الثانى فقط وفى بعض نسخ الجامع باثباء التاء فى الجزئين وهذا بدل مما قبله اوخبر مبتدأ محذوف اى وهم قال الله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين قال على وعمرهم اطفال المسلمين قال السيوطي ثم اذا دخلوا الجنة كانوا مع رفع الابوين مكانا وخير الابوين فضلا واحسانا (ومن بلغ ثلاث عشر سنة فعليه وله) اى فعليه وزر ما فعله بعد البلوغ من المعاصي وله اجر ما فعله من الطاعات وظاهره ان التكاليف منوط ببلوغ هذا السن لكن مذهب الشافعية واكثر الحنفية ان البلوغ وجريان القلم اما باحتلام او ببلوغ خمس عشرة سنة (ابو بكر الشافعى) فى الغيلانيات (والديلمى كر عن ابى امامة وفيه ركن بن عبدالله ربيب مكحول متروك) ورواه عنه ابو نعيم ايضا وفى حديث ص عن مكحول مرسلا ذرارى المسلمين فى عصافير خضر فى شجر الجنة يكفلهم ابوهم ابراهيم وفى رواية وسارة امرأته ﴿ذبيحة المسلم﴾ اى مذبوحه فعيل بمعنى مفعول فيستوى تأنيثه وتذكيره والتاء للنقلية من الوصفية الى الاسمية (حلال سمى) اسم الله عند الذبح (اولم يسم ما لم يتعمد والصيد كذلك) احتج به من ذهب الى عدم وجوب التسمية على الذبيحة وهم الجمهور فقالوا هى سنة لا واجبة والمذبوح حلال سواء تركها سهوا او عمدا وفرق احمد بين العامد والناسي ومال اليه الغزالى فى الاحياء حيث قال فى مراتب الشبهات

المرتبة الاولى ماياتأكد الاستحباب فى التورع عنه وهو مايقوى فيه دليل المخالف فنه التورع عن اكل متروك التسمية فان الآية وهى ومالكم ان لاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ظاهره فى الايجاب والاخبار متواترة بالامر بها لكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله سمى اولم يسم يحتمل كونه عاما موجبا لصرف الايات والاخبار عن ظاهر الامر ويحتمل تخصيصه بالناسى والثانى اولى انتهى وهذا الحديث الذى حكم بصحته بالغ النووى فى انكاره وقال هو مجمع على ضعفه قال وقد خرجه ق عن ابى هريرة وقال منكر لايحتج به ( عبد بن حميد فى تفسيره عن راشد بن سعد مرسلا ) ورواه د فى مراسيله عن الصلت مرسلا بلفظ ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله اولم يذكر انه ان ذكر لم يذكر الا اسم الله ﴿ ذبوا ﴾ بتشديد الباء الموحدة امر اى امنعوا اوادفعوا (عن اعراضكم) بفتح الهمزة ( باموالكم ) ولما كان الدب بالمال مبهما وخفيا سئلوا عن بيانه و (قالوا) يارسول الله ( وكيف ) نذب باموالنا عن اعراضنا (قال تعطون الشاعر) اموالكم وتدفعوا عنكم شرهم بعدم الهجو ( ومن يخافون لسانه ) واشتراء عرضه وكف لسانه بالمال من الاخلاق الجيدة والطبيعة السليمة والانسان عبيد الاحسان ( خط عن ابى هريرة ) و رواه ابن لال عن عايشة و رواه عنهما ايضا الديلمى ﴿ ذروا ﴾ امر من وذر يذر اى اتركوا ( العارفين المحدثين ) بفتح الدال وتشديدها اسم معفول جمع محدث بفتح الدال اى ملهم وهو من القى فى نفسه شئ على وجه الالهام والمكاشفة من الملاء الاعلى وفى العزيزية اى الذى يحدثون بالمغيبات فان بعض الملائكة تحدثهم (من امتى لاتنزلوهم ) من الانزال ( الجنة ولا النار ) اى لاتحكموا لهم باحدى الدارين (حتى يكون الله ) هو (الذى يقضى فيهم يوم القيمة ) ويظهر ان المراد بهم المجاذيب ونحوهم الذين يبدو منهم ماظاهره يخالف الشرع ولايعرض لهم بشئ وتسلم امرهم الى الله (خط ) من حديث ايوب بن سويد عن سفيان عن خالد عن عبدالله بن مسور عن محمد بن الحنفية (عن) ابيه (على) قال الذهبى فيه ايوب ضعفه احمد وغيره وكذا ابن المسور ﴿ ذرونى ﴾ بياء المتكلم امر كامر اى اتركونى من السوأل (ماتركتكم ) اى مدة تركى اياكم من الامر بالشئ والنهى عنه فلاتتعرضوا الى كثرة البحث عما لايعنيكم فى دينكم مهما انا تاركتكم لااقول لكم شيئا فقد يوافق ذلك الزاما وتشديدا اوخذوا بظاهر ما امرتكم ولاتستكشفوا كما فعل اهل الكتاب ولاتستكثروا من الاستقصاء فيما هو بين بوجه ظاهر وان صلح لغيره لامكان ان يكثر الجواب المترتب عليه فيضاهى قصة بقرة بنى اسرائيل شددوا فشدد الله عليهم فخاف

وقوع ذلك بامته ومن ثمه علله بقوله (فانما هلك من كان قبلكم ) من الامم الماضية ( بكثرة سوألهم) الى انبيائهم عما لا يعنيهم ( واختلافهم ) بالضم لانه ابلغ فى ذم الاختلاف اذ لا تقييد حينئذ بكثرة بخلاف ما لو جر هذا ما لوجرى عليه بعض الشارحين وقال بعضهم واختلاف على الكثرة لا على السوأل لان الاختلاف على الانبياء حرام قل او كثر وآ ترككم على وذركم ماضي ذرونى لان العرب لم تستعمله الا فى الشعر استغناء عنه بترك كودع ماودع (على انبيائهم) فانهم استوجبوا بذلك اللعن والمسخ وغير ذلك من البلايا والمحن وكثرة السوأل تمرر القلوب ووهن الدين وتشعر بالتعنت وا كثره تمال س فتنة اواسرب واعذب عمو به فلا ملجاء لما قيل ان النهى يختص بزمن النبي لما يخاف من تحريم او ايجاب شيء لا يقال السوأل مأمور بنص فاسئلوا اهل الذكر فكيف يكون مأمورا منهيا لانا نقول انما هو مأمور به فيما يؤذن المعلم فى السوأل عنه والحاصل ان من الناس من فرط فسد باب المسئلة حتى قل فهمه وعلمه ومنهم من افرط فتوسع حتى اكثر الخصومة والجدال بقصد المغالبة وصرف وجوه الناس اليه حتى تفرقت القلوب والشحنت بالبغضاء ومن اقتصر فبحث عن معانى الكتاب والسنة والحلال والحرام والرقائق ونحوها مما فيه صفاء القلوب والاخلاص وهذا القسم محبوب مطلوب والاولان مذمومان وبذلك عرف ان ما فعله العلماء من التأصيل والتفريع والتمهيد والتقدير فى المألفات مطلوب مندوب بل ربما كان واجبا قال ابن حجر فلخص ما يكثر وقوعه مجردا عما يندر سيما فى المختصر ليسهل ( فاذا امرتكم بشيء فأتوا منه ) وجوبا فى الواجب وندبا فى المندوب ( ما استطعتم ) اى ما اطقتم لان فعله هو اخراجه من العدم الى الوجود وذلك يتوقف على شرائط واسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وبعضه يستطاع وبعضه لا فلا جرم سقط التكليف بما لا يستطاع لا يكلف الله نفسا الا وسعها وبدلالة الموافقة له مخصص عموم وما آتاكم الرسول فخذوه ويؤخذ منه كما قال النووى فى الاذكار انه ينبغى لمن بلغه شيء فى فضائل الاعمال ان يعمل به ولو مرة ليكون من اهله ولا تركه مطلقا بل يأتى بما تيسر منه لهذا الخبر ( واذا نهيتكم عن شيء فدعوه ) اى دائما على كل تقدير مادام منهيا عنه حتما فى الحرام وندبا فى المكروه فلا يمتثل مقتضى النهى الا بترك جميع جزئياته والاصدق عليه انه عاص او مخالف وهذا موافق لانه فاتقوا الله ما استطعتم واما قوله تعالى وتبتل اليه تبتيلا والتبتل والتقطع الى الله تعالى بجميع اعضائه وقواه عن كل ما سواه وهو التقوى الحقيقى المراد بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فقيل نسخ وقيل تلك مفسرة لهذه قال النووى هذا الحديث من جوامع الكلم وقواعد الاسلام ويدخل

فيه كثير من الاحكام كالصلوة لمن عجز عن شرط او ركن فيأتي بمقدوره وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة واخراج بعض زكوة الفطر لمن لم يقدر على الكل والامساك في رمضان لمضطر بعد ان قدر في اثناء النهار الى غير ذلك (الشافعي حم م ن ه عن ابي هريرة) قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ورواه البخاري في الاعتصام عنه قال المناوي والقاطعها متقارب ﴿ذروة﴾ بكسر الذال وضمها (سنام الاسلام) بفتح السين الذروة من كل شيء علاه وسنام كل شيء اعلاه وسنام الارض نحرها ووسطها فاحد اللفظين زيد هنا للمبالغة (الجهاد في سبيل الله) بقصد اعلاء كلمة الله (لاينا له الا افضلهم) يعني افضل المسلمين المدلول عليه بلفظ الاسلام فان جاد بنفسه فهو افضلهم بلا نزاع كما مر في الجهاد وافضل الجهاد (طب عن ابي امامه) قال السيوطي صحيح واعله الهيثمي بان فيه علي بن يزيد وهو ضعيف ﴿ذكوة﴾ بالرفع مبتدأ (الجنين) مضاف اليه وهو بالفتح وكسر النون ولد ما دام في بطن امه (ذكوة امه) خبره اي ذكوة امه ذكوة له لانه جزء منها وذكاتها ذكاة لجميع اجزائها وروي بالنصب على الظرفية كجئت طلوع الشمس اي وقت طلوعها يعني ذكاته حاصلة وقت ذكوة امه قال الخطابي وغيره ورواية الرفع هي المحفوظة واياما كان فالمراد الجنين الميت فان خرج ميتا او به حركة مذبوحة على ما ذهب اليه الشافعي ويؤيده ما جاء في بعض طرق الحديث من قول السائل يارسول الله انا ننحر الابل ونذبح البقر والشاة فنجد في بطنها الجنين فنلقيه او نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة امه فسؤاله انما كان عن الميت لانه محل الشك بخلاف الحي الممكن الذبح فيكون الجواب عن الميت ليطابق السؤال قال المناوي ومن البعيد تأويل ابي حنيفة بان المعنى على التشبيه اي كذكاتها او كذكاتها فيكون المراد الحي لحرمة الميت عنده ووجه ما بعده ما فيه من التقدير المستغني عنه ومن ثمه وافق صاحباه الشافعي انتهى وقال المنذري لم يرد عن احد من الصحابة والعلماء ان الجنين لا يؤكل الا باستيناف ذكاته الا عن ابي حنيفة (الدارمي د والبغوي والشاشي حل ك ق ض عن جابر طب ك حم ت د ه حب قط عن سة) رواه (اخر) بضم اوله مؤنث آخر ﴿ذكاة الجنين﴾ بالفتح الولد في البطن سمي بذلك لاجتنانه اي استتاره وجمعه اجنة (اذا شعر) اي نبت له الشعر وادرك بالحساسة (ذكاة امه) اي تذكيته امه مغنية عن تذكيته اذا خرج بعد اشعاره (ولكنه يذبح) اي ندبا كما يفيده السياق (حتى ينصاب ما فيه من الدم) فذبحه ليس الا لانقائه من الدم لا لكون الحل متوقفا عليه وعنده انفرده لم نأخذ بتقصيها الشافعية والحنفية مقابل الشافعية

وهو رواه د وغيره عن جابر وحم د ت ه هب قط ك عن ابي سعيد ك عن ابي ايوب وعن ابي هريرة طب عن ابي امامة وابي الدرداء وعن كعب ابن مالك صحيح الاسناد معه

يقولون ان ذكاة امه تغنيه عن ذكاته مطلقا وهذا يعارضه حديث صح عن ابن عمر مرفوعا ذكاة الجنين ذكاة امه اشعر اولم يشعر (ك عن ابن عمر) وقد اخرجه ابو داود باللفظ المزبور عن جابر ﴿ذكر الانبياء﴾ والمرسلين يحتمل ان يكون من الذكر بالضم وهو الذكر والتدبر ويحتمل ان يكون من الذكر وهو الثناء والشرف والمراد ذكر شمائلهم وخصائلهم او بذكر الرضوان والصلوة والسلام عليهم ويؤيد الثاني حديث الديلمي عن عايشة ذكر علي عبادة اي من عبادة الله التي يثيب عليها والمراد ذكره بالترضي عنه او بذكر مناقبه وفضائله ونقل كلامه وتقريره ومواعظه واذكاره ورواية الحديث عنه اونحو ذلك ولذا قال ذكرهم (من العبادة) لمحصة لله (وذكر الصالحين) اي القائمين بما وجب عليهم من حقوق الحق والخلق (كفارة الذنوب) كبارها وصغارها على قول الاصح كما ورد اللهم صل على من بالصلوة عليه يرحم الكبار والصغار اي كبار الخلق وصغارهم او كبار الذنوب وصغارها (وذكر الموت صدقة) اي يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة (وذكر النار من الجهاد) اي تفكر نار جهنم واهوالها واحوالها وشدتها يؤجر عليها كالجهاد في سبيل الله (وذكر القبر) اي احواله واهواله (يقربكم من الجنة) لان ذلك من اعظم المواعظ واشد الزواجر عن المعاصي والحث على فعل الطاعات ولايقرب الى الجنة الا ذلك (وذكر القيامة) اي العرصات والمواقف والاهوال والفزع الاكبر والسؤال والحساب والميزان والصراط (يباعدكم من النار وافضل العبادة ترك الحيل) جمع حيلة بالكسر ويجمع على حول وحيلات يقال فلان ذو حول وحيل وحول وحولة وحويل ومحال ومحالة واحتيال وتحول وتحيل اي ذو حذق وجودة نظر وقدرة على التصرف وزوال وانتقال وتستعمل في المكر والفساد والعوج وهو المراد هنا (ورأس مال العالم ترك الكبر) وهو اخبث الاخلاق واعظم الخسران (وثمن الجنة ترك الحسد) كما مر في ايا كم بحثه (والندامة من الذنوب التوبة الصادقة) كما مر في التوبة (الديلمي عن معاذ) وفيه محمد بن محمد الاشعث قال الذهبي اتهمه ابن عدي وقال ليس بقوي ﴿ذنب عظيم﴾ اي الذنب الذي هو الجرم الفائق على سائره بحسب ورود الادلة وشدتها (لايسأل الناس الله المغفرة منه) اي لا يسألون من الله العفو والتجاوز مادا موا مصاحبين هذا الخلق والعلاقة (حب الدنيا) بشاهد التجربة والمشاهدة فان حبها يدعو الى كل خطيئة ظاهرة وباطنة سيما خطيئة يتوقف تحصيلها عليها فيترك عاشقها حبها عن علمه بتلك الخطيئة وقبحها وعن كراهتها واجتنابها وحبها يوقع الشبهات ثم في المكروهات ثم في المحرمات

وطالبها وقع فى الكفر بل جميع الامم المكذبة لانبيأهم انما حملهم على كفرهم حب الدنيا فان الرسل لما نهوا عن المعاصى التى كانوا يكسبون بها الدنيا حملهم حبها على تكذيبهم فكل خطيئة فى العالم اصلها حب الدنيا ولاتنس خطيئة الابوين فان حبها حب الخلود فى الدنيا ولاتنس ابليس وان سببها حب الرياسة التى هى سر من حب الدنيا وكفر فرعون وهامان وجنودهما كما فى المناوى فحبها هو الذى عمر النار باهلها وبغضها هو الذى عمر الجنة باهلها ومن ثمه قيل الدنيا خمر السطان فمن شرب منها لم يفق من سكرتها الا فى عسكر الموتى خاسرا نادما (الديلمى عن محمد بن عمير) بن عطارد سبق فى الدنيا بحث ﴿ذنب العالم ذنب واحد﴾ اى الجرم الذى ارتكب فى الدنيا بحسب الحساب والسوأل وماترتب عليهما واحد (وذنب الجاهل ذنبان العالم) وهنا سوأل عند مخرجه الديلمى قيل ولم يارسول الله قال العالم (يعذب على ركوبه الذنب) فقط ولا يعذب بترك العلم (والجاهل يعذب على ركوبه الذنب وتركه العلم) وهذا قد يعارضه حديث ويل لمن لا يعلم ولوشاء الله لعلمه واحد من الويل وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من الويل اى سبع مرات رواه ص عن حبلة مرسلا وفيه لوم للعالم على ترك العمل على مقتضى علمه وقد مر اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه علمه ووقع الاحاديث فيه والاستعاذة كقوله عليه السلام اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع الحديث وفى حديث الباب ذم للجاهل على ترك التعلم ورضا جهله والجهتان مغايرتان (الديلمى عن ابن عباس) سبق فى العالم بحث وفى نسخ المناوى وترك العلم بغير الضمير الراجع الى الجاهل ﴿ذهاب البصر﴾ اى الاعمى اذا طرأ الانسان (مغفرة للذنوب) التى كان عملها وظاهره يتناول الكبائر (وذهاب السمع) الصمم العارض للمرأ (مغفرة للذنوب) كذلك (ومانقص من الجسد) كقطع يد اورجل (فعلى قدر ذلك) اى بحسبه وقياسه لكن اذا صبر واحتسب كما قيد فى رواية اخرى وفضل الله واسعة (عدو الديلمى خط عن ابن مسعود) ورواه ابونعيم عنه قال السيوطى حديث حسن وقال المناوى فيه داود بن الزبرقان ليس بشيء وهكذا حكم ابن الجوزى

## ﴿ حرف الراء ﴾

﴿رأت امى﴾ هى سيده نساء بنى زهيرة امينة بنت وهب بن عبد مناف بن كعب بن لوى (حين وضعتنى) هذه رؤيا عين والرؤيا فى الحديث الذى عقبه رؤيا نوم نبه عليه السيوطى (سطع منها نور اضائت له قصور بصرى) بموحدة مضمومة بلد من اعمال دمشق

وخص بذلك النور اشارة الى انها اول مايفتح من بلاد الشام وقد وقع واما جواب ابن
رجب بانه اشارة الى بلوغ ذلك الموضع وانه لاينافي الزيادة عليه فغير ناهض وفي الروض
ان خالد بن سعيد بن العاص رأى قبيل المبعث نورا خرج من زمزم ظهرت له نخيل يثرب
فقصها على اخيه فقال انها حفيرة عبد المطلب وهذا النور منهم قال جمع ولم يلد ابواه غيره
تنبيه الاصح انه ولد بمكة بالشعب بعيد فجر الاثنين ثاني عشر ربيع الاول يوم الفيل ولم يكن
يوم جمعة ولاشهر حرام دفعا لتوهم انه شرف بذلك الفاضل فجعل في المفضول لتظهر به
منته على الفاضل ونظيره دفنه بالمدينة دون مكة اذ لو دفن بها لقصد وزيرتها وقيل وفي خروج
هذا النور معه حين وضعته اشارة الى ماجيء فيه من النور الذي اهتدى به اهل الارض وزال
به ظلمة لشرك منها كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدى به الله من اتبع رضوانه
الاية (ابن سعد) في الطبقات (عن ابي العجفاء) بفتح العين وسكون الجيم السلمي البصري
هرم بن شبيب وقيل بالعكس وقيل بصاد بدل السين وقال السيوطي بانه صحابي وتعقبه
المناوي وقال انما هو تابعي كبير روى عن عمر وغيره وثقه بعضهم ﴿رأت امي﴾ في المنام
(كانه خرج منها نور) لانها حين حملت به كانت ظرفا لذلك النور المنتقل لها من ابيه
(اضائت منه) من ذلك النور (قصور الشام) فاول ولد يخرج منها يكون كذلك وذلك
النور اشارة بظهور نبوته بين المشرق والمغرب واضمحلال الكفر والضلال قال في
اللطائف هكذا النور اشارة الى ماجاء به من النور الذي اهتدى اهل الارض وزال به ظلمة
الشك وخصه به لانه دار ملكه ومحل سلطانه ومن وصفه في الكتب السابقة محمد رسول الله
مولده بمكه ومهاجرته يثرب وملكه بالشام (ابن سعد عن ابي امامة) قال ابن حجر صححه
الحاكم وابن حبان ﴿رأس العقل﴾ سبق معناه ومحه في دعامة الدين (بعد الايمان بالله
الحياء) مر بحثه في الحياء (وحسن الخلق) قال في الاحياء ذرة واحدة من تقوى وخلق واحد
من اخلاق الاكياس افضل من امثال الجبال عملا بالجوارح وفي حديث ابن ابي الدنيا عن
سعيد بن المسيب رأس العقل بعد الايمان بالله مداراة الناس وذلك اذا عرف مادل عليه نور
العقل بعد الايمان بمشاهدة عظمة الله وعزته وعقل نفسه عن السكون لغير الله مداراة الناس
اى ملاينتهم وملاطفتهم ومن المداراة ان لايذم طعاما ولاينهر خادما ولايطمع في تغيير شيء
من جبلات الناس الا ما اقتضاه التعليم والمخالطه بالالين مع سهولة الجانب سيما مع الاهل ونحوه
والتغافل عن سفه المبطلين مالم يترتب عليه مفسده ومن ثمه اتسعت دار من يداري وضاقت
باب من عاري من صحت موديه احملت حفوته (الديلمي عن انس) مر في دعامة العقل بحثه

﴿رأيت جبريل﴾ اى على صورته التى خلق عليها قال البيهقى وهذا من خصائصه وفى
الصحيحين انه لم يره فى الصورة التى خلق عليها الا مرتين (عند السدرة) قال ابن تيمية يعنى المرة
التى فى الافق الاعلى والنزلة الاخرى عند سدرة المنتهى (وعليه ستمائة جناح) قيل يجوز ان
يكون اخبر به عن عدد او عن خبر الله او ملائكته ودخل بالقرآن باجنحة الملائكة لكن
يبقى الكلام فى كيفيتها فعن السهيلى انها صفات ملكية لا يزول بالعين فانه سبحانه وتعالى اخبر
بانها مثنى وثلاث ورباع ولم ير لطائر ثلاثة اواربعة اجنحة فكيف بستمائة فدل على انها صفات
لا تنضبط بالفكر ولا ورد بيانها خبر فيجب الايمان بها اجمالا واعترض بان لفظ الطبرانى يرجح
انها كالطير بنشر الجناح بحيث يسد الافق وهذا نص صريح ان جبريل ملك موجود مكرم
يرى بالعيان ويدرك بالبصر فمن زعم انه خيال موجود فى الاذهان لا العيان فقد كفر وخرج
عن جميع الملل قال حجة الاسلام والملك (ينتثر من ريشه) اى من كل جناحه (تهاويل
الدر والياقوت) اى زينتهما قال الغزالى والملك له صورتان مثالية وحقيقية بل يرى بصورة
مختلفة فى وقت واحد فى مكانين لكن لا تدرك حقيقة صورته بالمشاهدة الا بانوار النبوة كما
رأى النبى صلى الله عليه وسلم جبريل بصورته مرتين وكان يريه فى غيرها كصورة ادمى
وذلك لان القلب له وجهان وجه الى عالم الغيب وهو مدخل الالهام والوحى ووجه الى
عالم الشهادة فالوجه الذى يظهر منه فى الوجه الذى يلى عالم الذى يلى جانب عالم الشهادة
لا يكون الا صورة متخيلة لان عالم الشهادة كله متخيلات الا ان الخيال تارة يحصل من النظر
الى ظاهر عالم الشهادة بالحس فيجوز ان لا يكون على وفق المعنى لان عالم الشهادة كثير
التلبيس اما الصورة التى تحصل فى الخيال من اشراق عالم الملكوت على باطن سر القلب
فلا يكون الا محاكيا للصفة وموافقا لها لان الصورة فى عالم الملكوت تابعة للصفة
لاجرم لا يرى المعنى الحسن الا بصورة حسنة ولا يرى القبيح الا بصورة قبيحة فتكون تلك
الصورة عنوان المعانى ومحاكية لها بالصدق (ابو الشيخ عن ابن مسعود) ورواه طب
عن ابن عباس [illegible] رواه ح فى تفسير النجم ورواه مسلم فى الايمان عن ابن مسعود
بلفظ ان النبى صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ستمائة جناح ﴿رأيت ربى عز وجل
[illegible] هذه الهيبة يعنى التجلى التام فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم قال لى مع الله وقت
لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل والارجح ان الله تعالى جمع له بين رؤيته البصرية
والقلبية ولا يعارضه قول الله تعالى لكليمه لن ترانى وان كان حرف لن للتأبيد الى اذ
لا يلزم من نفيها عن موسى نفيها عن محمد صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى [illegible]

يمتنع رؤيته عقلا ٤ وحاسة العين فى الدنيا مايراه القلب وعكسه قال السيوطى ومن خصائصه رؤيته للبارى تعالى مرتين وركوب البراق فى احد القولين (فى المنام فى صورة شاب) بالاضافة (موفر) اى كثير بالرفع خبر مبتدأ محذوف و بالجر صفة شاب وفى حديث الحاشية رأيت ربى فى صوره شاب له وفرة اى الشعر المجتمع على الرأس اوما سال على الاذنين منه اوما جاوز شحمة الاذن وكله هنا متشابه كناية عن التجلى الشعشعانى والتأثير والادلال الربانى (فى الخضر) كذا قالوا فى التجليات لان الله تعالى يتجلى فى كل شئ بالسالك فاذا تجلى وظهر للسالك نور الاخضر يكون مقامه اكمل (عليه نعلان من ذهب) وهو ايضا متشابه وبيان كيفية التجلى وبعض احواله والا فالله تعالى منزه عن الآلة والاعضاء (وعلى وجهه فراش من ذهب) كذلك بيان لارخاء الحجاب للسالك فالله منزه عن الالوان ومشابهة الاشياء والمماثلة قطعا وهذا الحديث رواه قط وغيره عن انس صدره وزاد فيه فى احسن صورة قال السوطى وهكذا ان حمل على رؤية المنام فلا اشكال اواليقظة فقد سئل عنه الكمال بن همام واجاب بان هذا حجاب الصورة انتهى وجاء فى بعض الروايات المطعون فيها رأيت ربى فى صورة شاب قال العارف ابن عربى وهو حال من النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى كلام العرب واعلم ان المثلثة الواردة فى القرآن لغوية لاعقلية لان المثلثة الفعلية تستحيل عليه تعالى واذا وصفت موجودا بصفة او اكثر ثم وصفت غيره بتلك الصفة فقد ماثله من وجه وان كان بينهما تباين من جهة حقايق اخر لكنهما مشتركان فى روح تلك الصورة فقط فافهم وانظر كونك دليلا عليه تعالى فاذا دخلت من باب التعرية عن المناظرة سلبت النقايص التى تجوز عليك عنه وان كانت لم تقم به قط لكن المجسمة و المشبهة لما اضافها اليه سلبنا تلك الاضافة ولولاه لم يفعل ذلك انتهى وقال القاضى الحديث ورد بالفاظ منها انى صليت الليلة ماقضى لى ووضعت جنبى فى المسجد فاتانى ربى فى احسن صورة وهذا لااشكال فيه اذا الرائى قد يرى غير المشكل مشكلا بغير شكله ثم بعد ذلك بخلل فى الرؤيا وخلل فى خلل الرأى بل له اسباب اخر تذكر فى علم المنامات ولولا الاسباب لما افتقرت رؤية الانبياء الى التعبير وان كان الشئ مآية يتميز الشئ عن غيره سواء كان عين ذاته اوجزئه المميز وكما يطلق ذلك فى الحديث يطلق ذلك فى المعانى يقال صورة المسئلة كذا وصورة الحال كذا وصورته تعالى ذاته المخصوصة المنزهة عن مماثلة ماعداه من الاشياء البالغة الى اقصى مراتب الكمال (طب فى السنة عن ام الطفيل امرأة ابى بن كعب) ورواه حم عن ابن عباس بسند

٤ وحاسة العين غير ركن للرؤية ولولا حجب النفس والهوى لرأت العين فى الدنيا مايراه القلب وعكسه نسخة مهد

( صحيح )

صحيح بلفظ رأيت ربى عزوجل ﴿ رأيت ربى ﴾ كما مر اى بالمشاهدة العينية التى لم يحتمل الكليم ادنى شئ منها او القلبية بمعنى التجلى التام (فى حظير من الفردوس) والحظير جدار قصير مدور كالحصار (فى صورة شاب عليه تاج تلتمع البصر) يشير به الى انه تعالى تجلى بتجلى البرق كما يتجلى بالشعشعانى والصورة ترد فى كلام العرب على ظاهرها وعلى معنى حقيقة الشئ وهيئاته وعلى معنى صفة يقال صورة الفعل كذا وصورة الامر كذا اى صفته وهذا الحديث مسند الى رؤيا رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اورده الطبرانى فى كتابه عن معاذ انه صلى الله عليه وسلم ذات يوم صلى صلوة الغد وقال انى صليت الليلة ماقضى لى ووضعت جنبى فى المسجد فاتانى ربى فى احسن صورة فصورته تعالى كما مر ذاته المخصوصة المتزهة عن مماثلة ماعداه من الاشياء كما قال ليس كمثله شئ مبالغة الى اقصى مراتب الكمال ويجوز ان يكون المراد بالصوره انه تعالى اتاه فى احسن صفة ويجوز ان يعود للنبى عليه السلام اى اتانى ربى وانا فى احسن صورة ويجرى معانى الصورة كلها عليه ان شئت ظاهرها وان شئت هيئتها اوصفتها فاما اطلاق ظاهر الصورة على الله تعالى فلا يجوز تعالى عن ذلك علوا كبيرا كما فى شرح المشكاه (طب فى السنة عن معاذ بن عفرا) وفى رواية الشفاء رأيت ربى وذكر كلمة فقال يا محمد فيم يختصم الملاء الاعلى الحديث ﴿رأيت﴾ فى المنام (غنما كثيرة) صفة غنما لانه جنس ويحتمل ان يكون غنما بضم اوله جمع غنم كما يجمع على اغنام وتصغيره غنيمة (سوداء) بالنصب صفة بعد صفة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف (فيها غنم كثيرة) بالرفع (بيض) بالرفع وكسر الباء جمع ابيض (قالوا فما اولته) ما استفهام وجوابه قوله (قال العجم يشركونكم فى دينكم وانسابكم) اى يسلمون ويشتركون فى الدين بكم وتناكحون وينالحون منكم ويشتركون فى الانساب (لو كان الايمان معلقا بالثريا لناله رجال من العجم واسعدهم به الناس) يأتى معناه فى لو كان فاعلم ان بعض الرؤيا لايحتاج الى تفسير وان مافسر فى النوم فهو تفسير فى اليقظة وفيه اصل التعبير من قبل الانبياء ولذا تمنى ابن عمر ان يرى رؤيا فيعبرها له النبى صلى الله عليه وسلم ليكون عنده اصلا واصل التعبير توقيف من قبل الانبياء عليهم السلام لكن الوارد عنهم فى ذلك وان كان اصلا ولا يعم جميع المرئى فلا بد للحاذق فى هذا الفن ان يستدل بحسن نظره فيرد مالم ينص عليه حكم التمثيل ويحكم له بحكم النشبيه الصحيح فيجعل اصلا يلتحق به غيره كما يفعله الفقيه فى فروع الفقه وقال ابو سهل عيسى بن يحيى المسيحى الفيلسوف العابر اعلم ان لكل علم اصولا لاتتغير واقيسه مطردة لا تضطرب الا تعبير الرؤيا فانه يختلف باختلاف الناس وهيئاتهم وصناعاتهم

ومراتبهم ومقاصدهم و... نعبير
الرؤيا من الامثال والاشباه والعكوس والاضداد ... عنى
بالآلة صناعته وادوات علمه عن الآلة صناعه واسباب علم آخر ... صاحب التعبير
فانه ينبغى له ان يطلع جميع العلوم عارفا بالاديان والملل والمواسم والعادات ...
فيما بين الامم عارفا بالامثال والنوادر ويأخذ باشتقاق الالفاظ وان يكون ... كيا
حسن الاستنباط خبيرا بعلم الفراسة وكيفية الاستدلال من الهيئات الخلقيه على
الصفات الخلقية حافظا للامور التى تختلف باختلاف تعبيرها من امثلته بحسب الالفاظ
المشتقة ان رجلا رأى فى المنام انه يأكل السفرجل فقال له المعبر تفوق لك سفرة عظيمة
لان اول جزءى السفرجل هو السفر ورأى رجل ان رجلا اعطاه غصنا من اغصان
السوسن فقال له المعبر يصيبك من هذا المعطى سوء تبقى فى ... سنة لان السوسن اول
جزء منه السو يدل على الشر والجزء الثانى سن ... عشر ...
لكن قالوا ان هذا التعبير الذى بحسب ... دون
غيرهم (كذا عن ابن عمر) وسبق خير ... وضعه
وجمعه منامات والمنامة الفراش الذى ... عليه (امرأتين) ... (تكلم)
مضارع اصله تتكلم (والاخرى لا تتكلم كلتاهما من ... صادق
وحى فسبب ذلك (فقلب لهما اتكلمى وهذه لا تتكلم) ... اوصيت
وهذه ماتت بلا وصية لا تتكلم الى يوم القيمة) ... كذا
اوصله به لان الوصى ... الى ما ...
بتدبير ولا تعليق عتق وان الحقناهما حكما ... كالمريض ...
الموت وفى حديث ... وصيته
مكتوب عنده قال ... الثورى ...
الا ان تكون وصيته مكتوبة عنده ...
ايضا انه قال فى قوله ما ...
عنده ويحتمل ما المعروف ...
الامر بها لكن مذهب الاربعة ...
بالوجوب وكيف وفى رواية ...
ذلك معلقا بارادته سلمنا انه يدل على الوجوب لكن ... عن ذلك ...

( تعالى )

لي شيء قاله السهيلي من بعد وصية يوصي بها او دين فانه نكر الوصيه كما نكر الدين ولو كانت

... ثم روى ابن عون عن نافع عن ابن عمر الحديث بلفظ

... بالقول بالوجوب لكن لم يتابع ابن عون على

... وصية على من عليه حق لله كزكوة وحج

او ... سهل الحكم كذلك في اليسير

التي ... ان مثل هذا لا تجب الوصية

فيه ... الصفة ( ... عن ابي هدبة عن انس ) يأتي بحث

( رايت ... ) ... ون وفي بعض النسخ بالتشديد

... ( امرأة ... ) ... تأ را شي اذا تسر وفي رواية

احمد ... اي للفاعل من الثلاثي وفي رواية

الجامع اخرجت ... ولعل هذا على الاخراج النبي عليه السلام لكونه

... ( حتى نزلت مهيعة ) فعلة اي ارض

... وهي الجحفة ... رواية الجامع فتأولتها يعني فسرتها من اول الشيء

تأويلا اذا فسره بما يؤول ... والتأويل اصطلاحا تفسير اللفظ بما يحتمله

احتمالا ... ( ... المدينة ) اي مرضها والوباء مرض عام مشهور يعدو ويقصر

( نقل اليها ) ... والتأويل ... السوداء والدل فأول خروجها بما جمع اسمها

والصور في عالم الملكوت ... الا بصورة قبيحة كما يرى

في صورة كلب وخنزير ... وذلك قال بعضهم انه ليتقي شرب الماء من عين الجحفة التي يقال

لها عين خم فقل من شرب منها ... ولد بها ... فلا يبلغ الحلم حتى تصرعه

الحمى قال السمهودي والموجود ... الوباء بل رحمة ربنا ودعوة نبينا

للتكفير اي لكفارة ذنوب امته باصابة الحمى بهم ( ... طس عن ابن عمر ) مر بحثه في الحمى

( رأيت ) المراد رؤية اليقظة ( شابا وشابة ) اي قبل كمال سنهما وقبل اوان فنائهما فيكون

قوتهما اشد وهو اتهما اغلب وصبرهما قليل ( فلم آمن ) بالمد اي ما اكون امينا ( من الشيطان

عليهما ) وفي حديث المصابيح عن علي مرفوعا لا يخلون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما

اي ... كل منهما في قلب الاخر حتى يوقعهما في الزنا فلذا

وقع النهي ... مع الاجنبية فانها حرام قطعي وبعضهم يعدها من الكبائر

وفي الطرانية ... عن ابن عباس مرفوعا لا ... احدكم بامرأة الا مع ذات محرم

قلت لم اجده هكذا والذى وجدته فى صحيح البخارى عن ابن عباس لفظه لايخلون رجل بامرأة الامع ذى محرم فقام رجل فقال يارسول الله امرأتى خرجت حاجة واكتتبت فى غزوة كذا وكذا قال ارجع فحج مع امرأتك (حم ت حسن صحيح عن على) يأتى من كان بحث ﴿راس الدين﴾ اى اصله وعماده الذى يقوم به (النصيحة) قيل لمن قال (لله ولدينه) اى دين الاسلام (ولرسوله) خاتم النبين (ولكتابه) قرآن العظيم (ولائمة المسلمين) وللمسلمين (عامة) جعل النصيحة للكل رأسا لان من نصح بعضا مماذكر وترك لم يعتد بنصحه فكانه غير ناصح للكل قال الكشاف والنصح اخلاص العمل من شائبة الفساد (سمويه طس كر عن ثوبان) مولى النبى صلى الله عليه وسلم قال العراقى فى شرح الترمذى فيه ايوب بن سويد ضعفه احمد وابن معين وذكره حب فى الثقات وقال ردى الحفظ قال الذهبى فلم يصنع ابن حبان جيدا وقال الهيثمى فيه ايوب بن سويد ضعيف لايحتج به قال ابن العلاى وحديثه يصلح للمتابعات والشواهد ﴿راس العقل﴾ كما مر (بعد الايمان التودد الى الناس) اى التسبب فى محبتهم لك بالبشر والملاطفة والهداية والاحسان ونحو ذلك وفى رواية طس عن على راس العقل بعد الايمان بالله التحبب الى الناس وفى بعض التفاسير عن جرير مكتوب فى التورية ليكن وجهك بسيطا وكلمتك طيبة تكن احب الى الناس من الذين يعطونهم العطا وقال الحسن سأل موسى ربه جماعا من العمل فقيل له انظر مايريد ان يصاحبك به الناس فصاحبهم به وقال بعضهم من اسباب التأليف المطلوب شرعا وهو عمدة فى التحبب والتودد التهنية نحو الاعياد والشهور وقد صرح بعضهم بانها بدعة حسنة وقال السيوطى بل لها اصل فى السنة كالتهنية بالمولود والف فيه اصول الامانى بحصول التهانى وقال بعض العارفين علامة العقل اربع لايشكو من المصائب ولايحدث عمله رياء ويحمل اذى الخلق ولا يكافيهم ويدارى العباد على تفاوت اخلاقهم (طس حل عن على ابن ابى الدنيا هب عن ابى هريرة كر عن انس) قال البيهقى لم يسمعه هيثم عن على هذا حديث يعرف باشعث بن براق عن على بن يزيد عن ابن المسيب عن النبى صلى الله عليه وسلم فدلسه هيثم انتهى واعاده مرة اخرى وقال فى هذا الاسناد ضعيف ﴿راس العقل﴾ كما مر (بعد الدين التودد الى الناس) قالوا يعنى التودد فى هذه الاخبار الاحسان بالافعال التى تودك الناس ويحبونك لاجلها كما يشير اليه خبر ازهد فيما فى ايدى الناس تحبك الناس فمن فعل ذلك وده الناس لكن لايريد بذلك محبتهم له بل يفعله لله لوجوب حق العباد اليه لا لمطالبة الود منهم فاذا فعله لله اودع الله وده فى قلوبهم بوده تعالى له ان الذين امنوا وعملوا الصالحات سيجعل

لهم الرجحان ودا (واصطناع الخير الى كل بر وفاجر) ولهذا قال الحكماء اتسعت دار من يدارى وضاقت اسباب من لايدارى وقال ابن ابى ليلى اما انا فلا امارى صاحبى فاما ان اغضبه واما ان اكذبه قال فى شرح العضدية التودد طلب مودة الاكفاء والامثال واهل الفضل والاكمال وانشد ✽ فاذا اردت مودة تحظى بها ✽ فعليك بالاكفاء والامثال ✽ قال ومودة الارذال تورث ذلة ومودة العلماء تورث عزا فائدة قال العسكرى .امن حديث صحيح الا واصله فى القرآن فقيل له فحديث رأس العقل الى آخره اين هو فيه فقال واهجرهم هجرا جميلا (هب عن على) فيه عبدالله بن احمد بن عامر عن ابيه عن اهل البيت واورده الذهبى فى الضعفاء وقال له عجايب عن ابيه عن جده ورواه عن على ايضا والطبرانى فى الاوسط والعجابى فى تاريخ الطالبين ﴿ رأس الكفر ﴾ وفى روايه رأس الفتنة اى منشأ ذلك وابتداؤه يكون (نحو المشرق) بالنصب لانه ظرف مستقر فى محل رفع خبر المبتداء وفى رواية للبخارى قبل المشرق واعظم اسباب الكفر منشاؤه منه والمراد كفران النعمة لان اكثر فتن الاسلام ظهرت من تلك الجهه كفتنة الجمل وصفين والنهران وقتل الحسين وفتنة مصعب والحجاج قبل قتل فيها خمسمائة من كبار التابعين واثارة الفتن واراقته كفران نعمة الاسلام و يحتمل ان المراد كفر الجحود و يكون اشارة الى وقعة التتار التى وقع الاتفاق على انه لم يقع له فى الاسلام نظيرا وخروج الدجال فانه يخرج من المشرق قال ابن العربى انما ذم نحو المشرق لانه مأوى الكفر ذلك الزمان ومحل الفتن ثم عمه الايمان وانما كان فالحديث من اعلام نبوته لانه اخبار عن غيب وقد وقع قال ابن حجر وهو اشارة الى شدة كفر المجوس لان مملكته الفرس ومن اطاعهم من العرب من جملة المشرق بالنسبة للمدينة وكانوا فى غاية القوة والتجبر حتى مزق ملكهم ثم استمرت الفتن بعد البعث من تلك الجهة (والفخر) بفتح الخاء ادعاء الشرف والعظم (والخيلاء) بضم ففتح الكبر واحتقار الناس (فى اهل الخيل والابل والفدادين) بتشديد الدال وتخفيفه جمع فدان البقر التى يحرث عليها اوآلة الحرث والسكة فعلى التشديد فهو جمع فداد وهو من يعلو صوته فى نحو حيلة والفديد الصوت الشديد وعلى التخفيف المراد اصحاب الفدادين على حذف مضاف وايد الاول برواية غلظ القلب فى الفدادين عند اصول اذناب البقر ووجه ذمهم شغلهم عما هم فيه عن امر دينهم (اهل الوبر) بالتحريك ليسوا من اهل المدر لان العرب تعبر عن اهل الحضر باهل المدر وعن اهل البادية باهل الوبر (والسكينة) فعيلة من اهل السكون ذكر الصغانى انها بكسر السين وهى الوقار او لتواضع او الطمانينة او الرحمة (فى اهل الغنم)

لانهم دون اهل الو ر فى التوسع والكبرة وهما سبب للفجور والخيلاء اوارادهم اهل اليمن لان غالبهم واشبه العجم (مالك) فى الموطأ (خم عن ابى هريرة) صحيح يأتى عاطا لمطلوب ﴿رأس هذا الامر﴾ اى الدين او العبادة او المراد الذى سأل عنه السائل (الاسلام) اى النطق بالشهادتين فهو من جميع الاعمال بمنزلة الرأس من الجسد فى احتياجه اليه وعدم بقائه بدونه ولا اثر لسائر الامور بدونه كما لا اثر لحياة الحيوان بدون رأس ففيه استعارة بالكناية تتبعها استعارة ترشيحة (ومن اسلم سلم) فى الدنيا بحفظ الدماء وفى الاخرة بالفوز بالجنة ان صحبه ايمان (وعموده) الذى يقوم به ويعتمد عليه (الصلوة) فانها المقيمة لشعار الدين الرافعة لمنار الامر كما ان العمود هو الذى يقيم البيت فهو العمل الدائم الطاهر الفارق بين المؤمن والكافر (وذروة) بضم اوله وكسره قيل وفتحه ايضا (سنامه) ذروة كل شئ اعلاه والسنام ما ارتفع من ظهر البعير (الجهاد) فهو اعلى انواع العبادات من حيث ان به ظهور دين المؤمنين ومن ثمة كان (لا يناله الا افضلهم) دينا وليس ذلك لغيره من العبادات فهو اعلى من هذه الجهة وان فضله غيره من جهات اخر ثبتت الامر بالمذكور فحل ابل وخصها لكونها خيار اموالهم و ينسأ قائم على عمد ثم ذكر ما يلايم المشبه به وهو الرأس والسنام وفيه اشارة الجهاد وعلو شانه وتفوقه على جميع الاعمال كيف وهو يتضمن بذل النفس والمال تنبيه قيل قد استبان من هذا ونحوه ان العبادات والقربات فيها افضل ومفضول وقد دل على ذلك المعقول والمنقول ومهما وصل الى المقام الاسنا لكن قد يعرض للمفضول ما يلبسه على غيره فضلا فيلفضل ذلك ليتخذ اصلا فان العبادة تفضل تارة بحسب زمانها واخرى بحسب مكانها وطورا وانه تقتضى سببها ومرة بترجيح لعموم الانتفاع واخرى بوقوعها فى بعض الازمنة والبقاع كما فى خبر افضل الاعمال ونحوه والحاصل ان العباده قد تكون فاضلة ومفضولة باعتبار مختلفين كما يعتبر فرض الكفاية فى بعض الاحوال فرض عين (طب عن معاذ) وفى المصابيح ثم قال الا اخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه قلت بلى يارسول الله قال رأس الامر الاسلام وعموده الصلوة وذروة سنامه الجهاد ثم قال الا اخبرك بملاك ذلك كله قلت بلى يارسول الله فاخذ بلسانه وقال كف عليك هذا قلت يا نبى الله انا لمؤاخذون بما نتكلم به قال ثكلتك امك يامعاذ هل يكب الناس فى النار على وجوههم او على مناخرهم الا حصائد السنتهم ﴿رأيت ليلة اسرى بى﴾ مبنى للمفعول اى من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (قصورا مستوية على الجنة) اى عالية ومشرفة على حداء واحد (قلت يا جبريل لمن هذا فقال للكاظمين الغيظ) يقال كظم غيظه اذا سكت عليه ولم يظهره بقول ولا بفعل قال المد

تأويله انه كتم على امتلاء منه يقال كظمت السقاء اذا امتلأته وسددت عليه ويقال فلان ما يكظم على جره اذ كان لا يحتمل شيئا وكل ما سددت عليه من مجرى ماء او باب او طريق فهو كظم والذي سد به يقال له الكظامة والسدادة ويقال للقناة التي تجري في بطن الارض كظامة لامتلائها بالماء كامتلاء القرب المكظومة ويقال اخذ فلان بكظم فلان اذا اخذ بمجرى نفسه لانه موضع الامتلاء بالنفس وكظم البعير كظوما اذا امسك على ما في جوفه ولم يجتر ومعنى قوله والكاظمين الغيظ الذين يكفون غيظهم عن الامضاء ويردون غيظهم في اجوافهم وهذا الوصف من اقسام الصبر والحلم وكقوله تعالى واذا ما غضبوا هم يغفرون وقال عليه السلام من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملأ الله قلبه امنا وايمانا (والعافين عن الناس) قال القفال يحتمل هذا ان يكون راجعا الى ما ذم من فعل المشركين من اكل الربا فهي المؤمنين عن ذلك وندبوا الى العفو عن المعسرين قال تعالى عقيب قصة الربا والدين وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خيرا لكم ويحتمل ان يكون كما قال في الدية فمن عفي له من اخيه شيء الى قوله وان تصدقوا ويحتمل هذا في الاية بسبب غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مثلوا بحمزة وقال لامثلن بهم فندب الى كظم هذا والصبر عليه والكف عن فعل ما ذكر انه يفعله من المثلة فكان ترك فعل ذلك عفوا قال تعالى فيه وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين (والله يحب المحسنين) روى عن عيسى عليه السلام ليس الاحسان ان تحسن الى من احسن اليك ذلك مكافأة انما الاحسان ان تحسن الى من اساء اليك وقال عليه السلام لا يكون العبد واصلا حتى يصل من قطعه ويعفو عمن ظلمه ويعطي من حرمه ويجوز ان يكون اللام للجنس فيتناول كل محسن وان يكون للعهد واعلم ان الاحسان الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او بدفع الضرر كما في الدرر (ان لا ل والد لمجد) [illegible] رأيت ليلة اسري بي ﴿كما﴾ يعني ارواح الانبياء متشكلين بصورهم [illegible] (موسى رجلا آدم) اي اسمر (طوالا) بضم الطاء وتخفيف الواو اي طويلا (جعد) ى جعد الجسد وهو اجتماعه واكتنازه لا الشعر على الاصح (كأنه من رجال شنوءة) بفتح معجمة مفتوحة ثم نون ثم واو ثم همزة وهي قبيلة قال الجوهري [illegible] وهو التباعد من الادناس اقب به حي من اليمن لطهارة نسبهم وحسن سيرتهم وقال المناوي اي يشبه واحدا من تلك القبيلة والشنوءة بالفتح التباعد وهي وهو قبيلة عبدالله بن كعب بن عبد بن مالك بن مضر بن الازد ولقب به شنوءه لشنآن كان بينه وبين اهله (ورأيت عيسى) بن مريم (رجلا مربوع الخلق) اى

بين الطويل والقصير قال الطيبي وقوله (الى الحمرة) حال اى مائلا لونه الى الحمرة والبياض (والبياض) فلم يكن شديد الحمرة والبياض (سبط الرأس) بالفتح وكسر الباء وفتحها اى مسترسل شعر الرأس والسبوطة الجعودة (ورأيت مالكا) هذه رواية خ فى بعض النسخ قال النووى واكثر الاصول مالك بالرفع وجوابه انه منصوب لكن سقط الالف خطأ (خازن النار) نار جهنم (والدجال) اى رأيته وتمامه عند البخارى فى آيات اراهن الله اياه فلا تكن فى مرية من لقائه انتهى قيل هو من كلام الراوى ادرجه دفعا لاستبعاد السامع بدليل قوله اياه والا لقال اياى (حم خ م عن ابن عباس) واللفظ للبخارى ﴿رأيت الجنة﴾ وهو فوق السموات (والنار) اى نار جهنم وهو تحت الارضين وهما عالمان عظيمان لا يسعان بهذه السموات والارضين (فلم ار مثل ما فيهما من الخير والشر) وسر به النار مستغنى عن البيان لانها مملوة فى القرآن وكذلك الجنة وازديادهما باعمال الخير و لشر روى طب عن ابن عباس رأيت ابراهيم ليلة اسرى بى فقال يا محمد اقرأ امتك السلام واخبر ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء فانها قيعان وغرسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم اى اعلمهم ان هذه الكلمات تورث قائلها الجنة وان كسبها والساعى فى اكتسابها لا يضيع سعيها لانها المغروس الذى لا يتلف ما استودع وقال الطيبى هنا اشكال لان الحديث يدل على ان ارض الجنة خالية من الاشجار والقصور ويدل عليه نحو قوله تعالى تجرى من تحتها الانهار على انها غير خالية عنها لانها انما سميت جنة قيعانا ثم اوجد الله الاشجار والقصور على حسب اعمال العاملين لكل عامل ما يختص به بحسب عمله ثم انه تعالى لما يسر له العمل لينال به الثواب جعله كالغارس لتلك الاشجار مجازا اطلاقا على المسبب ولما كان على سبب ايجاد الله الاشجار عمل العامل اسند الغرس اليه والقصد بيان طيب الجنة وخبث النار والتشويق اليها وملازمة التقوى (ق عن انس) له شواهد ﴿رأيت نورا﴾ اى رأيت ربى بالمشاهدة العينية التى لم يحتمل الكليم ادنى شئ منها او القلبية بمعنى التجلى التام فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل والارجح ان الله عز وجل جمع له بين الرؤية البصرية والجنانية ولا يعارضه قوله تعالى لكليمه لن ترانى وان كان حرف لن لتأبيد النفى اذ لا يلزم من نفيها عن حدود الله تعالى حى موجود فلا يمتنع رؤيته عقلا وحاسة العين فى الدنيا ما رآه القلب وعكسه قال السيوطى من خصائصه رؤيته للبارى تعالى مرتين وركوب البراق فى احد القولين وجاء فى رواية حم عن ابن عباس بسند صحيح رأيت ربى عز وجل ورواه قط وغيره

قيعان جمع قاع وهى ارض مستوية لا بناء ولا غرس فيها مله

(عن)

عن انس وزاد فى احسن صورة قال السيوطى وهكذا ان حمل على رؤية المنام فلا اشكال
اوالنقظة فقد سئل الكمال ابن همام واجاب بان هذا حجاب الصورة انتهى وجاء فى بعض
الروايات قال العارف ابن عربى وهو حال من النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى كلام العرب
واعلم ان المثلثة الواردة فى القرأن لغويه لا عقلية لان المثلثة الفعلية تستحيل عليه تقدس
واذا وصفت موجود الصفة او اكثرتم ثم وصفت غيره بتلك الصفة فقد ماثله من وجه
وان كان بينهما باين من جهة حقايق اخر لكنهما مشتركان فى روح تلك الصفة فقط
فافهم وانظر كونك دليلا عليه تعالى فاذا دخلت من باب التعرية عن المناظرة سلبت
النقائص التى تجوز عليك عنه وان كان لم تقم به قط لكن المجسم والمشبه لما اضافها اليه
تعالى سلبنا تلك الاضافة ولولاه لم نفعل ذلك انتهى وقال القاضى الحديث ورد بالفاظ
منها صليت الليلة ماقضى لى ووضعت جنبى فى المسجد فاتانى ربى فى احسن صورة وهذا
الاشكال فيه اذ الرائى قد يرى غير المشكل مشكلا والمتشكل بغير شكله ثم لم يعد ذلك بخلل
فى الرؤيا وخلل فى خلل الرائى بل له اسباب اخر تذكر فى علم المنامات ولولا تلك الاسباب
لما افتقرت رؤية الانبياء وان كان الشئ مائه يتميز الشئ عن غيره سواء كان عين ذاته اوجزءه
المميز وكما يطلق ذلك فى الحديث يطلق ذلك فى المعانى فيقال صورة المسئلة كذا وصورة
الحال كذا فصورته تعالى ذاته المخصوصة المنزهه عن مماثلة ماعداه من الاشياء
البالغة الى اقصى مراتب الكمال (م عن ابى ذر قال سئلت رسول الله عليه السلام هل
رأيت ربك قال فذكره) ويأتى نور ﴿رأيت﴾ رؤية بصيرة (شياطين الانس والجن
فروامن عمر) بن خطاب لان القلب اذا كان مطهرا عن مرعى الشيطان وقوته وهو
الشهوات وكان له حظ من سلطان الجلال والهيبة لم يثبت لمقاومته شئ وهابه كل من رآه
قال ابن عباس كانت رؤيته اهيب عند الناس من سيوف غيره وكانوا اذا ارادوا ان يكلموه
وقعوا الى بنته حفصة هيبة له (عد كرعن عايشة) مران الشيطان ويأتى ما فى السماء
﴿رؤيا المؤمن﴾ مر فى الرؤيا بحثه اى الصالح كما قيدبه فى رواية الاتية فان الرؤيا لاتكون
من اجزاء النبوة الا اذا وقعت من مؤمن صادق صالح كما فى المفهم (جزء من ستة واربعين
جزأ من النبوة) اى النبوة مجموع خصال مبلغ اجزائها ستة واربعون جزأ ورؤياه جزء واحد
منها وفى بعض الروايات من خمس واربعين جزءا واربعين اوسبعين فهذه عشر روايات
اكثرها فى الصحيحين ولا سبيل الى اخذ بعضها وطرح الباقى كما قيل اشهرها عند المحدثين
الاولى وفى الجمع وجوه الاختلاف بمراتب الاشخاص فى الكمال والنقص ومابينهما من

النسب ومنها اختلاف العدد وقع بحسب الوقت حدث فيه النبي فانه لما اكمل ثلاثة عشر سنة بعد البعثة حدث بانها جزء من ستة وعشرين فلما اكمل هذا احدث باربعين فلما اكمل هذا حدث باربعة واربعين ثم حدث بخمس واربعين ثم حدث بستة واربعين هكذا في آخر حياته ورواية الخمسين فجبر الكسر والسبعين للمبالغه ومنها ان هذه التجربة في طرف الوحى اذ منه ما سمع من الله بلا واسطة ومنه بالملك ومنه بالالهام ومنه في المنام ومنه كصلصلة الجرس وغير ذلك فتكون تلك الحالات اذا عددت غايتها الى سبعين ومنها والكل متعكس متعسف والله اعلم بمراده ورسوله ومنها ان كل من كان في صلاته وصدقه على رتبة تناسب كان نبيا من الانبياء كانت رؤياه جزء من نبوة ذلك النبي وكمالاتهم متفاضلة وكذا نسبة منامات العارفين متفاوتة واستوجهه في المفهم وعبر بالنبوة دون الرسالة تزيدعلها بالتبليغ بخلاف النبوة المجردة فانها على بعض المغيبات ( ش حم خ م ت د ه طب وابو عوانة والدارمى عن انس وابي هريرة ) وفي الباب ابن مسعود وسمرة وحذيفة وغيرهم ﴿ رؤيا المؤمن ﴾ كامر ( جزء من اربعين جزء من النبوة ) اى من علم النبوة زاد البخارى في رواية وما كان من النبوة فانه لا يكذب انتهى لكن قيل انها مدرجة من كلام ابن سيرين وقيل انما خص هذا العدد لان الوحى كان يأتيه على اربعين اوستة واربعين اوخمسين نوعا الرؤيا نوع من ذلك فقد حال الحليمي تعداد تلك الانواع ( وهي على رجل طائر مالم تحدث ) اى لا استقرار لها مالم تعبر قال الطيبي التركيب من قبيل التشبيه التمثيلي شبه الرؤيا بطائر سريع الطيران علق برجله شيء يسقط بادنى حركة فالرؤيا مستقرة على مايسوقه القدر اليه من التعبير ( فاذا تحدث بها سقطت ) اى اذا كان في حكم الواقع الهم من يتحدث بها بتأويلها على قدر فيقع سريعا كما ان الطائر ينهض سريعا ( ولا يحدث بها الا لبيبا ) اى عاقلا عارفا بالتعبير لانه انما يخبر بحقيقة تفسيرها باقرب ما يعلم وقد يكون في تفسيره بشرى لك اوموعظة ( او حبيبا ) اى صديقا لانه ما تفسرها لك الابما يحب ( ت والحاكم طب هب عن ابي رزين ) العقيلى صحيح ﴿ رؤيا الرجل المسلم ﴾ وكذا المسلمة لكن اذا كان لا يقا والا ففي الفتح عن القيروانى وغيره من ائمة التعبير ان المرأة اذا رأت ماليست له اهلا فهو لزوجها والعبد لسيده والطفل لابويه ( الصالح ) قيل المراد به من اعتدل مزاجه وتفرغ خياله عن الامور المزعجة واللذات الوهمية وقيل الذى يناسب حاله حال النبي عليه السلام فاكرم مما اكرم به الانبياء وهو الاطلاع على شيء من علم الغيب والنبوة ( جزء من سبعين جزء من النبوة ) يعني من اجزاء علم النبوة من حيث ان فيها اخبارا

عن الغيب والنبوة وان لم تبق فعلمها باق فهو من قبيل ذهبت النبوة و بقيت المبشرات واراد كأنها كالنبوة كالحكم بالصحة لانها من النبوة حقيقة (ه ع ش عن ابى سعيد) صحيح

﴿ رؤيا المؤمن ﴾ الصحيحة المنتظمة الواقعة على شروطها ( كلام يكلم به العبد ربه فى المنام ) وبه فسر بعض السلف قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب قال من وراء حجاب فى منامه وكانت رؤيا الانبياء وحيا واما رؤيا غيرهم فلا لقاء الشيطان فيها لا يؤمن عليها والوحى محروس بخلاف غيره ولو كانت كالوحى لم يكن غرورا وقد قص الله شان الرؤيا فى تنزيله فسماه حديثا فقال ولنعلمه من تأويل الاحاديث ذكره الحكيم و روى الحاكم والعقيلى عن ابن عمر لقى عليا فقال يا ابا الحسن الرجل يرى الرؤيا فمنها ما يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد وامة ينام فيمتلى نوما فيعرج بروحه العرش فالذى يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التى تكذب قال الذهبى هو حديث منكر ولم يصححه الحاكم (الحكيم طب ض عن عبادة ) ورواه ايضا الحكيم فى نوادره قال الحافظ وهو من روايته عن شيخه عمر بن ابى عمر وهو واه وفى سنده جيد عن سمره بن زبير عن عبادة ﴿ راصوا ﴾ بتشديد الصاد (الصفوف) اى تلاصقوا وضاموا اكتافكم بعضها الى بعض وصلوا بتواصل المناكب حتى لا يكون بينكم فرجة تسع واقفا او يلج مارا قال القاضى والرص ضم الشىء الى الشىء قال الله تعالى كأنهم بنيان مرصوص فالتراص فى الصفوف هو التدانى والتقارب يقال رص البناء اذا ضم بعضه الى بعض ولذا قال (وقاربوا بينها ) بحيث لا يسع بين كل صفين صف آخر حتى لا يقدر الشيطان ان يمر بين ايديكم و يصير تقارب اشباحكم بسببها بقاء صدار وا حكم ( وحاذوا بالاعناق ) بان يكون عنق كل منكم على سمت عنق الآخر يقال حذوت النعل بالنعل اذا حاذيته به وحذاء الشىء ازاؤه يعنى لا يرتفع بعضكم ولا عبرة بالاعناق انفسها اذ ليس على الطويل ولا له ان ينحنى حتى يحاذى عنقه عنق القصير الذى بجنبه ذكره القاضى قال المناوى و بقية الحديث فو الذى نفسى بيده انى لارى الشيطان يدخل فى خلل الصف كأنها الحذف بحاء مهملة وذال معجمة ووهم من قال بمعجمتين غنم سود صغار فكان الشيطان يتسنم حتى يدخل فى تضاعيف الصف قال الزمخشرى سميت به لانها محذوفة عن المقدار [illegible] نس ) ورواه حم عنه راصوا الصفوف فان الشيطان يقوم فى الخلل اى الذى بين [illegible] لكم وتقطعها عليكم وهما صحيحان ورجالهما موثوقون ﴿ رباط يوم ﴾ بكسر [illegible] ( فى سبيل الله ) اى ملازمة المحل الذى بين المسلمين والكفار لحراسة

المسلمين وان كان وطنه خلافا لابن التين بشرط نيته الاقامة به لدفع العدو ( خير من الف يوم فيما سواه من المنازل ) فجعل حسنة الجهاد بالف واخذ البعض من تعبيره بالجمع المحلى بلام الاستغراق ان المرابط افضل من المجاهد فى المعركة وعكسه بعضهم مجيبا بان الحديث فى حق من فرض عليه الرباط وتعين بنصب الامام قال فى المطامح اختلف هل الجهاد افضل ام الرباط والحديث يدل على ان الرباط افضل لانه جعل الغاية التى ينتهى اليه اعمال البر والرباط يحقن دماء المسلمين والجهاد دماء المشركين وانظر ما بين الدمين يتضح لذلك افضل العملين ( حم وابن زنجويه ت ن حب ك ق ض عن عثمان بن عفان ) قال ك صحيح واقره الذهبى ﴿ رباط يوم ﴾ اى رباط ثواب يوم ( فى سبيل الله ) كما مر انفا ( خير من ) النعيم الكائن فى ( الدنيا وما فيها ) وفى رواية الجامع وما عليها اى لو ملكه انسان وتنعم به لانه نعيم زائل بخلاف نعيم الاخرة فانه باق وعبر بالظرفية لما فيه من الاستقرار فى اذهان البشر وفى رواية عليها لما فيه من الاستعلاء وهو اعم من الظرفية واقوى وهذا دليل على ان الرباط يصدق بيوم واحد ففيه رد على مالك فى قوله اقله اربعون يوما وكثيرا ما يضاف السبيل الى الله تعالى والمراد كل عمل خالص يتقرب به الى الله تعالى لكن غلب اطلاقه على الجهاد حتى صار حقيقة شرعية فيه فى كثير من المواطن ( ولقاب قوس احدكم ) الذى يجاهد به العدو ( فى الجنة ) خير ( من الدنيا وما فيها ) اى ثوابها افضل من نعيم الدنيا كلها لو ملكها انسان بحذافرها وتقسم بجميعها وفى رواية حم خ ت عن سهل بن سعد رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد فى سبيل الله او الغدوة خير من الدنيا وما عليها اى فضلهما والغدوة بالفتح المرة من الغدو وهو الخروج اول النهار الى انتصافه والروحة المرة من الرواح وهو من الزوال الى الغروب والمراد ان الروحة يحصل بها هذا الثواب وكذا الغدوة ولا يختص بالغدو والرواح من بلده او المراد ان هذا القدر من الثواب خير من الثواب الحاصل لمن لو حصلت له الدنيا لا يساوى له فى الطاعة ( طب عن سلمان ) وفى رواية طب عن ابى الدرداء رباط شهر خير من قيام دهر ومن مات مرابطا فى سبيل الله امن من الفزع الاكبر وغدى عليه برزقه وريح الجنة ويجرى عليه اجر المرابط حتى يبعثه الله اى يوم القيمة من الآمنين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿ رباط يوم ﴾ كما مر ( فى سبيل الله ) اى فى الجهاد ( افضل من صيام شهر وقيامه ) لا يعارضه رواية خير من الف يوم فيما سواه من المنازل لاحتماله اعلامه بالزيادة او لاختلاف العاملين والعمل او الاخلاص او الزمن ( ومن مات مرابطا فى سبيل الله اجير ) بضم الهمزة وكسر الجيم اى اومن ( من فتنة القبر ) وفى

روايةوامن من الفتان بفتح الفاء وروى وامن فتانى القبراى الذين يفتنان القبور وفى راية بضم الفاء جمع فاتن و يكون للجنس اى كل ذى فتنة وهو من اطلاق على اثنين اوعلى انهم اكثر من اثنين فقد ورد ثلاثه واربعة (ويجرى) من جرى يجرى اى يرزقه (له صالح ماكان يعمل) اى افضل عمله (الى يوم القيمة) ومعنى يجرى له صالح عمله انه يقدر له من العمل بعد موته كما جرى منه قبل الموت اى لا ينقطع اجره وهذه فضيلة لا يشاركه فيها (ابن زنجويه عن سلمان) الفارسى وفى رواية م عنه رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات مرابطا جرى عليه عمله الذى كان يعمله واجرى عليه رزقه وامن من الفتان ﴿ رب معلم ﴾ قال العراقى فيها ستة عشرة لغة ضم الراء وفتحها وكلاهما مع التشديد والتخفيف والاوجه الاربعة مع تاء التأنيث ساكنة او متحركة ومع التجرد منها فهذه اثنى عشرة والضم والفتح مع سكون الباء وضم الحرفين مع التشديد والتخفيف (حروف ابى جاد دارس) فعل من المفاعلة (فى النجوم) اى يتلو علمها و يقرأ درسها و يتعلم فنها (ليس له عند الله خلاق) اى حظ ولا نصيب (يوم القيمة) اى الذى هو يوم الجزاء فاعطا كل ذى حظ حظه لا شتغاله بما هو فيه اقتحام خطر وخوض جهالة واقل احواله خوض فى فضول لا يغنى وتضييع للعمر الذى هوانفس بضاعة الانسان بغير فائدة وذلك الخسران وهذا محمول على علم التأثير لا التصيير كما سلف ويجئ جمعا بين الادلة وقد ورد النهى عن تعليم الصبيان عن تعليم حروف ابى جاد وذكر انها من هجاء عادة والنهى للكراهه لا تحريم اذ لا ضرورة فى تعلمها وعن ابن عباس ان اول كتاب نزل من السماء ابوجاد (طب) وكذا الديلمى (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه خالد بن يزيد العمى وهو لاه ورواه عنه ايضا حميد بن زنجويه بلفظ رب ناظر فى النجوم ومتعلم حروف ابى جاد ليس له عند الله خلاق ﴿ رب ﴾ كما مر (حامل فقه غير فقيه) اى غير مستنبط علم الاحكام من طريق الاستدلال بل يحمل الرواية من غير ان يكون له استدلال اواستنتاج منها ماذكره فى القواطع (ومن لم ينفعه علمه ضره) وفى رواية غره (جهله) فاى ضر (اقرأ القرأن مانهاك) عن المحرمات والفحش والمخالفات (فان لم ينهك فلست تقرؤه) قال الذهبى اشار الى ان المفهوم تتفاضل ماذا رأيت فقيها خالف حديثا اورده عليك اوحرف معناه فلا يتبادر الى تفضيله ولهذا قال على لمن قال له اطلحة والزبير كانا على باطل ياهذا انه ملبوس عليك ان الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف اهله (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى وفيه شهر بن حوشب هذا ضبط المناوى وفى اكثر النسخ الجامع الصغير والكبير ابن عمر ﴿ رجب ﴾

بفتحتين اسم شهر مبارك (شهر عظيم يضاعف الله فيه الحسنات) جاء في رواية ابي محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس صوم اول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين والثاني كفارة سنتين والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهرا اي ثم كل يوم من ايامه الباقية بعد الثلاث يكفر شهرا (فمن صام يوما من رجب فكانما صام سنة) قال الحرالي الصوم الثبات على تماسك عما من شأن الشيء ان يتصرف فيه ويكون شانه كالشمس في وسط السماء يقال صامت الشمس اذا لم يظهر لها حركة لم تزول التي من شانها وصامت الخيل اذا لم تزل مركوضة ولا مركوبة فتماسك المرء عما من شانه حفظه بدنه بالمغذى ونسله بالنكاح وخوضه في زور القول وسيء العمل وفي الصوم خلاء من الطعام وانصرام عن حال الانعام وانقطاع شهوة الفرج ... عن اشتغال الدنيا والتوجه الى الله والعكوف في بيته ليحصل ... مع الحكمة من القلب (ومن صام منه سبعة ايام غلقت عنه ابواب جهنم) كلها لان ابوابها سبعة يغلق كل يوم بابا فلا يدخلها صائم سبعة ايام من رجب ايمانا واحتسابا (ومن صام منه ثمانية ايام فتحت) بضم الفاء وتشديد التاء وتخفيفها (له ثمانية ابواب الجنة) كلها (ومن صام منه عشرة ايام لم يسأل الله شيئا) من المطالب والمعارف والمقصودات كلية اوجزئية (الا اعطاه) الله مسؤلاته و اجاب دعاءه (ومن صام منه خمسة عشر يوما نادى مناد من السماء) من الملائكة (قد غفر لك ما مضى) من ذنبك وافراطك وتفريطك (فاستأنف العمل ومن زاد) الصوم (زاده الله) درجاته ومطلوباته (وفي رجب) في سائل كثيرة منها (حمل الله نوحا) مرشحه في انا (في السفينة فصام رجب وامر من معه) من المومنين (ان يصوموا) بصوم في سرعة (فجرت بهم السفينة) على وفق السلامة سالما غانما مباركا (ستة اشهر) وكان يقول رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين (آخر ذلك يوم عاشوراء) من فضيلته عظيمة وحرمته قديمة وفي حديث ... عن ابي هريرة بسند ... صوموا يوم عاشوراء يوم كانت الانبياء تصومه ... قال ابن رجب ... وقد كان اهل الكتاب يصومونه وكذا اهل الجاهلية ... ومن اعجب ما ورد انه كان يصومه الوحوش والطيور والهوام فقد اخرج الحافظ ... الصرد والطير صام يوم عاشوراء قال ابن رجب سنده غريب وقد ورد ذلك عن ابي هريرة انتهى وروى عن الخليفة القادر بالله انه كان يلبس الخبز للنمل كل يوم فيأكله الا يوم عاشوراء (اهبط على الجودي فصام نوح ومن معه والوحش) ذلك اليوم (شكرا لله عز وجل) فكان سنة عند

قال ابن الصلاح لم يصح في فضل صوم رجب بخصوصه شيء عن النبي ولا عن الصحابه قال السيوطي وامثل ما ورد في صومه خبر هب في الجنة قصر لصوام رجب

الانبياء يأتي بحثه في صوموا ( وفي يوم عاشوراء فلق الله ) اى شقه وقسمه ( البحر لبني اسرائيل ) وهو نعمة عظيمة للمؤمنين ( وفي يوم عاشوراء تاب الله على ادم وعلى مدينة يونس ) اهلها وهو قوم يونس عليه السلام ( وفيه ولد ) مبني للمفعول ( ابراهيم ) عليه السلام وفي حديث خ عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال ماهذا قالوا هذا يوم صالح هذا يوم نجي الله بني اسرائيل من عدوهم فصامه موسى قال فانا احق بموسى منكم فصامه وامر بصيامه وفيه دليل لمن قال كان قبل النسخ واجبا لكن اجاب اصحابنا بحمل الامر على تأكيد الاستحباب وليس صيامه صلى الله عليه وسلم تصديقا لليهود بمجرد قولهم بل كان يصومه قبل ذلك كما وقع التصريح به في حديث عايشة وجوز المازني نزول الوحي على وفق قولهم او تواتر عنده الخبر او صامه باجتهاده او اخبره من اسلم منهم كابن عبد السلام والاحقية باعتبار الاشتراك في الرسالة والاخوة في الدين والقرابة الظاهرة دونهم ( طب عن سعيد بن راشد ) له شواهد ﴿ رجب من شهور الحرم ﴾ بالضمتين جمع حرام والاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب سمي به لان في الجاهلية حرموا على انفسهم القتال قال وهي اربعة واحدة فرد وهو رجب وثلاثة سرد ( وايامه مكتوبة على ابواب السماء السادسة ) وهذا يؤيد رواية ان الجنة في السماء السادسة والاصح فوق السابعة ( فاذا صام الرجل منه يوما وجدد صومه بتقوى الله نطق الباب ) باذن الله وبتجلي الخاص الذي نطق به الحي والجماد والملك والملكوت ( ونطق اليوم قالا يارب اغفر له ) وفي حديث هب والشيرازي عن انس ان في الجنة نهرا يقال له رجب اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل من صام يوما من رجب سقاه الله من ذلك النهر وفيه اشعار باختصاص ذلك بصومه وهذا فضل وتنويه عظيم بفضل رجب ومزية الصيام فيه ( واذا لم يتم صومه بتقوى الله لم يستغفرا وقيل ) له من طرف المنادي ( خدعتك نفسك ) وسولت وضيعت تجارتك ( ابو محمد الحسن في فضائل رجب عن ابي سعيد ) له شواهد ﴿ رجب شهر الله ﴾ الاضافة الى الله عز وجل للتشريف كبيت الله وعرش الرحمان ( وشعبان شهري ) اى كل مافيه خاصة مخصوص بي ( ورمضان شهر امتي ) اضافة الشهر الى الله يدل على شرفه وفضله قطعا و يعني بالاضافة الاشارة الى ان تحريمه من فعله ليس لاحد تبديله كما كانت الجاهلية يحلونه و يحرمون مكانه صفر واخذ بقضيته بعض الشافعية وذهب الى ان رجب افضل الاشهر الحرم قال ابن رجب وغيره وهو مردود والاصح ان الافضلية بعد رمضان للمحرم ولرجب سبعة عشر اسما سردها ابن

حاجب وغيره وله احكام معروفة افردت بالتأليف تنبيه فى كتاب الصراط المستقيم لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فى فضل رجب الاخبر كان اذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا فى رجب فلم يثبت غيره بل غاية الاحاديث المأثورة فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كذب وقال لم يثبت فى صوم رجب ندب ولا شئ يعينه ولكن اصل الصوم مندوب (ابو الفتح) بن ابى الفوارس (فى اماليه عن الحسن) البصري (مرسلا) قال الحافظ العراقى ضعيف من مرسلات الحسن لا يصح فى فضل رجب وكلام السيوطى فى انه لم يره مسندا والا لما عدل لرواية ارساله وهو عجيب فقد خرجه الديلمى فى مسند الفردوس من طرق ثلاث وابو نصر وغيرهما من حديث انس باللفظ المزبور ﴿ربنا الذى فى السماء﴾ وهذه ليس للاستقراء بل قدرته تعالى محيط بالسماء كما فى قوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله وهذه الاية من ادل الدلائل على انه تعالى غير مستقر فى السماء لانه تعالى بين بهذه الآية ان نسبته الى السماء بالالهية كنسبته الى الارض فلما كان الها للارض مع انه غير مستقر فيها فكذلك يجب ان يكون آلها للسماء مع انه لا يكون فيها (تقدس اسمك) اى انت ربنا الذى تنزه عن النقائص وتطهر عن الخبائث والرذائل (امرك فى السماء والارض) مبتدا وخبر (كما رحمتك فى السماء) وخص به لانه انما تنزل من السماء واما الامر فامور به فى الارض والسماء (فاجعل رحمتك فى الارض واغفر لنا ذنوبنا) كبائرها وصغائرها (وخطايانا) اى عمدا وسهوا وذهولا وغفلة فى الحضر والسفر (انك انت رب الطيبين) وفى بعض النسخ المعتبرة الطيبين (فانزل رحمة من رحمتك) اى فرجا من فرجك ونجاة من نجاتك وخلاصا من خلاصك (وشفاء من شفائك) اى دواء من دوائك وهما بالمد (على هذا الوجع فيبرأ باذن الله) فالمبرأ هو الله والمداوى به والشافى وفيه جواز تسمية الله بما ليس فى القرآن اذ ورد به خبر صحيح كما هنا وكما فى خبر حم خ دم ت ن عن انس اللهم رب الناس مذهب البأس اشف انت الشافى لا شفاء الا انت اشف عنا لا يغادر سقما (طب لـ عن ابى الدرداء) يأتى فى الشمائل كان اذا اتى ﴿رجال من امتى﴾ ذكر الرجال استطرادى فكذا الانثى والخنثى (يقوم احدهم من الليل فيعالج نفسه للطهور) ظاهره تعميم فى المخاطبين ومن فى معناهم ويمكن ان يخص منه من صلى العشاء فى جماعة كما مر ومن ورد فى حقه انه يحفظ من الشيطان كالانبياء ومن يتناوله قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ولكن قرءآية الكرسى عند نومه فقد ورد انه يحفظ من الشيطان حتى يصبح (وعليه عقدة) بضم وسكون وجمعه كما مر بحثه فى اذا عقد بضم العين وفتح القاف

والعقد حقيقة فيكون من باب عقد السواحر النفاثات في العقد وذلك بان يأخذن خيطا فيعقدن عليه منه عقدة ويتكلمن عليه بالسحر فيتأثر المسحور حينئذ بمرض او تحريك قلب او نحوه فعلى هذا المعقود شئ عند قافية الرأس لا قافية الرأس نفسها وهل عقد في شعر الرأس اوغيره الاقرب انه في غيره لانه ليس لكل احد شعر وفي رواية خ عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب كل عقدة عليك ليل طويل فارقد الحديث وفي رواية ه على قافية رأس احدكم حبل ثلاث عقد وفي رواية حم اذا نام احدكم عقد على رأسه بجرير وهو بفتح الجيم الحبل وقيل العقد مجاز كانه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر بالمسحور فلما كان الساحر يمنع عقده ذلك تصرف من يحاول عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم وقيل معنى يضرب يحجب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ ومنه قوله تعالى فضربنا على اذانهم فينتبهوا فالمراد تثقله في النوم واطالته فكانه قد شد عليه شدادا وعقد عليه ثلاث عقد والتقييد بالثلاث اما للتأكيد او الذي يحل به عنده ثلاثة الذكر والوضوء والصلوة ( فيتوضأ فاذا وضأ يديه ) يقال اشتقاق الوضوء من الوضاءة وهي الحسن والنظافة وضأ الرجل يوضؤ وضاءة من باب ظرف وهو وضئ والوضوء بالفتح ما يتوضأ به والوضوء بالضم فعلك اذا توضأت ولا يقال وضيت والوضوء بالفتح مصدر كالولوع والقبول وقيل المصدر الوضوء بالضم والولوع والقبول مصدران شاذان وما سواهما من المصادر مضموم وقيل ما سوى القبول مضموم ( انحلت عقدة ) اى واحدة من الجنس ( فاذا وضأ وجهه انحلت عقدة ) اخرى ثانية ( فاذا اغسل يديه انحلت عقدة ) اخرى ثالثة ( فاذا مسح برأسه انحلت عقدة ) اخرى رابعة ( فاذا وضأ رجليه انحلت عقدة ) الجنس كلها ظاهره ان العقد تحل كلها بالوضوء وفي رواية خ فان استيقظ اى من نومه فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة وخص به هنا كلها بالصلوة وهو كذلك في حق من لم يحتج الى الطهارة كمن نام متمكنا مثلا ثم انتبه فصلى من قبل ان يذكرا ويتطهر لان الصلوة تستلزم الطهارة وتتضمن الذكر وقوله عقد ضبطها البعض بلفظ الجمع والافراد كما ترى قال ابن قرقول في مطالعه كعياض في مشارقه اختلف في الاخيرة منها فقط فوقع في الموطأ لابن وضاح على الجمع وكذا ضبطوا في البخاري وكلاهما يعني بالجمع والافراد صحيح والجمع اوجه لاسيما وقد جاء في رواية م في الاولى عقدة وفي الثانية عقدتان وفي الثالثة العقد انتهى ( فيقول الله تعالى للذين وراء الحجاب ) اى الملائكة ( انظروا الى عبدي هذا يعالج نفسه

ليسا لي ماشانني عبدي هذا فهو له) فاصبح نشيطا طيب النفس لسروره بما وعده الله له من الطاعة وما وعد به من الثواب وما زال عنه من عقد الشيطان ولما بارك الله له في نفسه من هذا التصرف (حم حب طب عن عقبة بن عامر) مر اذا تمضمض بحثه ﴿ رحم الله ابا بكر ﴾ انشأ بلفظ الخبر اي نجاه وانعم عليه في الدارين (زوجني ابنته) عايشة (وحملني الى دار الهجرة) المدينة على ناقته (واعتق بلالا من ماله) لما رآه يعذب في الله عذابا شديدا (وما نفعني مال في الاسلام) لعل المراد به في نصرته (ما نفعني مال ابي بكر) روى ابن عساكر انه اسلم وله اربعون الف دينار وفي رواية اربعون الف درهم فانفقها عليه ولا يعارضه خبر البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يأخذ منه الراحلة الى الهجرة الا بالثمن لاحتمال انه ابرأه منه وفي رواية انه ابرأه منه وفي رواية لما قال ما نفعني الى آخره بكى ابو بكر وقال هل انا ومالي الا لك يا رسول الله قال ابن المسيب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي في مال ابي بكر كما يقضي في مال نفسه وقد فسر قوله تعالى وسيجنبها الاتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لاحد عنده من نعمة تجزى بان المراد منه ابو بكر قال في العوارف وغيرها ومن هنا عد الصوفية من الاخلاق شكر المحسن على الاحسان والدعاء له مع كمال توحيدهم وقطعهم النظر عن الاغيار ومساعدتهم النعم من المنعم الجبار لكن نفعاونه اقتداء النبي فاذا ارتقى الى ... وفي الى ذروة التوحيد شكر الخلق بعد الحق ويثبت لهم وجودا في المنع والعطا بعد ان يرى المسبب اولا ويسعه علمه لا يحجبه الخلق عن الحق وفي لنو درع عن بعضهم ادخل صوفيا منزلي فقدمت له لبنا وسكرا فتناول منه وقال نحمد الله لا نحمدك موضعت رجل عن عنقه فاخرجته ورجعت اكلته مع اهلي (ورحم الله عمر) بن الخطاب (يقول الحق وان كان مرا) فكان لا يخاف في الله لومة لائم ومن ثمه قال (لقد تركه الحق) اي قول الحق والعمل به (وماله من صديق) لعدم انقياد اكثر الخلق للحق ونفرتهم ممن يتصلب فيه ومن التزم النصح قل اولياؤه فان الغالب على الناس اتباع الهوى قال بعض العارفين ان الويت للنصح والتحقيق لم يتركا في الوجود صديقا (ورحم الله عثمان) بن عفان (تستحييه الملائكة) اي تستحي منه وكان احيا هذه الامة (وجهز جيش العسرة) من خالص ماله بمائة الف بعير باقتابها والمراد به تبوك كما في البخاري في المغازي (وزاد في مسجدنا) مسجد المدينة (حتى وسعنا) بكسر السين فانه لتكثر المسلمين ضاق عليهم فصرف عليه عثمان حتى وسعه (ورحم الله عليا) بن ابي طالب (اللهم ادر الحق معه) امر من الافعال اصله ادور من الدوران (حيث دار) ومن ثمه كان اقضى الصحابة وافاد ندب شكر المحسن والاعتراف له في الملاء والمحافل وليس ذلك تنقضي

لقدر الشاكر بل تعظيم له لظهور اتصافه بالانصاف والمكافاة بالجميل (ت غريب وابو نعيم في فضائل الصحابة كر عن علي وروى لذاخره) رمز الصحة وليس كما زعم فقد اورده ابن الجوزي في الواهيات ﴿ رحم الله ﴾ كما مر هو ماض بمعنى الطلب ( رجلا قام من الليل ) اي بعد النوم اذ لا يسمى تهجدا الا الصلوة بعد النوم (فصلى) ولو ركعتين وعند الشافعي واو ركعة متمسكا بخبر عليكم بصلوة الليل ولو ركعة (ثم ايقظ اهله) وفي رواية امرأته وهي اخص من اهله ( فصلوا ) بالجمع عموما الاهله وزاد حم هنا فان ابت اي امرأته من ان تستيقظ نضح في وجهها الماء وذلك نبه على ما في معناه من نحو ماء ورد وزهر او زمزم وخص بالوجه النضح لشرفه ولانه محل الحواس التي يحصل بها الادراك وافاد كما قال الطيبي ان من اصاب خيرا ينبغي ان يحب لغيره ما يحب لنفسه فيأخذ بالاقرب فالاقرب فقوله رحم الله رجلا فعل كذا تنبيه للامة بمنزلة رش الماء على الوجه لاستيقاظ النائم وذلك ان النبي عليه السلام لما قال ما نال من التهجد من الكرامة اراد ان يحصل لامته حظ من ذلك فحثهم عليه عادلا عن صيغة الامر للتلطف (رحم الله امرأة قامت من الليل ) كما مر (فصلت ثم يقظت زوجها فصلى ) وفي حديث حم دك ه عن ابي هريرة قال قال على سرطهم رحم الله رجلا قام من الليل فصلى وايقظ امرأته فصلت فان ابت نضح وجهها الماء ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وايقظت زوجها فصلى فان ابى نضحت في وجهه الماء ( ش عن الحسن مرسلا ) مر اذا استيقظ الرجل ﴿ رحم الله ﴾ كما مر (عبدا سمع مقالتي ) بالفتح اي اقوالي واحاديثي ( فحفظها ) ثم بلغه واداه من غير زيادة اونقصان فهو لا مغير ولا مبدل وفي رواية كر عن زيد بن خالد رحم الله امرأ سمع منا حديثا فوعاه ثم بلغه من هو اوعى منه اي اعظم تذكرا يقال وعى يعي وعيا اذا حفظ كلاما بقلبه وداوم عليه وعلى حفظه ولم ينسه زاد في رواية فرب مبلغ اوعى من سامع ( فرب حامل فقه غير فقيه ) لعدم زكائه وفهمه وانتقاله ( ورب حامل فقه الى من ) اي بلغ وادى الى من (هو افقه منه ) لما رزق من جودة الفهم وكمال العلم والمعرفة وخص مبلغ سنته بالدعاء بالرحمة لكونه سعيا في احياء السنة ونشر العلم وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق الماخوذ عن العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه قال البعض فيه انه يجيء في اخر الزمان من يفوق من قبله في الفهم ونازعه ابن جماعه ( ثلاث لا يغل عليهن ) اي ثلاث خصلات لا يشتد ولا يطبع عليهن ( قلب مؤمن ) قيل للمرأة السيئة الخلق غل قمل ويقال غل يده اي شدالى عنقه من باب رد ه لغل ايضا حرارة العطش والغل بالكسر الحقد والحسد وا لغش من باب

الثانى والغل بالفتح الخيانة والسرقة من مال الغنيمة يقال اغل الرجل يغل بتشديد اللام اى خان وغل يغل بكسر الغين اى حقد ( اخلاص العمل لله ) من الرياء والسمعة وسائر الفساد ( ومناصحة ولاة المسلمين ) بالضم والتخفيف جمع وال اى اميرهم اونائبه والنصح القاء الخير الى الغير وارادة المنافع ( ولزوم جماعة المسلمين ) وضده فارق الجماعة اى بقلبه ولسانه واعتقاده او ببدنه ولسانه وخص الذكر بالذكر لشرفه واصالته وغلبة دوران الاحكام عليه والانثى مثله من حيث الحكم وضد المناصحة عصيان امامهم امابنحو بدعة كالخوارج المتعرضين او الممتنعين من اقامة الحق عليهم المقاتلين عليه وامابنحو بغى اوحرابة اوصيالة اوعدم اظهار شعار الجماعة فى الفرائض فكل هؤلاء منهم لحل دمائهم كما فى حديث ع طب هب عن فضالة بن عبيد قال ك على شرطهما ثلاثة لا تسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى امامه ومات عاصيا وعبد اوامة ابق من سيده فمات وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاها مؤنة الدنيا فتزوجت بعده فلا تسأل عنهم ( طب كر وابن قانع عن النعمان بن بشير عن ابيه ) له شواهد ﴿ رحم الله ﴾ كامر ( الانصار ) هم الاوس والخزرج وغلبت عليهم هذه الصفة ( وابناء الانصار وابناء ابناء الانصار ) وفى رواية وازواجهم وذراريهم وفى اخرى وموالى الانصار وهذا دعاء اوخبر وذلك لاصولهم من القيام فى نصرة الدين وايواء النبى صلى الله عليه وسلم فى شدة الخوف والضيق والعسرة وحمايتهم له حتى بلغ ما امر به واظهر الدين واسس قواعد الشريعة فعادت مآثرهم الشريفة على ابنائهم وذرياتهم ومن ثمه اكد الوصية بهم فى اخبار متعددة ( ه عن كثير بن عبدالله ) بن عمرو المزنى ( عن ابيه عن جده ) وهو عمرو المزنى ضعيف وقد حسن له الترمذى ورواه الجامع عن عمرو بن عوف بن يزيد بن ملحة المزنى ورواه ايضا طب ﴿ رحم الله ﴾ كامر ( امرأ اكتسب طيبا ) اى حلالا ( وانفق قصدا ) اى بتدبير واعتدال من غير افراط ولا تفريط ( وقدم فضلا ) اى ما فضل من انفاق نفسه وممونه بالمعروف بان تصدق به على المحتاج ليدخره ( ليوم فقره وحاجته ) وهو يوم القيمة قدم ذكر الطيب ايماء الى انه لا ينفعه يوم الجزاء عند الله الا ما انفقه من الحلال قال الحرالى ولذلك لم يأذن لاحد فى اكله حتى يتصف بالطيب للناس الذين هم ادنى الخ اطيبين بالسلام اكثرهم من العقل والشكر الايمان ومحى اسمه عن الذين امنوا كلوا من طيبات مارزقناكم ( ابن النجار عن عائشة ) فى تاريخ بغداد ﴿ رحم الله عبدا ﴾ اى انسانا ( كانت لاخيه ) فى الدين ( مظلمة ) بكسر اللام على الاشهر وحكى الضم والفتح وانكر ( فى عرض ) اى فيه اوغيره بكسر العين محل المدح والذم من الانسان كما سبق ( اومال ) بسائر

استيافه (فجاءه فاستحله قبل ان يؤخذ) اى يقبض روحه (وليس ثمه) اى هنا يعنى يوم القيمة (دينار ولا درهم) ليقضى منه ما عليه (فان كانت له حسنات اخذ من حسناته) فيوفى منها صاحب الحق (وان لم يكن له حسنات) اولم توف و بقيت عليه بقية (حملوا) بتشديد الميم مبنى للمفعول كما فى قوله تعالى حملوا التورية (عليه من سيئاتهم) اى التى عليهم اصحاب الحقوق من ذنوبهم التى اجترحوها بقدر حقوقهم ثم يقذف فى النار كما صرح به فى عدة اخبار وهذا الحديث خرجه مسلم بمعناه من وجه اخر وهو اوضح سياقا ولفظ المسلم من امتى من يأتى يوم القيمة بصيام وصلوة وزكوة ويأتى قد شتم هذا وسفك دم هذا واكل مال هذا فيعطى هذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه وطرح فى النار ولا يعارضه قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى لانه انما يعاقب بسبب فعله وظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه بل بجنايته فقوبلت الحسنات بالسيئات على ما اقتضاه عدل الحق تعالى فى عباده وقد تعلق بعض الذاهبين الى صحة الابراء من المجهول بهذا الحديث وقال ابن بطال فيه حجة لاشتراط التعين لان فعله مظلمة يقتضى كونها معلومة القدر وقال ابن المنير انما وقع فى الخبر حديث يقتص المظلوم من الظالم حتى يأخذ منه بقدر حقه وهذا متفق عليه واما الخلاف فيما لو اسقط المظلوم حقه فى الدنيا هل يشترط معرفة قدره (طخ ت صحيح عن ابى هريرة) فقد رواه خ مع خلف لفظ يسير لا يصلح عذر اللعدول ﴿رحم الله﴾ كامر (حميرا) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح المثناة التحتية وهو ابو قبيلة من اليمن وهى المراد هنا وهو حمير بن سبأ بن شجب بن يعرب بن قحطان (افواههم سلام) اى لم تزل افواههم ناطقة بالسلام على كل من لقيهم (وايديهم طعام) اى لم تزل ممتدة بالطعام للجايع والضيف فجعل الافواه والايدى نفس السلام والطعام مبالغة (وهم اهل امن وايمان) اى الناس آمنون من ايديهم والسنتهم وقلوبهم مطمئنة بالايمان و مملوة بنوره بعيدة من الشقاق نفورة من النفاق (حم ت عن ابى هريرة هب عن الصنابحى) وسببه ان رجلا قال يارسول الله العن حميرا فاعرض عنه مرارا فذكره ﴿رحم الله﴾ كامر (من كف) اى منع (لسانه عن اهل القبلة) بان تجنب النسبة الى الكفر والضلال والفحش والزنا والاضلال (الا باحسن ما يقدر) بفتح اوله (عليه) من القول الحسن والثناء وشكر المنعم وفى حديث كر عن انس رحم الله امرأ اصلح لسانه اى بان تجنب اللحن او بان الزمه الصدق والامانة وجنبه الكذب والخيانة والسب وفيه حث على اصلاح اللسان بدعائه بالرحمة واصلاحه من وجهين احدهما اصلاح نطقه بالعربية ولسان العرب اشرف الالسنة

سميت عربية لاعرابها عن الاشياء وافصاحها عن الحقايق مالم يصحح غيرها وجميع العلوم
مفتقرة اليها سيما الشرعية فلا يدرك حقايق الكتاب والسنة الا بوفور الحظ منها واجتناب
مضادها والكف عنها (ابن ابى الدنيا عن هشام معضلا) من الكفر بحث ﴿ رحم الله ﴾
كامر (عبدا تكلم فغنم) بسبب قوله الخير (او سكت) عما لا خير فيه (فسلم) بسبب صمته
عن ذلك وافهم بذلك ان قوله الخير خير من السكوت لان قول الخير ينتفع به من يسمعه
والصمت لا يتعدى صاحبه وهذا الحديث قد عده العسكرى وغيره من الامثال تنبيه قال
ابن عربى امراض النفس قولية وعملية وتفاريع القولية كثيرة لكن عللها وادويتها
محصورة فى امرين الواحد ان لا تتكلم اذا اشتهيت ان تتكلم والآخر ان لا يتكلم الا فيما
ان سكت عنه عصيت و الا فلا و اياك والكلام عند استحسان كلامك فانه من هذين
الحالتين من اكبر الامراض وماله دواء الا الصمت ان يخبر على رفع الستر وهذا هو الضابط
انتهى (ابن ابى الدنيا والعسكرى هب عن الحسن مرسلا) وهو الحسن البصرى ورجاله
ثقات قاله العراقى فانه من رواية اسماعيل بن عياش عن الحجازيين رحم الله عبدا قال اى
خيرا فغنم اى الثواب اوسكت فسلم اى من العقاب قال الديلمى قال ذلك ثلاثا وعليه قيل
وامسك امساك الغنى لا تطق من طير غدا قارنا عشرا وقيل تأمل فلا تطع ردمقالة
اذا القول فى زلالته فارق الفهماء وفى رواية ابن المبارك عن خالد بن ابى عمران مرسلا
رحم الله عبدا قال خيرا فغنم اوسكت عن سوء فسلم قال الماوردى يشير به الى ان الكلام
ترجمان يعبر عن مستودعات الضمائر ويخبر بمكنونات السرائر لا يمكن استرجاع بوارده ولا يقدر
على دفع سعادته فحق على العاقل ان يحترز عن زلله بالامساك عنه والاقلال منه قال
على اللسان معيار اطاشه الجهل وارجحه العقل ﴿ رحم الله ﴾ كامر (امرأ كف) اى منع
وامسك (لسانه عن اعراض المسلمين) جمع عرض بالكسر وعرض الرجل حسبه و يطلق
على النفس والجسد والوقار والريح والجبل والوادى يقال فلان طيب العرض اى طيب
النفس ومتن العرض اى الريح ومكان نقى العرض اى برئ من ان يشتم او يعاب ثم
قيل لكل ماصلح لشئ هو عرضة ذلك الشئ حتى قيل للمرأة عرضة النكاح اذا اصلحت له
(لا تحل شفاعتى لطعان) بفتح اوله و بالتشديد (ولا للعان) كذلك قيل اصلاح اللسان
بالتقوى وادامة ذكر الخير والتنزيه على كل مايقبح شرعا اوعادة حتى يصلح لسانه
فلا ينطق الا بالخير قال الحكماء الخرس خير من الكذب و الطعن و اللعن
وصدق اللسان اول السعادة فالكذب واللعن جماع كل شر (الديلمى عن عايشة)

مر انما واياك و يأتى لعن ﴿ رحم الله ﴾ كامر (رجلا تعلم فريضة او فريضتين) مرضا عينا او كفاية فالعين علم الحال والكفاية مايتعلق بغيره كالفقه كله وعلم التفسير والحديث والاصول والكلام والقرأة ثم العلم تابع للمعلوم فان فرضا او حراما ففرض وان واجبا او مكروها فواجب وان سنة فسنة وان نفلا فنفل وكذلك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر غير انهما على سبيل الكفاية وعلم الحال على سبيل العين ومنه اعتقاد اهل السنة وتنويره بالاستدلال للخروج عن التقليد (او عمل بهما او علمهما من يعمل بهما) فيجب طلب مايقع له فى حاله فى اى حال كان فانه لابدله من الصلوة والزكوة والحج والصوم وكذلك يفترض عليه علم القلب من التوكل والانابة والخشية والرضا وغيرها فانه واقع فى جميع الاحوال وكذلك يجب عليه علم التحرز عن الحرام فى المعاملات (ابو الشيخ عن ابى هريرة) يأتى طلب العلم بحث ﴿ رحم الله ﴾ كامر (من حفظ لسانه) اى صانه عن التكلم فيما لايعنيه قال الماوردى للكلام شروط لايسلم المتكلم من الزلل الابها ولايعرى من النقص الاان يستوعبها وهى اربعة الاول ان يكون الكلام لداع يدعو اليه اما فى جلب نفع اودفع ضر الثانى ان يأتى به فى محله ويتوخى به اصابة فرصته الثالث ان يقتصر منه على قدر حاجته الرابع ان يتخير اللفظ الذى يتكلم به فهذه الاربعة متى اخل المتكلم بشرط منها فقد اخطأ (وعرف زمانه) اى مايليق به فعمل مايناسبه (واستقامت) بتاء التأنيث (طريقته) اى استعمل القصد فى اموره كتب عمر بن عبد العزيز الى ولده وقد بلغه انه اتخذ خاتما من فضة فاذا وصلك كتابى فبعه واشتر به طعاما واطعمه الفقراء واتخذ خاتما من حديد وانقش عليه رحم الله من عرف نفسه فاستراح (لك عن ابن عباس) ورواه الديلمى عنه ايضا ﴿ رحم الله ﴾ كامر (اخى يحيى) سماه اخا لان نسب الدين اعظم من نسب الماء والطين (حين دعاه الصبيان الى اللعب وهو صغير) ابن سنتين او ثلاث على مافى تاريخ الحاكم عن الحبر بسند واه واصح منه انه كان ابن ثمان (فقال) لهم تنبيها (اللعب خلقت) استفهام انكارى اى بل خلقت للعبادة وهى الآن مطلوبة منى لان الله احكم عقله فى صباه واذا كان مقام من لم يبلغ الحنث (فكيف من ادرك الحنث من مقاله) وهذا يوضحه مارواه ابن قتيبة من حديث ابن عمرو بن يحيى دخل بيت المقدس وهو ابن ثمان فنظر الى العباد واجتهادهم فرجع الى ابويه فمر بصبيان يلعبون فقالوا اهلم نلعب فقال انى لم اخلق للعب فذلك قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا (كر) فى التاريخ (عن معاذ وفيه اسحق) وهو ابن بشير قيل فى حقه (كذاب) له شواهد ﴿ رحم الله ﴾ كامر (اخوانى) فى الدين (يقرؤن ثلاثا) اى يقول هذه الكلمات الجامعة للدعاء والثناء

والرحمة ثلاثا وهو بفتح القاف وسكون الزاء وكسر الواو وسكون الياء بعدها نون مدينة كبيرة شهيرة من بلاد العجم برز منها ائمة واكابر ذكره ابن خلكان فى ترجمة الامام الغزالى (قالوا يارسول الله وما قزوين قال قزوين ارض من ارض الديلم هى اليوم فى يد الديلم) وهو على وزن حيدر اسم لطائفة معروفة وفى البرهان اسم بلد فى ايران يقال له كيلان واهاليه شديدة واشعارهم جعدة ويطلق عليهم الديلم وفى الاصل هم اصناف من الاكراد ويطلق الديلم على الافة والداهية والجماعة والعدو يقال هو ديلم من الديالمة اى عدو من الاعداء وديلم بن فيروز او فيروز بن ديلم من الصحابة وهو غير قاتل عنسى الذى ادعى النبوة ويقال له فيروزديلمى لانه منسوب اليهم (وستفتح على امتى وتكون رباطا لطوائف من امتى) وفتح فى خلافة عمر الفاروق (فمن ادرك ذلك) الايام (فليأخذ بنصيبه من فضل رباط قزوين) روى الحارث عن عبادة رباط يوم فى سبيل الله يعدل عبادة شهر اوسنة صيامها وقيامها ومن مات مرابطا فى سبيل الله اعاذه الله من عذاب القبر واجرى له اجر رباطه ما قامت الدنيا (فانه يستشهد بها قوم يعدلون شهداء بدر) كما مر فى اربعة ابواب (ابن ابى حاتم فى فضائل قزوين عن ابى هريرة وابن عباس) معا ورواه ابو العلا العطار عن على ورووا صدره فى الجامع ﴿رحمة الله﴾ اى فضل الله واحسانه ولطفه (على خلفاى) بغير همزة (قيل وما خلفاؤك يارسول الله قال الذين) يجيئون من بعدى (يحيون) بضم اوله من الاحياء (سنتى) قيد به لان الخليفة كثيرا ما يخلف الغائب بسوء وان كان مصلحا فى حضوره ذكره الحرالى ثم بين بفائدة اخرى بخلفائه (ويعلمونها الناس) فهم خلفاؤه على الحقيقة وبين لهذا انه ليس مراده هنا الخلافة التى هى الامانة العظمى وهذه منقبة اهل الحديث العالمين العاملين اعظم بها من منقبة والاحاديث جمع حديث ويقدم انه فى عرف الشرع ما يضاف الى النبى عليه السلام قولا وفعلا وتقديرا والسنة جمعه سنن وهى الطريقة والمراد به فى عرف الشرع الطريقة كان النبى عليه السلام يتحراها فهما الى الترادف اقرب وقد يقال اراد بها الطريقة المسلوكة فى الدين وان كان من كلام التابعين فمن بعدهم من المجتهدين فيدخل فيه الفقهاء (ابو نصر كر عن الحسن) ورواه طس عن على بلفظ اللهم ارحم خلفاى الذين يأتون من بعدى يروون احاديثى وسنتى ويعلمونها الناس وسبق الا ادلكم على الخلفاء وذروا بحث ﴿ردوا﴾ بالضم وتشديد الدال جمع لشمول الخطاب (السائل ولو بظلف) بكسر فسكون اى حافر (محرق) لو للتقليل والمراد الرد بالاعطاء والمعنى تصدقوا بما كثر او قل ولو بلغ فى القلة الظلف مثلا فانه خير من العدم

وقال ابو حيان الواو الداخلة على الشرط للعطف لكنها لعطف حال على حال محذوفة يتضمنها السابق تقديره ردوه بشيء على حال ولو بظلف وقيد بالاحراق اى الشيء كما هو عادتهم لان الشيء قد لا يؤخذ وقد يراخذه فلا ينتفع به بخلاف المشوى وقال الطيبي هذا تعميم لارادة المبالغة فى ظلف لقولها كانه علم فى رأسه نار يعني لا تردوه رد حرمان بلا شيء ولو انه ظلف فهو مثل ضرب للمبالغة والذهاب الى ان الظلف اذ ذاك كان له عندهم قيمة بعيدة عن الاتجاه ( مالك حم خ فى تاريخه ن ه حب ق عن ابى بجيد الانصارى عن جدته ) وهى حوى بنت السكن تدعى ام بجيد كفضيل يقال هى اخت اسماء كانت من المبايعات و فى التقريب هى جدة عمرو بن معاذ صحابية لها حديث و هو حديث هذا قال ابن عبد البر مضطرب ﴿ رديه ﴾ ظاهر الضمير راجع الى الفراش ( يا عايشة فوالله لو شئت لاجرى الله تعالى ) من الاجراء ( معى جبال الذهب والفضة ) وفى حديث ت قال عليه السلام عرض على ربى ليجعل لى بطحاء مكة ذهبا فقلت لا يارب ولكن اشبع يوما واجوع يوما فاذا جعت تضرعت اليك وذكرتك واذا شبعت حمدتك وشكرتك وفى البردة ❊ وراودته الجبال الشم من ذهب ❊ عن نفسه فاراها ايما شمم ❊ والجبال جمع جبل قيل الجبال التى راودت لرسول الله خمسة جبل ابى قبيس وجبل حرا وجبل ثور وجبل بطحاء وجبل الصفا وحاصله ان النبى صلى الله عليه وسلم اعرض عن الدنيا بالكلية واقبل على المولى وآثر متاعب الفقر الظاهرى على مناسب الغنى حتى ان الجبال عرضت نفسها عليه وتزينت بانواع الزينة لديه ومالت غايت الميل اليه فلم تقبل ولم يلتفت لكمال زهده ويشير به الى قصة روى ان امرأة صاحبة المال جائت ذات يوم الى خانة عايشة ورأت فراش النبى صلى الله عليه وسلم وعادت الى بيتها وجائت بفراش اعلى وتقبله عايشة فقدم النبى فرأى فقال يا عايشة رديه هذا الى صاحبه والله ان اطلب من الغنى المطلق خلق لى واحسن الى الجبال من الذهب والفضة لكن اختار فى الدنيا التعيش والفقر فى هذه الصورة ( هب عن عايشة ) له شواهد ﴿ رضيت ﴾ بكسر الضاد لامتى ( ما ) اى الشيء الذى ( رضى الله لى ولامتى وابن ام عبد ) وهو ابو عبد الرحمان عبد الله بن مسعود الهذلى وامه ام عبد الهذلية اسلم قديما وشهد المشاهد كلها وهاجر الهجرتين وصلى القبلتين وكان يقربه ولا يحجره بحجبه وهو صاحب سواكه ونعليه وطهوره و بشره بالجنة وانما رضى لامته ما رضيه لها لانه يشبهه فى مشيه وسمته وهديه وكان نحيفا قصيرا جدا طوله نحو ذراع ولى قضاء الكوفة وما يليها فى خلافة عمر ومات بها او بالمدينة سنة اثنين وثلاثين عن بضع وستين

وانه كان سديد الرأى لايرى لامته الاما فيه الصلاح (وكرهت ما كره الله لى ولامتى وابن ام عبد) وذلك لصداقته وفهمه وكمال فطانته (طب ك عن ابى الدرداء) وفى رواية ك عن ابن مسعود رضيت لامتى مارضى لها ابن ام عبد وزاد ابراز وكرهت لها ما كره ابن ام عبد قال الهيثمى وفيه محمد بن حميد الرازى وهو ثقة وبقية رجاله وثقوا (رغم) بكسر الغين وتفتح اى لصق انفه بالتراب وهو كناية عن حصول غاية الذل والهوان (انف رجل) يعنى انسان وذكر الرجل وصف طردى وكذا يقال فيما بعده (ذكرت عنده) بالبناء للمفعول (فلم يصل على) اى لحقه ذل وخزى مجازاة له على تركه تعظيمى اوخاب وخسر من قدر ان ينطق باربع كلمات توجب له عشر صلوات من الله ورفع عشر درجات وحط عشر خطيئات فلم يفعل لان الصلوة عليه عبارة عن تعظيمه فمن عظمه عظمه الله ومن لم يعظمه اهانه وحقر شانه قال الطيبى فالفاء استبعادية كهى فى قوله ثم اعرض عنها والمعنى بعيد من العاقل ان يتمكن من اجراء كلمات معدودة على لسانه فيفوز بما ذكر فلم يغتنمه حتى يموت فحقيق ان يذله الله انتهى ورد بان جعلها للتعقيب ادل على الصدد ذم التراخى عن تعقيب الصلوة عليه بذكره (ورغم انف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ) اى خرج (قبل ان يغفرله) اى رغم انف من علم انه لوكف نفسه عن الشهوات شهرا فى كل سنة واتى بما وظف له من صيام وقيام غفرله ما سلف له من الذنوب فقصر ولم يفعل حتى انسلخ الشهر ومضى فمن وجد فرصة عظيمة بان قام فيه ايمانا واحتسابا عظمه الله ومن لم يعظمه حقره الله واهانه (ورغم انف رجل) اى انه مدعو عليه اومخبر عنه بلزوم ذل وصغار لايطاق (ادرك عنده ابواه الكبر) قيد به مع ان خدمة الابوين ينبغى المحافظة فى كل زمن لشدة احتياجهما الى البر والخدمة فى تلك الحالة (فلم يدخلاه) بضم اوله من الادخال (الجنة) لعقوقه لهما وتقصيره فى حقهما وهو اسناد مجازى يعنى ذل من خسر من ادرك ابواه اواحدهما فى كبر السن ولم يسع فى تحصيل ما ربه والقيام بخدمتهما فيستوجب الجنة جعل دخول الجنة بما يلابس الابوين وهو بسببهما بمنزلة ماهو فعلهما ومسببه عنهما وتعظيمهما مستلزم لتعظيم الله ولذلك قرن تعالى الاحسان اليهما وبرهما بتوحيده وعبادته فلم يغتنم الاحسان سيما فى حال كبرهما فجدير بان يهان ويحقر شانه (ت ك عن ابى هريرة) وقال ك صحيح وقال ابن حجر له شواهد (رفع القلم) كناية عن عدم التكليف اذ التكليف يلزم منه الكتابة فعبر بالكتابة عنه ... فيه اشعار بان التكليف لازم

لبني ادم الا الثلاثة وان صفة الرفع لا تملك ... عنهم (عن النائم حتى يستيقظ) مبني للفاعل اى ينتبه من نومه (وعن المبتلى حتى يبرأ) كالمجنون حتى يفيق منه وفى رواية بدل هذا وعن المجنون حتى يعقل (وعن الصبي) يعني الطفل وان ميز (حتى يكبر) بفتح الباء وفى رواية حتى يشب وفى رواية حتى ... اى حتى يحتلم قال ابن حبان والمراد برفع القلم ترك كتابة الشر عنهم دون الخير قال العراقي وهو ظاهر فى الصبي دون المجنون والنائم لانهما فى خبر من ليس قابلا لصحة العبادة منهم لزوال الشعور فالمرفوع عن الصبي قلم المؤاخذة لا قلم الثواب لقوله عليه السلام للمرأة التى سألته الهذا حج قال نعم واختلف فى تصرف الصبي فصححه ابو حنيفة ومالك باذن وليه وابطله الشافعي فالشافعي راعى التكليف وهما راعيا التمييز وفى رواية حم د ك عن على رفع القلم عن ثلاث عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ وعن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم قال السبكي ليس فى رواية حتى يكبر من البيان ولا فى قوله حتى يبلغ ما فى هذه الرواية فالتمسك بها لبيانها وصحة سندها اولى وقوله حتى يبلغ وحتى يحتلم مقيد فيحمل عليه فان الاحتلام بلوغ قطعا (حم د ن ه وابن جرير ك عن عايشة ك عن قتادة وابن جرير عن الحسن مرسلا) قال ك على شرطهما وقال ابن حجر رواه د ن حم قط حب والحاكم وابن خزيمة من طرق عن على وفيه قصة جرت له مع عمر وعلقها البخاري ﴿رفع القلم﴾ كامر (فى الحد عن الصغير) اى الصبي وان ميز (حتى يكبر) بفتح اوله وثالثه اى يبلغ والكبر بالكسر العظمة يقال اكبر الشيء استعظمه والكبير العظيم والكبر والاستكبار التعظيم يقال كبر اى عظم بكبر بضم الباء كبرا بوزن عنب فهو كبير وكبار بالضم واذا افرط قيل كبار بالتشديد وكبر اى اسن وبابه طرب (وعن النائم حتى يستيقظ) من نومه (وعن المجنون حتى يفيق) من جنونه (وعن المعتوه ...) الذى سببه ان عمر امر بمجنونة لكونها زنت فرجمها فقال ... ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رفع القلم الخ قال ... (طب عن ثوبان وغيره خمسة) وقد اورده الحافظ ابن حجر من طرق عديدة بالفاظ متقاربة ثم قال وهذه طرق يقوى بعضها بعضا وقد اطنب النسائي فى تخريجها وقال لا يصح منها والاولى بالصواب الموقوف ﴿ركعتان﴾ بالتثنية (من رجل) ذكر الرجل وصف طردى يعني انسان (ورع) بكسر الراء متوقى الشبهات (افضل من الف ركعة من مخلط) اى ... العمل الصالح بعمل الشر ويخلط بعمل الدنيا عمل الاخرة ... مدنس بارادتها فلا يعطي الصلوه حقها

والورع يملأ قلبه بالحكمة وتعاونه اعضاؤه فى العبادة فتكثر قيمة عمله و يعظم قدره و يعز شرفه بحيث يصير قليله افضل من كثير غيره واذا كانت العبادة تكثر وتشرف بذلك فحق لمن طلب العبادة ان يتحرى الورع ما امكن (ابو نعيم عن انس) ورواه الديلمى وابو الشيخ عنه قيل مجهول ﴿ ركعتان ﴾ بالتثنية (يركعهما) بفتح الكاف مضارع مفرد (ابن ادم فى جوف الليل الاخير) اى الثلث الاخير بعد النوم (خير له من الدنيا ومافيها) من النعيم لوفرض انه حصل له وحده وتنعم به وحده وفى حديث الديلمى عن جابر ركعتان فى جوف الليل يكفر الخطايا يعنى الصغائر لا الكبائر كما يجئ فى عدة مواضع (ولولا ان اشق على امتى لفرضتهما) اى الركعتين (عليهم) اى اوجبهما وهذا صريح فى عدم وجوب التهجد على الامة (آدم) بن ابى اياس (فى الثواب وابن نصر) محمد المروزى فى كتاب قيام الليل (عن حسان) بن عطية (مرسلا) هو ابو بكر المحاربى قال الذهبى ثقة عابد لكنه قدرى قال الحافظ العراقى وفضله (الديلمى) فى مسند الفردوس (عن ابن عمر) ولا يصح ﴿ ركعتان من الضحى ﴾ اى من صلاتها (تعدلان) بكسر الدال اى يساويان (عند الله بحجة وعمرة) وفى اكثر النسخ بحجة وعمرة (متقبلتين) متنفلا بهما فليس المراد حجة الاسلام وعمرته وهذا ترغيب عظيم فى فضل صلوة الضحى ورد على من ذهب لعدم ندبه (ابو الشيخ فى الثواب عن انس) ورواه عنه ايضا الديلمى وسيأتى بحث ﴿ ركعتان ﴾ بالتثنية (بعمامة) اى يصليهما الانسان وهو متعمم وهى بكسر العين جمعها عمائم يقال عممه تعميما اى البسه العمامة وعمم الرجل سود لان العمائم تيجان العرب واعتم بالعمامة وتعمم بمعنى (افضل من سبعين ركعة بغير عمامة) اى افضل واثوب واكمل واخير من سبعين ركعة يصليها حاسرا لان الصلوة حضرة الملك والدخول الى حضرة الملك بغير تجمل خلاف الادب فكيف الى حضرة الملك العلام (ابو نعيم عن جابر) ورواه الديلمى عنه بلفظ ركعتان بعمامة خير من سبعين ركعة بلا عمامة ﴿ ركعتان ﴾ كائن (من المتأهل) اى المتزوج (خير من اثنين وثمانين ركعة من العزب) لعل وجهه ان المتزوج مجتمع الحواس والاعزب مشغول بمدافعة الغلمة وقمع الشهوة فلا يتوفر له الخشوع الذى هو روح الصلوة ولا تعارض بينه و بين حديث عق عن انس ركعتان من المتزوج افضل من سبعين ركعة من الاعزب لاحتمال ان يكون اعلم اولا بالسبعين ثم زاد الله تعالى فى الفضل ما خير بالزيادة (تمام) فى فوائده (عن) فى المختارة (عن انس قال ابن حجر منكر) قال السيوطى تعقبه ابن حجر فى اطرافه فقال هذا حديث منكر (ما لا خراج الضياء) المقدسى (له معنى) مفهم معتمد معتبر وفى الميزان فيه عمرو البكرى لا اعرفه ﴿ ركعتان ﴾ كائن (بسواك) مر فى السواك بحثه (افضل

من سبعين ركعة بغير سواك) قال المناوى لا دليل فيه على افضليته على الجماعة التى هى بسبع
وعشرين درجة اذلم يتحد الجزاء فى الخبرين فدرجة من هذه قد تعدل بدرجات من تلك
السبعين ركعة وقال فى التنقية دل على ان السواك للصلوة افضل من الجماعة ورده السمهودى
بان اوله مشروعية الجماعة مقتضية لمزيد اعتناء الشارع بها وانها ارجح فى نظره ولا يلزم
من ثبوت مزيد المضاعفة لشئ تفضيله على ما يثبت له ذلك لان المضاعفة من جملة المزايا فلا تمتنع
وجود مزايا غيرها فى الاجر يترجح بها كيف وصلوة النفل فى بيت بالمدينة افضل مما بمسجدها مع
اختصاص المضاعفة (ودعوة فى السر افضل من سبعين دعوة فى العلانية) بتخفيف الياء
ضد الخفى ومن ثمه كان دعاء الانسان لاخيه بظهر الغيب ارجى اجابة واسرع (وصدقة فى
السر افضل من سبعين صدقة فى العلانية) لبعدها عن الرياء ودلالتها على الاخلاص كما
سبق توجيهه (ابن النجار) وكذا الديلمى وكلاهما (عن ابى هريرة) وفيه اسماعيل بن ابى
زياد فان كان الشامى فقد قال الذهبى عن الدارقطنى انه واه وان كان الشعوى فقد قال ابن
معين انه لا ﴿ركعة﴾ بالافراد (من عالم بالله خير من الف ركعة من متجاهل بالله) لان
العالم به انما يصلى باستيفاء المكملات من نحو تدبر وخشوع والجاهل به وان اتم اركانها وسنتها
لا ينال فى مائة سنة ما يناله ذلك لحظة واحدة من الفتوحات الربانية والاسرار الرحمانية
وفى حديث ابن النجار عن محمد بن على مرسلا ركعتان من عالم افضل من سبعين ركعة
من غير عالم اى عامل فان الجهل مظنة الاخلال ببعض الاركان او الشروط او المكملات
بخلاف العالم آثر العمل وان لم يعرف ما يلزمه فعله من الواجبات الشرعية باحكامها
وشروطها حتى يقيمها فهو فى حيرة وضلالة فربما اقام على شئ سنين وازمان مما يفسد
عليه صلوته او طهارته او يخرجها عن كونها على وجه السنة ولا يشعر (الشيرازى فى
الالقاب عن على) ورواه الديلمى من حديث انس ﴿رمضان بالمدينة﴾ اى هو شهر رمضان
وهو مقيم بها (خير من الف رمضان فيما سواها من البلدان) لانه تعالى اختارها لنبيه
صلى الله عليه وسلم وجعلها محترمة وخصها بخواص كثيرة منها مضاعفات الحسنات
ومضاعفات السيئات فيها قولان وحاول ابن القيم تنزيلها على حالين فقال تضاعف
مقادير السيئات لا كتسابها لان السيئة جزائها سيئة فان تكن سيئة كبيرة فجزاؤها سيئه
كبيرة وصغيرها جزاؤها مثلها والسيئة فى حرم رسول الله اشد من الغير وفى مكة اشد
منها فان السيئة فى حرم الله تعالى وعلى بساطه اكبر منها فى اطراف الارض ولهذا من
عصى الملك على بساط ملكه ليس كمن عصاه بمحل (وجمعة بالمدينة خير من الف جمعة

فيما سواها من البلدان ) والمعنى ان صوم شهر رمضان بالمدينة النبوية خير من صوم الف رمضان فيما سواها من البلدان والامكنة وكذا الجمعة اى صلوة الجمعة بالمدينة خير من الف صلوة جمعة فيما سواها وقال بعضهم وكذا سائر العبادات بها و بيت المقدس بخمسمائة فى الكل قال القنوى فى شرح التعريف ورمضان من خصائص هذه الامة (طب كر ض عن بلال بن الحارث) المزنى وفى اكثر النسخ الحرث والمزنى بضم الميم وفتح الزاء المدنى صحابى مات سنة ستين قال الهيثمى فيه عبد الله بن كثير وهو ضعيف واورده فى الميزان فى ترجمة عبد الله بن كثير وقال الاسناد مظلم ولم يصب الضياء باخراجه ﴿ ريح الجنة ﴾ سبق فى الجنة بحثه (توجد) بضم التاء وفتح الجيم وفى الجامع بالياء التحتية (من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ريح الجنة) يعنى ولا يشم ريحها ٣ (من) عبارة عن الانسان شامل للذكور والنساء (طلب الدنيا بعمل الاخرة) كانه اظهر الصيام والصلوة والمناسك والباس ثوب الصوف ليوهم الناس انه من الصالحين فيعطى هذا المبلغ جزاء من هذا الفعل القبيح الموجب لدخول النار فاذا لم يشم ريح الجنة من هذه المسافة البعيدة فهو لا يدخلها واذا لم يدخلها دخل النار اذ لا منزلة بين المنزلتين ومن ثمه ورد فى خبر ان ملائكة السموات تلعنه لتلبيسه وتدليسه (الديلمى عن ابن عباس ) له شواهد ﴿ رضى الرب ﴾ بكسر الراء مصدر مبتدأ (فى رضى الوالد) خبره ( وسخط الرب فى سخط الوالد ) الاصلين وان علا لان الله تعالى امر ان يطاع الاب و يكرم فى امتثل امره فقد بر الله واكرمه وعظمه فرضى عنه ومن خالف امره غضب عليه وهذا وعيد شديد يفيد ان العقوق كبيرة وقد تظاهرت على ذلك النصوص وفى خبر مرفوع لعن الله العاق لوالديه قال الذهبى اسناده حسن وقال وهب اوحى الله تعالى الى موسى وقر والديك فان من وقر والديه مددت له فى عمره ووهبت له ولدا يبره ومن عقهما قصرت عمره ووهبت له ولدا يعقه وقال ابو بكر بن ابى مريم قرأت فى التورية من يضرب اباه يقتل وفى حديث طب عن ابن عمرو بن العاصى رضى الرب فى رضى الوالدين وسخطه فى سخطهما اى عضبهما الذين لا يخالف القوانين الشرعية قال العراقى واخذ من عمومه انه تعالى يرضى عنه وان لم يؤد حقوق ربه او يعصيهما اذا كان الولد ممثلا فان قيل فما وجه تعلق رضى الله برضى الوالد قلنا الجزاء من جنس العمل فلما ارضى من امر الله بارضائه رضى الله عنه فهو من قبيل لا يشكر الله من لا يشكر الناس قال الغزالى واداب الولد مع والده ان يسمع كلامه و يقوم لقيامه و يمتثل امره ولا يمشى امامه ولا يرفع صوته فوق صوته و يلبى دعوته و يحرص على طلب مرضاته و يخفض له جناحه

بالصبر ولا عنف بالبوله ولا بالقيام بامره ولا ينظر اليه شزرا ولا يقطب وجهه في وجهه (ت طب) في البر (ك) في البر (خ عن ابن عمرو) بن العاصي على شرطهم ورواه البزار في مسنده عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيثمي فيه عصمة بن محمد وهو متروك ﴿ريح الجنوب﴾ بفتح الجيم وهي الريح اليمانية وقد تضم الجيم (من الجنة وهي الريح اللواقح) والريح مؤنثة سماعية فيقال هي الريح وقد تذكر على معنى الريح الهوى فيقال هو الريح ويقال هب الريح كما يقال هبت الريح (التي ذكر الله في كتابه) القرآن (وفيها منافع للناس) وهي تجمع السحاب ومنها خلقت الخيل كما ذكره الحاكم ابو عبد الله عن علي مرفوعا لما اراد الله تعالى ان يخلق الخيل اوحى الى ريح الجنوب اني خالق منك خلقا فاجتمعي فاجتمعت فاتى جبريل فاخذ منها قبضة قال الله تعالى هذه قبضتي ثم خلق فرسا كميتا وقال خلقتك فرسا وجعلتك عربيا وفضلتك على سائر ما خلقت من البهائم الحديث (والشمال) بوزن سلام وبهمزة كجعفر (من النار) اي نار جهنم (تخرج فتمر بالجنة فيصيبها) بالياء التحتية (نفحة) بالحاء المهملة اي رائحة طيبة (منها فبردها هذا من ذلك) وهي تهب من جهة القطب حارة في الصيف والرياح اربع هذان والثالثة الصبا تأتي من مطلع الشمس وتسمى القبول والرابع الدبور كرسول تهب من المغرب وهي تهدم البنيان وتقلع الشجر وهي الريح العقيم والصرصر المذكور في القرآن وكل ما في القرآن من لفظ الريح فالمراد به الدبور وفي ابي السعود في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح وهي اربعة الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه وفي الخازن الريح هو الهواء المتحرك يمنة ويسرة وهي اربعة الصبا وهي الشرقية والدبور وهي الغربية والشمال تهب من تحت القطب الشمالي والجنوب وهي القبلية وعن ابن عمر انها ثمان منها اربعة عذاب وهي القاصف والعاصف والصرصر والعقيم ومنها اربعة رحمة وهي الناشرات والمبشرات والمرسلات والنازعات وفي شرح البردة ان ريح الصبا استأذنت ربها في ان تأتي يعقوب عليه السلام بريح يوسف عليه السلام قبل ان يأتيه البشير بالقميص فاذن لها فأتته بذلك فلذلك يستريح كل محزون بريح الصبا واذا هبت على الابدان نعمتها ولينتها وهيجت الاشواق الى الاوطان والاحباب (ابن ابي الدنيا في) كتاب (السحاب وابن جرير) الطبري في التهذيب (وثلاثة) مخرجين وهم ابو الشيخ وابن حبان وابن مردويه (عن ابي هريرة) وهو حديث حسن لغيره كما في العزيزي

## ﴿ حرف الزاء ﴾

﴿زادك الله﴾ الخطاب لابي بكرة رضي الله عنه لما بلغه انه احرم وركع قبل ان يصل الى الصف

خوفا من فوت الركوع (وحرصا) على الخير قال القاضي ذهب الجمهور الى ان الافراد خلف الصف مكروه ولا يبطل الصلوة بل هي منعقدة وذهب جمع من السلف كحماد والنخعي ووكيع الى بطلانها فالحديث حجة عليهم فانه لم يأمره بالاعادة ولو كان الانفراد مفسدا لم تنعقد صلاته لاقتران المفسد بتحريمها (ولا تعد) اى الى الاقتداء منفردا فانه مكروه او الى الركوع دون الصف او الى المشي الى الصف في الصلوة فان الخطوة والخطوتين وان لم تفسد الصلوة لكن الاولى التحرز عنها وكيفما كان هو من العود وفيه انه يندب الدعاء لمن بادر بالخير وحرص عليه وروى ولا تعد بسكون العين اى لا تسرع في المشي الى الصلوة واصبر حتى تصير الى الصف (عب حم خ د ن حب قش در طح صف بر ع عن ابي بكرة انه انتهى الى النبي عليه السلام وهو راكع فركع قبل ان يصل الى الصف فقال فذكره) وهو صحيح وقال ابن حجر والفاظهم مختلفة ﴿زر القبور﴾ من زار يزور امر بالافراد (تذكر) بالجزم (بها الاخرة) لان الانسان اذا شاهد القبر تذكر الموت وما بعده وفيه عظة واعتبار وكان الربيع بن خيثم اذا وجد غفلة يخرج الى القبور ويبكي ويقول كنا وكنتم ثم يحيي الليل كله عندهم فاذا اصبح كانه نشر من قبره وقال السبكي وهذا المعنى ثابت في جميع القبور ودلالة القبور على ذلك متساويه كما ان المساجد غير الثلاثة متساوية (واغسل الموتى فان معالجة جسد خاو) بالخاء المعجمة والتنوين اى فارغ من الروح (موعظة بليغة وصل على الجنائز لعل ذلك يحزنك) بضم اوله اى يلين قلبك ويزيل قساوته (فان الحزين في ظل الله يوم القيمة) يوم لا ظل الا ظله والمراد ظل عرشه (يتعرض كل خير) قال الغزالي فيه ندب زيارة القبور لكن لا يمس القبر ولا يقبله فان ذلك عادة النصارى قال وكان ابن واسع يزور يوم الجمعة ويقول بلغني ان الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده (ك هب عن ابي ذر) قال ك رواته ثقات (وقال) الذهبي قلت لكنه (منكر) او منقطع او مجهول يعني في طريقه موسى الصنعي عن يعقوب بن ابراهيم عن يحيى بن سعيد عن ابي مسلم الخولاني عن ابن عمير قال الذهبي موسى منكر ويعقوب واه ويحيى لم يدرك ابا مسلم فهو منقطع وان ابا مسلم رجل مجهول ﴿زوروا﴾ بالجمع من الزيارة (اخوانكم) في الاسلام (وسلموا عليهم) تسليما للتحية (وصلوا) امر من الوصلة يقال بينهما وصلة اى اتصال والوصول البلوغ يقال وصل يصل وصولا اذا بلغ ووصل اذا اتصل ومنه قوله تعالى الا الذين يصلون الى قوم اى يتصلون (فان لكم فيهم عبرة) بالكسر اى تدبر وتفكر وعظة وفي رواية حم خ في الادب عن ابي هريرة زار رجل اخاله في قرية فارصد الله له ملكا على مدرجته فقال اين تريد قال اخا لي في هذه

(القرية)

القرية فقال هل له عليك من نعمة تربها قال لا الا انى احبه فى الله قال فانى رسول الله اليك ان الله احبك كما احببته اى رحمك ورضى عنك واراد لك الخير بسبب ذلك وافاد فضل الحب فى الله وانه سبب لحب الله وفضل زيارة الاولياء والاحباب وان الادمى يرى الملك ويكلمه قال الغزالى زيارة الاخوان فى الله من جواهر عبادة الله وفيها الزلفة الكريمة الى الله مع مافيها من ضروب الفوائد وصلاح القلب لكن بشرطين احدهما ان لايخرج الى الاكثار والافراط الثانى ان يحفظ حق ذلك بالتجنب عن الرياء والتزين وقول اللغو والغيبة ونحو ذلك وقال البونى هذا يشير الى ان من صمد لحركة بعقد صحيح غير ملتفت فيه لغير الله تعالى امده الله تعالى بانوار ايمانية وقوة روحانية ومحبة عرفانية (الديلمى عن عايشة) سبق فى ايها الناس بحث ﴿زودوا﴾ بتشديد الواو امر حاضر من التفعيل والزود السوق (موتاكم لا اله الا الله) بان تلقنوهم اياها عند الموت فيذكر غير الوارث عنده الشهادة ولا يأمره بها ولا يلح عليه ولا يزيد محمد رسول الله واذا قالها المحتضر لا تعاد عليه الا ان تكلم بغيرها ليكون آخر كلامه لا اله الا الله (ك فى تاريخه) اى تاريخ نيسابور (عن ابى هريرة) ورواه عنه ايضا الديلمى ﴿زكاة الفطر﴾ بكسر الفاء لا ضمها ووهم نجم الائمة قال فى المجموع وهى مولدة لا عربية ولا معربة بل اصطلاحية للفقهاء فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلوة وتسمى ايضا زكوة رمضان وزكوة الصوم وصدقة الرؤس وزكوة الابدان فهو فرض كما فى اكثر النسخ والروايات (على كل مسلم) باجماع الاربعة على ما حكاه ابن المنذر لكن عورض بان الحنفى يرى وجوبها لا فرضيتها على قاعدته ان الواجب ما ثبت بظنى وبان اسهب نقل عن مالك انها سنة وكان فرضها فى السنة الثانية من الهجرة فى رمضان قبل العيد بيومين (حر وعبد) بان يخرج عنه سيده قال المناوى ويستثنى عبد لبيت المال والموقوف فلا يجب فطرتهما اذ لا مالك لهما معين يلزم بها وكذا المكاتب لضعف ملكه ولا على سيده لانه معه (ذكر وانثى من المسلمين) ظاهره وجوبه على الانثى عن نفسها ولو مزوجة وبه اخذ الحنفية ومذهب الثلاثة انها على زوجها الحاقا بالنفقة فلا يجب على كل مسلم اخراجها عن عبد وقريب كافرين عند الثلاثة واوجبه ابوحنيفة قال الطيبى من المسلمين حال من العبد وما عطف عليه ومعناه فرض على جميع الناس من المسلمين اما كونهم فيم وجب وعلى من وجبت فيعلم من نصوص اخرى وقال الدمامنى هو نص ظاهر فى ان قوله من المسلمين صفة لما قبله من النكرات المتعاطفات فيدفع قول الطحاوى انه خطاب موجه معناه الى السياق ويقصد بذلك

الاحتجاج بمذهبه انتهى وزعم ان من المسلمين تفرد به مالك عن الثقات منعه الحافظ العراقي بان رواها أكثر من عشرة من الحفاظ المعتمدين (صاع) برفعه خبر زكوة الفطر وهو اربعة امداد والمد رطل وثلث بغدادى (من تمر او صاع من شعير) فهو مخير بينهما فيخرج من ايهما شاء صاعا ولا يجزئ اخراج غيرهما وبه قال ابن حزم قال العراقي فهو اسعد الناس بالعمل بهذه الرواية المشهورة لكن ورد في روايات ذكر اجناس اخر يجئ تفصيلها وعليه التعويل فانما اقتصر هنا عليهما لانهما غالب قوة المدينة ذلك الوقت (قط ك ق عن ابن عمر) قال ك على شرطهما واقره الذهبي ﴿زكاة الفطر﴾ كما مر (طهرة) بالضم اسم للنظافة يقال هو ذو طهرة اى نقاء (للصائم من اللغو والرفث) الواقعين من الصائم حال الصوم اخذ منه الحسن وابن المسيب انها لا تجب الاعلى من صام والاربعة على خلافه واجابوا بان ذكر التطهير خرج مخرج الغالب كما انها تجب على من لم يذنب قط اومن اسلم قبل الغروب بلحظة (وطعمة) بالضم اسم المأكل يقال جعلت هذه الضيعة طعمة لفلان اى مأكلة والطعمة وجه المكسب يقال فلان خبيث الطعمة اذا كان ردى الكسب (للمساكين) والفقراء (من اداها) اى اخرجها الى مستحقها (قبل الصلوة) اى صلوة العيد (فهى زكوة مقبولة) وضاعف ثوابها (ومن اداها بعد الصلوة فهى صدقة من الصدقات) اى وليست بزكوة الفطر على ما افهمه هذا السياق واخذ بظاهره ابن حزم فقال لا يجوز تأخيرها عن الصلوة والاربعة على خلافه ومذهب الشافعي انها تجب بغروب الشمس ليلة العيد واوجبها الحنفية بطلوع فجر العيد ولمالك روايتان تنبيه قال الزمخشرى صدقة الفطر زكوة الا ان بينها وبين الزكوة المعهودة ان تلك تجب طهرة للمال وهذه طهرة للبدن المؤدى كالكفارة (قط ق عن ابن عباس) وقد خرجه ابن ماجة عنه ﴿زملوهم﴾ بالزاء والميم المشددة اى لفوهم والضمير للشهداء (بدمائهم) وجوبا فتحرم ازالة دم الشهيد عن بدنه مالم يختلط بنجس فان اختلط بنجس وجبت ازالته وان ادى ذلك الى ازالة الدم واما تلفيفه فى ثيابه الملطخة بالدم فمندوب (فانه) اى الشان (ليس من كلم) بفتح الكاف وسكون اللام (يكلم) بضم اوله اى يجرح (فى الله) اى فى الجهاد فى سبيل الله لاعلاء كلمة الله (الا هو يأتى يوم القيمة يدماء) وفى رواية الجامع يدمأ بفتح المثناة التحتية وبالهمزة اى يسيل منه الدم (لونه لون الدم وريحه ريح المسك) وتمامه وقدموا اكثرهم اقرانا قاله المناوى وهذا قاله فى شهداء احد وفيه اشعار بان الشهيد لا يغسل ويصلى عليه بلا غسله ومع دمه ويدفن كذلك ويخرج من القبر كذلك (ن طب عن عبد الله بن ثعلبة) العذرى قال الذهبي له صحبة ورواه عنه احمد

والشافعى والحاكم والديلمى وغيرهم ومر الشهيد والشهداء وان للشهيد ﴿ زوجوا ﴾ بتشديد الواو امر من التزويج (ابناءكم وبناتكم) ان هذا تمام الحديث كما قيل وتمامه عند الديلمى قيل يارسول الله هذا الابناء نا نزوج فكيف بناتنا قال (حلوهن) بفتح الحاء وتشديد اللام ٤ (الذهب والفضة) اى هذان تزين النساء وفى العزيزى حلوهن بالذهب والفضة وهو من التحلية وهى تزيين النساء يقال حلى المرأة اذا البسها حليا او اتخذلها او وصفها والحلى بالكسر وسكون اللام الزينة من الذهب والفضة والجواهر وجمعه حلى بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء وقيل مفرد هذا حلية كالتمر والتمرة (واجيدوا لهن الكسوة) بفتح الهمزة وكسر الجيم امر من الاجادة والجودة الطيب والحسن والجواد السخاء (واحسنوا اليهن بالحلة) بالكسر العطاء (ليرغب فيهن) اى اكرموا لهن العطايا والجهاز ليميل اليهن الذكور والازواج (كذ فى تاريخه عن ابن عمر) فيه عبد العزيز بن ابى رواد اورده الذهبى فى الضعفاء ورواه عنه الحاكم ومن طريقه تلقاه الديلمى مصرحا ﴿ زيارة الغنى ﴾ بفتح الغين وتشديد الياء (كالصائم القائم) اى كقيام الليل فى الثواب وكالصيام فى الاجر لكن ينبغى ان تكون الزيارة على نية صالحة من غير غرض من الاغراض حتى يكون بينهما بركة وفيض وان تكون قليلا روى البزار عن ابى هريرة مرفوعا زرغبا تزدد حبا اى زر يا ابا هريرة اخاك وقتا بعد وقت ولا تلازم زيارته كل يوم تزدد عنده حبا وبقدر الملازمة تهون عليه وقال البعض فالاكثار من الزيارة ممل والاقلال منها مخل ونظم البعض ۞ عليك يا عناب الزيارة انها ۞ اذا كثرت كانت الى الهجر مسلكا ۞ فانى رأيت الغيث يسأم دائما ۞ ويسأل بالايدى اذا هو امسكا ۞ وقال الاخر ۞ وقد قال النبى وكان برا ۞ اذا زرت الحبيب فزره غبا ۞ (وزيارة الفقير كالجهاد فى سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (وتعدل خطاه) بالضم ما بين القدمين (فى سبيل الله عزوجل) وفيه فضيلة الزيارة وكمال ثوابه ان يصدق وفيه الحث على زيارة الاخوان وفى حديث حل عن ابن عباس زرفى الله فانه من زار فى الله شيعه سبعون الف ملك اى فى عوده الى محله اكراما له وتبجيلا وتعظيما ويظهر ان المراد بالسبعين التكثير لا التحديد كما فى قوله تعالى فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا (الديلمى عن ابى هريرة) سبق بحثه ﴿ زينوا ﴾ بفتح اوله وتشديد الياء من التزيين (القرآن) اى بما منه الزينة وهى بهجة العين وغيرها من الحواس التى لا تخلص الى باطن الزين ذكره الحرالى (باصواتكم) اى زينوا اصواتكم بالقرآن فالزينة للصوت لا للقرآن فهو على القلب كعرضت الابل على الحوض

واما قوله تعالى وحلوا بالضم زوجوا اساور من فضة فهو من حلة لان اهل الجنة جرد مردشباب فلا يبعد ان يحلوا ذهبا وفضة وان كانوا رجالا وقيل هذه الاسورة من الذهب والفضة انما تكون لنساء اهل الجنة للصبيان فقط ثم غلب فى اللفظ جانب التذكير ۞ والحلة بالضم وتشديد اللام ثوبان عن بزان الازار والرداء ۞

وادخلت القلنسوة على رأسي ذكره البيضاوي يعني زينوا اصواتكم بالخشية لله حال القراءة يرشد الى ذلك قول السائل من احسن الناس صوتا بالقرآن يارسول الله قال من اذا سمعته رأيت انه يخشى وقيل لاقلب بل هو حث على ترتيله ورعاية اعرابه وتحسين الصوت به وتنبيه على التحرز من اللحن والتصحيف فانه اذا قرأ كذلك كان اوقع في القلب واشد تأثيرا وارق لسامعيه وسماه ترتيلا لانه تزيين اللفظ والمعنى ودل على الاول حديث ك عن البراء زينوا اصواتكم بالقرآن فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا اي الهجوا بقراءته واشغلوا اصواتكم به واتخذوه شعارا وزينة لاصواتكم وفي ادائه بحسن الصوت وجودة الاداء بعث للقلوب على استماعه تأثيرا عظيما ان كان بتدبر وتفكر والاصغاء اليه قال التوربشتي هذا اذا لم يخرجه التغني عن التجويد ولم يصرفه عن مراعات النظم في الكلمات والحروف فان انتهى الى ذلك عاد الاستحباب كراهة واما ما احدثه المتكلفون بمعرفة الاوزان والموسيقى فيأخذون في كلام الله مأخذهم في التشبيب والغزل فانه من اسوء البدع فيجب على السامع التكير وعلى التالي التعزير واخذ جمع من الصوفية منه ندب السماع من حسن الصوت وتعقب بانه قياس فاسد وتشبيه للشيء بما ليس مثله وكيف يشبه ما امر الله به بما نهى عنه (طحم عب ش والدارمي حب دن ه ع وابن خزيمة والروياني طب في الصلوة ك ق ض عن البراء قط طب وابو نصر) السجزي في الابانة (وابن النجار عن ابن عباس وابي هريرة) ورواه خ في خلق الافعال من عدة طرق وحل عن عايشة قال ك صحيح وقط حسن ﴿زينوا العيدين﴾ اي عيد الفطر وعيد الاضحى (بالتهليل والتكبير والتحميد والتقديس) اي باكثار قول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد وغير ذلك من المأثور والمشهور فانه زينة الوقت وبهاؤه ورونقه ومن ثمه كان علي يفعله وفي حديث طس عن انس اوعن ابي هريرة ثم قال لم يروه عن ابي كثير الاعمر بن راشد وهو مرسل ومقيد فالمرسل من غروب الشمس ليلتي العيدين الى احرام الامام بصلوة العيد ويرفع الناس اصواتهم في سائر الاحوال وتكبير ليلة الفطر اكد ولا يكبر الحاج ليلة الاضحى بل يلبي والمقيد مختص بالاضحى عقب كل صلوة لكل مصل فرضا كان اونفلا اوقضاء فيها من صبح يوم عرفة الى عقيب آخر ايام التشريق والحاج من ظهر النحر الى صبح ايام التشريق وصفته ان يكبر ثلاثا نسقا رافعا به صوته ويزيد لا اله الا الله والله اكبر او والحمد لله والله اكبر ولا يرويه عن عمر الا بقية ولا عنه الا محمد قال حافظ ابن حجر عمر ضعيف ولا بأس بالباقين وبقية وان كان مدلسا فقد صرح في التحديث انتهى (طاهر بن طاهر في تحفة عيد الفطر عن انس)

ويقال له زاهر ورواه عنه ايضا الديلمي ﴿ زينوا ﴾ كامر ( مجالسكم بالصلوة على فان صلاتكم ) التي على نية التعظيم لحق و التوقير لشاني والشوق لاجلي (على نور لكم يوم القيمة ) اى يكون ثوابها نورا تستضيئون في تلك الظلم وعند المشي على الصراط و نحوذلك (الديلمي عن ابن عمر ابو نعيم عن ابي امامة ) قال السيوطي ضعيف وفيه عبدالرحمان بن غروان اورده الذهبي في الضعفاء وقال انه ـ دوق

## ﴿ حرف السين ﴾

(سئلت ربي)عزوجل(ان لايعذب اللاهين ) بالجمع اى البله الغافلين اوالذين لم يتعمدوا الذنوب وانما فرط منهم سهوا وغفلة اوالاطفال ( من ذرية البشر ) لان اعمالهم كاللهو واللغو من غير عقد ولاعزم ( فاعطانيهم ) يعني عفا عنهم لاجلي و يعني بالخبر ماروا ه البزار والطبراني بسند ورجاله ثقات عن الخبر كان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه فسأله رجل ماتقول في اللاهين فسكت فلما فرغ من غزوة وطاف فاذا هو بغلام وقع وهو يعبث بالارض فنادى مناديه اين السائل عن اللاهين فاقبل الرجل فنهى عن قتل الاطفال ثم قال هذا من اللاهين ( ع قط في الافراد ض عن انس ) ورواه الديلمي قال السيوطي صحيح ﴿ سئلت ربي ﴾ بضم التاء المتكلم ايضا ( ان يتجاوزلي ) اى ان لايدخل النار فيغفر (عن اطفال المشركين ) اى اولادهم الذين لم يبلغوا الحلم ( فتجاوز عنهم وادخلهم الجنة ) وروى خ عن ابن عباس قال سئل صلى الله عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال ان خالقهم اعلم بما كانوا عاملين اى انه علم انهم لايعملون مايقتضى تعذيبهم ضرورة انهم غير مكلفين وقال ابن قتيبة اى لو ابقاهم فلاتحكموا عليهم بشئ وقال غيره قال ذلك قبل ان يعلم انهم من اهل الجنة وهذا يشعر بالتوقف وقد اختلف في هذه المسئلة فقيل انهم في مشية الله ونقله البيهقي في الاعتقاد عن الشافعي في اولاد الكفار خاصة وليس عن مالك شئ مخصوص ومنصوص في ذلك نعم صرح اصحابه بان اطفال المسلمين في الجنة واطفال الكفار خاصة في المشية وقيل انهم تبع لاباءهم فاولاد المسلمين في الجنة واولاد الكفار في النار وقيل انهم في البرزخ بين الجنة والنار لانهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنة ولاسيئات يدخلون بها النار وقيل خدم اهل الجنة لحديث د وغيره عن انس والبزار عن سمرة مرفوعا اولاد المشركين خدم اهل الجنة واسناده ضعيف وقيل يصيرون تراباوقيل انهم في النار حكاه عياض عن الامام احمد وغلطه ابن تيمية بانه قول لبعض اصحابه ولايحفظ عن الامام شئ اصلا وقيل انهم يمتحنون في الاخرة بان

يرفع الله لهم نارا فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن ابى عذب اخرجه البزار من حديث انس وابى سعيد واخرجه الطبرانى من حديث معاذ بن جبل وتعقب بان الاخرة ليست دار تكليف فلا عمل فيها ولا ابتلاء واجيب بان ذلك بعد ان يقع الاستقرار فى الجنة واما فى عرصات القيمة فلا مانع من ذلك وقال تعالى يوم يكشف عن ساق و يدعون الى السجود فلا يستطيعون وقيل انهم فى الجنة قال النووى هو الصحيح المختار الذى صار اليه المحققون لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ( ابو نعيم ) قط فى الافراد ض (عن انس) وفى حديث ابى الحسن بن ملة عن انس سئلت ربى فاعطانى اولاد المشركين خدما لاهل الجنة وذلك لانهم لم يدركوا ما ادرك آباؤهم من الشرك ولانهم فى الميثاق الاول قال المناوى فهم من اهل الجنة وهذا ما عليه الجمهور ﴿سئلت ربى فيما﴾ وفى رواية عما ( يختلف فيه اصحابى ) من الاحوال والاحكام (من بعدى) اى بعد موتى (فاوحى الى يا محمد ان اصحابك) سبق فى الله (عندى بمنزلة النجوم فى السماء) كما فى حديث اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم ( بعضها اضوء من بعض) كذلك بعضها اعلم وافرض واحكم من بعض ( فمن اخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندى على هدى) لان قتالهم لم يكن للدين بل للدنيا وان افترقوا من جهة جواز الدنيا فهم كنفس واحدة فى التوحيد وكلهم نصروا الدين واهله وقمعوا الشرك واصله وفتحوا الامصار ودعوا الى كلمة التقوى وسلبوا الكفار وقمعوا الكفار جمعهم الدين وفرقهم الدنيا فاذاقهم الله بأسهم فبأسهم الذى اذيقوه كفارة لما اجترحوه وفى حديث البيهقى فى الاشعرية اختلاف امتى رحمة اى توسعة للناس اى مجتهد امتى فى الفروع التى يسوغ الاجتهاد فيها فالكلام فى الاجتهاد فى الاحكام كما فى تفسير القاضى قال فالنهى مخصوص بالتفرق فى الاصول لا الفروع قال السبكى ولا شك ان الاختلاف فى الاصول ضلال وسبب كل فساد كما اشار اليه القرآن واما ما ذهب اليه جمع من ان المراد به الاختلاف فى الحرف والصنايع فرده السبكى بانه كان المناسب على هذا ان يقال اختلاف الناس رحمة اذ لا خصوص للامة بذلك فان كل الامم مختلفون فى الحرف والصنايع فلابد من خصوصه فالمراد اختلافهم توسعة على الناس بجعل المذاهب كشرايع متعددة بكلها بعث النبي لئلا يضيق بهم الامور من اضافة الحق الذى فرضه الله على المجتهدين دون غيرهم ولم يكلفوا ما لا طاقة لهم به توسعة فى شريعتهم السمحة السهلة فاختلافهم نعمة كبيرة وفضيلة جسيمة خصت بهذه الامة

(ابو نصر وقال غريب والديلمي ونظام الملك في اماليه والرافعي عن عمر وفيه عبد الرحيم بن زيد العمي عن ابيه ضعيفان ) وكذا رواه ق وعد عن عمر وفيه نعيم مجروح وعبد الرحيم واه وقال ابن حجر مضطرب وقال الذهبي اسناده واه ﴿ سئلت الله ﴾ عز وجل (ياعلى خمسا) خصلات (فمنعني واحدة واعطاني اربعا) اكراما وعناية قالوا ماهذه الخصلات (قال سئلت الله ان يجمع عليك امتي فابى على ) وهذه الواحدة التي منع الله عنه عليه السلام لحكمة بالغة ( واعطاني فيك ان اول من تنشق عنه الارض ) اى اول من يبعث من القبور بعد الرسول عليه السلام مع الائمة الثلاثة ( يوم القيمة ) فالاولية بالنسبة الى جميع الامم فلا تعارض بينه و بين حديث عياض انا سيد ولد آدم يوم القيمة واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول مشفع ( انا وانت معي ) مصاحب كرامة وقربية وهذه اول الاربعة ( معك لواء الحمد ) وهذه ثانيه (وانت تحمله بين يدى تسبق به الاولين والاخرين) وهذه ثالثه قيل يعارض هذا الحديث ونحوه احاديث انا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا فخر وحديث المصابيح نحن الاخرون ونحن السابقون يوم القيمة واني قائل قولا غير فخر ابراهيم خليل الله وموسى صفي الله وانا حبيب الله ومعي لواء الحمد يوم القيمة الحديث واجيب بان حديث على ضعيف ولو سلم فالجواب ان عليا لما كان حاملا اللواء بامره اضاف حمله الى نفسه والاولى ان يقال لواء على خاص له ولاشياعه وكذا لابي بكر واتباعه وكذا لكل امام وشيخ مع تلاميذه ومريديه كما في شرح الشفاء (واعطاني انك ولى المؤمنين بعدى) اى ناصرهم كما في حديث حم عن البراء من كنت مولاه فعلى مولاه اى وليه وناصره وقال الشافعي اراد بذلك ولاء الاسلام لقوله تعالى بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم وقيل سبب ذلك ان اسامة قال لعلى لست مولاى انما مولاى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك فذكره (خط والرافعي عن على) له شواهد ﴿ سئلت الله عز وجل ﴾ وهما ثابتان في الاصل ( ان يقدمك ) من التقديم اى يشرفك و يفضل على كل امتي او في الخلافة ياعلى (ثلاثا) اى قاله ثلاثا (فابى على) اى رد على (الا تقديم ابي بكر ) الصديق فانه اشرف الامة مقاما وحالا واكرم عند الله من كل الامم وافضل من غير النبيين واحرى بالامامة والخلافة على الاتفاق (قاله لعلى) و بين شرف مقامهما معا (خط كر عن على) له شواهد يأتي وسبق ابو بكر وعمر بحث ﴿ سئلت ربي عز وجل ﴾ كذلك ثابتان في الاصل (ان لا اتزوج الى احد من امتي) الاجابة (ولا يتزوج الى) بالتشديد ( احد) بالرفع ( من امتي الا كان معي في الجنة) اى مصاحبا معي في منزلي في الجنة (فاعطاني ذلك ) يحتمل ان الى بمعنى الباء او ضمن التزوج

معنى الانضمام والظاهر ان ذلك شامل لمن تزوج او زوج من ذريته فتكون بشرى عظيمة لمن صاهر شريفا او شريفة (طب ك عن عبد الله بن ابى اوفى كروا بن النجار عن ابن عمرو) قال ك صحيح واقره الذهبي وقال الهيثمى فيه عبد الطبرانى بن منيف ضعفه جمع وثقه ابن معين وبقية رجاله ثقات انتهى وقال ابن حجر فى الفتح خرجه الحاكم فى مناقب على وله شواهد عن ابن عمر ﴿ سئلت ربى ﴾ جل شانه (ان لا ازوج) بضم الهمزة وشدة الواو المكسورة اى احدا (الا من اهل الجنة) اى من اهل السعادة مرجعها الجنة (ولا اتزوج الا من اهل الجنة) فاعطانى ذلك كما يرشد اليه السباق (الشيرازى) فى الالقاب (عن ابن عباس) وفى الباب ابن عمر وغيره وعند الطبرانى وغيره ﴿ سئلت جبريل ﴾ سبق بحثه فى اتانى جبريل (هل ترى ربك قال ان بينى وبينه سبعين حجابا) بنصب سبعين وهو اسم ان وخبره بين قدم عليه لانه ظرف ويمكن ان يقدر كان او صار او نحوهما اى كان بينى وبين ربى سبعين حجابا (من نور لو رأيت) بضم التاء (ادناها لاحترقت) كذلك ذكر السبعين ليس للتحديد بل عبارة عن الكثرة لان الحجب اذا كانت اشياء حاجزة فالواحد منها يحجبه والله لا يحجب شئ والقدرة لا نهاية لها وان كانت الحجب عبارة عن الهيبة والجلال فالاعداد دونها منقطعة بكل حال والغايات مرتفعة وكيف تكون السبعين غايه مع خبر ان دون الله يوم القيمه لسبعين الف حجاب والنور وان كان سببا لادراك الاشياء ورؤيتها لكنه يحجب كالظلمة والحاجب القدرة دون الجسم وحجب هذا الملك الاعظم عن تجلى كنه لانه هو وغيره لا يصيرون لعظيم هيئة فحجبهم ليكون لهم البقاء الى الاجال المضروبة والاليه لمكون (طس عن انس) قال الهيثمى فيه قائد الاعمش قال ابو داود عنده احاديث واهية وذكره ابن حبان فى الثقات وسبق ان دون الله ﴿ سئلت ربى ﴾ عزوجل (لاصهارى) وهو جمع صهر وهو اقارب المرأة (الجنة فاعطانيها البتة) اى قطعا وهذا يوافق ما اخرجه ابن ابى حاتم عن ابن عباس فى قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى قال من رضى محمد ان لا يدخل احد من اهل بيته النار وما رواه ابو القاسم بن بشران عن عمران بن حصين سئلت ربى ان لا يدخل احدا من اهل بيتى النار فاعطانيها وسبق ان المراد باهل بيته مؤمنوا بنى هاشم والمطلب او فاطمة وعلى وابناهما او زوجاته لكن تمسك السيوطى بعمومه وجعله شاهدا لدخول ابويه الجنة قال وعموم اللفظ وان طرقه الاحتمال معتبر قال وتوجيها ان اهل الفترة موقوفون الى الامتحان بين يدى الملك الديان فمن سبقت له السعادة اطاع ودخل الجنان او الشقاوة عصى ودخل النيران وفى خبر الحاكم ما يلوح بانه رتجى لابويه الشفاعة وليست الا الى التوفيق عند الامتحان للطاعة انتهى (ابو الخير القزوينى عن ابن

عباس) له شواهد ﴿سئلت﴾ بفتح التاء خطاب لرجل اسمه غير معين (الله البلاء فسله) امر بتخفيف الهمزة (العافية) اى السلامة من المكاره من الاعفاء خرجت مخرج الطاغية وفى رواية ت • سل ربك العافية والمعافات فى الدنيا والاخرة فاذا اعطيت المعافات فى الدنيا واعطيتها فى الاخرة فقد افلحت اى فزت وظفرت قالوا هذا السوأل متضمن للعفو عن الماضى والاتى والمعافات فى الاستقبال فهو طلب دوام العافية واستمرارها والعافية فى الحال قال ابن القيم ماسئل الله شيئا احب اليه من العافية كما فى مسند حم عن ابى هريرة وقال بعض العارفين اكثروا من سوأل فان المبتلى وان اشتد بلاءه لا يأمن ماهو اشد منه ورأى بعضهم فى يد ابن واسع قرحة فتوجع فقال له هذه من نعم الله حيث لم يجعلها فى حد قتى (ت حسن عن معاذ قال سمع عليه السلام رجلا يقول اللهم انى اسئلك الصبر قال فذكره) وفى حديث ك عن عبدالله بن جعفر سل الله العفو والعافية فى الدنيا والاخرة اى الفضل والنماء لكن المتبادر هنا ترك المؤاخذة بالذنب وازالة الشرور وقال الحليمى هذا من جوامع الكلم اذ ليس شئ • مما يعمل للاخرة يتقبل فى الاخرة الا باليقين وليس من امر الدنيا يهنأ به صاحبه الامع الامن والصحة وفراغ القلب فجمع امر الاخرة كله وامر الدنيا كله فى كلمة ﴿سأل موسى ربه﴾ هو ابن عمران بن يصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب عليهم السلام وهو كليم الله تعالى وقد كلمه الله بلا واسطة ولهذا اكد فى الاية تكليمه بالمصدر فى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وروى احمد بن حنبل ان الله تعالى كلم موسى مأة الف كلمة وعشرين الف كلمة وثلثمائة كلمة وثلاث عشرة كلمة وكان الكلام من الله عزوجل والاستماع من موسى عليه السلام فقال موسى اى رب انت الذى تكلمنى ام غيرك فقال الله ياموسى انا اكلمك لارسول بينى و بينك (عن ستة خصال كان يظن انها له خاصة) و فى نسخة انها لخاصة وهى مايوجد فيه ولايوجد فى غيره (والسابعة لم يكن موسى يحبها) ولايشوقها لقصر نظره بهذه الخصال (قال يارب اى عبادك اتقى) اى اكرم وافضل فالمراد بالاتقى افضل الناس واكرمهم كقوله تعالى ان اكرمكم عندالله اتقكم والاكرم هو الافضل فدل على ان كل من كان اتقى وجب ان يكون افضل واكرم ولذا (قال الذى يذكر الله ولا ينسى) سبق معناه فى حق تقاته (قال فاى عبادك اهدى) اى اوصل فى الهداية (قال الذى يتبع الهدى ونهى النفس عن الهوى (قال فاى عبادك احكم) حكما وصنعا وتدبيرا (قال الذى يحكم للناس كما يحكم لنفسه) اى يقضى للناس فى امر دينه ودنياه كما يقضى لنفسه (قال فاى عبادك اعلم) المراد العلوم الشرعية (قال عالم لايشبع من العلم يجمع علم الناس الى علمه)

طالبان لايشبعان طالب العلم وطالب الدنيا (قال فاى عبادك اعز) واشرف عند الله
(قال الذى اذاقدر عفى) وامر الله بالعفو فقال خذ العفو وقال فاعف عنهم واصفح والعفو
والصفح مبالغة فى العفو ومعناهما واحد فانه يقال عفا عن الشئ تركه وعفى الذنب غفره
وتجاوز عنه (قال فاى عبادك اعبد) اى اكثر فى العبادة وابلغ فى العبودية (قال الذى يرضى
بما اوتى) ياتى قال الله تعالى (قال فاى عبادك افقر) اى اكثر احتياجا (قال صاحب سفر)
لان ذاته غريب وحوايجه كثيرة ونصبه شديد السفر قطعة من السقر (فقال رسول الله
فى الحديث ليس الغنى) بكسر الغين وفتح النون (عن ظهر مال) اى عن سببه وقوته
ومداره (انما الغنى) كذلك (غنى النفس) وفى حديث خم عن عمر ليس الغنى من كثرة العرض
ولكن الغنى غنى النفس وعن القرطبى المراد الغنى النافع او العظيم هو غنى النفس فمن
استغنت نفسه ترك المطامع (فاذا اراد الله بعبد خيرا جعل غناه فى نفسه) ولم يظهر الاحتياج
الى غيره (وتقاه فى قلبه) اى جعله قانعا بالكفاف لئلا يتعب فى طلب الزيادة وليس له
الا ما قسم له فالمراد جعل غناه فى ذاته اى جعل ذاته غنية عن طلب مالا حاجة له به وتقاه
بضم المثناة الفوقية وتخفيف القاف اى جعل خوفه فى قلبه بان يملأ بنور اليقين فتى حصل
منه غفلة فى ذنب بادر الى التوبة (واذا اراد الله بعبد شرا جعل فقره بين عينيه) فلا يزال
فقير القلب حريصا على الدنيا منهمكا فيها وان كان موسرا كما مر اذا اراد الله (الرويانى
وابو بكر بن المقرى وابن لال كر هب عن ابى هريرة) له شواهد ﴿ سئلتنى ﴾ بفتح التاء
خطاب للراوى او غيره (عن شئ ماسئلنى عنه احد من امتى) الاجابة والدعوة (مدة امتى
من الرخاء) اى حسن الحال وهو بالفتح والمد ويطلق على وسعة العيش يقال رخا البال
اى واسع الحال (مائة سنة) وذلك مدة القرون التى شاهد صلى الله عليه وسلم بخيريته بقوله
خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم (قيل فهل لذلك اية)
اى علامة (قال نعم الخسف) اى الذهاب فى الارض يقال خسف المكان اذا ذهب
فى الارض ورضى فلان بالخسف اى بالنقصان ومات فلان خسفا اى جايعا وخسف الركية
مخرج مائها والخسف الذل (والرجف) اى الزلازل يقال رجفت الارض اى زلزلت ومنه قوله
تعالى يوم ترجف الارض اى تضطرب (وارسال الشياطين المجبلة) بالباء الموحدة اى الملجمة (على
الناس) والخبل بالفتح والسكون النقصان والفساد وبفتح الباء الجنون والجمع الخبول وبابه ضرب
يقال به خبل اى جنون وقد خبله وخبله تخبيلا واختبله اذا افسد عقله او عضو من اعضائه ورجل
مخبل بالتشديد كانه قطعت اطرافه والخبال بالفتح ايضا الفساد والرجة والمشقة والخبال

(الهلاك)

الهلاك (حم ك عن عبادة) يأتى مدة رخاء امتى ﴿ سئلت اليهود ﴾ بصيغة التأنيث اى سأل بنو اسرائيل (عن موسى) عليه السلام عن اشياء (فاكثروا فيه وزادوا ونقصوا) فى الرواية والعمل (حتى كفروا) وتمردوا وكانوا مغضوبا عليهم (وسئلت النصارى عن عيسى فاكثروا فيه) اى السؤال الدال عليه سئلت وما سئل فيه (وزادوا ونقصوا حتى كفروا) وتنصروا فكانوا ضالين ومضلين وقال الله تعالى فى اليهود من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه الاية لانهم كانوا يبدلون اللفظ بلفظ اخر مثل تحريفهم اسم ربعة عن موضعه فى التورية بوضعهم آدم طويل مكانه ونحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحد بدله ونظيره قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله (وانه سيفشو عنى احاديث) اى يحيط بالناس احاديث كثيرة (فما اتاكم من حديثى فاقرؤا كتاب الله واعتبروه) اى فاجروه عليه (فما وافق كتاب الله فانا قلته) فاقبلوه (وما لم يوافق كتاب الله فلم اقله) فلا تقبلوه فان الادلة الاربعة فى الحقيقة راجعة الى الكتاب فالتعدد والتغاير ليس الا بالاوصاف والاعتبار وفى حديث ت عن الحارث بن الاعور انه قال مررت بالمسجد فالناس يخوضون فى الاحاديث فدخلت على على فاخبرته فقال اوقد فعلوها قلت نعم قال اما انى سمعت رسول الله يقول الا انها ستكون فتنة قلت فما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله تعالى اى التمسك والاعتصام بكتابه تعالى سبب قوى وخلاص دائم ونجاة عظيم (طب عن ابن عمر) يأتى ستكون ﴿ سائل ﴾ امر من المفاعلة (العلماء) العاملين عما يعرض لكم من الاحكام ومن كان بالصفة المقررة فهو من كبار زمانه وعلماء اوانه فيجب ان يجالس بالتوقير والاحترام ويسأل بالتبجيل والاعظام ودم الجوارح ومراقبة الخواطر (وخالل الحكماء) اى اختلطوا بهم فى كل وقت فانهم المصيبون فى اقوالهم المتقون لافعالهم المحفوظون فى احوالهم ففى مداخلتهم ومخاللتهم تهذيب للاخلاق (وجالس الكبراء) قال الراغب مجالسة العلماء ترغبك فى الثواب ومجالسة الكبراء تزهدك فيما عدى فضل البارى تعالى وقال بعضهم اذا جالست اهل الدنيا فحاضرهم برفع الهمة عما بايديهم مع تحقيرها وتعظيم الاخرة او اهل الاخرة فحاضرهم بوعظ الكتاب والسنة وتعظيم دار البقاء وتحقير دار الفناء او الملوك فبسيرة اهل العدل مع حفظ الادب والعفاف او العلماء فالروايات والاقوال المشهورة مع الانصاف وعدم الجدال المظهر حب العلوم عليهم او الصوفية فيما يشهد لاحوالهم ويقيم حجتهم على المنكر مع ادب الباطن قبل الظاهر او العارفين فيما هنئت فان لكل شئ عندهم وجه من وجوه المعرفة بشرط عدم المزح وحفظ الاسرار سيما عن الاشرار (الحكيم

عن ابى جحيفة ) سبق بحثه فى جالس ﴿ سارعوا ﴾ امر من المسارعة (فى طلب العلم) يأتى فى طلب العلم (فالحديث) فى العلم (من صادق) ثوابه فى الاخرة فالحديث مبتدأ والجار مع مجروره صفة له ( خير) خبره ( من الدنيا وما عليها من ذهب وفضة ) اى ثوابه والمراد العلم الشرعى وما كان آلة له فمن طلبه بنية صادقة صالحة خالصة لوجه الله تعالى لا يريد به جاها ولا رفعة ولا تحصيلا للحطام ولا ليمارى به السفهاء ولا يجادل به الفقهاء ولا ان يصرف اليه وجوه الناس والا لأثواب له فيه بل هو عليه وبال كما شهدت به الاخبار والآثار قال الحسن اياك والتشريف فانك ليؤمك وليست ليعزك (الرافعى) فى تاريخ قزوين (عن جابر) من العلم والعلماء ﴿ ساعتان ﴾ تثنية ساعة والمراد الساعة الشرعية لا النجومية ( تفتح فيهما ابواب السماء وقلما ترد) مبنى للمفعول (على داع دعوته) ممن دعا بدعاء متوفر الشروط والاركان (عند حضور الصلوة ) يحتمل ان يريد الصلوات الخمس ويحتمل العموم ( وعند الصف فى سبيل الله ) اى فى قتال الكفار لاعلاء كلمة الله واشار بقوله قلما الى انها قد ترد لفوات شرط من شروط الدعاء او ركن من اركانه او نحو ذلك وتفصيله فى نتايج الاخلاص مع دواء المسلمين وفى حديث طب تفتح ابواب السماء ويستجاب الدعاء فى اربعة مواطن عند التقاء الصفوف فى سبيل الله وعند نزول الغيث وعند اقامة الصلوة وعند رؤية الكعبة يحتمل ان يريد ان المراد اول مايقع بصر القادم اليها عليها ويحتمل ان المراد مايشمل دوام مشاهدتها فادام انسان ينظر اليها فباب السماء مفتوح والدعاء مستجاب والاول اقرب قال الغزالى شرف الاوقات يرجع بالحقيقة الى شرف الحالات فحالة القتال فى سبيل الله يقطع عندها الطمع عن مهمات الدنيا ويهون على القلب حياته فى حب الله وطلب رضاه (حب والدولابى طب وابن عبد البر فى التمهيد خط ض عن سهل بن سعد مالك ش عنه موقوفا ) حسن ورواه الديلمى وغيره ومن تفتح ﴿ ساعة ﴾ مبتدأ نكرة موصوفة بقوله (فى سبيل الله ) اى فى جهاد الكفار لا علاء كلمة الجبار (خير من خمسين حجة ) اى لمن تعين عليه الجهاد وصار فى حقه فرضا فالمخاطب بالحديث من هذا شانه وقد مر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل انسان بما يليق بخصوص حاله وذلك لان الامتحان شديد والبلاء والمشقة وافرة فيه وفى حديث هب عن الحسن والديلمى عن انس ساعات الاذى فى الدنيا يذهبن ساعات الاذى فى الاخرة اى مايعرض للانسان من المكاره والمصائب فى الدنيا يكون سببا للنجاة من اهوال الاخرة وكروبها (الديلمى عن ابن عمر) ورواه ايضا ابو يعلى ومن طريقه وعنه تلقى الديلمى

فعروه للفرع دون الاصل للتصادف ﴿ساعة من عالم﴾ اى عامل بعلمه (يتكئ) من الاتكاء والاضطجاع والاعتماد (على فراشه ينظر فى علمه) اى يطالع او يقوى او يؤلف او يفتى (خير من عبادة العابد سبعين عاما) لان العلم من العبادة ولا تصح العبادة بدونه والمراد العلم الشرعى المصحوب بالعمل كما مر مرارا (الديلمى عن جابر) ورواه عنه ايضا ابونعيم ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمى مصرحا ﴿سام﴾ بتخفيف الميم على وزن حال اسم ابن نوح عليه السلام وهو الكبير و يطلق على شجر خيزران وعلى جبل فى ديار هذيل وعلى حفر على الاحجار الذى اجتمع فيه الماء (ابو العرب وحام) على وزن سام اسم ابن نوح عليه السلام وهو اوسطه (ابو الحبش) و يقال له السودان لان كل واحد منهم اسود وزنجى ومنه يقال غلام حامى اى اسود وانجب بن احمد الحامى من المحدثين (و يافث ابو الروم) بالفاء على وزن صاحب اسم ابن نوح عليه السلام ابو الروم والترك و يأجوج ومأجوج من نسله وهذا الثلث من اولاد نوح عليه السلام على الاتفاق لصلبه وفى رواية ابن عساكر عن ابى هريرة سام ابو العرب وفارس والروم واهل مصر والشام ويافث ابو الخزرج و يأجوج ومأجوج واما حام فابو هذه الجلدة السوداء وقال ابن جرير روى ان نوح عليه السلام دعا لسام ان يكون الانبياء من ولده ودعا ليافث ان يكون الملوك من ولده ودعا على حام بان يتغير لونه و يكون ولده عبيدا وانه رزق عليه بعد ذلك فدعا له بان يرزق الرأفة من اخويه قال السيوطى فى الساجعة وسام قيل انه نبى وولده ارفخشذ صديق و قد ادرك جده نوحا و دعا له وكان فى خدمته نعم الرفيق (حم ت حسن و ابن سعد ع طب ك ض عن سمرة) بن جندب وقال العراقى هذا حديث حسن و قال الديلمى و فى الباب عمران بن حصين ﴿سباب﴾ بكسر السين والتخفيف (المسلم) اى سبه وشتمه يعنى التكلم فى عرضه بما يعيبه وهو مضاف الى المفعول (فسوق) اى خروج عن طاعة الله ورسوله ولفظه يقتضى كونه من اثنين قال النووى يحرم سب المسلم بغير سبب شرعى قال ومن الالفاظ المذمومة المستعملة عادة قوله لمن يخاصمه ياحمار ياكلب ونحو ذلك فهذا قبيح لانه كذب وايذاء بخلاف قوله ياظالم ونحوه فان ذلك يتسامح به لضرورة المخاصمة مع انه صدق غالبا فقل انسان الا وهو ظالم لنفسه ولغيرها (وقتاله) اى محاربته لاجل الاسلام (كفر) حقيقة اوذكره للتهديد وتعظيم الوعيد والمراد الكفر اللغوى وهو الجحد وحضم اخوة الايمان قال ابن حجر لما كان المقام مقام الرد على المرجية اهتم لذلك و بالغ فى الزجر معرضا عما يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب اعتمادا على ما تقرر من دفعه محله فى

انتهى وتقدمه لنحوه ابن العربى فقال قال الخوارج لما غاير النبى صلى الله عليه وسلم بينهما وجعل القتال كفرا كان يكفر بقتاله قلنا ويلزمكم كونه كافرا بفسوقه فالتزموه وقد بينا فى الاصول بطلانه وانما فائدة خبر النبى صلى الله عليه وسلم ان الفسوق خفيف لجريانه عادة بين الناس ولا ينفذ صورته الى المشاهدة والحس والقتال انما يجرى عند اختلاف الدين فاذا فعلوه كان كفعل الكفار وربما جر لسوء الخاتمة لهتك الحرمة فيكون من اهل النار (حم خ م) فى الايمان (ت) فى البر (ن) فى المحاربة (ه عن ابن مسعود ه حل والخرائطى عن ابى هريرة قط عن جابر ه طب عن سعد) بن ابى وقاص (وعبد الله) بن المغفل (وعمرو) بن مقرن وفيه كثير بن يحيى قال الهيثمى ضعيف ورواه طب بسند صحيح سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وحرمة ماله كحرمة دمه ﴿ سبحان الله ﴾ وهو اما الفعله فعلان اسم للمصدر الذى هو التسبيح وسمى التسبيح بسبحان وجعل علماله واما التنزيه اى اسبح اوسبحوا تسبيحا وانزه اونزهوه عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال وهذا اقوى يأتى بحثه (الذى يرسل عليهم الفتن) جمع فتنة (ارسال القطر) اى كارسال قطرات كثيرة متولية يحتمل فتنة الاراء والبلاد اوفتنة الحرب اوفتنة العذاب كما يشعر هذا المعنى حديث خ عن سعيد بن جبير قال خرج علينا عبد الله بن عمر فرجونا حديثا حسنا ٢ قال فبادرنا اليه رجل فقال يا اباعبد الرحمان حدثنا عن القتال فى الفتنة والله يقول وقاتلوهم حتى لاتكون فتنة فقال هل تدرى ما الفتنة ثكلتك امك انما كان محمد يقاتل المشركين وكان الدخول فى دينهم فتنة وليس كقتالكم على الملك اى فى طلب الملك كما وقع بين مروان ثم ابنه عبد الملك و بين ابن الزبير وما اشبه ذلك وانما كان قتالا على الدين ومن رواية زهير بن معاوية فكان الرجل يفتن عن دينه اما ان يقتلوه واما ان يعذبوه حتى كثر الاسلام فلم تكن فتنة (طب ض عن بلال) له شواهد ﴿ سبحان الله ﴾ بالنصب بفعل لازم الحذف قاله تعجبا واستعظاما (ماذا) استفهام ضمن معنى التفخيم و يحتمل كون ما نكرة موصوفة (انزل) بهمزة مضمومة (الليلة) وفى رواية انزل الله والمراد بالانزال اعلام الملائكة بالامر المقدور اواوحى اليه فى منام اويقظة ما سيقع كذا قاله جمع وقال ابن جماعة وهو وان كان صحيحا فبعيد من قوله (من الفتن) عبر عن العذاب بالفتن لانها اسبابه اوعلى المنافقين ونحوهم اواراد بالفتن الجزئية القريبة المأخذ لفتنة الرجل فى اصله وماله تكفرها الصلوة اوما انزل من مقدمات الفتن والمجىء الى هذا التأويل انه لا فتنة مع حياة النبى صلى الله عليه وسلم وقد قال تعالى واتممت عليكم نعمتى ومن اتمام النعمة سد باب الفتنة التى لم تفتح الا بقتل عمر

(وماذا فتح من الخزائن) وفى رواية ح وماذا انزل هنا ايضا كخزائن فارس والروم مما فتح على الصحابة او خزائن الاعطية اوالاقضية التى افيض منها ملك على المجتهدين ونحوهم يرشد بذلك قوله (ايقظوا) بفتح الهمزة اى نبهوا التهجد كما تشير اليه رواية لكى يصلين قال وتجوز كسر الهمزة اى انتبهوا وقوله (صواحب) منادى لو صحت الرواية لكن قال الطيبى عبر عن الرحمة بالخزائن لكثرتها وعزتها وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مؤديه اليه وجمعها لكثرتها وسعتها (الحجر) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم و فى رواية الحجرات وهن ازواجه ليحصل لهن حظ من تلك الرحمات المنزله تلك الليل خصهن لانهن الحاضرات اومن قبيل ابدأ بنفسك ثم بمن تعول وقال ابن العربى كانه اخبر بان بعضهن ستكون فيهن فامر بايقاظهن تخصيصا لذلك (رب) نفس وفى رواية يارب اى قوم رب نفس ورب للتكثير وان اصلها للتقليل (كاسيه فى الدنيا) من انواع الثياب (عاريه) بجره صفة كاسيه ورفعه خبر لمبتدأ محذوف اى هى عاريه من انواع الثياب (فى الاخره) لعدم العمل وقيل عاريه من شكر المنعم قال الطيبى ثبت لهن الكسوه ثم نفاها لان حقيقه الاكتساء ستر العوره الحسيه والمعنويه فما لم يتحقق الستر فكانه لا اكتساء وهذا وان ورد فى ازواج النبى صلى الله عليه وسلم فالعبره بعموم اللفظ ونبه بامرهن بالاستيقاظ على انه لا ينبغى لهن التغافل والاعتماد على كونهن ازواجه فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وفيه ندب الذكر والتسبيح عند الاشياء الموجبه للتعجب ونشر العلم والتذكير بالليل وان الصلوه تنجى من الفتن وتعصم من المحن والتحذير من نسيان شكر المنعم وعدم الاتكال على شرف الزوج والتحريض على طهارة النفس للاحتساب والترهيب الزايد (خرجت عن ام سلمه زوجة النبى صلى الله عليه وسلم وامها ... قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ... ذكره ... كامر ... كل ... ) ولذا قال تعالى وسبحوه بكرة واصيلا ... الله حين تمسون وحين تصبحون اى سبحوا الله تسبيحا اونزهوه عن صفات النقص ... عن صفات الكمال وذلك لان التنزيه المأمور به يتناول التنزيه بالقلب وهو الاعتقاد الجازم و باللسان ومع ذلك وهو ذكر الحسن و بالاركان معهما جميعا ... والاول هو الاصل والثانى ثمرة الاول والثالث ثمرة الثانى وذلك لان الانسان اذا اعتقد شيئا ظهر من قلبه على لسانه واذا قال ظهر صدقه فى مقاله من احواله وافعاله واللسان ترجمان الجنان والاركان برهان اللسان وهو ... على الذكر باللسان والقصد الثانى وهو ... فى ... قال ... وهذا نوع من انواع ... والامر المطلق

لايختص بنوع دون نوع فيجب حمله على كل ماهو تنزيه كما في الرازي (الديلمي عن طلحة) له
شواهد (سبحان الله) كما ان المراد هنا لفظه اى قراءة هذا اللفظ وكذا ما بعده (والحمد لله)
بعد التسبيح بهذه الرتبة (ولا اله الا الله) ياتي في لاتحته (والله اكبر) وتسمى هذه الاربعة في
القرآن الكلم الطيب (في ذنب) الانسان (المسلم مثل الاكلة) بالضم والسكون لقمة يقال
هذه الشيء اكلة لك اى طعمة لك واما الاكلة بالضم والكسر فالغيبة يقال انه لذو اكلة
اذا كان يغتاب الناس واما الاكلة بالكسر الحك وجمعه اكال والاكلة الحالة التي يؤكل عليها
مثل الجلسة والركبة والاكلة بالفتح المرة الواحدة حتى تشبع وهو الظاهر هنا ورجل اكلة بوزن
همزة اى كثير الاكل وآكله ايكالا اطعمه وآكله مواكلة اكل معه (في جنب ابن ادم) لكن انما
يكون كذلك اذا حصلت معانيها في القلب اما مجرد تحريك اللسان بها مع الغفلة عن معانيها فليس
من المكفرات بشيء كما اشار اليه حجة الاسلام (في حديث السجزي في الابانة عن ابن عمرو
بن العاصي وابن عساكر عن ابي هريرة) سبحان الله نصف الميزان والحمد لله تملأ الميزان
والله اكبر يملأ السموات والارض ولا اله الا الله ليس دونها ستر ولا حجاب حتى تخلص الى
ربها عز وجل اى تصل اليها قال المناوي هو كناية عن سرعة قبولها وكثرة ثوابها كما سبق
قيل وكمال الثواب انما هو بتجنب الكبائر فان الثواب يحصل لامثالها وان لم يتجنب عنها لكن
ثواب المجتنب اكمل ان سيئة لا تحبط السيئة بل تذهب الحسنة السيئة ان الحسنات يذهبن
السيئات (الديلمي عن ابن عباس) حديث حسن ورواه عنه السني ﴿سبحان الله﴾ كما
(انك لا تطيقه) اى تصبر عليه الى ان نشأة الانسان في الدنيا الاهلاك ومرادف الآلام
يفضي اليه ولا كذلك نشأة الآخرة (لا تستطيعه) وفي رواية المشارق او قال ابن ملك
شك من الراوي وروى لا طاقة لك بعذاب الله (هلا قلت اللهم) ربنا (آتنا في الدنيا حسنة
وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) وهذا ارشاد من النبي صلى الله عليه وسلم لرجل ياتي
الى دعاء احسن واجمع فدعا عليه السلام له ودعا الرجل ذلك الدعا فشفاه الله (ش حم خ
في الادب م ت ن حب عن انس) ان النبي صلى الله عليه وسلم عاد رجلا) ضعف جسمه وخفي
كلامه (قد جهد) وصار مثله (حتى صار مثل فرخ) وهو ولد الطائر وجمعه فروخ
وافرخه وافراخ وفراخ والانثى فرخة وافرخ الطائر وفرخ تفريخا اى صار ذا افراخ (فقال)
عليه السلام (له اما كنت تدعو) اى هل كنت تدعو الله بشيء من الادعية (اما كنت تسأل
ربك العافية قال كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا فالذكره)
له شواهد في مسلم ﴿سبحي الله﴾ خطاب الى الراوية او غيرها (مائة تسبيحة) اى قولي

سبحان الله مائة مرة (فانها تعدل لك مائة رقبة) اى عتق مائة انسان (تعتقها من ولد) بضم فسكون وقد يكون جمعا كاسد واسد وواحدا كقفل (اسماعيل) بن ابراهيم احد الخليل وهذا تتميم ومبالغة في معنى العتق لان فك الرقبة اعظم مطلوب وكونه من عنصر اسماعيل الذى هو اشرف الناس نسبا اعظم وانبل (واحمدى الله مائة تحميدة) اى قولى الحمد لله مائة مرة (فانها تعدل لك مائة فرس مسرجة) بضم الميم وفتح الراء والسرج ما يجعل على ظهر الفرس ليركب عليها وجمعه سروج يقال منه اسرجت الدابة (ملجمة) من اللجم واللجام ما يربط على فم الفرس (تحملين عليها) الغزاة (في سبيل الله) لقتال اعداء الله (وكبرى الله مائة تكبيرة) اى قولى الله اكبر مائة (فانها تعدل لك مائة بدنة) اى ناقة (مقلدة) اى اهديتها واعلمتها (متقبلة) اى قبلها الله تعالى واثابك عليها فثواب التكبير يعدل ثوابها اى يعدل موازنة (وهللى الله مائة تهليلة) اى قولى لا اله الا الله مائة مرة والعرب اذا كثر استعمالهم الكلمتين ضموا بعض حروف احديهما الى بعض حروفه كالحوقلة والبسملة مأخوذ من لا اله الا الله يقال هيلل الرجل وهلل اذا قالها (فانها تملأ ما بين السماء والارض) يعني ان ثوابها لو جسم لملأ ذلك الفضاء (ولا يرفع) مبنى للمفعول (يومئذ لاحد عمل افضل منها) اى اكثر ثوابا (الا ان يأتى) انسان (بمثل ما اتيت) به فانه يرفع له مثله ولولا هذا الحمل لزم ان يكون الاتى بمثله آتيا بافضل وليس مرادا والاصل ان يستعمل احد في النفى وواحد في الاثبات وقد يستعمل احدهما مكان الآخر كما هنا ومنه هذا الحديث وهل الافضل بهذه الاذكار ونحوها متابعة في الوقت الذى عين فيه وهل اذا زيد على العدد المخصوص المنصوص عليه من الشارع يحصل ذلك الثواب المرتب عليه ام لا قال بعضهم لا لان لتلك الاعداد حكمة بالغة وخاصة عظيمة وان خفيت لان كلام الشارع لا يخلو عن حكمة فربما تفوت بمجاوزة ذلك العدد الا ترى ان المفتاح اذا زيد على اسنانه لا يفتح فيحصل الحصول لاتيانه بالعدد المرتب عليه الثواب فلا يكون الزيادة الى من جنسه مزيلة بعد حصوله ذكره العراقى وقد اختلفت الروايات في عدد الاذكار الثلاثة وردت بالاربعين من كل منها وورد عشرا عشرا وعشرين ومائة وغير ذلك وهذا الاختلاف يحتمل كونه في اوقات متعددة او هو وارد على التخيير او يختلف باختلاف الاحوال والحكم لطب ... على ذكر الله ... او هند قالت قلت يا رسول الله ... يدخلنى الجنة قال ... قال الهيثمى اسانيده حسنة ... مجاب اى من شأن كل ... كونها مجابا ...

وسبعين سبعين ومأة مأة نسخة ...

(الزائد فى كتاب الله) اى من يدخله فيه ماليس منه او يتأوله بما ينبو اعنه لفظه و يخالف الحكم كما فعله اليهود بالتورية من التبديل والتحريف والزيادة فى كتاب الله كفر وتأويله بما يخالف لكتاب الله والسنة بدعة (والمكذب بقدر الله) بقوله ان العباد يفعلون بقدرتهم (والمستحل حرمة) وفى رواية حرم (الله) اى من فعل فى حرم مكة مالا يجوز من تعرض لصيده او شجره (والمستحل من عترتى ما حرم الله) اى من فعل باقاربى مالا يجوز من ايذاء وترك تعظيم وتخصيص ذكر الحرم والعترة لشرفهما وان احدهما منسوب الى الله والاخر الى رسوله وعليه فمن ابتدائية متعلقة بالفعل و يجوز كونها بيانية وان يراد بالمستحل من يستحل من اقاربه شيأ محرما (والتارك لسنتى) استخفافا بها وقلة مبالاة بترك العمل بها والجرى على منهاجها (والمستأثر بالفئ) اى المختص به من امام اوامير والفئ ما اخذ من الكفار بلا قتال ولا ايجاب خيل (والمتجبر بسلطانه) اى بقوته وقهره (ليعز من اذل الله و يذل من اعز الله) لان ذلك غاية الجور والتجبر وهو مضاف للعدل والمأمور به فى قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان و يعز و يذل كل بالنصب من الافعال (طب عن عمرو بن شغوى اليافعى) بشين وغين معجمتين قال الذهبى يقال له صحبة شهد فتح مصر وهذا حديث حسن ﴿ سبعة ﴾ العدد لامفهوم له فقد روى عدم النظر لذى خصال اخر (لاينظر الله اليهم يوم القيمة) نظر رحمة ولطف بل يعرض عنهم (ولا يزكيهم ولا يجمعهم مع العالمين) والتزكية عبارة عن التطهير او عن الانماء بان طهرها من الذنوب والمعايب والمعاصى و يبرئها عن الرزائل البشرية (يدخلهم) بضم اوله اى يأمر الله الملائكة بادخالهم (النار اول الداخلين) اى مع دخول الاولين (الا ان يتوبوا الا ان يتوبوا الا ان يتوبوا) كرره ثلاثا لعظم التوبة والتأكيد للرجوع اليه مر بحثه فى التوبة (فمن تاب تاب الله عليه) اى يقبل توبته ويوفقه على التوبة ودوامها او يرجع اليه بالرحمة وتمامها او يرجع الى تيسير اسباب مرة بعد اخرى بما اظهر له من آياته و يطلعه عليها من تخو بفاته والتوبة من العبد الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن المخالفة الى الموافقة ومن الله تعالى الرجوع من العقوبة الى المغفرة ومن القهر الى اللطف (الناكح يده) اى الاستمنأ بيده وهو حرام اتفاقا وفى قاضيخان ومن الناس من لايفسد صومه فى الاستمناء بالكف وهل يباح له ان يفعل فى غير رمضان ان اراد الشهوة لايباح وان اراد تسكين الشهوة قالوا نرجو ان لايكون آثما وقيل فحرام الا عند شروط ثلثة ان يكون عزبا وبه شبق وشدة غلبة وفرط شهوة وان يريد تسكين الشهوة لاقضائها لكنه شديد على السالكين ويورث الهم والغم والكروب قطعا (والفاعل والمفعول به) وفى حديث

دت عن ابن عباس مرفوعا من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به عمل بعض بظاهره كابي حنيفة وقيل اربعة من الخلفاء ابو بكر وعلي وعبدالله بن الزبير وهشام بن عبدالملك احرقوه ويروى عن ابي بكر هدم البيت عليه وعن ابن عباس يرمى من اعلى بناء منكوسا ثم يتبع بالحجارة حيث حملت قرى قوم لوط ونكست بهم وقد ثبت حرمتها بقصته تعالى اياهم فناسب متابعة جزائها بجزائهم قال تعالى وامطرنا عليهم حجارة من سجيل وذهب قوم انه يحد حد الزنا وهو قول الامامين والشافعي والحسن البصري وعطاء والنخعي وقتاده والاوزعي وقوم اخرون يرجمون محصنا اولا وكذا المفعول به وهو قول مالك واحمد (ومدمن الخمر) من ادمن اى دام واصر (والضارب ابويه حتى يستغيثا) استفعال من الغيث اوالغوث والثانى اولى فالغيث يقال فى المطر والغوث فى النصرة قال الراغب الغياث اسم من الاغاثه فهما يستغيثان الله من الغرق فى جهالة الولد وطغيانه ومخالفته (والمؤذى جيرانه) جمع جار (حتى يلعنوه) وفى حديث خ عن عايشة مرفوعا مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه قالوا اسم الجار يشمل المسلم والكافر والعابد والفاسق والصديق والعدو والغريب والبلدي والضار والنافع والقريب والاجنبي واقرب الدار وابعدها كما مر فى حق الجار بحثه (والناكح) اى الزانى (حليلة جاره) لان الزنا اكبر الكبائر وحق الجار اكبر من غيره وفيه تحديد عظيم وتنبيه رعاية حق الوالدين والجار (هب والحسن بن عرفة عن انس) له شواهد ﴿سبع﴾ من الاعمال (يجرى للعبد) اى المسلم (اجرهن بعد موته وهو فى قبره) وفى رواية الجامع وهو فى قبره بعد موته (من علم) بالتشديد والبناء للفاعل (علما او كرى) اى حفر وفى الجامع اجرى (نهرا) لاحياء العباد والبلاد (اوحفر بئرا) للسبيل (اوغرس نخلا) اى لنحو تصدق بثمره بوقف وغيره (اوبنى مسجدا) للصلوة (اواورث مصحفا) وفى رواية الجامع ورث بتشديد الراء اى خلف لوارثه من بعده ليقرأ فيه (اوترك ولدا صالحا يستغفر له بعد موته) اى يطلب له من الله مغفرة ذنوبه قال فى الفردوس ويروى او كرانهرا من كريت النهر اكريه كريا اذا استحدث حفرة فهو مكرى قال البيهقى وهذا الحديث لا يخالف حديث الصحيح اذا مات ابن آدم انقطع عمله الامن ثلاث فقد قال فيه الامن صدقة جارية وهى تجمع ما ذكر من الزيادة كما مر فى اذا (ابن ابى داود وسمويه حل هب) كذا الديلمى كلهم (عن انس) قال السيوطى صحيح وعلله الهيثمى بان فيه محمد العرزامى وهو ضعيف ﴿سبع مواطن﴾ بفتح الميم جمع موطن وهو المسكن (لا تجوز فيها الصلوة) فرضا ونفلا اداء وقضاء (ظاهر بيت الله العتيق) اى سطح الكعبة لاخلاله بالتعظيم وعدم احترامها بالاستعلاء عليها (والمقبرة) بتثليث الباء (والمزبلة) اى محل

الزبل فيه كل نجاسة منتنة (والمجزرة) بالزاي المعجمة ثم بالمهملة اي محل جزر الحيوان اي ذبحه
(والحمام) بالتشديد لحسد [illegible] مسلخه (ومعاطن الابل) اي المكان الذي تنحى اليه اذا شربت
ليشرب غيرها [illegible] للمرعى (ومحجة الطريق) [illegible] اي وسطه
[illegible] الصلاة [illegible] تكره في هذه المواضع وكذا الحق من اشد الكراهه
وتصحح الصلاة [illegible] الطرفين والمعنى في الكراهه
في المقبرة والمجزرة والمزبلة نجاستها [illegible] وفي الحمام انه مأوى الشياطين وفي
المحجة اشتغال القلب [illegible] الخشوع (هواب [illegible]) من حديث ابي صالح
كاتب الليث [illegible] (في تهذيبه عن عمر) قال الذهبي كاتب الليث غير عمده وروات
من رواية زيد بن جبيرة عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر [illegible] مبدأ (هب)
مبدأ [illegible] (حوائج الخير) [illegible] الاسلام والمسلمين كافه في الله
اي في طلب رضاه [illegible] فاصل الايمان [illegible] في الله
[illegible] الرجوع
[illegible] اي طعت [illegible]
[illegible] (لبس الملك
عن [illegible] في [illegible] ونفعا لناس كثيرا
[illegible] بالخروج
الصرف (المزمن [illegible]) واعطر اية لمن رغبا ووقف
عليه من الاصول [illegible] الا كان [illegible] في سبيل الله
رباط او قتال والمراد [illegible] (و [illegible])
لغايته او [illegible] (و [illegible])
بالراء المعجمة [illegible] والحرمة [illegible]
[illegible] كان
في ضمان الله تعالى [illegible] كلاهما
(عن ابن عمرو) [illegible] اي
علامها [illegible] من [illegible] الكفار
المحاربين (وانا [illegible] الرجال [illegible]) بالبناء للمفعول (فستحلهم) الاستحلال [illegible]

(واحتمارها)

واحتقارها وهذا كناية عن كثرة المال واتساع الحال (وفتنة تدخل حرها) اى مشقتها وجهدها من كثرة القتل والنهب (بيت كل مسلم) قيل هى واقعة التاتار اذلم تقع فى الاسلام بل ولافى غيره مثلها وقيل وغيرها وقيل وهى لم تقع بعد بل تأتى (وموت يأخذ فى الناس كقعاص) بضم القاف بعدها عين مهملة الف صاد مهملة كذا هذا رواية الجامع الصغير واما رواية الجامع الكبير تقدم العين على القاف (الغنم) هو داء تعقص منه الغنم فلا تلبث ان تموت ذكر ذلك الزمخشرى وقال غيره داء يأخذ الدواب فيسيل من انوفها شئ فتموت فجاءة ويقال ان هذه الآفة ظهرت فى طاعون عمواس فى خلافة عمر فمات منها سبعون الفا فى ثلاثة ايام وكان فتح ذلك بعد فتح بيت المقدس (فان تغدر الروم بنقض العهد) الذى يكون بينكم وبينهم (فيسيرون ثمانين بندا) قال السيوطى هو بفتح الموحدة وسكون النون هذا متن الجامع الكبير تحت كل بند اثنا عشر الفا) وفى رواية بدل بندا باء تحتية ثم قاف ساكنة وفى رواية غاية بمثناة تحتية والغاية الاجمة شبه كثرة السلاح والغاية الراية ذكره الزمخشرى (ش حم طب عن معاذ) قال الحفنى وقال الشهاب بن الهمام وهو بتمامه فقد عزاه فى الفردوس للبخارى ثم رأيته فى البخارى فى كتاب الجزية بما يقرب من هذا واقتضاه عن ستا (ست) من العلامات (فمكم اتها الامة) بين يدى الساعة اماراتها اولظهورها اشراطها المتقدمة منها (موت نبيكم واحدة فاقبض) بالقاف المعجمة اى كثر فقال غاض الكرام اى قلوا وغاض اللئام اى كثروا والفائضة ذاك وجمعه (المال فيكم) وفى رواية اخرى ثم استفاضة المال اى كثرته قال القسطلانى وقع ذلك فى خلافة عثمان عند فتح بيت المقدس (حتى ان الرجل ليعطى) بالبناء للمفعول (عشرة آلاف فيظل يتسخطها) استقلالا لذلك المبلغ وتحقيرا له (ثانتان) اى هذه ثانى العلامة العظيمة (وفتنة تدخل كل بيت رجل منكم) قال القسطلانى اولها قتل عثمان (ثلاث وموت) اى موتان بضم الميم وسكون الواو وآخره نون منون الموت او كثير الوقوع والمراد الطاعون اخذ الناس (كقعاص الغنم) بضم القاف كما مر داء يأخذ الدواب (اربع وهدنة) بضم الهاء وسكون الدال المهملة بعدها نون صلح على ترك القتال بعد التحرك فيه (تكون بينكم وبين بنى الاصفر) وهم الروم (فيجمعون لكم تسعة اشهر) فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشر الفا فجملة ذلك تسعمائة الف وستون الف رجل يأتى ستا خمس (كقدر حمل المرأة ثم يكونون اولى) اى اقدم (بالغدر منكم) اى نقض العهد قال الله تعالى الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل

مرة قال البيضاوى هم يهود قريظه عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يمالئوا عليه
فاعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا ومالئوهم عليه يوم الخندق
وركب كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ
والمراد بالمرة مرة المحاربة او المعاهدة وقال الله تعالى وان يريدوا ان يخدعوك
فان حسبك الله الآية اى وان يرد الكفار بالصلح خديعة ليتقووا و يستعدوا فالله
كافيك وحده ( خمس وفتح مدينة قيل اى مدينة قال قسطنطينيه ) وهى الكبرى
فى الروم الآن بيد البابا وفى حديث م عن ابى هريرة سمعتم بمدينة جانب منها فى البر
وجانب منها فى البحر قالوا نعم يارسول الله قال لاتقوم الساعة حتى يغزوها سبعون الفا
من بنى اسحق فاذا جاؤها نزلوا فلم يقاتلوا بسلاح ولم يرموا بسهم قالوا لااله الا الله والله
اكبر فيسقط احد جانبيه الذى يلى فى البحر ثم يقولون الثانية لااله الا الله والله اكبر
فيسقط جانبها الآخر ثم يقولون الثالثة لااله الا الله والله اكبر فيفرج لهم فيدخلوها
فيغتنمون فبينماهم يقتسمون الغنائم اذا جاءهم الصريخ فقال ان الدجال قد خرج فيتركون
كل شئ ويرجعون ( حم عن ابن عمرو ) يأتى سكون ﴿ ست خصال ﴾ جمع خصلة
( من الخير ) وهو كل امر محمود لموافقته للغرض وقد يطلق على الموصوف به او الفاعل
له وضده الشر ( جهاد اعداء الله بالسيف ) اى قتال الكفار بالسلاح وخص السيف
لانه اعمها استعمالا ( والصوم فى يوم الصيف ) يعنى فى الحر الشديد ( وحسن الصبر عند
المصيبة ) اى حال الصدمة الاولى ( وترك المراء ) اى الخصام والجدال ( وانت محق ) اى
والحال انك على الحق دون خصمك ( وتبكير الصلوة فى يوم الغيم ) اى المبادرة بايقاعها
عقب الاجتهاد فى دخول وقتها ( وحسن الوضوء فى ايام الشتاء ) اى اسباغه فى شدة البرد بالماء
البارد قال فى الفردوس التبكير هنا التقديم فى اول الوقت وان لم يكن اول النهار ( هب وضعفه
عن ابى مالك ) الاشعرى وفيه يحيى بن ابى طالب اورده الذهبى فى الذيل وقال وثقه الدار
قطنى وقيل سنده مقطوع ﴿ ست خصال ﴾ بالاضافة ( من السحت ) اى الحرام لانه يسحت
البركة اى يذهبها ( رشوة الامام ) اى قبول الامام الاعظم الرشوة باطلا ليحق باطلا او يبطل حقا
( وهى اخبث ذلك كله ) لان بها فساد النظام والجور فى الاحكام قال العلقمى الرشوة الوصلة
الى الحاجة بالمصانعة ( وثمن الكلب ) ولو معلما يعنى بيعه واخذ ثمنه لنجاسة عينه عند الشافعية
وللنهى عن اتخاذه والامر بقتله ورخص الحنفية بيعه واتخاذه فى مواضع للضرورة للزرع
اى حفظه من السباع وغيره وحفظ بيته من السارق وغيره وحفظ غنمه من الذئب وغيره

( وعسب الفرس ) اى اجرة ضرابه فهو على حذف مضاف اذ المشهور فى تفسير العسب انه ضرابه اى طروقه للانثى نعم يجوز لصاحب الانثى ان يعطى صاحب الفحل شيئا على سبيل الهدية ( ومهر البغى ) اى ما تأخذه الزانية للزنا بها سماه مهرا مجازا هو بفتح الموحدة وتشديد التحتية وكسر الغين التجاوز والزنا وجمعه بغايا ومنه قوله تعالى وما كانت امك بغيا ( وكسب الحجام ) بالفتح والتشديد لانه خبيث ودنى فيكره الاكل منه تنزيها لا تحريما والا لما اعطاه النبي اجرته ولا فرق بين عبد وحر على الاصح ( وحلوان الكاهن ) بضم الحاء المهملة قال العلقمى مصدر حلوته اذا اعطيته واصله من الحلاوة شبهه بالشيء الحلو من حيث انه يأخذه سهلا بلا مشقة وهو ما يأخذه على التكهن والكاهن الذى يدعى مطالعة علم الغيب و يخبر الناس عن الكوائن والفرق بينه وبين العراف ان الكاهن يتعاطى الاخبار عن الكائنات فى مستقبل الزمان و يدعى معرفة الاسرار والعراف هو الذى يدعى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما ( ابن مردوية ) فى تفسيره ( والديلمى عن ابى هريرة ) ورواه البزار ومن قصر العزو لابن مردوية فقد قصر ﴿ ستة اشياء ﴾ بتاء التذكير والاضافة ( تحبط الاعمال ) وتزيل ثوابها ولا يترقى و يصعد اليه الكلم الطيب والعمل الصالح ( الاشتغال بعيوب الخلق ) عن عيوب النفس فيبصر عيب غيره و يتحدث به ولا يبصر عيب نفسه كما فى قوله تعالى فى الحديث القدسى يبصر احدكم القذاة فى عين اخيه ( وقسوة القلب ) اى صلابته وشدته واباؤه عن قبول المواعظ والزواجر ( وحب الدنيا ) فانه رأس كل خطيئة ( وقلة الحياء ) من الحق او الخلق ( وطول الامل ) اى ملاحظة البقاء والعمر فى الدنيا للتلذذ والراحة ( وظالم لا ينتهى ) عن ظلمه فعدم انتهائه عنه يكون سببا لاحباط عمله ( الديلمى عن عدى ) بن حاتم الطأى ابى طريف صحابى شهير ( وفيه ) محمد بن يونس ( الكريمى ) الحافظ قال الذهبى فى الضعفاء قال ابن معين اتهم انه لا ه ﴿ ستة ايام ﴾ باعتبار القمرية ( من الدهر يكره صيامهن اخر يوم من شعبان ان يوصل برمضان ) فلا يصوم يوم الشك الا تطوعا لقوله عليه السلام لا تقدموا الشهر بصوم يوم او يومين الا ان يكون شئ يصوم احدكم الحديث وما رواه صاحب الهداية من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم ولا يصام الذى شك فيه الا تطوعا لا اصل له كما فى التبيين والتطوع فيه احب ان وافق صوما يعتاده كصوم يوم الخميس والاثنين وثلثة من آخر شهر ولو صام يومين كره وقيل ان بالسماء علة يصوم والا فلا وان لم يوافق صوما يعتاده فيصوم الخواص اى العلماء او الذين يعلمون نيته وهى ان يقصد التطوع بنية المطلق او بنية النفل بلا قصد رمضان و يفطر غيرهم بعد نصف النهار نفيا لتهمة ارتكاب النهى

لان ابا يوسف افتى الناس يوم الشك بالفطر بعد التلوم لما روى ان النبي عليه السلام قال اصبحوا مفطرين متلومين اى غير آكلين ولا صائمين قيل الافضل الفطر وقيل الصوم واجمعوا على انه لا يأثم فى الفطر اما فى الصوم فقيل يكره و يأثم وقيل لا يأثم و كره صومه عن رمضان اوعن واجب اخر وكذا يكره ان نوى انه ان كان رمضان فعنه والا فعن نفل او واجب آخر وصح فى الكل عن رمضان ( المسافر ) وصومه احب ان لم يضره ( والمريض ) ان خاف زيادة المرض اوخوف امتداده اووجع العين اوغيره و يدخل فيه خوف عود المرض ونقصان العقل والصحيح الذى يخشى ان يمرض بالصوم فهو كالمريض ولا قضاء ان ماتا على حالهما ( والحبلى اذا خافت ان تضع ما فى بطنها ) اى حامل وهى ذات ولد فى البطن والحاملة المرأة التى على ظهرها اورأسها حمل بكسر الحاء وفى نسخ ( والمرضع اذا خافت الفساد على ولدها ) اى ذات ارضاع التى لها ولد رضيع وان لم تباشر الارضاع فى حال وضعها والمرضعة التى هى فى حال الارضاع ملقمة ثديها الصبى وبهذا ظهر ضعف ما قيل ولا يجوز ادخال التاء كما فى حائض وطالق لان ذلك من الصفة الثابتة لا الحادثة واذا اريد الحدوث يجوز ادخال التاء يقال حائضة الآن اوغدا ( والشيخ الفانى ) وهو من جاوز عمره خمسين اذا عجز عن الصوم يفطر ويطعم لكل يوم مسكينا كالفطرة ولذا قال ( الذى لا يطيق الصيام ) سمى به الفانى لفناء قواه اولقرب وفى الزيادات الشيخ الفانى الذى يعجز عن الاداء فى الحال و يزداد كل يوم عجزه الى ان يكون له الموت بسبب الهرم وكذا العجوز ( والذى يدركه الجوع والعطش ) الشديد ( ان هو تركهما مات ) وفى المنتقى العطش الشديد والجوع الذى يخاف منه الهلاك يبيح الافطار اذا لم يكن باتعاب نفسه ومن اتعب نفسه فى شئ اوعمل حتى اجهده العطش فافطر كفر وقيل لا وفى القسطلانى يستحب صوم يوم عاشورا لقوله عليه السلام لئن عشت الى قابل لاصومن التاسع فان لم يصم التاسع مع العاشر استحب له صوم الحادى عشر واستحب الشافعى صوم الثلاثة و يدل عليه حديث صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود وصوموا قبله يوما و بعده يوما و كذا يستحب صوم يوم عرفة لغير الحاج لقوله عليه السلام يكفر السنة الماضية والمستقبلة والاشهر الحرم وهى ذو القعدة و ذو الحجة والمحرم و رجب لقوله عليه السلام لمن تغيرت هيئته من الصوم لم عذبت نفسك صم شهر الصبر و يوما من كل شهر قال زدنى قال صم يومين قال زدنى قال صم ثلاثة قال زدنى قال صم من المحرم واترك ثلاث مرات وقال عليه السلام افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم رواه م وقال الحنابلة يكره افراد

( رجب )

رجب بالصوم قال فى الانصاف وهو المذهب وعليه الاصحاب وحكى تقى الدين فى تحريم
افراده وجهين قال فى الفروع ولعله اخذه من كراهة احمد وتزول الكراهة عندهم بالفطر
من رجب ولو يوما او بصوم شهر آخر من السنة وكذا يستحب صوم ست من شوال لقوله
عليه السلام من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر رواه م وكره مالك
صيامها وقال فى الموطأ لم ار احدا من اهل الفقه والعلم صامها ولم يبلغنى ذلك عن احد
من السلف وان اهل العلم يكرهون ذلك مخافة بدعته وان يلحق اهل الجهالة والجفاء
برمضان ما ليس منه قال فى المقدمات واما الرجل فى خاصة نفسه فلا يكره له صيامها ونحوه
فى النوادر وكذا يستحب صوم يوم لا يجد فى بيته ما يأكله لحديث عايشة قالت دخل على
النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شئ قلنا لا قال انى صائم رواه م والنفل
من الصوم غير محصور والاستكثار منه مطلوب قال والمكروه منه صوم المريض والمسافر
والحامل والمرضع والشيخ الكبير اذا خافوا منه المشقة الشديدة وقد ينتهى ذلك الى التحريم
وصوم يوم عرفة بها للحاج لكن الصحيح انه خلاف الاولى لا مكروه ويستحب له فطره سواء
اضعفه عن العبادة ام لا وقيل ان كان ممن لا يضعف بالصوم عن ذلك فالصوم اولى له
والا فالفطر ويكره التطوع بالصوم وعليه قضاء صوم من رمضان وهذا اذا لم تضق
وقته والا حرم التصوم وافراد يوم الجمعة او السبت وصوم الدهر لمن خاف ضررا او فوت
حق ويحرم صوم العيدين وايام التشريق وصوم الحائض والنفساء للاجماع وصوم
يوم الشك وصوم نصف الاخير من شعبان اذا لم يصله بما قبله على المختار وصححه فى المجموع
وغيره لحديث اذا انتصف شعبان فلا صيام حتى يكون رمضان رواه ت صحيح الا قضاء او موافقة
نذرا وعادة فلا يحرم بل يصح مسارعة لبراءة الذمة ولان له سببا فجاز كنظيره من الصلوة
فى الاوقات المكروهة ولا يجوز للمرأة ان تصوم نفلا وزوجها حاضر الا باذنه لكن صحيح
لان تحريمه لمعنى يعود الى الصوم فهو كالصلوة فى الارض المغصوبة (الديلمى عن انس)
يأتى من صام وعمل (ستة) من الناس (يدخلون النار بغير حساب) لفرط شقاوتهم
وفوه عتوهم وفى رواية ستة يدخلون النار قبل الحساب بستة اى بسبب ست خصال
من المعاصى وهو غريب ان كان من انقسام اجزاء العوض باجزاء المعوض فمن قبيل
انقسام الآحاد الى الآحاد او واحد واحد من ذلك كاف فى ذلك الدخول فقس اجتماع
تلك الخصال قيل يا رسول الله من هم قال (الامراء بالجور) اى بالظلم لخيانتهم على اما نته
تعالى وكفرانهم على اعظم نعم الله تعالى اياهم لكونهم فى مقام خلافة رسول الله عظمت

جنايتهم لان الغرم بالغنم (والعرب بالعصبية) اى بالتعصب والتناصر والتعاون والغيرة فيما لم يشرع الى ان يخرقوا اسار الشرع (والدهاقين) اى اهل القرى وقيل رأس القرى مثلا (بالكبر) اى بالكبر ويطلق على التاجر وعلى رؤساء الاقاليم وعلى من له مال وعقار وظاهره ارادة الكل (والتجار) جمع تاجر (بالكذب) وفى رواية بالخيانة اى بنحو الكذب والربا والحيلة فى اكل مال الغير وستر العيب ونحوها وزاد فى رواية هنا واهل الرستاق بالضم اى السواد والقرى بالجهل على مالزم عليهم من الاعتقادات والعمليات (والعلماء بالحسد) خصه بالعلماء امالان المؤاخذة عليهم اشد لعدم جريهم على موجب علمهم اولان الحسد فيهم اكثر سيما بعضهم لبعض كما فى حديث الجامع ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم حسد قال المناوى اى اشداء على الحسد ومن هذا القبيل ماقيل عدو المرء من يعمل بعمله وعن الرازى انه قسم الحسد عشرة فجعل فى العلماء تسعة وفى اهل الدنيا واحد وقسم المصائب عشرة فجعل فى الصالحين تسعة وفى الدنيا واحد والذلة عشرة تسعة فى اليهود وواحد فى الدنيا والتواضع عشرة تسعة فى النصارى وواحد فى الدنيا والشهوة عشرة تسعة فى النساء وواحد فى الدنيا والعلم عشرة تسعة فى العراق وواحد فى الدنيا والايمان عشرة تسعة فى اليمن وواحد فى الدنيا والعقل عشرة تسعة فى الرجال وواحد فى النساء والبركة عشرة تسعة فى الشام وواحد فى الارض وعن ابن عباس كانت اليهود قبل بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم اذا قاتلوا قالوا نسئلك بالنبى الذى وعدتنا ان ترسله الا مانصرتنا فكانوا ينصرون فلما جاء النبى وعرفوه كفروا به بعد معرفتهم له حسدا قال تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به الايه (والاغنياء بالبخل) عن اداء الواجب نحو الزكوة والفطر والاضحية وحق الوالدين والعشر والنذر وخراج الارض وانفاق اللازم كما مر فى البخل ثم نقول المطلوب مطلق دخول النار والمفهوم من الحديث دخول الحاسد من العلماء ودعوى دلالة الحديث على الغير بطريق الدلالة والمقايسة ممنوعة لجواز اختصاص ذلك بالعلماء لقوة اصرارهم اولعدم جريهم على موجب علمهم ويل للجاهل مرة وللعالم مرتين (حل عن ابن عمر) ورواه الديلمى عن ابن عمر وانس معا بلفظ ستة يدخلون النار قبل الحساب بستة قيل يارسول الله من هم قال الامراء بالجور والعرب بالعصبية والدهاقين بالكبر والتجار بالخيانة واهل الرستاق بالجهل والعلماء بالحسد ﴿ستة اشياء﴾ من الخصال (حسن ولكن فى ستة من الناس احسن) اى ازيد حسنا و بهاء (العدل) وهو عبارة عن

ان يكون ذو الامر والسلطنة مانعا كل فرد من رعينه من الجور والاعتداء (حسن) لانه يدعوا الى الالفه ويبعث على الطاعة وتنعم به الارض وتنمو به الاموال ويكثر معه العمران ويعم معه الامان قال الهرمز ان لعمر حين رأه نائما بالمسجد مبتذلا عدلت فامنت فنمت والعدل وضع الشئ في محله اللائق به شرعا وعرفا وهو يشمل كل فعل جميل جناني ولساني قال بعضهم والعدل اصل جميع الاخلاق الحميدة فكلها متفرعة عنه وماورد في ذم الظلم مدح للعدل وعكسه كما مر في الظلم (ولكن) هو (في الامراء احسن) لان الاحاد اذا لم يعدل الواحد منهم قوم بالسلطان واما هو فلا مقوم له ولان العدل ميزان صلاحه ونجاحه وفلاحه واستمرار دولته اذ لا انتظام لها الا به وليس شئ اسرع في خراب الارض ولا افسد لضمائر الخلق من الجور اذ لا تقف على حد ولا ينتهي الى غاية ولكل جزء منه قسط من الفساد يستكمله (والسخاء حسن ولكن) هو (في الاغنياء احسن) لان به عمارة الدين والدنيا اذ به تستدفع سطوة الاعداء وبه يستكف نفار الخصماء ليصيروا له بعد الخصومة اعوانا وبعد العداوة اخوانا وقيل السخاء ان تكون بمالك متبرعا وعن مال غيرك متورعا (والورع) في جميع الناس (حسن ولكن) هو (في العلماء احسن) منه في غيرهم لان عدم الورع يزل اقدامهم (والصبر حسن) لكل احد (ولكن) هو (في الفقراء احسن) فانهم يتعجلون به الراحة مع اكتساب المثوبة فهو في الفقراء احسن من حيث عجزهم عن تلافي ما هو في مظنة الفوت فالم يصبر الواحد منهم احتمل هما لازما وصبر صبرا كارها وقال على للاشعث ان صبرت جرى عليك القلم وانت مأجور وان جزعت جرى عليك وانت مأزور وقال شبيب للمهدي ان احق ما صبر عليه المرء ما لم يجد سبيلا الى دفعه (والتوبة) من الذنوب سئ (حسن) لكل عاص صغير وكبير (ولكن) هي (في الساسة احسن) منها في غيرهم لان الندامة منها اعظم كما مر آنفا وفي رواية الجامع ولكن في الشباب احسن اي منها في غيرهم والله يحب الشاب التائب (والحياء حسن) في الذكور والاناث (ولكن) هو (في النساء احسن) منه في الرجال لانهن اليه احوج وهن به احق واحرى تنبيه ان قيل كيف جاز الجمع بين حر في العطف الواو ولكن قلنا اذا جاءت الواو خرجت لكن من العطف وخرجت لافادة معنى الاستدراك كما جريت لا لتوكيد النفي وكانت للعطف لدخول حرف العطف عليها وهو الواو في قولك لم يقم زيد ولا عمرو (الديلمي عن علي) قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله ماعلامة المؤمن قال ستة اشياء حسن ولكن في ستة من الناس احسن ثم ذكره وفي رواية

العدل حسن ولكن في الامرا احسن ثم ستخرج مبنى للفاعل والسين للتنافيس (نار) حسية من نار الدنيا خارقا للعادة (من حضرموت او من نحو حضرموت) بالحاء المهملة والضاد بلدة في اليمن كما مر (قبل يوم القيمة) وفي رواية الساري ستخرج نار من نحو حضرموت اومن حضرموت (تحشر الناس قالوا يارسول الله فما تأمرنا قال عليكم بالشام) يحتمل انها عين النار وهو الاصل ويحتمل انها فتنة عبر عنها بالنار وعلى كلا التقديرين فالوجه فيه انه قبل قيام الساعة لانهم قالوا فما تأمرنا ويعنون في الترقي عنها فقال عليكم بالشام ويؤيده حديث الساري عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها ستكون هجرة بعد هجرة فخيار الناس الى مهاجر ابراهيم في رواية فخيار اهل الارض الزمهم مهاجر ابراهيم ويبقى في الارض شرار اهلها تلفظهم ارضوهم تقذرهم نفس الله تحشر النار مع القردة والخنازير تبيت معهم اذا باتوا وتقيل معهم اذا قالوا والمعنى ستكون هجرة الى الشام بعد هجرة كانت الى المدينة والتعبير بخيار الناس لانه تفصيل للهجرة كانه سيحدث للناس مفارقة الاوطان وكل احد يفارق وطنه الى آخر ويهجره هجرة بعد هجرة فخيارهم من يهاجر او يرغب الى مهاجر ابراهيم وهو الشام وقوله تلفظهم حال مستأنفة مبينة لقوله ويبقى الى آخره كانه سئل فما بال الاشرار الباقية فقيل تلفظهم ارضوهم اي ترميهم من ارض الى اخرى وليس منها قرارتهم قيل فما معامله الله معهم فقيل يقذرهم فيبعدهم من مظان رحمة ومحل كرامته ثم قيل ما بال امرهم فقيل تحشرهم النار مع القردة وتلزمهم الفتنة فيفتنون ولا يفارقهم السنة الذين مسهم الله والزمهم وخاهم كالقردة والخنازير وهي نتيجة افعالهم وقوله نفس الله اي ذاته تعالى وان كان من حيث اللفظ متصلا له مضاف ومضاف اليه يقتضي المغايرة واثبات حسن من حيث المعنى على سبيل الا تساع وتعالى الله من الا ثنوية ومشابهة المحدثات (حم ت حسن صحيح عن ابن عمر) قال ت غريب حسن صحيح (والساعة ريب فيها كما مر (ان بين يدي الساعة) هذه الدين اما التأكيد فان ما هو محقق الوقوع قريب كما في قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى او بعناها الحقيقي اشارة الى تيسير ها امتزاج عن حياته والاول اولى (تسمونها بغير اسمها) اي لا ينفعهم ذلك ولا يغني عنهم شيئا (يكون عونهم على شربهم) خبره مقدم (امراؤهم) مبتدأ مؤخر يعني انهم يشربون النبيذ المسكر المطبوخ ويسمونه طلاء تحرجا من ان يسمونها خمرا وقيل معناه يستترون بما ابيح من الانبذة على رأى بعض العلماء فيتوصلون بذلك الى استحلال ما حرم الله عليهم منها اجماعا ونظيره تسمية الرباء معاملة (كر عن ابي ايوب

بن نافع وفيه صدقة بن عبدالله) روى الجامع عن كيسان لكن هذا الاسم في الصحابة لجماعة فكان ينبغي تمييزه سنر بكسر السين وفتح جاب ما (بين اعين الجن وبين عورات بني ادم) يعني السيء الذى يحصل به عدم قدرتهم على النظر اليها (اذا وضع احدهم ثوبه) اى نزعه يحتمل نزعه لنحو نوم واغتسال او خلاء (ان يقول بسم الله) ظاهره لايزيد الرحمن الرحيم قال الحكيم وانما يمتنع المؤمن من هذا العدو باسماك هذا الستر فينبغي عدم الغفلة عنه فان للجن اختلاطا بالآدميين ومنهم من يتزوج منهم فالانس يشركون الجن في نسائهم والجن يشركون الانس في نسائهم فاذا احب الادمي ان يطرد الجني من مشاركته فليقل بسم الله فان اسم الله طابع على جميع مارزق ابن ادم ولايستطيع الجن ذلك الطابع (الحكيم وابن ابى الدنيا وابن السني عن انس وابى سعيد) ورواه طب وفي رواية ت حم وعن على ستر ما بين اعين الجن وعورات بني ادم اذا دخل احدهم الخلاء ان يقول بسم الله (ستصالحون) بضم التاء مفاعلة ويحتمل ان يكون بحذف التا من التفاعل (الروم) بالضم طائفة كبيرة من الكفرة واصله منشعبة من نسل روم بن عيصو بن اسحق فيكون لفظ روم جمعا ومفردا ويقال في مفرده رومى وفي جمعه روم كانى زنج وزنجى (صلحا آمنا) بالمد اسم فاعل تطمئنون بعهدهم وتوثقون بشروطهم (فتغزون) بفتح التاء والراء من الغزو وفي بعض النسخ والروايات فتغزون من الغزو وهو الاولى (انتم وهم عدوا) بالرفع وفي الاكثر بالنصب (من ورائهم) وفي رواية المصابيح والمشارق فتغزون انتم وهم عدوا من ورائكم اى لكثرة خيانتهم وخدعهم وعدم امنهم قال زين العرب وقد صحف بعضهم وابعد وقال اى وهم من ورائكم عددا اى وهم غيركم في العدد يعني عددهم اكثر من عددكم ولاشك هذا تحريف منا وسرحا انتهى (فتسلمون) بالضم كما قال تعالى تقاتلونهم او يسلمون ومعناه يسالمون ولو بعد الحرب فان الروم وفارس ومجوس كل منهم انفرد الحرب وفى الاكثر بالفتح اى تكونون سالمين (وتغنمون) بالفتح وفي الاكثر تنصرون وتغنمون وتسلمون (ثم تنزلون بمرج) بالفتح وسكون الراء (ذى تلول) اى موضع ذى خضرة وتلول جمع تل وهو الموضع المرتفع روضة فيها تلال والظاهر انه مرج دابق وهو بفتح الباء موضع سوق بالمدينة وقيل بكسر الباء وفى الجوهرى انه اسم بلد والاغلب عليه التذكير والصرف لانه اسم نهر في الاصل وقال زين العرب هو مرج حلب من سهل الحلب وفيه مرج فسيح زعم اهل ذلك البلد انه سيكون به وقعة اعظم مايكون من الوقائع (فيقوم رجل من الروم فيرفع الصليب) بالفتح وكسر اللام وفي رواية المشكاة والمصابيح رجل من اهل النصرانية (ويقول

وفي رواية المشكاة (عن ذى مخبر) بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الموحدة ابن ابى النجاشي خادم النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه جبير ابن نفيل وغيره يعد من الشاميين ذكره صاحب المشكات (قال سمعت رسول الله يقول ستصالحون الروم) الخطاب للمسلمين (صلحا) مفعول مطلق من غير بابه او بحذف الزوائد (آمنا) صفة صلحا أى صلحا ذا امن وعلى ان الاسناد مجازى (فتغزون انتم عدوا اى فتقاتلهم من ورائكم اى من خلفكم (فتنصرون) بصيغة المفعول اى فينصركم الله عليهم (وتغنمون) اى الاموال (وتسلمون

المصر الجامع (عظاما) كل منها كبيرا او كثير عدته كما دل عليه حديث حم م عن عقبة بن عامر ستفتح عليكم ارضون ويكفيكم الله فلا يعجز احدكم ان يلهو باسهمه وحديث طب والديلمي عن معاوية بسند حسن ستفتح منابت الشيح واشار به الى انه سيفتح الله لهم من البلاد الشامية والاقطار النائية و يفيض لهم من الغلبة على الاقاليم وان بعدت مما يظهر به الدين وتنشرح له صدور المؤمنين (وتحدثون فى اسواقها مجالس) بنحو البيع والشراء (فاذا كان ذلك فردوا السلام) على من سلم عليكم (وغضوا) بالضم كلاهما امر (من ابصاركم) اى اخفضوا منها يقال غض الرجل طرفه ومن طرفه غضا خفض يعنى اخفضوها عن نظر مايكره النظر اليه كتأمل حرم المؤمنين و لو فى الازر المعهودة الآن لانها تحكي ماوراها من الاعطاف و الارداف بل والملبوس و فى ذلك من الفتنة مالايخفى (واعينوا المظلوم) على من ظلمه بالقول و الفعل حيث امكن ذلك (و اهدوا الاعمى) اى دلوه على الطريق ونحوه من الغرق والنار والطين ونحوها (الديلمى عن وحشى بن حرب) قاتل حمزة ومسيلمة حديث حسن وهو كما قال السيوطى اواعلى وقد قال الهيثمى رجاله كلهم ثقات ورواه طب عنه بلفظ لعلكم تستفتحون بعدى مدائن (ستكون امراء) وهو منصرف لانه ليس فيه الف التأنيث وهو جمع امير (فتعرفون وتنكرون) وفى رواية الجامع بغير الفاء صفتان لامراء والعائد فيهما محذوف اى تعرفون بعض افعالهم واقوالهم لموافقتها الشرع وتنكرون بعضها لمخالفتها له فمعنى تعرفون ترضون لمقابلتها بتنكرون (فمن عرف) ذلك المنكر بلسانه بان امكنه تغييره بالقول فقال وفى رواية الجامع فمن كره فقد (برئ) من النفاق والمداهنة (ومن انكر) بقلبه فقط ومنعه الضعف عن اظهار النكير فقد (سلم) من العقوبة على تركه النكير ظاهرا (ولكن من رضى) اى من رضى بالمنكر (وتابع) عليه فى العمل فهو الذى لم يبرأ من المداهنة والنفاق ولم يسلم من العقوبة اوشاركهم فى العصيان واندرج معهم تحت اسم الطغيان فحذف الخبر لدلالة الحال وسياق الكلام على ان حكم هذا القسم ضد ما اثبته ذكره ومنه اخذ بعضهم الواو بمعنى او وحذف جزاء من لدلالة الحال وسياق الكلام وقال النووى معناه من كره بقلبه ولم يستطع انكارا بيده ولا بلسانه فقد برئ من الاثم وادى وظيفته ومن انكر بحسب طاقته فقد سلم من هذه المعصية ومن رضى بفعلهم وتبعهم عليه فهو العاصى وفيه حرمة الخروج على الخلفاء بمجرد ظلم اوفسق مالم يغير واشيأ من قواعد الدين وتمام الحديث (قالوا افلا نقاتلهم قال لا ماصلوا) قال القاضى انما منع عن مقاتلتهم ماداموا يقيمون الصلوة

التى هى عماد الدين وعنوان الاسلام والفارق بين الكفر والايمان حذرا من هيج الفتن واختلاف الكلمة وغير ذلك مما هو اشد نكارة من احتمال نكرهم والمصابرة على ماينكرون منهم (م) فى المغازى (د) فى السنة (عن ام سلمة) وخرجه الترمذى اى فى الفتن وفى حديث طب عن عبادة سيكون عليكم امراء من بعدى يأمرونكم بما لا تعرفون ويعملون بما تنكرون فليس اولئك عليكم بأئمة٤ ﴿ستكون امراء﴾ جمع امير ايضا (يشغلهم) بفتح المثناة التحتية والغين المعجمة٦ (اشياء) من امور الدنيا بالرفع فاعله (يؤخرون الصلوة عن وقتها) المختار اوعن جميعه ويؤيده الحديث الثانى وهذا من اعلام النبوية فقد وقع ذلك من بنى امية (فاجعلوا صلاتكم معهم تطوعا) تفعل من الطاعه والمتطوع المتبرع قال القاضى امرهم بذلك حذرا من اختلاف الكلمة وقال ابن حجر يشبه انه اشار بذلك الى ماوقع فى خلافة عثمان من ولاية بعض امراء الكوفة كالوليد بن عقبة حيث لا يصلى الصلوة اولا يقيمها على وجهها فكان بعض امراء الورعين يصلى وحده سرا ثم يصلى معه خشية وقوع الفتنة وفيه علم من اعلام النبوة من الاخبار بالشئ قبل وقوعه وقد وقع اشد من ذلك فى زمن الحجاج وغيره (ه عن عبادة) بن الصامت مر اذا كان ﴿ستكون اولاد العباس﴾ مر بحثه فى اذا رأيتم واذا اقبلت (راية) اى علم (من تبعها رشد) اى هدى واستقام فى شروعه (ومن خلفها) اى خالفها (هلك) اى ضل وطغى (ولن تخرج) اى الراية اوما يملكون (من ايديهم) بطنا بعد بطن (ما اقاموا الحق) وفى حديث حم عن ابى بكر قريش ولاة هذا الامر فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم وفى رواية ما اقاموا الدين قال ابن حجر فيحتمل خروج القحطانى اذ لم تقم قريش امر الدين وقد وجد ذلك فان الخلافة لم تزل فيهم والناس فى طاعتهم الى ان استخفوا بامر الدين فضعف امرهم وتلاشى الى ان لم يبق من الخلافة سوى اسمها المجرد بعض الاقطار دون اكثرها انتهى سبق آنفا معناه (الديلمى عن عايشة) مر انا اهل بيت واذا رأيتم ﴿ستكون فتنة﴾ وكان هنا تامة اى ستحدث فتنة (يخالف الرجل فيها اخاه واباه) كما وقعت فى زمن عثمان وعلى كان اولاد صديق الاكبر مع على فى وقعة جمل وحزبين (تطير الفتنة) اى تنشر (فى قلوب رجال منهم الى يوم القيمة) يعمى الناس من حرارة هذه الفتنة وتأثيره فى القلوب الى يوم القيمة اوالمراد فتنة لا تسمع ولا تبصر ولا تنطق لاختلاف الاراء (حتى يعير الرجل فيها بصلاته) اى يعيب (كما يعير الزانية بزناها) لكثرة البلاء وقلة التحمل كما وقع التعيير فى فتنة الاولاد والاهل قال تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة وفى حديث خ فتنة الرجل فى اهله وماله

٦ وفى بعض النسخ تشغلهم بالفوقية

٤ اى فلا طاعة يعنى لا يجب عليكم طاعته فى معصية اذ لا طاعة لمخلوق عند معصية الخالق منه

وجاره يكفرها الصلوة والصدقة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر اى الميل اليهن اوعليهن فى القسمة والايثار حتى فى اولادهن و بالاشتغال بالمال عن العبادة او بحبسه عن اخراج حق الله و بحسد الجار والمفاخرة (نعيم فى الفتن طب عن ابن عمرو) له شواهد ﴿ستكون عليكم امراء﴾ كامر (من بعدى) اى من بعد وفاتى (يأمرونكم بما لاتعرفون) من كتاب الله وسنة رسوله (ويعملون) بالتحتية فيهما والضمير للامراء والخطاب فى لاتعرفون للامة (بماتنكرون) من الانكار وهو ماينكره الشرع (فليس اولئك عليكم بأئمة) اى فلا يجب عليكم طاعتهم فى معصية اذ لاطاعة للمخلوق عند معصية الخالق ﴿ولا تلين لسلطان يكائدنا ﴾ حتى يلين لضرس المانع الحجر﴾ سبق معناه انفا (طب عن عبادة) حديث حسن وقال الهيثمى فيه الاعشى بن عبد الرحمان لم اعرفه وبقية رجاله ثقات ﴿ستكون فتنة﴾ اى شدة وحرب (واختلاف) فى امر الخلافة قال المناوى المراد الاختلاف الواقع بين اهل الاسلام بسبب افترائهم على الامام ولايكون الحق فيها معلوما بخلاف زمن على ومعاوية (قالوا فما تأمرنا) يارسول الله (قال عليكم بالامير) فى هذا الوقت (واصحابه واشار الى عثمان) لان الخلافة حقه فيه دليل ظاهر على ان الخلافة مختص بقريش لايجوز عقدها لغيرهم وعلى هذا انعقد الاجماع فى زمن الصحابة ومن بعدهم ومن خالف فيه من الخوارج واهل البدع فهو محجوج باجماع الصحابة وقد بين رسول الله ان الحكم مستمر الى آخر الزمان مابقى من الناس اثنان وقد ظهر ماقاله النبى صلى الله عليه وسلم من زمنه والى الآن وان كان المتغلبون من غير قريش ملكوا البلاد وقهروا العباد لكنهم معترفون بان الخلافة فى قريش فاسم الخلافة باق فيهم (ك عن ابى هريرة) له شواهد ﴿ستكون أئمة﴾ اى فسقة كما فى رواية الديلمى (من بعدى) اى بعد زمانى وزمان الخلفاء الراشدين كما يؤيده عدة اخبار (يقولون) كما يريدون (فلا يرد) مبنى للمفعول (عليهم قولهم) اى لايستطيع احد ان يرد عليهم (يتقاحمون فى النار) اى يقعون فيها كما يقتحم الانسان الامر العظيم وتقحمه اذا رمى نفسه فيه من غير روية وتثبت قاله فى النهاية (كما تقاحم القردة) بحذف احدى التائين قال بعضهم اذا اتصف القلب بالمكر والخديعة والفسق وانصبغ صبغة تامة صار صاحبه على خلق الحيوان الموصوف بذلك من القردة والخنازير وغيرهما ثم لايزال يتزائد ذلك الوصف حتى يبدو على صفحات وجهه بدوا خفيا ويتزائد حتى يصير ظاهرا جليا عند من له فراسة فيرى على صور الناس مسخا من صور الحيوانات التى تخلقوا باخلاقها باطنا فقل ان ترى محتالا مكارا مخادعا الا على وجهه مسخة قردة

وفى بعض النسخ وتعملون بالفوقية

وان ترى شرهاهما الاعلى وجهه مسخة كلب فالظاهر مرتبط بالباطن (ع طب كرعن معاوية) بن ابى سفيان الخليفة ﴿ستكون بعدى﴾ اى بعد موتى (فتن) بكسر ففتح جمع فتنة (كقطع الليل) بكسر القاف وفتح الطاء ظلمة آخر الليل اوسواد الليل (المظلم) بضم اوله (يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا) يعنى يصبح محرما الدم اخيه وعرضه وماله ويمسى مستحلا كما فى المظهر (ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا) وهو عكس ما تقدم وفى رواية طب ه عن ابى امامة باسنا صحيح ستكون فتن يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا الامن احياه الله بالعلم اى احيا قلبه به لانه على بصيرة من امره وبينة من ربه فيجتنب مواقع الفتن بما يعلمه وستنبطه سيأتى (قيل كيف نصنع) اذا كان الحال هكذا يارسول الله (قال ادخلوا) امر من الثلاثى (بيوتكم واخملوا ذكركم) بالخاء المعجمة والخمول بالضم اسقاط المرء نفسه من النظر يقال خمل خمولا اذا صار ساقطا لاشهرة له بحيث يكون مجهول الاسم والرسم (قيل ارأيت ان دخل) اى واحد من صاحب الفتن او ذلك الفتن (على احدنا بيته) بدل (قال ليمسك) بالجزم امر (بيده وليكن عبدالله المقتول) عند الفرقة والاختلاف (ولا يكن عبدالله القاتل) وفى حديث ك عن خالد بن عرفطة ستكون احداث وفتن وفرقة واختلاف فان استطعت ان تكون المقتول لا القاتل فافعل يعنى كف عن القتال واستسلم وهذا فى فتن تكون بين المسلمين اما الكفار فلا يجوز الاستسلام لهم (فان الرجل يكون فى فيه) اى فى فمه (الاسلام) اى لا يؤثر له ولا يباشر الايمان قلبه ولا يتجاوز حناجره (ويأكل مال اخيه ويسفك دمه ويعصى ربه) من العصيان (ويكفر) بفتح اوله وضم الفاء (بخالقه وتجب له النار) جزاء بما كانوا يعملون وهذا كما وقع فى الخوارج فى نزع خلافة عثمان ونحوه (طب عن جندب البجلى) بفتح الباء وسكون الجيم ﴿ستكون فتنة﴾ اى الاختلاف الواقع بين اهل الاسلام بسبب افتراقهم عن الامام وبسبب من الاسباب (قيل يارسول الله فما تأمرنا) ان نفعل اذا وقع ذلك (قال عليكم بالشام) اى الزموه فانه ارض الله المقدسة وفيه بركة عظيمة وفيه معقل المسلمين عند الفتن كما مر فى الشام (ت حسن صحيح وتمام كر عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده) له شواهد ﴿ستكون على﴾ بتشديد الياء (رواة) بضم اوله وتخفيف الواو (يروون الحديث) بلا وقوف على صحة سنده وعدم اطلاعه شان الحديث (فاعرضوه على القرآن فان وافقت القرآن فخذوها) فان القرآن يهدى الى الرشد والى صراط مستقيم (والا فدعوها) اى اتركوها حذرا من الضلالة والاضلال وفى حديث ك عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس فى حجة الوداع قال فان الشيطان قد يئس ان يعبد بارضكم ولكن رضى منكم ان يطاع فيما سوى

طلب في اختصار الحديث يجوز ام لا

ذلك فيما تحتقرون من اعمالكم فاحذروا واني قد تركت فيكم ما ان اعتصمتم به فلن تضلوا ابدا كتاب الله وسنة رسوله اعلم انه اختلف في اختصار الحديث قيل بمنعه مطلقا والاكثر بجوازه لكن بشرط العلم لان العالم عما يغير به المعنى ويخله والجاهل لا يقدر على محافظته واما النقل بالمعنى فالخلاف فيه سهير والاكثر على الجواز وقيل انما يجوز في المفردات دون المركبات كما في شرح النخبة وقال الطيبي ان اختصار الحديث ليس بجائز مطلقا عند بعض وجائز مطلقا عند بعض قال مجاهد انقص من الحديث ماشئت ولا تزد فيه والصحيح انه جائز ان كان من العالم عند عدم تعلق المتروك بالمذكور كالصفات له كما في المشارق واما تقطيع المصنفين للاحتجاج فهو الى الجواز كما آتي بمسئلة في الصلوة مثل ما يكون محل استشهاد من بعض الحديث مع قطعه عن باقيه وقد فعله مالك والبخاري ومن لا يحصى من الائمة واما ما تعقب عليه ابن الصلاح من الكراهة فرده الشيخ محي الدين بانه مخالف لما استمروا عليه في العلوم احتجاجا ببعض الحديث (كرعن على) مر سئلت اليهود والان رحى واياكم وكثرة الحديث ﴿ستكون فتنة﴾ كما مر قيل فتنة الجاه وفتنة المال وفتنة العرض (تصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا) بضم اولهما اى دخل في الصباح ودخل في المساء بهذين الصفتين (الا من احياه الله بالعلم) لانه يكون على بصيرة ورشد من امره وبينة وحجة من ربه فيجتنب مواقع التهم ويحذر وقوع الفتن بما يعلمه ويستنبطه من الاحكام والاخلاق قاله الديلمي ويروى الا من حشاه الله بالعلم بدل احياه (ه والروياني طب الديلمي عن ابي امامة) قال الهيثمي رجاله ثقات ﴿ستكون بينكم وبين الروم﴾ سبق معناه انفا في ستصالحون (اربع هدن) جمع هدنة على وزن عرفة وهي صلح يقال بينهم وقعت هدنة اى صلح وراحة وسكون واصل الهدن على وزن عدن السكون يقال هدنه هدنا اذا اسكنه وهدن الشئ اذا دفنه وهدن فلانا اذا قتله والمهادنة المصالحة يقال هادنه اذا صالحه والمهدنة السكون والحضور واما الهدنة على وزن تمرة فطر ضعيف واما الهدن فبمعنى الحصب واسم موضع في البحرين (يوم الرابعة على يد رجل من ال هارون) كما مر وهارون اخو موسى وهو سرياني في الاصل (يدوم سبع سنين) وفي حديث د عن ابي سعيد المهدى مني اجلى الجبهة اقنى الانف يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا يملك سبع سنين (قيل يا رسول الله من امام الناس يومئذ قال من ولدي) بضم الواو وسكون اللام (ابن اربعين سنة) كما مر في المهدي (كان وجهه كوكب دري) وشمائله اقرب من شمائل النبي في الوجه (في خده الايمن خال اسود عليه عباءتان

(قطوانيتان)

قطوانيتان) يحتمل كونهما مفتولان ومطويان ويحتمل منحنيان وفي القاموس القطن الانحناء يقال قطن اذا انحنى وانه اسم محدث والقطين اسم بلدة في يمن والقطانة اطه سجلية في بحر سفيد (كانه من رجال بني اسرائيل) في القوة والطول (يملك) الارض (عشرين سنة) قبل نزول عيسى وبعده وورد تمام ملكه اربعون سنة وورد ان ملكه في زمنه وبعده بخلفائه الى ما ظهر فيه اشرار الناس مائة وان اربعون يملك سبع سنين وكل سنة عشرين وهذا موافق بالرواية لان زمنه عشرون ومشهوران بعده مأة وعشرون سنة في عمر الدنيا (يستخرج الكنوز) في الكعبة ولا يستخرجها غيره وذلك ان في تحت الكعبة كنوز اعظمية ويستخرجها ويعطيها الى الغزاة شيأ فشيأ (ويفتح مدائن الشرك) كما سبق في ابشروتكون بينكم (طب عن ابي امامة) ومرا عدد ﴿ستكون احداث﴾ بالفتح جمع حدث وهو الحادثة وكذا الحدوث يقال حدث امر اى وقع وقعة وحدث رجل اى شاب (وفتنة وفرقة واختلاف) اى اهل فتنة واهل فرقة واهل اختلاف او المراد نفس الفتن والفرقة والاختلاف (فان استطعت ان تكون) العبد (المقتول) فيها (لا القاتل فافعل) يعني كف يدك عن القتال وامنع نفسك عن الفتن والظاهر هذا تكون بين المسلمين من اهل السنة والجماعة اما الكفار واهل البدع فلا يجوز الاستسلام لهم (ك عن خالد بن عرفطة) بضم المهملة وسكون الراء وضم الفاء وفتح الطاء المهملة باسناد حسن ﴿ستكون اربع فتن﴾ جمع فتنة كامر (فتنة يستحل فيها الدم) اى دم المعصوم (والثانية يستحل فيها الدم والمال) وهي اشد من الاولى (والثالثة يستحل فيها الدم والمال والفرج) وهي شرها وسقطت الرابعة من الراوي او سكت النبي عليه السلام عنها وفي معناها وجوه احدها ان يكون بين الطائفتين قتال وفتنة لمجرد المعصية والغضب فيستحلون الدم فيزاد الثانيه فيستحلون الدم والمال فيزاد الثالثة فيستحلون الدم والمال والفرج وثانيها ان يكون ولاة المسلمين ظلمة فيريقون دماء المسلمين ويأخذون اموالهم بغير حق ويزنون ويشربون الخمر ويسمعون المزامير ويعتقد بعض الناس انهم على الحق او يفتيهم بعض علماء السوء على جواز ما يفعلون من المحرمات وثالثها ما يجري بين الناس مما يخالف الشرع من المعاملات والمبايعات والمناكحات فيستحلونها كما في حديث المشكاة بادروا بالاعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا رواه م (طب عن عمران بن حصين) له شواهد سبق معناه في تكون ﴿ستكون عليكم ائمة﴾ اى فسقة ظلمة (يملكون) بفتح اوله وكسر اللام (ارزاقكم) من الغنيمة والفيء وخراج الارض

والصدقة وغيرها (يحدثونكم) بتشديد الدال من التحديث وهو الكلام اي يكلمونكم (فيكذبونكم) بفتح المثناة التحتية وسكون الكاف (و يعملون فيسيئون) من الاساءة وهو الاصح وفي نسخ فيسبون من السب وفي اخرى فيستون من الستو وهو السرعة في العمل والمكر (العمل ثم لا يرضون منكم) اى عنكم (حتى تحسنوا قبيحهم) من التحسين (وتصدقوا) بالتشديد ضد التكذيب (كذبهم فاعطوهم الحق مارضوا به) ولفظ به ثابت في البعض (فاذا تجاوزوا فقاتلوهم) لانهم ظالمون (فمن قتل على ذلك فهو شهيد) من شهيد الاخرة خاطب المؤمنين بذلك ليوطنوا انفسهم على احتمال ماسيلقون من الاذى والشدائد والصبر عليها حتى اذا التوها وهم مستعدون فلا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة (البغوى طب عن ابي سلالة) الاسلمى اوالسلمى (قال البغوى) هو (واه) اى ضعيف (الاسناد وفيه عدد مجهولون) قال الذهبى فى الصحابة له حديث ضعيف فى الخروج على الظلمة علقه البخارى فى تاريخه والحديث المشار اليه هو هذا ﴿ستكون بعدى﴾ اى بعد زمانى (فتن منها فتنة الاحلاس) جمع حلس وهو الكساء على ظهر البعير تحت القتب شبهها به للزومها ودوامها كما يؤيده حديث المصابيح و د ق عن ابي موسى ان بين يدى الساعة فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا القاعد فيها خير من القائم والماشى خير من الساعى فكسروا فيها قسيكم وقطعوا فيها اوتاركم واضربوا سيوفكم بالحجارة والزموا فيها اجواف بيوتكم فان دخل على احد منكم فليكن كخيرا بنى آدم وروى انهم قالوا فما تأمرنا قال كونوا احلاس بيوتكم يعنى لايبرحون منها واحلاس البيوت مايبسط تحت جر الثياب فلا يزال ملقاة تحتها قالوا فما الاحلاس يارسول الله قال (يكون حرب وهرب) بفتحتين فيهما اى يفر بعض الناس من بعض لما بينهما من المحاربة والفتن شديدة (ثم بعدها فتن اشد منها ثم تكون فتنة كلما قيل انقطعت تمادت حتى لايبقى بيت) من العرب كما يؤيده رواية اخرى (الا دخلته ولا مسلم الا ماته) اى نالها كل مؤمن لعمومه كفتنة بنى الاصفر (حتى يخرج مسلم من عترتى) فهو المهدى وفى حديث د ن ق عن ابن عمر قال كنا قعودا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الفتن فاكثر حتى ذكر فتنة الاحلاس فقال قائل وما فتنة الاحلاس قال هى هرب وحرب ثم فتنة السراء ٦ دخنها من تحت قدمى رجل من اهل بيتى يزعم انه ٢ منى وليس منى وانما اولياءى المتقون ثم يصطلح الناس على رجل كورك ٣ على ضلع ثم فتنة دهيماء ٤ لاتدع احدا من هذه الامة الا لطمته لطمة فاذا قيل انقضت تمادت يصبح

(الرجل)

٦ يحتمل ان يكون سبب وقوع الناس فى تلك الفتنة وابتلائهم بها اسم النعمة كما فى المظهر منه

٢ اى ليس منى فى الفعل وان كان منى فى النسب منه

٣ هو كناية عن تقلب الامر وفساده ووضع الشئ غير موضعه اذ الورك لا يستقيم على ضلع يريد ان هذا الرجل غير خليق ولا يستقل به مظهر منه

٤ الدهيماء تصغير دهماء صغرها على وجه المذلة اراد بها الدهيماء السوداء ص منه

س اى الفتنة المظلمة

الرجل فيها مؤمنا و يمسى كافرا حتى يصير الناس الى فسطاطين فسطاط ايمان لانفاق فيه وفسطاط نفاق لاايمان فيه فاذا كان ذلك فانتظروا الدجال من يومه اومن غده (نعيم بن حماد عن ابى سعيد) له شواهد ﴿سلوا الله﴾ بتخفيف الهمزتين اى اسئلوا الله (علما نافعا) اى شرعيا معمولا به (وتعوذوا بالله من علم لاينفع) كالسحر والنجوم وغيرهما من العلوم المضرة فى الدين او الدنيا وقد ورد تفسير العلم الذى لاينفع بعلم النسب فى مرسل رواه د فى مراسيله وقال المناوى هذا وان كان محتملا لكن اقرب منه ان يراد فى الحديث المشروح العلم الذى لاعمل معه فانه غير نافع لصاحبه بل ضار له بل يهلكه فانه حجة عليه قال الغزالى العلم النافع هو مايتعلق بالاخرة وهو علم احوال القلب واخلاقه المذمومة والمحمودة وماهو مرضى عند الله وذلك خارج عن ولاية الفقيه بعزل النبى ارباب السيف والسلطنة عنه حيث قال هل شققت قلبه والفقيه هو معلم السلطان ومرشده الى طريق سياسته وقد اتفقوا على ان الشرف فى العلم ليعمل به فمن تعلم علم اللعان والظهار والسلم والاجارة ليتقرب بتعاطيها الى الله فهو مجنون وعلم طريق الاخرة فرض عين فى فتوى علماء الاخرة والمعرض عنه هالك بسيف سلاطين الدنيا بفتوى فقهاء الدنيا لكن علم الفقه وان كان من علوم الدنيا لايستغنى عنه احد البتة وهو مجاور لعلم الاخرة فانه نظر فى اعمال الجوارح (ش وعبد بن حميد ع هب ض عن جابر) صحيح وقال العلائى حديث حسن غريب وقال النسائى ليس بقوى ﴿سلوا الله﴾ كامر (العفو والعافية) اى واحذروا سؤال البلاء وان كان البلاء نعمة واما قول بعض الاكابر اودان اكون جسرا على النار يعبر على الخلق فينجون واكون انافيها فذاك لما غلب على قلبه من الحب حتى اسكره اذ من شرب كأس الحب سكر ومن سكر توسع فى الكلام ولو زايله سكره علم ان ماغلب عليه حالة لاحقيقة لها فما تسمعه من هذا فهو كلام العشاق الذين افرط حبهم وكلامهم يستلذ سماعه ولا يعول عليه ومن ذلك قول سمنون ﴿ ليس لى فى سوأل حظ ﴿ فكيف ماشئت فاختبرنى ﴿ فابتلى بحصر البول فصار يطوف ويقول لاطفال الكتاب ادعوا لعمكم الكذاب حتى ان فاختة راود ذكرها فمنعته فقال كيف ولو اردت ان اقلب ملك سليمان ظهر البطن لاجلك لفعلت فعاتبه سليمان فقال كلام لا يؤخذ به واليقين وهو مشاهدة العيان بنور الايمان (واليقين فى الاولى والاخرة) اى فى اموركم فى شان الدنيا وفى دار الدنيا وشان الاخرة (فانه مااوتى العبد بعد اليقين خيرا من العافية) افرد العافية بعد جمعها لان معنى العفو محو الذنوب ومعنى العافية السلامة من الاسقام والبلاء فاستغنى عن ذكر العفو بها لشمولها

الفسطاط بيت من الشعر اى يصير اهل ذلك الزمان فرقتين مسلم خالص وكافر صرف كما فى المظهر ١٢

ذكره القاضي ثم انه جمع بين عافيتي الدنيا والدين لان صلاح العبد لايتم في الدارين الا بالعفو والعفو واليقين يدفع عنه عقوبة الاخره والعافية تدفع عنه امراض الدنيا في قلبه و بدنه قال ابن جرير فان قلت هذا الخبر يناقض حديث المار اذا احب الله عبدا ابتلاه قلت انما امر بطلب العافية من كل مكروه يحذره العبد على نفسه ودينه ودنياه والعافية في الدارين السلامة من تبعات الذنوب فمن رزق ذلك فقد برئ من المصائب التي هي عقوبات والعلل التي هي كفارات لان البلاء لاهل الايمان عقوبة يمحص الله بها عنهم في الدنيا ليلقوه مطهرين فاذا عوفي من التبعات وسلم من الذنوب الموجبة للعقوبات سلم من الاوجاع التي هي كفارات لان الكفارة انما تكون لمكفر ذكره ابن جرير تنبيه في ضمن هذا الحديث ايماء الى ان شدة حياء العبد من ربه توجب انه انما يسأله العفو والرضى عنه اذ الرضى لايكون الا للمتطهرين من الرزائل بعصمة او حفظ واما من تلطخ بالمعاصي فلا يليق به الا سؤال العفو وعلى ذلك درج اهل السلوك (ش حم ك عن ابي بكر) الصديق قال كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا عام اول على المنبر ثم بكى ثم ذكره قال المنذري رواه ت عن عبد الله بن عقيل وقال حسن غريب ورواه ن من طريق واحد اسانيده صحيح وقال السيوطي حسن مطلقا وسبق اذا بحثه ﴿ سلوا الله ﴾ اى ادعوه لاذهاب البلاء ونيل المنا (من فضله) اى من زيادة انعامه عليكم قال الطيبي الفضل الزيادة وكل عطية لاتلزم المعطي والمراد ان اعطاء الله ليس بسبب استحقاق العبد بل افضال من غير سابقة ولايمنعكم شئ من السؤال ثم علل ذلك بقوله (فان الله يحب ان يسأل) اى من فضله لان خزائنه ملأى لايغيضها سحا الليل والنهار فلما حث على السؤال هذا الحديث البليغ وعلم ان بعضهم يمتنع من الدعاء لاستبطاء الاجابة فيدعه (وافضل العبادة انتظار الفرج) اى الدعاء انتظار الداعي الفرج بالاجابة فيزيد في خضوعه وتذلله وعبادته التي يحبها الله تعالى وهو المراد من قوله فان الله الى آخره (ت خ حب عد هب عن ابن مسعود) قال السيوطي صحيح وقال العراقي فيه حماد بن واقد ضعفه ابن معين وحسنه ابن حجر ﴿ سموا ﴾ بتشديد الميم المضمومة امر من التسمية ندبا (السقط) قال في النهاية السقط بالكسر والفتح والضم والكسر اكثرها الولد الذي يسقط من بطن امه قبل تمامه (يثقل الله به ميزانكم) اى ثواب تسميته (فانه يأتي يوم القيمة ويقول اى رب اضاعوني فلم يسموني) قيل وهذا عند ظهور خلقه وامكان نفخ الروح فيه لا عند كونه علقة او مضغة وقال العلقمي ناقلا عن البعض هل يكون السقط شافعا ومتى يكون هل هو من مصيره علقة

اومن ظهور الحمل ام بعد مضي اربعة اشهرام من نفخ الروح فيه والجواب ان العبرة انما هي بظهور خلقه وعدم ظهور خلقه وعبرعنه بعضهم بزمن امكان نفخ الروح وعدمه و بعضهم بالتخليط وعدمه وكلها وان كانت متقاربة فالعبرة ماذكروفي حديث كرعن ابي هريرة سموا اسقاطكم فانهم من افراطكم الفرط بفتحتين هوالذي يتقدم القوم فيهيئ لهم مايحتاجونه من منازل الاخرة ومقامات الابرار (مسيرة بن علي عن انس) مر الراكب وان السقط وغيره ﴿ سوءالخلق ﴾ قال الغزالي حسن الخلق هو الايمان وسوءالخلق هو النفاق (يفسد العمل كما يفسد الخل) بالرفع (العسل) بالنصب اي انه يعود عليه بالاحباط قال العسكري اراد ان الذي يفعل الخير اذا قرنه بسوء الخلق افسد عمله واحبط اجره كالمتصدق اذا اتبعه بالمن والاذى واخرج البيهقي في الشعب عن وهب بن مضية عن ابن عباس قال موسى يارب امهلت فرعون اربعمائة سنة وهو يقول انا ربكم الاعلى ويكذب باياتك ويجحد رسلك فاوحى الله اليه انه كان حسن الخلق سهل الحجاب فاحببت ان اكافيه وقال وهب مثل سيئ الخلق كمثل الفخار المكسرة لاترقع ولاتعاد طينا و قال الفضل لان يصحبني فاحش حسن الخلق احب الي من ان يصحبني عابد سيئ الخلق تنبيه حاول بعضهم استيعاب الاخلاق الذميمة فقال هي الانتقاد على اهل الله واعتقاد كمال النفس والاستنكاف من التعلم والاتعاظ والتماس عيوب الناس واظهار الفرح وافشاءه واكثار الضحك واظهار المعصية والايذاء والاستهزاء والاعانة على الباطلة والانتقام للنفس واثارة الفتن والاختيال والاستماع لحديث قوم وهم له كارهون والاستطالة والامن من مكر الشيطان والاصرار على الذنب مع رجاء المغفرة واستعظام مايعطيه واظهار الفقر مع الكفاية والبغي والبهتان والشح والبخل والبطالة والتجسس والتبذير والتعمق والتملق والتذلل للاغنياء لغناه والتعيير والتحقير وتزكية النفس والتجبر والتكلف والتعرض للتهم والتكلم بالنهي والتشدق وتضيع الوقت بما لايعني والتكذيب والتسفيه والتنابز بالالقاب والتعبيس والتفريط والتسويف في الاجل والتمني المذموم والتخلق بزي الصالحين زورا وتناول الرخص بالتأويلات والتساهل في تدارك الغيرة والتهور والتدبير للنفس والجهل وجحد الحق والجدال والجفاء والجبن و الحرص و الحقد والحسد والحمق وحب الدنيا وحب الرياسة والجاه والشهوة وافشاء العيب والحزن الدائم والخديعة والخيانة وخلف الوعد والخيلاء و الدخول فيما لايعني والذم والذل والرياء والركون للاغنياء ورؤية الفضل على الاقران وسوء الخلق والسعاية والشماتة والشره والشرك الخفي ومحبة الاسرار والصلف

عن وهب بن منبه نسخة م

وطول الامل والطمع وطاعة النساء وطلب العوض على الطاعة وسوء الظن والعجلة والتعجب والعداوة فى عيرالدين والغضب والغرور والغفلة والغدر والفسق والفرح المذموم والقسوة وقطع الرحم والكبر وكفران النعمة والعشيرة والكسل وكثرة النوم واللوم والداهنة والملاحاة ومجالسة الاغنياء لغنأهم والمزاح المفرط والنفاق والنية الفاسدة وهجر المسلم وهتك السر والوقوع فى العرض والوقوع فى غلبة الدين واليأس من الرحمة (الحاكم عن ابن عمر) فى كتاب الكنى (العسكرى حل عن ابى هريرة) وكذا الديلمى عنه ورواه حب عنه ايضا وهب عن ابن عباس وابن عمر ❊سورة البقرة❊ بالاضافة وهذه على رأى من لم ير بأسا ان يقول سورة البقرة وسورة كذا وكذا خلافا لمن قال لايقال الا السورة التى يذكر كذا فيها كذا واحتج لذلك بحديث انس مرفوعا لاتقولوا سورة البقرة ولا سورة آل عمران ولا سورة النساء وكذلك القرأن كله ولكن قولوا السورة التى تذكر فيها البقرة وكذلك القرأن كله اخرجه ابن قانع فى فوأده والطبرانى فى الاوسط وفى سنده ضعف وفى حديث تأليف القرأن انه صلى الله عليه وسلم كان يقول ضعوها فى السورة التى يذكر فيها كذا قال الحافظ ابن كثير فى تفسيره ولا شك ان ذلك احوط لكن استقر الاجماع على الجواز فى المصاحف والتفاسير وكما فى حديث خ الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأبهما فى ليلة كفتاه اى عن قيام الليل اومن الشيطان وقيل غير ذلك ( فيها آية سيدة آى القرأن ) لاشتماله على التوحيد والنبوة واحكام الدارين والاية العلامة قال الشاعر ❊توهمت ايات لها فعرفتها ❊لستة اعوام وذا العام سابع❊ ويقال للمصنوعات من حيث دلالتها على الصانع تعالى وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرأن المميزة عن غيرها بفصل سميت به لانها علامات اقتطاع كلام ويستعمل فى المحسوس كعلامة الطريق والمعقول كالحكم الواضح ويقال لكل جملة دلت على حكم من الاحكام آية ولكل كلام منفصل بفصل لفظى آية وللمعجزة آية لدلالتها على صدق من ظهرت بسببه والقرأن لغة الجمع ونقل الى المجموع المتواتر المفتتح بالفاتحة المختتم بالمعوذتين ويطلق على القدر المشترك بينه وبين بعض اجزائه وعلى الكلام النفسى القديم بذاته الاقدس المدلول عليه بالالفاظ ( لاتقرأ فى بيت وفيه شيطان الاخرج منه ) هى (آية الكرسى) اى الاية التى ذكر فيها الكرسى وعن ابى هريرة مرفوعا من قرأ حين يصبح اية الكرسى وآيتين من اول حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى المصير حفظ فى يومه حتى يمسى فان قرأهما حين يمسى حفظ فى ليلته تلك حتى يصبح وروى ماقرئت آية الكرسى

فى دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما لا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فما انزلت آية اعظم منها وتذاكر الصحابة افضل ما فى القرآن فقال لهم على اين انتم من آية الكرسى وفى حديث ابى الشيخ عن انس بسند حسن آية الكرسى ربع القرآن (هب ك عن ابى هريرة) مر اقرأوا البقرة ويأتى سيد ﴿سورة﴾ نكره للتعظيم اى سورة عظيمة (من القرآن ثلاثون آية) اى ثلاثون جماعة من كلمات القرآن قال ابن حجر الاية العلامة واية القرآن علامة على تمام الكلام اولانها جماعة من كلمات القرآن والاية تقال للجماعة انتهى (تشفع لصاحبها) اى قارئها المداوم لتلاوتها بتدبر وتأمل واعتبار وتبصر (حتى غفر له وهى تبارك الذى بيده الملك) وفى رواية تبارك قال القاضى هذا وما اشبهه عبارة عن اختصاص هذه السورة ونحوها بمكان من الله تعالى وقربه لا يضيع اجر من حافظ عليها ولا يهمل مجازاة من ضيعها انتهى واولى منه ماقيل المراد محاجتها انه تعالى يأمر من يشاء من ملائكته ان يقوم بذلك قال الطيبى فى هذا الابهام اتم البيان بقوله وهى تبارك نوع تفخيم وتعظيم لشانها اذلو قيل سورة تبارك لم يكن بهذه المنزلة قد احتج به من الأئمة من ذهب الى ان البسملة ليست آية فى كل سورة قالوا الا تختلف العادون ان تبارك ثلاثون اية غير البسملة (حم دك هب عن ابى هريرة) ورواه طس ض عن انس بسند صحيح سورة من القرآن ماهى الا ثلاثون خاصمت عن صاحبها حتى ادخلته الجنة قال ابن حجر صحيح واخرج ثم حديثين فيه وفى حديث ابن مردوية عن ابن مسعود سورة تبارك هى المانعة من عذاب القبر قال ابن حجر انه حسن ﴿سيأتيكم﴾ من اتى يأتى ثلاثى (اقوام يطلبون العلم) النافع للاخرة كما مر فى العلم بحثه (فاذا رأيتموهم فقولوا لهم مرحبا) اى رحبت بلادكم واتسعت واتيتم اهلا لا غربا فاستأنسوا ولا تتوحشوا وهو مصدر استغنى به عن الفعل والزم النصب (بوصية رسول الله) وقد درج السلف على قبول وصيته فكان ابو حنيفة يكثر مجالسة طلبته ويخصهم بمزيد الاكرام وصرف العناية فى التعظيم وكان السيوطى يدنيهم ويقربهم ويعرفهم فضل الشافعى وفضل كتبه ويحثهم على الاشتغال ويعاملهم باشرف الاحوال (وافتوهم) بالفاء اى علموهم وفى رواية الديلمى وغيره بالقاف والنون يعنى ارضوهم من اقنى اى ارضى وقيل لقنوهم وقيل اعينوهم (ه عن ابى سعيد) حسن ورواه عنه الطيالسى والديلمى وغيرهما ﴿سيأتيكم﴾ كما مر (قوم بعدى يسئلونكم عن حديثى) وهم طالبون قريبا وبعيدا نساءا ورجالا عبدا وحرا على وفق قوله فيبلغ الحاضر الغائب فمن نهى ذلك (فلا تحدثوهم الا بما تحفظون) لان مالم يحفظ

يؤدى الى الافتراء والكذب غالبا والكذب على النبي اعظم انواع الكذب سوى الكذب على الله لان الكذب على النبي عليه السلام يؤدى الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام ولذلك كره من الصحابة اكثار الحديث خوفا من الزيادة والنقصان وخاف بعض التابعين من رفع الحديث الى النبي فاوقفه على الصحابى وقال الكذب عليه اهون من الكذب على الرسول ولذا قال (فمن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) اى فليحذر فلفظه امر ومعناه خبر يعني فان الله تعالى يبوء ويسكنه مقعده منها فتعبيره بصيغة الامر للاهانة قيل روى حديث من كذب على مأتان من الصحابة ولم يوجد من الاحاديث مايرويه العشرة المبشرة غيرهذا (حل عن ابى موسى) ورواه فى المشارق بلفظ ان كذبا على ليس ككذب على احد من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ﴿سيأتى عليكم زمان﴾ يا ايها الامة (لا يكون فيه شئ اعز من ثلاثة درهم) بالجر وكذا مابعده على البدلية من ثلاثة (حلال) على مابينه الفقه (اواخ) فى الدين وهو صديقه (يستأنس به) لان اكثر صديق الزمان لايعتمد عليه وليس ظاهره كباطنه بل يغلب عليه الغش والغل والخدعة والمكر وعدم الوفاء (اوسنة يعمل بها) اما الدرهم الحلال فقد عز وجوده قبل الآن بعدة قرون واما الاخ يوثق به فاعز قال الزمخشرى والصديق هو الصادق فى وداده الذى يهمه ماأهمك وهو اعز من بيض الانوق واما السنة التى يعمل بها فاعز منهما لتطابق اكثر الناس على البدع والحوادث وسكون الناس عليها حتى لايكاد احد ينكر ذلك ومن اراد التفصيل فليطلع على كتاب المدخل لابن الحاج يرى العجاب العجائب (طس كر عن حذيفة) وكذا رواه حل والديلمى عنه قال ابو نعيم غريب من حديث الثورى تفرد به روح بن صلاح وقال ابن عدى وهو ضعيف وقال الهيثمى فيه روح بن صلاح ضعفه ابن عدى ووثقه ابن حبان وبقية رجاله ثقات ﴿سيأتى على امتى زمان﴾ وهو زمان يشعر قرب الساعة (يكثر فيه) مبنى للفاعل ثلاثى ويحتمل ان يكون مبنيا للمفعول من ارباعى (القراء) الذين يحفظون القرآن عن ظهر قلب ولايفهمون معانيه (ويقل الفقهاء) اى العارفون بالاحكام الشرعية (ويقبض العلم) بموت اصحابه كما صرح به فى الخبر الاخر (ويكثر الهرج) اى القتل والفتن (ثم يأتى من بعد ذلك زمان يقرأ القرآن رجال من امتى) امة الاجابة (لايجاوز تراقيهم) جمع ترقوة وهى عظام بين نقرة النحر والعاتق يعنى لايتخلص عن السنتهم وآذانهم الى قلوبهم سيأتى بحثه وهذه الجمل سقطت فى بعض النسخ (ثم يأتى بعد ذلك زمان يجادل المشرك بالله) بالرفع فاعل يجادل (المؤمن) بالنصب (فى مثل

مايقول ) اى يخاصمه و يغالبه و يقابل حجته بحجة مثلها فى كونها حجة لكن حجة الكافر
باطلة داحضة وحجة المؤمن صحيحة ظاهرة (طس ك وابو نصر السجزى وقال غريب عن
ابى هريرة) قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وهو ضعيف وقال السيوطى حديث صحيح ﴿ سيأتى
على الناس ﴾ من امتى الاجابة (زمان يخير) بتشديد الياء مبنى للمفعول (فيه الرجل بين العجز
والفجور) اى بين ان يعجز و يبعد ويقهر وبين ان يخرج عن طاعة الله (فمن ادرك ذلك الزمان
فليختر العجز على الفجور) وجوبا لان اسلامة الدين واجبة التقديم والمخير هم الامراء وولاة الامور
وكل اهل شوكة (حل عن ابن مسعود) وكذلك عن ابى هريرة قال ك صحيح واقره الذهبى وقال
الهيثمى رواه احمد وابو يعلى عن شيخ من بنى قشير عن ابى هريرة و بقية رجاله ثقات ﴿ سيأتى
على الناس ﴾ كامر (زمان ) وهو شره ( يقعدون فى المساجد حلقا حلقا ) بالفتح
جمع حلقة بالفتح و سكون اللام و يجوز فتحها ويجمع على الحلقات بالفتح و يجمع
على حلق وحلقات بالكسر (اماتهم ) بالفتح اى همتهم (الدنيا فلا تجالسوهم ) بالضم
من المجالسة (فانه ليس لله فيهم حاجة ) اى لا يريد بهم خيرا ولا يصلحون لمقام قربه ومشهد
انسه فى حضرت قدسه وانما هم اهل الخيبة والحرمان والاهانة والخسران وفى الاشباه
عن فتح القدير كلام الدنيا فى المساجد يأكل الحسنات كما يأكل النار الحطب لغير المعتكف
بقدر حاجته اللازمة وعن الخانية الجبانة ومصلى الجنازة لهما حكم المساجد عند اداء
الصلوة حتى يصح الاقتداء وان لم تكن الصفوف متصلة وليس لهما حكم المساجد فى حق
المرور و حرمة دخول الجنب وفناء المسجد له حكم المسجد فى جواز الاقتداء بالامام وان لم
تكن الصفوف متصلة ولا المسجد ملآ ن انتهى واما فى حق جواز الحائض والنفساء فليس للفناء
حكم المسجد كما فى البحر واختار فى القنية ان المدرسة اذا كان لا يمنع اهلها الناس
الصلوة فى مسجدها مسجد وعن علوان الحموى عن ابن عباس مرفوعا الا ادلكم على
قوم لا خلاق لهم ولا وضوء لهم ولا صلوة لهم ولا زكوة لهم ولا حج لهم ولا ايمان لهم وهم
عن الله مبعدون قيل ومن هم قال قوم من امتى اذا سمعوا الاذان اخذوا فى جهازهم واسبقوا
وضوئهم وراحوا مساجدهم وركعوا ركعتين خفيفتين وولوا ظهورهم الى محاربهم يخوضون
فى امر دنياهم فوالله لا تزال الملائكة تقول لهم اسكتوا يا بغضاء الله اسكتوا يا مقتاء الله اسكتوا
يا اعداء الله اسكتوا عليكم فعليكم لعنة الله فاذا صلوا ضربت وجوههم بصلاتهم وانصرفوا وقد
سخط الله عليهم قال ابن عباس لا بد للناس من الكلام فى المساجد لانا نأتى من دور شتى فقال
يا ابن عباس اما كان لك فى كتاب الله وعظ حيث يقول فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ولم يقل

الى ذكر الدنيا يا ابن عباس ان الجليس فى المسجد جليس الله فاذا وقر الله بالسكوت وقره الله بجنات النعيم ومن استهان بحق الله تعالى بالكلام فيه كبه الله فى جهنم قال ابن عباس لقد قلت لرسول الله ثنتى عشرة مرة ان يرخص فى الكلام فى المسجد فازدادنى الاشدة وعن معاذ مرفوعا كل كلام فى المسجد لغو الاثلاث مصل اوذاكر اوسائل حقا او معطيه وروى ان مسجدا من المساجد ارتفع الى السماء شاكيا من اهله يتكلمون فيه بكلام الدنيا فاستقبلته الملائكة وقالوا بعثنا باهلاكهم وروى ان الملائكة يشكون الى الله تعالى من نتن فم المغتابين والقائلين فى المساجد بكلام الدنيا وعن عمر بن عبد العزيز كان الناس فيما مضى فى مساجدهم على ثلاثة اصناف صنف فى صلوة لهما من الله تعالى نور ساطع وصنف فى ذكر معروج به الى الله تعالى وصنف صامت سالم فانتقل ذلك فصارت المساجد معادن خوضهم ومواطن لهوهم يتفكهون فيها بالغيبة ويقيد بعضهم بعضا وقال ابن المسيب من جلس فى المسجد فانما يجالس الله عز وجل فاحقه الاخيرا انتهى كلام الحموى (حل عن ابن مسعود) وفى رواية انه عليه السلام قال يكون فى اخر الزمان ناس من امتى يأتون المساجد ويقعدون فيها حلقا حلقا ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة ﴿ سيأتى ﴾ (على الناس) كما مر (زمان لا يبقى من القرأن الا رسمه) اى لا يبقى عمله وتفكر معانيه والاتعاظ بوعظه كما فى بين الفسقة وكما يتخذون القرأن مزامير يعنى يقرؤن على غناء الناس وعلى مقامات فاسدة يقدمون للامامة والاقامة والخطبة الرجل المغنى ليغنيهم بالقرأن باخراج الحروف عن مواضعها وبالزيادة والنقصان للالحان اذ ليس عرضهم الا الالتذاذ والاستماع لتلك الالحان والاوضاع (ولا من الاسلام الا اسمه) وليس لهم حقيقة الايمان ولا حلاوته ولا التلذذ به ولا بالطاعة كما بين الخوارج والطاغى واهل البدع (يتسمون به) اى بالاسلام والاسلام بمجرد اسمهم (وهم ابعد الناس منه) لمقتهم وشقاوتهم (مساجدهم) مبتدأ (عامرة) اى مزخرفة مزينة بزينة الدنيا (خراب) خبر مقدم (من الهدى) اى المقاصد العالية والتوحيد والذكر وسائر العبودية (فقهاء ذلك الزمان شر فقهاء تحت ظل السماء) لعدم جريهم على مقتضى علمهم اولقلة الفقه فيهم وانقراض العلوم الشرعية كما مر فى حديث خ ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا (منهم خرجت الفتنة واليهم تعود) وهى ايقاع الناس فى الاضطراب والاختلاف والاختلال والمحنة والبلاء بلا فائدة دينية (لك فى تاريخه عن ابن عمر الديلمى عن معاذ) له شواهد ﴿ سيأتى ﴾

على الناس ﴾ كامر (زمان يصلي) مبني للفاعل ( في المسجد منهم ) اي من الناس من امتي الاجابة (الف رجل) فاعله (وزيادة) العدد على حقيقته كمساجد الثلاثة وسائر الجوامع الكبار في الديار او العدد ليس للتحديد بل للتكثير (لا يكون فيهم مؤمن ) اي مؤمن كامل معتد به على ايمانه لفساد صلوتهم او فساد قلوبهم وعقائدهم كما في اهل البدع فعلى الاول الحديث للتحديد وعلى الاخيرين بيان للوقوع ويحتمل انهم لا يراعون شروط الصلوة ولا آدابها ولا حرمة المساجد كامر وفي حديث حب عن ابن مسعود مرفوعا سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم الدنيا في مساجدهم اي الموضوعة لاقامة الصلوة و الذكر واليهود و النصارى منعوها عن كلام الدنيا مع انها مأوى الشيطان ومساكن اهل الدين الباطل فكيف اهل الملة الاسلامية والدين الحق وهم يقرؤن قوله تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسمه الاية (الديلمي عن ابن عمر) له شواهد ﴿ سيخرج ﴾ بالياء التحتية (في اخر الزمان) قال القسطلاني ناقلا عن الغيرا اي زمان الصحابة وعورض بان اخر زمانهم كان على رأس المائة وهم قد خرجوا قبل باكثر من ستين سنة او المراد آخر زمان خلافة النبوة لحديث السنن عن سفينة مرفوعا الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكا وقصة الخوارج وقتلهم بالنهروان او آخر سنة ثلاث وثلاثين بعده صلى الله عليه و سلم بدون الثلاثين نحو ستين قاله ابن حجر و قال العيني ان قلنا بتعدد خروجهم فلا يحتاج لما ذكر وفي رواية ن عن ابي برزة يخرج في اخر الزمان ( قوم احداث الاسنان ) وفي رواية خ حداث الاسنان بضم الحاء و تشديد الدال المهملتين و بعد الالف مثلثة اي شبان صغار السن والاحداث جمع حدث بفتحتين اي جديد الاسنان واصل الحدث الحادثة و الوقايع و التكون والحدث على وزن كتف و الحديث على وزن الامير الشباب و الجديد و الخبر يقال حدث السن وحديث السن اي بين الحداثة والحدوثة فتي و يقال ثوب حديث اي جديد وحينئذ جمعه احاديث على غير القياس وقياسه جمع احدوث كقطيع واقاطيع (سفهاء الاحلام) جمع حلم بكسر الحاء المهملة العقل اي عقولهم ردية ( يقولون من قول خير البرية ) بتشديد الياء التحتية الناس وفي رواية خ من خير قول البرية قال القسطلاني المراد من قول خير البرية اي النبي الى صلى الله عليه عليه وسلم او القرآن فهو من باب المقلوب وقال في الكواكب اي خير اقوال الناس او خير من قول البرية قال في العمدة فعلى هذا ليس بمقلوب والمراد القول الحسن في الظاهر والباطن على خلاف ذلك وفي حديث

م عن علي يقولون الحق (يقرؤن القرآن لايجاوز) وفي رواية خ لايجاوز ولابي ذر لايجوز ايمانهم (حناجرهم) بفتح الحاء المهملة جمع حنجرة الحلقوم والبلعوم اي يؤمنون بالنطق لا بالقلب وعند م من رواية عبيد الله بن ابي رافع عن علي يقولون الحق بالسنتهم لايجاوز هذا منهم واشار الى حلقه (يمرقون) اي يخرجون (من الدين) وعند النسائي من الاسلام وكذا عند البخاري في باب من رايى بالقرآن (كما يمرق) اي يخرج (السهم من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحتية الصيد المرمي الذي يصاب بالسهم فيدخل فيه ويخرج منه فلا يعلق من جسد الصيد شئ به لسرعة خروجه لقوة ساعد الرامي يعني دخولهم في الاسلام ثم خروجهم منه ولم يتمسكوا منه بشئ كالسهم الذي دخل في الرمية ثم يخرج منها ولم يعلق شئ منها (فاذا) وفي رواية فاينما (لقيتموهم فاقتلوهم) حتما (فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيمة) ظرف للاجر لا للقتل (عب خ م دن عن علي) صحيح مرفوع ﴿ سيد الايام ﴾ بتشديد الياء صفة مشبهة اصله سويد على وزن فعيل (عند الله يوم الجمعة) اي افضلها لان السيد افضل القوم كما ورد قوموا الى سيدكم اي افضلكم اواريد مقدمها فان الجمعة متبوعة كما ان السيد يتبعه القوم ذكره الطيبي (اعظم) عند الله (من يوم النحر والفطر) اي من يوم عيد الفطر والنحر الذي ليس يوم جمعة (وفيه خمس خلال) جمع خلة بفتح الخاء وهي الخصلة وهذا جواب عن سؤال ماذا فيه الخير يدل على ان الخلال الجنس خيرات وفواضل يستلزم فضيلة اليوم الذي يقع (فيه خلق الله آدم) ابو البشر عليه السلام كما مر في انا (وفيه اهبط من الجنة الى الارض) الهبوط ضد الصعود (وفيه توفي) تفعل من الوفات ماضي (وفيه ساعة لايسأل العبد فيها الله) والمراد بالساعة لحظة لطيفة (شيئا الا اعطاه اياه مالم يسأل اثما او قطيعة رحم) اي هجران قرابة بنحو ايذاء اوصد (وفيه تقوم الساعة) اي القيمة (ومامن ملك مقرب ولاسماء ولاارض ولاريح ولاجبل ولاحجر الا وهو مشفق من يوم الجمعة) اي خائف منها من قيام القيمة فيه والحشر للحساب قال ابن عربي قد اصطفى الله من كل جنس نوعا ومن كل نوع شخصا واختاره عناية منه بذلك المختار او بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النوعين والثلاثة ومن النوع الشخصين واكثر فاختار من النوع الانساني المؤمنين ومن المؤمنين الاولياء ومن الاولياء الانبياء ومن الانبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا ورود النهي عن التفضيل من الانبياء لعينت الافضل ولما خص الله من الشهور رمضان وسماه باسمه فان من اسمائه تعالى رمضان خص الله من ايام الاسبوع يوم العروبة وهو الجمعة وعرف الاسم ان لله يوما

اختصه من سبعة ايام وشرفه على ايام الاسبوع ولهذا يغلط من يفضل بينه و بين
يوم عرفة وعاشوراء فان فصل ذلك يرجع الى مجموع ايام السنة لا الى ايام الاسبوع ولهذا
قد يكون يوم عرفة اوعاشوراء يوم جمعة وقد لا ويوم لا يتبدل ففضل يوم الجمعة ذاتى وفضل
يوم عرفة تابعى فلما ذكر الله شرف اليوم ولم يعينه بل وكلهم لاجتهادهم اختلفوا فقالت
النصارى افضل الايام الاحد لانه يوم الشمس واول ما خلق الله فيه السموات والارض
فابتدأ فيه الخلق الاشرفه فاتخذته عيدا وقالت اليهود السبت فان الله فرغ من الخلق
فى يوم العروبة واستراح يوم السبت وزعموا ان هذا فى التورية فلا تصدقهم ولا تكذبهم
واعلم الله نبينا بان الافضل يوم الجمعة لانه الذى خلق فى هذه النشئة الانسانية الذى خلق
المخلوقات من يوم الاحد الى الجنيس من اجلها فلا بد ان يكون افضل الاوقات وفى حديث
ضعيف ان الساعة تقوم فى نصف رمضان يوم جمعة وكانوا اذا كان اول رمضان الجمعة
اشفقوا حتى انتصف (حم والشافعى وعبد بن حميد خ فى تاريخه والبغوى طب ض عن
سعيد بن عبادة) سيد الخزرج واسناده حسن ﴿وسيد الناس آدم﴾ اى الرئيس المقدم الذى
يقصد اليه فى الحوايج النبوة والابوة وشرف اصل الذرية كامر (وسيد العرب محمد وسيد الروم
صهيب) بالتصغير بن سنان النميرى الرومى (وسيد الفرس سلمان) الفارسى (وسيد الحبشة بلال)
بن رباح الحبشى (وسيد الجبال طور سينا) هو جبل موسى بين مصر وايلة وقيل بفلسطين
(وسيد الشجر السدر) اى شجر النبق (وسيد الاشهر الاشهر الحرم) وهو ذو القعدة وذو
الحجة والمحرم ورجب كامر فى رجب اى سيد بعد شهر رمضان وفى رواية الجامع وسيد الاشهر
المحرم (وسيد الايام) اى ايام الاسبوع (يوم الجمعة) اى يومها (وسيد الكلام القرآن)
الناسخ لكل كتب السماوية (وسيد القرآن البقرة) اى سورتها (وسيد البقرة آية الكرسى)
(اما) بالتخفيف (ان فيها خمس كلمات فى كل كلمة خمسون بركة) قال الغزالى اذا تأملت جملة
معانى اسماء الحسنى من التوحيد والتقديس وشرح الصفات العلا وجدتها مجموعة فى اية
الكرسى فلذلك قال سيده آى القرآن فآية شهد الله ليس فيها الا التوحيد وقل هو الله
احد ليس فيها الا التوحيد والتقديس وقل اللهم مالك الملك ليس فيها الا الافعال وكمال
القدرة والفاتحة قرانة الى هذه الصفات من غير شرح وهى مشروحة فى اية الكرسى
والذى يقرب منها فى هذه المعانى اخر الحشر واول الحديد تشتمل الى اسماء وصفات كثيرة
لكنها ايات لا اية واحدة وهذه اذا قابلتها باحاد تلك الايات وجدتها اجمع للمقاصد
فلذا تستحق السيادة على الآى قال ابن عربى قد ثبت فى القرآن الاخبار بتفاضل

سورة واياته بعضها على بعض في حق القارى بالسنة لما فيه من الاجر وقد ورد آية الكرسي سيدة آي القرآن لانه ليس في القرآن آية يذكر الله فيها بين مضمر وظاهر ستة عشر موضعا الا آية الكرسي (الديلمي عن علي) قال السيوطي حديث حسن ﴿ سيد الشراب ﴾ بالفتح وتخفيف الراء كل ما شرب لدفع العطاش (في الدنيا والاخرة الماء) كيف وبه حياة كل حيوان لكل انام على وجه الارض وجعلنا من الماء كل شئ حي (وسيد الطعام في الدنيا والاخرة اللحم) لانه جامع لمعان الاقوات ومحاسنها قال الطيبي السيد مستعار من الرئيس المقدم الذي يقصد اليه في الحوايج ويرجع في المهمات ويطلق على الفاضل ومنه خبر قوموا الى سيدكم اي افضلكم واللحم سيد المطعومات لان به تعظم قوة الحيات في الشخص المتغدى به قال ابن حجر قد دلت الاخبار على ايثار اللحم ما وجد اليه سبيلا وما ورد عن عمر وغيره من السلف من ايثار اكل غيره فاما للقمع النفس عن تعاطي الشهوات والادمان عليها واما لكراهة الاسراف والاسراع في تبذير المال لقلة الشئ عندهم اذا ذاك وفي رواية طب هب طس عن بريدة سيد الادام في الدنيا والاخرة اللحم وسيد الشراب في الدنيا والاخرة الماء وسيد الرياحين في الاخرة الفاغية اي نور الحنا وهي من اطيب الرياحين معتدلة في الحر واليبس فيها بعض قبض واذا وضعت بين ثياب الصوف منعت السوس ومنافعها كثيرة (ثم الارز) وزاد ابو الشيخ عقب اللحم ولو سئلت ربي ان يطعمنيه كل يوم لفعل انتهى وقال الغزالي ينبغي ان لا يواطب على اكل اللحم وقال علي رضي الله عنه من ترك اللحم اربعين يوما ساء خلقه ومن داوم عليه اربعين يوما قسي قلبه وهنا حديث احسن منها حالا وسندا وهو خبر حب سيد طعام اهل الجنة اللحم وهو وان عده ابن الجوزي في الموضوعات لكن انتقده الحافظ ابن حجر فقال لم يبين لي في وضعه واخرجه عن ابي الدرداء بلفظ سيد طعام اهل الدنيا واهل الجنة اللحم قال العراقي وسنده ضعيف (لك في تاريخه وابو نعيم عن صهيب) ورواه ابو نعيم في الطب عن علي بلفظ سيد طعام الدنيا والاخرة اللحم ﴿ سيد القوم في السفر خادمهم ﴾ لان السيد هو الذي يفزع اليه في النوائب فيتحمل الاثقال عنهم فلما تحمل خادمهم عنهم الامور وكفاهم مؤنتهم وقام باعباء ما لا يطيقونه كان سيدهم بهذا الاعتبار ينبغي كون السيد كذلك لما وجب عليه من الاقامة بمصالحهم ورعاية احوالهم او معناه ان من يخدمهم وان كان ادناهم ظاهرا فهو بالحقيقة سيدهم لحيازته للثواب واليه الاشارة بقوله (فمن سبقهم بخدمة لم يسبقوه بعمل الا الشهادة) لانه شريكهم فيما يزاولون من الاعمال بواسطة خدمته ذكره الطيبي وانشد البيهقي * ان اخا الاحسان من يسعى معك * ومن يضر

نفسه لينفعك ❀ومن اذا ريب الزمان صدعك ❀ شتت شمله ليجمعك ❀وانشد ايضا ❀
اذا اجتمع الاخوان كان اذلهم ❀لاخوانه نفسا ابر وافضل ❀وما الفضل فى ان يؤثر المرء
نفسه ❀ ولكن فضل المرء ان يتفضل ❀(ك عن سهل بن سعد) الساعدى ورواه عنه ايضا
هب والديلمى قال وفى الباب عقبة بن عامر وفى رواية خط عن ابن عباس سيد القوم
خادمهم وفى رواية ابو نعيم فى الاربعين الصوفية عن انس سيد القوم خادمهم وساقيهم آخرهم
شربا ❀(سيدات) ❀جمع سيدة مضافة (نساء اهل الجنة) اى افضلهن واعظمهن قدرا
واكملهن درجة ورتبة (بعد مريم بنت عمران فاطمة) بالرفع خبر (وخديجة)
زوجة النبي صلى الله عليه وسلم (وآسية امرأة فرعون) وقال جمع هذا نص
صريح فى تفضيل خديجة على عايشة و غيرها من زوجاته ولا يحتمل التأويل قال
القرطبي لم يثبت فى حق واحدة من الاربع انها نبية الا مريم وقد اورد ابن عبد
البر من وجه آخر عن ابن عباس ورفعه سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة
ثم آسية قال وهذا حديث حسن يرفع الاشكال قال ومن قال ان مريم غير نبية اول
هذا الحديث وغيره بان مريم وان لم تذكر فى الخبر فهو مراده انتهى وتعقبه ابن حجر بان
الحديث الثانى الدال على الترتيب غير ثابت وقد يتمسك بالحديث من يقول ان مريم
غير نبية لتسويتها بخديجة وهى غير نبية اتفاقا وجوابه انه لا يلزم من التسوية فى شئ
التسوية فى جميع الصفات انتهى ومافى تفسير القاضى من حكاية على انه لم يستنبأ امرأة رد
بتحقيق الخلاف سيما فى مريم فان القول بنبوتها شهير ذهب اليه كثير ومال السبكى الى
ترجيحه وقال ذكرها مع الانبياء فى سورة الانبياء قرينة قوية لذلك وفى حديث ع عن
حذيفة بسند حسن سيد نساء المؤمنين فلانة وخديجة بنت خويلد اول نساء المؤمنين اسلاما
قال المناوى بل هى اول الناس اسلاما مطلقا لم يسبقها ذكر ولا غيره ولخديجة من نجوم
الفضائل مالا يساويها فيه غيرها من نسائه وفى الطبرانى عن عايشة كان صلى الله عليه
وسلم اذا ذكر خديجة لم يسأم من الثناء عليها والاستغفار لها وعند احمد عن عايشة آمنت
بى اذ كفر الناس وصدقتنى اذ كذبنى الناس وواستنى بمالها اذ حرمنى الناس ورزقنى
الله ولدها اذ حرمنى اولاد النساء قال ابن حجر ومما كافاه صلى الله عليه وسلم خديجة
على ذلك فى الدنيا انه لم يتزوج عليها حتى ماتت كما فى مسلم عن عايشة وهذا مما لا اختلاف
فيه بين اهل العلم بالاخبار وفيه دليل على عظيم قدرها عنده ومزيد فضلها لانها اغنته
عن غيرها فاختصت به بقدر ما اشترك غيرها فيه مرتين لانه عاش بعد تزوجها ثمانية وثلاثين

عاما انفردت خديجة بها بخمسة وعشرين وهي نحو ثلث المجموع ومع طول المدة صان
قلبها من الغيرة ونكد الضرائر ومما اختصت به مانطق به هذا الحديث من سبقها نساء الامة
الى الايمان فبسبب ذلك يكون مثل اجر كل من آمنت بعدها لما ثبت ان من سن سنة الحديث
وقد شاركها في ذلك ابو بكر بالنسبة الى الرجال ولا يعرف قدر ما لكل منهما من الثواب
بسبب ذلك الا الله تعالى انتهى ( طب عن ابن عباس ) ورواه ك بلفظ سيد نساء اهل الجنة
اربع مريم وفاطمة وخديجة وآسية قال ك على شرطهما واقره الذهبي ﴿ سيصيب امتى ﴾
الاجابة ( داء الامم ) قالوا يارسول الله وما داء الامم قال ( الاشر ) اى السرور الباطل
والتكبر ( والبطر ) اى الطغيان والتحاقد ( والتكاثر ) في الاموال والاولاد وانما اموالكم
واولادكم فتنة ( والتنافس ) اى العداوة بغير حق ( في الدنيا والتباغض والتحاسد ) اى
البغض من جهة الدنيا والتمني زوال نعمة الغير ( حتى يكون البغي ) اى مجاوزة الحد وهو
تحذير شديد من التنافس في الدنيا لانها اساس الآفات ورأس الخطيات واصل الفتن وعنه
تنشاء الشرور وفيه علم من اعلام النبوة فانه اخبار عن غيب وقع ( ك عن ابي هريرة )
قال ك صحيح واقره الذهبي ورواه عنه ايضا طب ورجاله وثقوا ورواه عنه ابن ابي الدنيا في ذم
الحسد قال العراقي سنده جيد ﴿ سيفتح ﴾ مبني للمفعول ( على امتى ) الاجابة ( باب من القدر )
بالتحريك ( في اخر الزمان لايسده شئ ) اى لا يمنعه فمن امن بالقدر امن من الكدر لان
من قطع بان الخلق لو اجمعوا كلهم على ان ينفعوه لم ينفعوه الا بشئ قدره الله له ولو اجمعوا
على ان يضروه لم يضروه الا بشئ قدره الله عليه ومن طرح الاسباب فقد استمسك باعظم
العرى واستنار قلبه وانشرح صدره وايقن بان العبد لايعلم الا ان اعلمه الله اياها ولا يقدر
تحصيلها لك حتى يقدرك الله عليها ولا يريد ذلك حتى يخلق الله فيه ارادة ومشية فعاد
الامر كله الى من ابتداء منه وهو الذي بيده الخير كله واليه يرجع الامر كله قيل في التقدير
هو بطلان التدبير والمرء طالب والقضأ غالب والقضأ يبعد الغريب ويقرب البعيد
كما في حديث طس عن ابن عباس القدر نظام التوحيد فمن وحد الله وآمن بالقدر فقد
استمسك بالعروة الوثقى ( يكفيكم منه ان تلتوهم بهذه الآيه ) فهي ( ما اصاب من مصيبة
في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب الاية ) والمعنى لاتوجد مصيبة من هذه المصائب
الا وهي مكتوبة عند الله والمصيبة في الارض هي قحط المطر وقلة النبات ونقص الثمار
وغلاء الاسعار وتتابع الجوع والمصيبة في الانفس فيها قولان الاول انها هي الامراض
والفقر وذهاب الاولاد واقامة الحدود عليها والثاني انها تناول الخير والشر اجمع لقوله بعد

ذلك لكيلا تأسوا على مافاتكم ولاتفرحوا بما آتاكم ثم قال الا في كتاب اى مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ فهذه الاية دالة على جميع الحوادث الارضية قبل دخولها في الوجود مكتوبة في اللوح المحفوظ قال المتكلمون وانما كتب كل ذلك لوجوه احدها لتستدل الملائكة بذلك على كونه تعالى عالما بجميع الاشياء قبل وقوعها وثانيها ليعرفوا حكمة الله فانه تعالى مع علمه بانهم يقدمون على تلك المعاصي خلقهم ورزقهم وثالثها ليحذروا عن امثال تلك المعاصي ورابعها ليشكروا الله تعالى على توفيقه اياهم على الطاعات وعصمته اياهم عن المعاصي وقالت الحكماء ان الملائكة الذين وصفهم الله بانهم هم المدبرات امرا وهم المقسمات امرا انما هي المبادى لحدوث الحوادث في هذا العالم السفلي بواسطة الحركات الفلكية والاتصال الكوكبية فتصورانها لاسباق تلك الاسباب الى المسببات وهو المراد من قوله الا في كتاب كما في الرازي ( الديلمي عن سليم بن جابر الجحمي ) له شواهد سبق القدرية ﴿ سيكون ﴾ اى سيحدث ( اقوام يتعاطى فقها وهم عضل المسائل ) بضم العين وفتح الضاد صعابها ( اولئك سرار امتي ) اى من سرارهم فخيارهم من يستعمل سهولة الالفاظ بنصح وتلطف ومزيد بيان وساطع برهان وبذل جهده لتقريب المعنى لفهم الطالب ولا يجاوزه بالمسائل الصعبة بل يقرر له مايحمله ذهنه ويضبطه حفظه ويوضح لمتوقف الذهن العبارة ويحتسب اعادة الشرع له وتكراره ويبدأ بتصوير المسائل وتوضيحها ثم بذكر الدلائل وتوجيهها ويقتصر على تصوير المسائل وتمثيلها لمن لم يتأمل لفهم مأخذها ودليلها ويذكر الادلة موضحة منقحة لمحتملها ويبين له معاني اسرار حكمها وعللها وما يتعلق بها من فرع واصل ومن وهم فقهاء في حكم او تخريج اونقل بعبارة خلية عربية عن التعقيد والايهام سليمة عن تنقيص احد من الاعلام مبينا مأخذ الحكمين والفرق بين المسألتين وبذلك يزول العقد والعضل من البين ( طب عن ثوبان وضعف ) وقال السيوطي حسن يأتي نحوه عنه ﴿ سيكون في اخر الزمان خسف ﴾ يقال خسف المكان ذهب في الارض وخسف الله به خسفا اى غاب عنه في الارض ( وقذف ) اى رمى الحجارة بقوة ( ومسخ ) اى تحويل الصورة الى ماهو اقبح منها قيل ومتى ذاك يارسول الله قال ( اذا ظهرت المعازف ) بعين مهملة وزاء جمع معزفة بفتح الزاء اى آلة اللهو ونقل القرطبي عن الجوهري ان معازف الغنا والذي في صحاحه الات اللهو وفي حواش الدمياطي انها الدفوف ويطلق على كل لعب عزف ( والقينات ) وهي جمع قينة وهي امة مغنية كانت اوغير مغنية في الاصل والقينة ايضا الماشطة التي تزين العرايس واغا قيل للمغنية قينة اذا كان الغناء صناعة لها والقين الصانع

واجمع القينات والقينات ( واستحلت الخمر ) اشار الى ان العدوان اذا قوى فى قوم وتظاهروا باشنع الاعمال القبيحة فربما باصنع المعاقبات من جنس السيئات والمثوبات من الحسنات ثم من العلماء من اجرى المسخ هنا على الحقيقة فقال سيكون كما كان فيمن سبق قال البعض اراد مسخ القلب فيصير على قلب الحيوان الذى اشبهه فى خلقه وعمله وطبعه فمنهم من يكون بليدا على اخلاق السباع ومنهم على اخلاق الكلاب والخنازير والحمير ومنهم تطوس فى ثيابه كما يطوس الطاووس فى ريشه ومنهم من يكون بليدا كالحمار ومنهم يألف ويؤلف كالحمام ومنهم يحقد كالجمل ومنهم من يسروع ٧ كالذئب والثعلب ومن هو خير كله كالغنم ويقوى المشابهة باطنا حتى تظهر فى الصورة الظاهرة ظهورا خفيا ثم جليا وقوله واستحلت الخمر قال ابن العربى يحتمل ان معناه يعتقدونها حلالا ويحتمل انه مجاز عن الاسترسال اى يسترسلون فى شربها فالاسترسال فى الحلال وقد سمعنا نال رأسا من فعله ( طب عن سهل بن سعد ) الساعدى رجاله رجال الصحيح ﴿ سيكون رجال ﴾ من الانس ( من امتى ) الاجابة ( يأكلون الوان الطعام ) اى انواع الاطعمة ( ويشربون الوان الشراب ) اى انواع الاشربة ( ويلبسون الوان اللباس ) اى انواع الالبسة النفيسة مشتغلين بتحصيلها معرضين عن الاخرة ( ويتشدقون فى الكلام ) اى التكلم بطرف فمه للتكلف ( فاولئك شرار امتى ) اى من شرارهم وهذا من معجزاته فانه اخبار عن غيب وقع والواحد من هؤلاء يطول اكمامه ويجر اذياله تيها وعجبا مصغيا الى مايقول الناس له وفيه شاخصا الى ماينظرون اليه منه قد عمى بصره وبصيرته الى النظر الى صنع الله وتدبيره وصم سمعه عن مواعظ الله تعالى يقرأ كلام الله ولا يلتذ به ولا يجد له حلاوة كانه انما عنى بذلك غيره فكيف يلتذ بما كلف به غيره واعما صار ذلك لان الله عز اسمه خاطب ولى العقول والبصائر والالباب فمن ذهب عقله وعميت بصيرته فى شان نفسه ودنياه كيف يفهم كلام رب العالمين ويلتذ به وكيف يجلو بصيرته وهو يرى صفة غيره ( طب حل عن ابى امامة ) وضعفه المنذرى وقال العراقى سنده ضعيف وقال الهيثمى رواه الطبرانى فى الكبير والاوسط من طريقين فى احدهما جميع بن ثوب وهو متروك وفى الاخرى ابو بكر بن ابى مريم وهو مختلط انتهى ﴿ سيكون فى اخر الزمان شرطة ﴾ بضم ففتح اعوان السلطان قال فى النهاية الشرطى واحد السلطان وهم نخبة اصحابه الذين يقدمهم على سائر الجند سموا بذلك لان لهم علامة يعرفون بها واشراط الساعة علاماتها ( يغدون فى غضب الله ويروحون فى سخط الله ) اى يغدون بكرة النهار ويروحون آخره وهم فى غضبه وسخطه ( فاياك ان تكون من بطانتهم ) اى احذر ان تكون منهم وبطانة الرجل صاحب سره وداخلة امره وصفيه الذى يقضى حوائجه

٧ ومنهم من يسروع كالعريب والثعلب نسخه
اسروع ويسروع بضم الهمزة والياء جمعه اساريع اى قوس ذات خطوط وطرائق وذئب ابيض فى وادر الرمل اهـ

ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يقال فلان شعاري قال في الفردوس عقب سياق هذا الحديث وفي رواية يوشك ان طالت مدة ان ترى قوما في ايديهم اسواط مثل اذناب البقر يغدون في غضب الله (طب عن ابي امامة) وعزاه في الفردوس ﴿ سيكون بعدي ﴾ بياء المتكلم ( سلاطين الفتن ) مر بحثه ( على ابوابهم كمبارك الابل ) قال الزمخشري اراد مبارك الابل الجرباء يعني ان هذه الفتن تعدى من يقربهم اعداء هذه المبارك الابل الملس اذا انبحت فيها قال وقد تعدى الصحاح مبارك الجرب و المبارك محل اسكان الابل ومحل ارتفاعه ( لايعطون احدا شيئا ) من الدنيا ( الااخذ وامن دينه مثله ) لان من قبل جوائزهم اماان يسكت عن الانكار عليهم فيكون مداهنا ويتكلف في كلامه لمرضاته وتحسين قالهم هوالبيت الصريح اوحى بعض الانبياء قل لاوليائي لايلبسون ملابس اعدائي ولايدخلون مدخل اعدائي فيكونوا اعدائي وقال بعض الحكماء من رق ثوبه رق دينه ونظر رافع بن خديج الى بشر بن مروان وهو على منبر الكوفة يعظ الناس فقال انظروا الى اميركم يعظ الناس وعليه زي الفساق وكان عليه ثياب رقاق ولهذا كانوا يتجانبون مخالطة السلاطين ولما حج الرشيد قال لمالك الك دار قال لا فاعطاه ثلاثة الاف دينار واراد ابن هبيرة اباحنيفة على ولاية بيت المال فابى فضربه عشرين سوطا فاحتمل العذاب ولم يقبل (طب ك) في المناقب (عن عبدالله بن الحرث) ويقال الحارث (بن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاء بعدها همزة الزبيدي صحابي سكن مصر وهو اخر من مات بها من الصحابة ﴿ سيكون بعدي ﴾ كا مر ( من امتي قوم ) اي اقوام ( يقرؤن القرأن لايجاوز حلاقيمهم ) جمع حلقوم اي لايتعداها الى قلوبهم قال النووي المراد انهم ليس لهم حظ الامروره على السنتهم ولايصل الى حلوقهم فضلا عن وصوله الى قلوبهم لان المطلوب تعقله وتدبره بوقوعه في القلب ولايفهمه قلوبهم ( يخرجون من الدين ) وفي رواية يمرقون من الدين وفي اخرى من الاسلام وفي اخرى من الحق قال ابن حجر وفيه تعقب على من فسر الدين هنا بطاعة الائمة وقال نعت الخوارج ( كما يخرج السهم من الرمية ) بفتح فكسر فتشديد اي الشيء الذي يرمى عليه فعيلة بمعنى مفعولة فادخلت فيها الهاء وان كان فعيل بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث للاشارة لنقلها من الوصفية الى الاسمية وتطلق على العبد يرمى فينفذ فيه السهم ويخرج من الجهة الاخرى شبههم في ذلك لاستيحاشهم عما يرمون به من القول النافع ثم وصف المشبه به في سرعة تخلصه وتنزهه عن التلوث بما يمر عليه من فرث ودم ليبين المعنى المضروب له المثل وجاء في عدة طرق ان هذا نعت الخوارج واصله ان ابابكر قال يارسول الله اني مررت

بواد كذا فاذا رجل حسن الهيئة متخشع يصلي فيه فقال اذهب اليه فاقتله فذهب اليه
فلما راه يصلي كره ان يقتله فرجع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر اذهب فاقتله فذهب
فرآه على تلك الحالة فرجع فقال ياعلي اذهب فاقتله فذهب فلم يره فذكره (ثم لايعودون
فيه) لارتدادهم بالكلية والالتزام (هم شر الخلق والخليقة) اي المخلوق (سيماهم التحليق)
اي حلق الوجوه واخذ شعرها بالموسى وغيرها (حم م طب عن ابي ذر ورافع بن عمرو
الغفاري معا) ورواية ع عن انس سيقرأ القرآن رجال لايجاوز حناجرهم يمرقون من
الدين كما يمرق السهم من الرمية قال ابن حجر رجاله ثقات وروى احمد نحوه بسند جيد عن ابي
سعيد ﴿ سيكون ﴾ اي سيحدث (اقوام من امتي يغلطون فقهاؤهم بعضل المسائل) بضم
العين ايضا اي صعبها ومشكلاتها (اولئك شرار امتي) والمراد يحملون فقهاؤهم على
الغلط فالسؤال عما اشكل في الاصول الاعتقادية او الدقيقة الخفية ومواضع الغلط لا لغرض
صحيح بل للتغليط والتحيل واظهار الفضل وهو حرام روى د عن معوية نهي صلى الله عليه وسلم
عن الاغلوطات وهي جمع اغلوطة وهي المسائل المشكلة التي لاتدرك في اول الامر فيقع
الخصم في الغلط والخطاء قال المناوي اي يغالط به العالم من المسائل المشكلة ليشوش
فكره و يستسقط رأيه لما فيها من ايذاء المسؤل واظهار فضل السائل مع عدم نفعها في الدين
قال الاوزاعي اذا اراد الله ان يحرم عبده بركة العلم القى على لسانه المغاليط وكان افاضل
الصحابة اذا سئلوا عن شئ قالوا اوقع فان قيل نعم افتوا والا قالوا ودع حتى يقع فمنهم من كرهه
مطلقا حتى قل فهم حدود ما انزل الله على رسوله فصار حامل فقه غير فقيه وهم اتباع
اهل الحديث ومنهم من توسع فتولد منه الاهواء والبغضاء والتناهي فهذه الذي ذم العلماء
واما فقهاء الحديث فوجهوا هممهم الى البحث عن معاني الكتاب والسنة وكلام السلف
والزهد والدقائق ونحوها مما فيه صفاء القلوب والاخلاص لعلام الغيوب وهذا مطلوب
ومحمود (سمويه عن ثوبان) له شواهد ﴿ سيكون ﴾ اي سيقع (بينك و بين عايشة) زوجة
النبي صلى الله عليه وسلم (امر) اي حادثة (قاله لعلي) بن ابي طالب (قال) علي
(فانا اشقاهم يارسول الله قال لا ولكن اذا كان ذلك) الزمان فوقعت الحادثة فحضرت
عايشة هنا (فارددها الى مأمنها) اي مسكنها القديم ومحل امنها وهو مكة والحادثة كانت
بالبصرة واشار الى قصة الجمل وفي البخاري وشرحه عن الحكم بن عتبة انه قال سمعت اباوائل
شقيق بن سلمة قال لما بعث علي عمارا هو ابن يسار والحسن ابنه الى اهل الكوفة ليستنفرهم
ليطلب خروجهم الى علي والى نصرته في مقاتلة كانت بينه و بين عايشة بالبصرة في وقعة

الجمل خطب عمار فقال فى خطبته انى لاعلم انها يعنى عايشة زوجته صلى الله عليه وسلم
فى الدنيا والاخرة ولكن الله ابتلاكم لتتبعوه فى حكمه الشرعى فى طاعة الامام وعدم
الخروج عليه اولتتبعوا اياها يعنى عايشة وفى هذا الحديث فصل عظيم وقال صلى الله عليه
وسلم فى حقها مالايحصى من الفضل ونطق القرأن العزيز فى شانها بمالاينطق به فى غيرها
واما بقية ازواج النبى صلى الله عليه وسلم غير خديجه فلايبلغن هذه المرتبة لكنا نعلم
لحفصة بنت عمر من الفضائل كثيرا فالاشبه ان تكون هى بعد عايشة والكلام فى التفضيل
صعب ولاينبغى التكلم الابما ورد والسكوت عما سواه وحفظ الادب وقال المتولى من اصحاب
الشافعى والاولى بالعاقل ان لايشتغل بمثل ذلك ( حم طب عن ابى رافع وضعف ) يأتى
فى ياعايشة بحث ﴿ سيكون ﴾ اى سيحدث (قوم بعدى ) اى بعد وفاتى (من امتى ) الاجابة
(يقرؤن القرأن و يتفقهون فى الدين ) لكن بعدم عملهم على جرى علمهم و بطمعهم
فى الدنيا (يأتيهم الشيطان فيقول لو اتيتم السلطان ) اونائبه (فاصلح من دنيا كم ) اى غنا كم
(واعتزلتموهم بدينكم ولايكون ذلك ) اى ولا يصلح ولايستقيم ذلك الجمع بين الامرين لما مر
ان هذا النبى مستلزم نبى الشئ مرتين تعميما وتخصيصا ويحضر له مثلا بقوله (كما لايجتنى من
القتاد ) بفتح القاف ومثناة فوقية خفيفة شجر له شوك (الا الشوك كذلك لايجتنى من قربهم
الا الخطايا ) قال الله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وقال الطيبى شبه التقرب
اليهم باصابة جدويهم ثم الخيبة والخسران فى الدارين بطلب الخير من العباد فانه من
المحال انه لايثمر الا الجراحة والالم واطلق المستثنى من جنس المضرة اى لايجدى الامضار
الدارين ويدخل فيه الخطايا ايضا انتهى وقال الكشاف النهى متناول للانحطاط فى
هواهم والانقطاع اليهم وذكرهم بما فيه تعظيمهم ولما خالط الزهرى السلاطين
كتب له اخ فى الدين عافانا الله وايالك من الفتن اصبحت بحال ينبغى لمن عرفك ان يرحمك
اصبحت شيخا كبيرا اثقلتك نعم الله بما فهمك ٤ من كتابه وعلمك سنة نبيه وليس كذلك اخذ الله
الميثاق على العلماء فايسر ما عمروا لك فى جنب الله ما خربوا عليك انتهى والناس فى القرأن
اقسام قوم شغلوا بالتردد على الظلمة واعواتهم عن تدبره وقوم شغلوا بما جنت اليهم من دنياهم
وقوم منعهم من فهمه سابق معرفة اراء عقلية انتحلوها ٦ ومذاهب حكمية تذهبوا بها فاذا سمعوه
تاولوه لما عندهم فيحاولون ان يتبعهم القرأن لاان يتبعونه وانما يفهمه من تفرغ من كل ماسواه
فان للقرأن علوا فى الخطاب علوا ٨ على قوانين العلوم علو كلام الله على خلقه (كرعن
ابن عباس ) ورواه عنه ايضا الديلمى ﴿ سيكون ﴾ كما مر (امراء تعرفون ) يعنى ترضون

٤ بما فهمك نسخةم
٦ انتحلوها نسخةم
٨ حلوا نسخه يعلوا نسخةم

بعض اقوالهم وافعالهم لكونه فى الجملة مشروعا ( وتنكرون ) بعضها لقبحه شرعا (فمن نابذهم) يعني انكر بلسانه مالا يوافق الشرع (نجا) من النفاق والمداهنة (ومن اعتزلهم منكرا بقلبه ( سلم ) من العقوبة على ترك المنكر ( ومن خالطهم ) راضيا بفعلهم (هلك) يعني وقع فيما يوجب الاخروى من ارتكاب الاثام لانحطاطه فى هواهم واحتياجه والرضى باعمالهم والتشبه باحوالهم والتزيي بزيهم ومد العين الى زهرتهم مما فيه تعظيمهم ( ش طب عن ابن عباس) ورواه من حديث ابى سلمة ﴿سيكون﴾ كامر (بعدى ائمة) فسقة (لا يهتدون بهديى ) اى لا تكونون مهتدين بسبب هديى وسيرتى اواتباعى والهدى بالفتح والسكون السيرة والطريق اوالرشد والتوفيق ( ولا يستنون بسنتى ) كذلك (وسيقوم رجال قلوبهم قلوب رجال شياطين فى جثمان انسان ) الجثمان الجسمان يقال ما احسن جثمان الرجل وجسمانه اى جسده وقال الاصمعى الجثمان الشخص والجسمان الجسم (قال حذيفة كيف اصنع ان ادركني ذلك ) الزمان اوالامر اوالحادثة ( قال اسمع ) اى اطع (للامير الاعظم وان ضرب ظهرك ) اى وان ضربك بغير حق ظلما ( واخذ مالك ) اى وان اخذ مالك بغير حق قهرا وفى حديث المشكاة يكون بعدى ائمة لا يهتدون بهداى ولا يستنون بسنتى وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين فى جثمان انس قال حذيفة كيف اصنع يا رسول الله ان ادركت ذلك قال تسمع وتطيع الامير وان ضرب ظهرك واخذ مالك فاسمع واطع وفى حديث خ من كره من اميره شيئا اى من امر الدين فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية اى خرج من طاعته قدر شبر كناية عن معصية السلطان ولو بادنى شئ مات ميتة كما يموت اهل الجاهلية من الضلال والفرقة وليس لهم امام يطاع وليس المراد انهم يموتون كفارا بل عاصيا وفى الحديث ان السلطان لا ينعزل بالفسق اذ فى عزله سبب للفتنة واراقة الدماء وتفريق ذات البين فالمفسدة فى عزله اكثر منها فى بقائه (ابن سعد عن حذيفة ) له شواهد ﴿ سيكون عليكم ﴾ على ولايتكم ( امراء يؤخرون الصلوة ) وفى رواية يميتون الصلوة والمراد تأخيرها عن الوقت المختار لا عن كل وقتها لانه لم ينقل ان الامراء المتقدمين تركوا الصلوة ولذا قال (عن مواقيتها و يحدثون البدع ) اى خلاف السنة فى الاعمال والعادة ( قال ابن مسعود فكيف اصنع ان ادركتهم قال تسألني يا ابن ام عبد) وهو كنية عبد الله بن مسعود (كيف تصنع لا طاعة لمن عصى الله ) وفى حديث طب كر عن عبادة سيلي اموركم من بعدى رجال يعرفونكم ما تنكرون عليكم و ينكرون ما تعرفون فمن ادرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل قال فى الفردوس وفى رواية ابن مسعود

يطيفون السنة و يعملون بالبدع وفى هذا الحديث وماقبله ايذان بان الامام لاينعزل بالفسق ولابالجور ولايجوز الخروج عليه بذلك لكنه لايطاع فيما امر به من المعاصى ( ه طب ق عن ابن مسعود ) سبق سكون ﴿ سيكون ﴾ اى سيوجد (فى اخر الزمان ناس من امتى) يزعمون انهم علماء (يحدثونكم) بتشديد الدال (بمالم تسمعوا به انتم ولاابائكم) من الاحاديث الكاذبة والاحكام المبتدعة والعقائد الزائغة (فاياكم واياهم) اى احذروهم و بعدوا انفسكم عنهم و بعدوهم عن انفسكم قال الطيبى ويجوز حمله على المشهور بين المحدثين فيكون المرادبها الموضوعات وانه يراد به ماهو بين الناس اى يحدثوهم بمالم يسمعوه عن السلف من علم الكلام ونحوه فانهم لم يتكلموافيه وعلى الاول ففيه اشارة الى ان الحديث ينبغى ان لايتلقى الاعن ثقة عرف بالحفظ والضبط وشهد بالصدق والامانة عن مثله حتى ينتهى الخبر الى الصحابى وهذا علم من اعلام النبوة ومعجزة من معجزاته فقد يقع فى كل عصر من الكذابين كثير ووقع ذلك الكثير من جهلة المتصوفة (م) فى مقدمته ( ك عن ابى هريرة ) برفعه قال ك ولا اعلم له علوه ﴿ سيكون فى اخر امتى ﴾ اى امة الاجابة (نساء يركبن على سروج) جمع سرج (كاشباه الرجال ينزلون ) صفة الرجال ( على باب المسجد كاسيات ) يعنى فى الحقيقة ( عاريات ) يعنى فى المعنى لانهن يلبسن ثيابا رقاقا تصف ماتحتها اومعناه عاريات من لباس التقوى وهن اللاتى يلقين ملاحفهن من وراء هن فيكشفن صدورهن كنساء زماننا اومعناه كاسيات بنعم الله اى ساترات عاريات عن الشكر يعنى نعيم الدنيا لاينفع فى الاخرة اذاخلا عن العمل الصالح وهذا المعنى غيرمختص بالنساء (على رؤسهن كاسنمة البخت) جمع سنام والبخت بالضم الناقة (العجاف) بالكسر فهو جمع عجفى مثل عطشى وعطاش والاصح هنا جمع اعجف على غيرالقياس كما فى القاموس يعنى يعظمن رؤسهن بالخمر والقلنسوة حتى تشبه اسنمة البخت اومعناه ينظرن الى الرجال برفع رؤسهن ويملن الى الرجال كما ان اعلى السنام تميل لكثرة لحمه (فالعنوهن فانهن ملعونات لوكانت وراءكم امة من الامم خدمتهم ) بتخفيف الدال ويحتمل التشديد اى جعلن تلك الامة خداما لانهن مميلات قلوب الرجال الى الفساد اومميلات اكنافهن واكفالهن كما يفعل الرقاصات اومميلات مقانعهن عن رؤسهن ليظهر وجوههن ( كما يخدمكم ) كذلك (نساء الامم قبلكم) وفى حديث م صنفان من اهل النار لم ارهما قوم معهم سياط ٩ كاذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤسهن كاسنمة البخت المائلة لايدخلن الجنة ولايجدن ريحها وان ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا اى يوجد من مسيرة

٩ يعنى احدهما قوم فى ايديهم سياط جمع سوط ويسمى تلك السياط فى ديار العرب بالمقارع جمع مقرعة وهو جلد طرفها مشدود عرضه كعرض الاصبع الوسطى يضربون بها مارقين هراة وقيل هم الطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون عنها بالضرب والسباب كما فى ابن ملك منه

اربعين عاما هكذا صرح فى حديث اخر (طب عن ابن عمرو) مراذا رأيتم اللاتى بحث ﴿سيكون﴾ اى سيحدث (بعدى) اى بعد زمانى (امراء يقتتلون على الملك) بالضم (يقتل بعضهم بعضا) هذا من اعلام نبوته عليه السلام ومعجزته الظاهرة البينة فانه اخبار عن غيب وقع كما بدأ هذا الامر فى يزيد وغيره من خلفاء الاموية والعباسية حتى ان المأمون والمعتصم والواثق كل منهم دعا الى بدعة القول بخلق القرآن وعاقبوا العلماء بسبب ذلك بالضرب والقتل والحبس وغير ذلك (ش طب عن عمار) بن ياسر قال السيوطى صحيح ﴿سيكون﴾ كما مر (معادن) جمع معدن بكسر الدال المال المخلوقة والمدفونة تحت الارض ويقال عدنت البلد توطنته وعدنت الابل لمكان كذا اى لزمته فلم تبرح ومنه جنات عدن اى جنات اقامة ويقال مركز كل شئ معدنه (يحضرها شرار الناس) وفى حديث خ يوشك الفرات ان يحسر عن كنز من ذهب فمن حضره فلا يأخذ منه شيأ اى فلا يأخذ بالجزم على النهى وانما نهى عن الاخذ منه لما ينشأ عن الاخذ من الفتنة والقتال عليه وفى مسلم يحسر الفرات عن جبل من ذهب فيقبل عليه الناس فيقتتل من المائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلى اكون انا الذى انجو والاصل ان يقول انا الذى افوز به فعدل الى قوله انجو لانه اذا نجا من القتل تفرد بالمال وملكه (حم عن رجل من بني سليم) له شواهد ﴿سيكون﴾ كما مر (فى اخر الزما اقوام) من الامة الاجابة (يقال لهم اللوطية) لكثرة ميلهم وافراط طلبهم هذه الافعال الخبيثة كانهم فى سكرتهم يعمهون وعن اكمل المشارق اللواطة محرمة عقلا وسرعا وطبعا بخلاف الزنا فانه ليس بحرام طبعا فاشد حرمة منه وعدم وجوب الحد لعدم الدليل لا لخفتها وانما عدم الوجوب للتغليظ على الفاعل لان الحد مطهر على قول بعض العلماء وعن البعض جاز قتل من اعتاد ان رأى الامام وعن فتح القدير يقتل الامام من اعتادها محصنا اولا وعن العلامة قاسم عن الجوهرة لواطة لا يوجب الحد كما للرجل وفى الدر رانما لم يجب الحد فى اللواطة لاختلاف الصحابة فى موجبه من الاحراق وهدم الجدار عليه والتنكيس من محل مرتفع باتباع الاحجار وعند ابى حنيفة يعزر بامثال هذه الامور انتهى وعندهما كالزنا بلزوم الحد وعن فتح القدير ان حرمتها محلا وسمعا فليست موجودة فى الجنة وان سمعا فقط فموجودة فيها والصحيح لا لما استقبحه تعالى فى قوله ماسبقكم بها من احد من العالمين وسماها خبيثة فقال كانت تعمل الخبائث والجنة منزهة عنها فاللواطة حرام مطلقا ولو بزوجته اوامته اوعبده ويكفر مستحل ماعدا ذلك لان ثبوتها ثبت بنص الكتاب لان شريعة

(من)

من قبلنا شريعة لنا اذا قصها الله تعالى لكن قوله تعالى الاعلى ازواجهم اوماملكت ايمانهم عام لهافلم يكفر تفصيله ان مستحل اللواطة ان للاجنبي فكفر اجماعا وان لزوجته ومملوكه فقيل نعم كما فى الاشباه وقيل لالان من الناس من يستحله لظاهر قوله تعالى الاعلى ازواجهم اوماملكت ايمانهم واماما اسند الى مالك من تجويزه الى زوجته بظاهر قوله تعالى فأتوا حرثكم انى شئتم فقيل كذب وافتراء عليه وقيل رجع (وهم على ثلاثة اصناف) اى انواع مختلف الطبع (فصنف ينظرون) الى وجوههم واشكالهم بنظر الشهوة والميل والعجب (ويتكلمون) و يتلذذون به يعنى ويكتفون بلذة النظر والكلام (وصنف يصافحون و يعانقون) ويكتفون بلمسهم والصاقهم وضمهم بصدرهم (وصنف يعملون ذلك العمل) الشنيع فكانه الاول ربع اللواطة والثانى نصفها والثالث تمامها فلذا قال (فلعنة الله عليهم الاان يتوبوا فمن تاب تاب الله عليه) وفى حديث د عن ابى هريرة مرفوعا ملعون من اتى امرأته فى دبره وذلك ان استحل فاللعن على ظاهره عند بعض والا فبمعنى الطرد عن كمال الرحمة اوعن استحقاق الرحمة قال فى الفيض فهومن اعظم الكبائر واذا كان هذا فى المرأة فكيف بالذكور (الديلمى عن انس) يأتى لعن الله من والى بحث (سيكون) كما مر (فى اخر امتى) الاجابة (اقوام يزخرفون مساجدهم) الزخرفة والزخراف والزخرف بالضم الزينة واصل الزخرف الذهب ونقل الى شئ ظاهره مزين به وباطنه وجوفه خبيث وجمعه زخاريف (ويخربون قلوبهم من العبادة والاخلاص والحضور (يتقى احدهم على ثوبه) الاتقاء الحذر تقول اتقيته اذا حذرته واتقى تقى وتقية وتقاء اذا حذرته والوقى والواقية والوقاية الحفظ والصيانة وكذا التوقية يقال وقاه اذا كلأه وحفظه واصلحه (مالايتقى على دينه) اى مالايصلح على دينه وعمله واخلاقه (لايبالى احدهم اذا سلمت له دنياه) اى ما كان امر دنياه من المعيشة وملايمة طبعه (ماكان) مفعول لايبالى (من امر دينه) وذلك لاستعلاء حب الدنيا والعلائق على قلبه (ك فى تاريخه عن ابن عباس) له شواهد (سيكون) كما مر (من بعدى فتنة) اى اختلاف بين اهل الاسلام بسبب افترائهم على الامام (فاذا كان ذلك فالزموا) داوموا (على ابن ابى طالب فانه الفاروق بين الحق والباطل) وانه خليفة رسول الله وانه من قريش والائمة من قريش ولايزال امر الخلافة فيهم وفى حديث خ ان هذا الامر فى قريش لايعاديهم احد الا كبه على وجهه ولابى ذر فى النار على وجهه اى القاه فيها وهو من الغرائب اذ اكب لازم وكب متعد عكس المشهور والمعنى لاينازعهم فى امر الخلافة احد الا كان مقهورا فى الدنيا معذبا فى الاخرة (حل عن ابى ليلى الغفارى) بالكسر وتشديد الفاء نسبة الى قبيله

مشهورة سيأتي في قريش بحث عظيم ﴿ سيكون ﴾ كما مر (بعدى فتن اذا رأيتم اللا[illegible]
الشدة والعذاب والمحنة وكل مكروه وآئل اليه كالكفر والاثم والفضيحة و[illegible] الملك ) بالضم
وغيرها وان من الله فهى على وجه الحكمة وان كان من الانسان بغير امر الله [illegible] فانه احبار
فقد ذم الله الانسان بايقاع الفتنة كقوله تعالى والفتنة اشد من القتل وان الذين [illegible] المؤمنين الآية كما مر في اياكم والفتنة ( كقطع الليل المظلم ) بكسر اللام والقطع بكسر [illegible]
وفتح الطاء جمع قطعة كما في ابن ملك وفي اللغة القطع بالكسر مقدار من الليل اوطائفة
من الليل وعند البعض هو ظلمة اخر الليل و يطلق على حديد السهم كالنصل وجمعه
اقطع واقطاع والقطعة بالكسر طائفة من الشئ وجمعه قطع بالكسر وفتح الطاء
ومنه قوله تعالى فاسرع باهلك بقطع من الليل وقيل سواد من الليل وذلك ( يذهب الناس
فيها اسرع ذهاب فقيل) قالوا يا رسول الله على هذا (كلهم هالك قال حسبهم) اى كافيهم
( القتل) والغرض من هذا التشبيه بيان حال الفتن من حيث انها تشبع و يستمر ولا يعرف
سببها ولا طريق للخلاص منها (طب عن سعد) مر ان بين يدى الساعة ﴿سيكون عليكم﴾
ايها الامة (امراء يأمرونكم بما تعرفون) من كتاب الله وسنة رسوله (ويعملون ما تنكرون)
من البدع والمعاصي (فليس لاولئك عليكم طاعة) اى اذا امروا بمعصية فلا تطيعوهم فيها
وفي حديث طب ك عن عبادة سيلي امورکم من بعدى رجال يعرفونكم ما تنكرون وتنكرون عليكم
ما تعرفون فمن ادرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل وسببه ان عبادة دخل على عثمان
فقال سمعت رسول الله يعرل وساقه ثم قال فوالذى نفسي بيده ان معاوية من اولئك فاراجعه
عثمان حرما (ش عن عبادة) بن الصامت مر سكون ﴿سليكم بعدى﴾ اصل الولى سكون
اللام القرب كالولى بكسر اللام وكل من ولى امر واحد فهو وليه يقال منه وليه يليه بكسر اللام فيهما
واولاه الشئ ووليه وكذا ولى الوالى البلد وهذا منه وولى الرجل البيع ولايه فيهما وولاء الامير
عمل كذا وتولى العمل تقلد وتولى عنه اعرض وولى هارب وقوله تعالى ولكل وجهة هو موليها
اي مستقبلها بوجهه (ولاة) بتخفيف اللام جمع والى وهو الحاكم والامير ونائبه (فيليكم البر
ببره) بالنصب بدل من الكاف ويحتمل الرفع فاعل يلى (ويليكم الفاجر بفجوره) فهو كذلك
(فاسمعوا) بقطع الهمزة (لهم واطيعوا في كل ما وافق الحق وصلوا وراءهم) وان جاروا فعليكم
الصبر ولذا قال (فان احسنوا فلكم ولهم وان اساؤا فلكم وعليهم ) لوزر كما في حديث طب
عن ابن مسعود سيليكم امراء يفسدون وما يصلح الله بهم اكثر فمن عمل منهم بطاعة الله
فلهم الاجر وعليكم الشكر ومن عمل منهم بمعصية الله فعليهم الوزر وعليكم الصبر اى لا طريق

( لكم )

لكم فى آبائهم الا الصبر مالزموه فهو اشارة الى وجوب طاعتهم وان جاروا ولزوم الانقياد لهم والتحذير من الخروج عليهم وشق ٤ العصا واظهار النفاق وذلك كله من السياسة التى تقوم بها مصالح الدار قال الزمخشرى يريد بالوزر والعقوبة الثقيلة الناهضة سماها وزرا تشبيها فى ثقلها على العاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذى يقدح الحامل وينقص ظهره ويلقى عليه بهره اولانها جزء الوزر وهو الاثم ( ابن جر برقط وابن النجار عن ابى هريرة وضعف ) له شواهد ﴿ سبهلك من امتى ﴾ شاملة للاجابة والدعوة (نفر) اى طائفة ( من اهل الكتاب واللبن ) ظاهره بكسر الباء وفتح اللام جمع لبنة بالفتح وكسر الباء او بالكسر وسكون الباء وهو المدر وجمع الجمع لبن بالكسر وسكون الباء ( قيل وما اهل الكتاب قال قوم يتعلمون كتاب الله ويجادلون به الذين آمنوا ) والمجادلة بالكسر او بالفتح الجدال والمخاصمة والمحاورة فى الكلام ( قيل وما اهل اللبن قال قوم يتبعون الشهوات ويضيعون الصلوات ) واتباع هؤلاء لشهواتهم يدل على عدم الخوف لهم واضاعة الصلوة تركها لكن تركها قد يكون بان لا تفعل اصلا وقد يكون بان لا يفعل فى وقتها وقال ابن عباس فى قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا هم اليهود تركوا الصلوة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب واحتج بعضهم بقوله الا من تاب وآمن على ان تارك الصلوة كافر واحتج اصحابنا بها على ان الايمان غير العمل لانه تعالى قال وآمن وعمل صالحا فعطف العمل على الايمان والمعطوف غير المعطوف عليه ( طب هب ك عن عقبة ) له شواهد ﴿ سيوقد ﴾ من الانقاد من النار ( المسلمون من قسى ) بكسر القاف والسين المهملة وشدة الياء اصله قووس ( يأجوج ومأجوج ) بوزن طالوت وجالوت وفى الكشاف هما اسمان عجميان بدليل منع الصرف وهما من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجيل قال ابن العربى وهما امتان مضرتان مفسدتان كافرتان من نسل يافث بن نوح وخروجهما بعد عيسى عليه السلام والقول بانهم خلقوا من منى آدم المختلط بالتراب وليسوا من حوى غريب جدا لا دليل عليه انما يحكيه بعض اهل الكتاب وفى التبيان ان امة منهم امنوا فتركهم ذو القرنين لما بنوا السد بارمينية لذلك الترك والديلم وفى حديث خ عن ابى هريرة فتح الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد بيده تسعين والمراد بالتمثيل التقريب لا حقيقة التحديد وقد سبق انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرقوه الا اليسير فيقولون غدا نأتى فنفرغ منه فيأتون اليه فيجدونه عاد لهيئته

٤ الغضو بفتح العين وسكون الضاد يقال غضا الليل غضوا اذا اظلم او اليس ظلامه كل شئ ١٢ منه

مطلب فى بيان احوال يأجوج ومأجوج

فاذا جاء الوعد قالوا عند المساء غدا ان شاء الله تعالى فاذا اتواتقبوه وخرجوا ولا يعارضه قوله تعالى وما استطاعوا له نقبا اى لثخنه وصلابته وظاهر هذا انهم لم يتمكنوا من ارتقائه ولا من نقبه لاحكام بنائه وشدته واما عند اسراط الساعة فيقولون ان شاء الله ويتمكنون نقبه (وفى نشابهم) بالضم وتشديد الشين جمع نشابة بالضم واما الناشب الحافظ وصاحب السهم وصانعه (واترستهم) بفتح اوله وكسر الراء جمع ترس بالضم المجان ويجمع على اتراس وتراس وترسة واما التراس بالضم والتشديد جمع تارس فهو صانعه (سبع سنين) سبق بحثه فى ان يأجوج (عن النواس بن سمعان) يأتى يستوقد قال السيوطى حديث حسن

## حرف الشين

(شاهد الزور) وهو الكذب فى شهادته (لا تزول قدماه حتى تجب له النار) لانه لا تزال رمى المشهود عليه بداهية دهياء واصلاه نار الدنيا عالما بان علام الغيوب مطلع على كذبه فجوزى باستيجابه دار النار والمراد نار الخلود ان استحل ذلك ونار التطهير ان لم يستحل ذلك و بالجملة فشهادة الزور من اعظم الكبائر كما تطابق عليه اولى البصائر قال الذهبى شاهد الزور قد ارتكب كبائرا احدها الافتراء والله يقول ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب ثانيها انه ظلم من شهد عليه حتى اخذ بشهادته ماله او عرضه او روحه ثالثها ظلم من شهد له بان ساق اليه الحرام فاخذه بشهادته فلذلك استحق النار وقال القيصرى العدل من الشهد الذى لا يميل فى شهادته الى احد الجانبين وشاهد الزور هو من يميل عن الوسط لاخذه من الازورار وهو الميل والميزان العدل وهو الذى لسانه فى وسط القلب والخلق كلهم استعبدو بمنه ٦ العدالة وفى رواية الديلمى عن المغيرة بن شعبة شاهد الزور مع العشار فى النار اى المكاس لجرئته على الله حيث اقدم على ما شدد النهى عنه حيث قرنه بالشرك الذى هو اقبح انواع الكفر فقال اجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور فاعظم بشىء هو عدل الشرك قال ابن العربى شهادة الزور كبيرة عظمى ومصيبة فى الاسلام وهذه لم تحدث حتى مات الخلفاء الثلاثة وضربت الفتنة سرادقها فاستظل به اهل الباطل وتقولوا على الله ورسوله مالم يكن وقد عدلت شهادة الزور فى الحديث الاشراك بالله وتوعد عليها رسوله حتى قال الصحب ليته سكت وقد جعلها عدل القتل فى حديث لانه قد يكون بها القتل الذى بغير حق ويكون بها الفساد فى الارض وهو عديل للشرك (ابو السعيد النقاش عن انس النقاش لك خزق كر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه ايضا الخطيب قال لك صحيح واقره

بهذه العدالة نسبهم

الذهبي ﴿ سرار امتى ﴾ اى من سرارهم ( الذين غذوا ) وفى رواية ولدوا ( فى النعيم وغذوا فيها ) من الغذاء بالكسر وهو الاكل من الطعام والتناول يقال غذوت الصبي باللبن من باب غدا اى ربيته ولا يقال غذيت بالياء مخففا و يقال غذيت مشددا ( الذين يأكلون اطيب الطعام ) قال الغزالى وسره الطعام من امهات الاخلاق المذمومة لان المعدة ينبوع الشهوات ومنها تتشعب سهوة الفرج ثم اذا غلبت سهوة المأكول والمنكوح يتشعب منه شره المال ولا يتوصل لقضاء الشهوتين الابه و يتشعب من شهوة المال شهوة الجاه وطلبهما رأس الافات كلها من نحو كبر وعجب وحسد وطغيان ومن تلبس بهذه الاخلاق فهو من سرار الامة ( و يلبسون لين الثياب ) اولئك ( هم سرار امتى حقا حقا ) كرره للتأكيد ( وان الرجل الهارب من الامام الظالم ليس بعاص بل الامام الظالم هو العاصى ) لمخالفته الشرع ( الا لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ) كما مر انفا قال الغزالى قد اشتد خوف السلف من لذيذ الطعام وتزيين اللباس وتمرين النفس عليها واعتقدوا انها فى هلاكة الشقاوة ورأوا منعها فى غاية السعادة ( الديلمى عن ابن عباس وفيه احاديث كثيرة ) ورواه ك عن عبدالله بن جعفر شرار امتى الذين ولدوا فى النعيم وغدوا من الطعام الوانا ويلبسون من الثياب الوانا ويركبون من الدواب الوانا و يتشدقون فى الكلام ﴿ سرار امتى ﴾ اى من سرارهم ( الثرثارون ) اى المكثرون فى الكلام والثرثرة صوت الكلام وترديده تكلفا وخروجا ( المتشدقون ) اى المتكلمون بكل اشداقهم ويلوون السنتهم جمع متشدق وهو الذى يتكلف فى الكلام فيلوى شدقيه وهو المستهزئ بالناس يلوى شدقه عليهم والتشدق جانب الفم ( المتفيقهون ) اى المتوسعون فى الكلام الفاتحون افواههم للتفيح والتفسح جمع متفيقهة وهى من يتوسع فى الكلام واصله الفهق وهو الامتلاء كانه ملاء به فاه فكل ذلك راجع معنى التزيد والتكلف فى الكلام ليميل بقلوب الناس واسماعهم قال العسكرى اراد النبي النهى عن كثرة الخوض فى الباطل وان التكلف فى البلاغة والتعمق والتفصح مذموم وان ضد ذلك مطلوب محبوب ( وخيار امتى احاسنهم اخلاقا ) وزاد فى رواية اذا فقهوا اى فهموا ( الديلمى عن ابى هريرة ) ورواه خ عنه فى الادب وكذا البزار باسناد حسن وسبق الا اخبركم وان احبكم بحثه ﴿ شرار امتى ﴾ كما مر ( من يلى القضاء ) و يكون موصوفا بانه ( ان اشتبه عليه ) الحكم فى حادثة طلب منه فصلها هجم وحكم برأيه و ( لم يشاور ) العلماء امتثالا لقوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ( وان اصاب ) الحق وحكم به باجتهاد اوتقليد صحيح ( بطر ) وتكبر ( وان غضب ) على احد الخصمين ( عنف ) ولم يأخذه برفق فهو لا يستحق العنف ( وكاتب السوء ) كالزور

مثلا (كالعامل به) اى فى حصول الاثم فى كتب وثيقة بباطل كان كمن شهد عليه (الديلمى عن ابى هريرة) وفيه عبدالله بن ابان مجهول وقال السيوطى حديث حسن لغيره ﴿شرار امتى﴾ كامر (الوحدانى) المميز نفسه (المعجب بدينه) والعجب استعظام العمل الصالح وذكر حصول سرفه بشئ دون الله من النفس او الناس كقوله نلت العلم بالزكاء والعقل وحصلت المال بحسن التدبير والتجربة وقد يطلق مطلق استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم وضده ذكر المنة والعطية وهوان يذكر انه بتوفيق الله تعالى (المرائى بعمله) قال تعالى من كان يريد حرث الاخرة يعنى ثواب عمله نزد له فى حرثه يعنى ينال كليهما ومن كان يريد حرث الدنيا يعنى بعمله نؤته منها يعنى نؤته من مزخرفاتها ومتاعها وماله فى الاخرة من نصيب لانه عمل لغير الله قال ابو الليث حدثنا ابو جعفر انه عليه السلام قال من كانت نيته الاخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه واتته الدنيا وهى راغمة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه امره وجعل فقره بين عينيه ولم يؤته من الدنيا الا ما كتب له شيئا منها بقدر ماقسمناه له (المخاصم بحجته) والخصومة لجاج فى الكلام ليستوفى به مال اوحق مقصود فان كان مبطلا او خاصم بغير علم اومزج بالخصومة كلمات مؤذية لايحتاج اليه فى نصرة الحجة واظهار الحق او كان الخصومة لقهر الخصم وكسره فقط فحرام وان خلا هذه الامور فجائز لكنه نادر (قليل الرياء شرك) كامر بحثه فى الرياء وادنى الرياء (ابو الشيخ) (عن عبدالرحمان بن ثابت بن ثوبان عن ابيه عن جده) ثوبان ﴿سرار الناس﴾ كامر (فاسق) اى خارج عن امر ربه ومخالف لطاعته يقال فسق الرجل عن امر ربه اى خرج وفسق الرجل فسوقا اى فجر وخرج عن الطاعة (قرء كتاب الله) اى القرآن (وتفقه فى دين الله ثم بذل نفسه لفاجر اذا نشط) وفرح (تفكه) اى تعجب والفكه بالفتح وكسر الكاف المتكبر والشرير ويقال فكه الرجل من باب علم فهو فكه اذا كان طيب النفس مزاحا و تفكه تعجب وقال تعالى ونعمة كانوا فيها فكهين اى اشرين (بقراءته ومحادثته فيطبع الله) اى يختم والطبع الختم يقال طبع الله على قلب الكافر اى ختم (على قلب القائل والمستمع) وفى المرغنانى من قال لمقرئ زماننا احسنت عند قراءته يكفر وفى حديث عن حذيفة مرفوعا اقرؤا القرآن بلحون العرب واصواتها واياكم ولحون اهل الفسق و لحون اهل الكتابين فانه سيجئ بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح لايجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شانهم اى حالهم القبيحة لان حكمه حكمهم اعلم ان اللحن قد يكون بتحريف الكلمات بزيادة ونقصان

سواء حرف مد اوغيره او بنقص وقد يكون بتغيير صفات حروفها بان ينقص او يزيد شيئا من كيفيات الحروف كالحركات والسكنات والمدات وغير ذلك من الادغام والاخفاء واشباع الحركات وتوفير الغنات ونحوها مما يطول تعدادها (الديلمي عن ابن عمر) له شواهد كثيرة ﴿شرار امتى﴾ كامر (واول من يساق الى النار الاقماع) بالفتح جمع قمع بالكسر وفتح الميم وسكونها الوعاء التى يوضع فيها الدهن وقيل القمع بوزن السمع لغة فيه والقمع والقمع ايضا على مافى البسرة والقمع بالفتح القهر والذلة والمرضى يقال قمعه اى ضربه بالقمع وقمعه واقمعه اى قهره واذله (من امتى الذين اذا اكلوا) مبنى للفاعل (لم يشبعوا واذا جمعوا لم يستغنوا) لبطرهم وشدة جمعهم وفى حديث ق لـ عن سعد بن وقاص انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله اوصنى قال عليك بالاياس مما فى ايدى الناس واياك والطمع فانه الفقر الحاضر وصل صلوة مودع واياك ومايعتذر منه فطمع الحرام حرام وطمع الخاطر ليس بحرام ولكنه مذموم واقبح الطمع الطمع من الناس وهو ذل ينشأ من الحرص والبطالة والجهل بحكمة الله فى الحاجة الى التعاون وضد الطمع التفويض (تمام عن على) مر الدنيا وان اطولكم ﴿شر الناس﴾ اى من اشرهم (ثلاثة) رجل (متكبر على والديه يحقرهما) قال الله تعالى على كل قلب متكبر جبار من الجبر بمعنى القهر فاذا ختم على قلب بطبعة فلا يكاد ينفتح لموعظة واعظ ولا تلج العبرة والنصيحة وقال تعالى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق اى تظهرون الكبر بما ليس بحق وقال تعالى ولاتقل لهما اف (ورجل سعى فى فساد بين الناس بالكذب) والنميمة ونقل كلام البعض لبعض على وجه الافساد (حتى يتباغضوا ويتباعدوا) وتحاسدوا بسببه وتفرقوا بمكره (ورجل سعى بين رجل وامرأة بالكذب) والفساد (حتى يغيره عليها بغير الحق حتى فرق) بتشديد الراء (بينهما ثم يخلفه عليها من بعده) اى ثم يزوجها من بعد تفريقها كامر (حل عن ابن عباس) له شواهد ﴿شر الطعام﴾ اى من اشر المطعومات فان من الطعام ماهو سر منه ونظيره من سر الناس من اكل وحده وفى رواية بئس الطعام (طعام الوليمة) اى وليمة العرس لانها المعهودة وسماه سرا على الغالب عن احوال الناس فيها فانهم يدعون الاغنياء ويدعون الفقراء كما يشير اليه بقوله (يدعى) من الدعوة مبنى للمفعول (اليها الاغنياء ويمنعها المساكين) اى المحتاج اليها الفقره قال القاضى يحتمل ان قوله يمنعها صفة للوليمة على تقدير زيادة اللام او كونه للجنس حتى يعامل المعرف معاملة المذكر فالحاصل ان المراد تقييد المراد بما ذكر عقبه وكيف يريد به الاطلاق وقدامر باتخاذ الوليمة واجابة الدعوة

اليها ولذا رتب عليه العصيان كما قال (ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله) فهذا كما ترى نص صريح فى وجوب الاجابة اليها ومن تأوله بترك الندب فقد ابعد وظاهره ان الاجابة الى الوليمة المختصة بالاغنياء داحية واقتضاه كلام شرح مسلم وصرح به الطيبى فقال حاصله ان الاجابة واجبة فتجب الدعوة ويأكل شر الطعام لكن الذى اطلقه الشافعية عدم الوجوب اذا خص الاغنياء وقد يترك الوجوب على ما اذا خصهم لالغنائهم بل لجوار او اجتماع حرفة والحاصل ان الكلام فى مقامين بيان ما جبل عليه الناس فى طعامها وهو الرياء وما جبلوا عليه فى اجابتها وهو التواصل والتحابب ولا تجب اجابة لغير وليمة مطلقا ومنه وليمة التسرى وقيل يجب واختاره السبكى والاطلاق يؤيده وفى حديث طب عن ابن عباس شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليه الشبعان ويحبس عنه الجائع قال القاضى انما سماه شر الماعقبه به فان الغالب فيها فكانه قال شر الطعام طعام الوليمة التى من شانها هذا فاللفظ وان اطلق فالمراد به التقيد بما عقبه به وكيف يريد به الاطلاق وقد امر باتخاذ الوليمة واوجب اجابة الداعى وترتب العصيان على تركها (ق عن ابى هريرة) ورواه م شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها ويدعى اليها من يأبيها ومن لا يجب فقد عصى الله ورسوله وسبق الوليمة واذا دعى وبئس ﴿ شر البيت ﴾ كامر (الحمام تعلو) بالافراد (فيه الاصوات) باللغو والفحش (وتكشف) مبنى للمفعول فيه (العورات) ولفظ فيه موجود فى رواية الجامع (قيل) يارسول الله فيه خصلة وهى (يداوى به المريض ويذهب فيه الوسخ) بسبب العرق والحر (قال فمن دخله فلا يدخله الا مستترا) وجوبا ان كان ثمه من يحرم نظره لعورته وندبا ان لم يكن فيه احد ودخول الحمام مباح للرجال بالشرط المذكور مكروه للنساء الا لعذر كحيض اونفاس (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه يحيى بن عثمان التيمى ضعفه خ ن ووثقه ابو حاتم وبقية رجاله رجال الصحيح ﴿ شر الناس ﴾ كامر (منزلة يوم القيمة من يخاف لسانه) اى من لسانه (ويخاف شره) عطف عام على خاص فيه تبكيت للشرير ووقع لشرحه الجامع الجائح وانه وان ظفر به من الاغراض الدنيوية فهو خاسر فى الاخرة فما ربحت تجارته بل عظمت خسارته (ابن ابى الدنيا عن انس) قال السيوطى حديث حسن لغيره ﴿ شرف الدنيا ﴾ الدنيه (الغنى) قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا (وشرف الاخرة التقوى) قال تعالى والعاقبة للتقوى اى العاقبة المحمدة من الفوز والنجاة والسعادة لذوى التقوى وقال والعاقبة للمتقين اى مما لا يرضاه الله تعالى

وعقاب الله باداء اوامره واجتناب معاصيه وفسر العاقبة بالثواب والجنة (وانتم) خلقتم (من ذكر وانثى) اقتباس من الاية (سرفكم في الدنيا غناكم وكرمكم تقويكم واحسابكم) بالفتح جمع حسب وهو الاصل والشرف وقد يطلق على القرابة والاهل والذريات وقيل حسب الرجل دينه وماله ومايعده الانسان من مفاخرة ابائه وقيل الحسب والكرم يكونان بدون الاباء والمجد والشرف لايكونان الابالاباء فلذا قال (اخلاقكم وانسابكم) جمع نسب (اعمالكم) كما قال تعالى ان اكرمكم عند الله اتقيكم (الديلمي عن عمر) سبق خير الناس ﴿شعار المؤمن﴾ اي علامته وعلوشانه (صلاته) وفي رواية قيامه (بالليل) يعني تهجده فيه وفي رواية الجامع شرف المؤمن والشرف لغة العلو وشرف كل شيء اعلاه لما وقف في ليلة ووقت صفاء ذكره متذللا متخشعا بين يدي مولاه لايذل بعز جنابه وحباه شرفه لخدمته ورفع قدره عند ملائكته وخواص عباده بعز طاعته على من سواه (وعزه استغناءه عما في ايدي الناس) يعني عدم طمعه فيما في ايدي الناس فانه لما نزل فقره وفاقته برب الناس اعزه بعزه واغناه بغناه وعكسه ضده لان من طمع ذل وانحطت منزلته عند الحق والخلق (عق خط كر عن ابي هريرة وضعف) وكذا رواه الديلمي ﴿شعار المؤمنين﴾ بالجمع (على الصراط) اي علامتهم التي يعرفون بها عنده (يوم القيمة رب) بالكسر اي يا ربي (سلم سلم) قال القاضي اي يقول كل منهم يارب سلمنا من ضرر الصراط اي اجعلنا سالمين من آفاته آمنين من مخافاته قال الغزالي ولايتكلم يومئذ الا الرسل والشعار في الاصل العلامة التي تنصب ليعرف الرجل بها ثم استعير في القول الذي يعرف الرجل به اهل دينه فلا يصيبه المكروه وفي شرح المشكاة بعد سوق هذا الحديث اي علامتهم التي يتعارفون بها مقتديا كل امة برسوله في قوله سلم سلم وعن انس قال سئلت النبي صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي يوم القيمة فقال انا فاعل قلت يارسول الله فاين اطلبك قال اطلبني اول ماتطلبني على الصراط قلت فان لم القك على الصراط قال فاطلبني عند الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض فاني لااخطئ هذه الثلث المواطن (ت طب ك خط عن المغيرة بن شعبة) قال ك على سرطهما واقره الذهبي وقال ت غريب ﴿شعار المؤمنين﴾ كامر (يوم يبعثون من قبورهم) للعرض والحساب ان يقولوا (لااله الاالله) يأتي بحثه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فيه تنويه عظيم بشرف التوكل كيف وهو رأس الامر كله وقد رؤي بعض اكابر الصوفية بعد موته فيسئل كيف كان الحال قال وجدت التوكل شيئا عظيما والمعنى وعلى الله وليثقوا به دون غيره وعلى الله متعلق بقوله فليتوكل قدم للاختصاص ولتناسب رؤس الآي

قالوا نزلت فى بدر لما هزموا الكفار تذكيرالهم بنعمة الله والمعنى وفشلوا فتوكلوا
انتم آوان صعب الامر فتوكلوا ( ابن مردوية عن عايشة ) له شواهد ﴿ شعار
المؤمنين ﴾ كائن ( يوم القيمة فى ظلم )بالضم جمع ظلمة والظلمة بالضم او بالضمتين
والظلماء على وزن صحراء والظلام على وزن سحاب السواد فى الليل وغيره يقال
حلت الظلمة والظلماء والظلام وهو ذهاب النور وفى القاموس الظلم بفتحتين ابتداء
السواد والظلمة يقال لقيته ادنى ظلم ،وذى ظلم اى اول كل شئ اوحين اختلط
الظلم و يطلق على نفس الظلمة تقول رأيت ظلمه اى شخصه وسواده والظلم على
وزن عنب والظلم على وزن زفر اسم لليال فى عقب ايام بيض فى كل شهر تقول بت
عنده فى ليالى ظلم وهو ثلاث ليال يلين الدرع ( القيمة لا اله الا انت ) فان يقولوا
ذلك يكن نورا يستضيئون به فى تلك الظلام والمعنى يامن انفرد بالوحدانية والكبرياء
والعظمة ارحم بنا وفى رواية الجامع يامن لااله الاانت فالمذكور فى الحديث الاول شعار
اهل الايمان من جميع الامم والمذكور فى هذا شعار فئة خاصة فهم يقولون هذاوذاك
(الشيرازى )فى الالقاب (وابن النجار عن ابن عمرو )ابن العاص قال السيوطى حديث
صحيح وفى رواية طب عنه شعارامتى اذاحملوا على الصراط لااله الاانت ﴿ شفاعتى ﴾
الاضافة بمعنى العهدية اى الشفاعة التى اعطنيها الله ووعدنى بها ادخرتها (لاهل الكبائر)
الذين استوجبوا النار بذنوبهم الكبائر ( من امتى )ومن شاء الله فيشفع لقوم فى ان
لايدخلوا النار ولاخرين الذين دخلوها ان يخرجوا ولاينافيه قوله عليه السلام ان الله ابا
على فيمن قتل مؤمنا لان المراد المستحل او المراد الزجر او التنفير قال الترمذى اما المتقون
الورعون واهل الاستقامة فقد كفاهم مايدنون عليه فانما نالوا تقواهم وورعهم رحمة
شاملة فتلك الرحمة لاتخذلهم فى مكان قال والشفاعة درجات فكل صنف من الانبياء
والاولياء واهل الدين كالعابدين والورعين والزهاد والعلماء يأخذ حظه منها على حياله
لكن شفاعة محمد لاتشبه شفاعة غيره من الانبياء والاولياء لان شفاعتهم من الصدق والوفا
والحظوظ وشفاعته اعظم لان هذه الصفات اكمل فيه وفيه رد على الخوارج للشفاعة
ولاحجة لهم فى قوله تعالى فاتنفعهم شفاعة الشافعين كما هو مبين فى الاصول تنبيه زعم
بعضهم انه لايقال اللهم ارزقنا شفاعة النبى صلى الله عليه وسلم فانما يشفع لمن استوجب
النار وخطأه النووى وقال مامن حديث صحيح جاء فى ترغيب المؤمنين الكاملين بوعدهم
شفاعة النبى صلى الله عليه وسلم كقوله صلى الله عليه وسلم من قال مثل ماقال المؤذن حلت

له شفاعتي ولقد احسن القاضي عياض في قوله قد عرفت بالنقل المستفيض سوأل السلف الصالح شفاعة نبينا عليه السلام ورغبتهم فيها وعلى هذا فلا وجه الى كراهة من كره ذلك (حم د) في السنة (ت) في الزهد (ن ع حب طب ك هب ض عن انس) بن مالك (ط ه ت طب ك حل ض هب وابن خزيمة عن جابر خط عن ابن عمر قط خط عن كعب بن عجرة) بضم المهملة وسكون الجيم والراء المهملة (طب) وفي الاوسط (عن ابن عباس) قال السيوطي حديث صحيح ﴿ شفاعتي ﴾ كائن (لاهل الذنوب من امتي) الاجابة (قال ابو الدرداء وان زنا وان سرق) يارسول الله (قال نعم وان زنا وان سرق) الواحد منهم (على رغم انف ابي الدرداء) ظاهره ان شفاعته في الصغائر ايضا وتخصيصها بالكبائر فيما قبله يؤذن باختصاصها وبه جاء التصريح في بعض الروايات ففي الترمذي من لم يكن من اهل الكبائر فماله والشفاعة ثم هذا الحديث مما استدل به اهل السنة على حصول الشفاعة لاهل الكبائر ونازعهم المعتزلة بانه خبر واحد ورد على مضادة القرأن فيجب رده بانه يدل على ان شفاعته ليست الا لهم وهذا لا يجوز لان شفاعته منصب عظيم وتخصيصه باهل الكبائر يقتضي حرمان اهل الصغائر وهو ممنوع اذ لا اقل من التسوية ولان هذه المسئلة ليست من المسائل العملية فلا يجوز الاكتفاء بها بالظن الذي افاده الواحد وبعد التنزل فيجوز ان يكون المراد به الاستفهام الانكاري كقوله هذا ربي وبان لفظ الكبير غير مختص بالمعصية بل يتناول الطاعة فيحتمل ان المراد اهل الطاعات الكبيرة قال الامام الرازي الانصاف انه لا يمكن التمسك في هذه المسئلة بهذا الخبر وحده لكن مجموع الاخبار الواردة في الشفاعة يدل على سقوط هذه التأويلات (خط عن ابي الدرداء) وفيه محمد بن الطرسوسي قال الحكيم كثير الوهم ﴿ شفاعتي ﴾ كائن (لامتي) الاجابة (من احب اهل بيتي) بدل مما قبله وهذا لا ينافي قوله لفاطمة التي هي منه بتلك المزية الكبرى وقال فيها فاطمة بضعة مني لا اغني عنك شيئا لان المراد الا باذن الله والشفاعة انما هي لمن شاء الله الشفاعة له من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه لا يشفع عنده الا باذنه (وهم شيعتي) اي جماعتي وانصاري والشيعة بالكسر الاتباع والانصار والجماعة كما يقال شيعة الرجل اتباعه وانصاره وكل قوم امرهم واحد يتبع بعض رأي بعضهم فهو شيع وتشيع الرجل اذا ادعى دعوى الشيعة (خط عن علي) وفي حديث حل عن عبد الرحمن بن عوف شفاعتي مباحة الا لمن سب اصحابي اي فانها محظورة عليه ممنوعة عنه لجرئته على من بذل نفسه في نصرة الدين وطالما كشف الكرب عن خاتم النبيين فلما تجرأ على ذلك الامر الشنيع جوزي بحرمان هذا الفضل العظيم الفخيم

اي لكونها لا تكون الا للمذنبين لانه ثبت في الاحاديث في صحيح مسلم وغيره اثبات الشفاعة لاقوام في دخولهم الجنة بغير حساب ولاقوام في زيارة درجاتهم في الجنة كما في العزيزي منه

﴿شوبوا﴾ اى اخلطوا (شيبكم بالحناء) والشوب يقال شوب الشئ اشوبه اى اخلطه فهو مشوب اى مخلوط (فانه اسرى) قال السيوطى اى ابهج (لوجوهكم واطيب لافواهكم) اى اطهر واحسن (واكثر لجماعكم الحناء) اى نورها الذى يسمى تمر حناء (سيد ريحان اهل الجنة) فى الجنة (الحناء يفصل ما بين الكفر والايمان) اى خضاب الشعر به يفرق بين الكفار والمؤمنين فان الكفار لا يخضبون به بل بالسواد كما مر بحثه (كر عن انس وفيه ابو عبد الملك) الازدى (مجهول) يعنى رواه كر من حديث المسدد بن الاملوكى الحمصى عن عبد الصمد بن سعيد عن عبد السلام بن العباس بن الزبير عن عبد الرحمان بن عبد الله الثقفى الدمشقى عن ابراهيم بن ايوب الدمشقى عن ابراهيم بن عبد الحميد الحرشى عن ابى عبد الملك وفيه من لا يعرف ﴿شهداء الله﴾ جمع شهيد (فى الارض) هم (امناء الله على خلقه) سواء (قتلوا) فى الجهاد فى سبيل الله لاعلاء كلمة الله (او ماتوا) على الفرش من غير قتال فانهم شهداء فى حكم الاخرة فالشهيد اذا اطلق فلم يقيد المقتول مجاهدا فى سبيل الله لتكون كلمة الله هى العلياء وهو فعيل بمعنى مفعول على انه من [illegible] ادة اى مشهود له بالجنة وبالوفاء لله او بمعنى فاعل على انه من المشاهدة اى يشاهد من ملكوت الله ويعاين من ملائكته ما لا يشاهده غيره او من المشهود اى الحاضر عند مفارقة النفس للبدن مع الله تعالى وقد اطلق لفظ الشهادة فى الشرع على غير القتل ممن الحق به فيما شاء الله من الاجر (حم عن رجال من الصحابة) له شاهد صحيح قال الهيثمى ورجاله ثقات ومن ثمه رمز لصحته ﴿شهيد البر﴾ بالفتح وتشديد الراء (يغفر له كل ذنب) عمله من الكبائر والصغائر (الا الدين) بفتح الدال وتشديدها (والامانة) اى التى كانت عنده وخان فيها ولم يوصلها الى مستحقيها او قصر فى اتصالها (وشهيد البحر يغفر له) مبنى للمفعول فيهما (كل ذنب) عمله من الكبائر والصغائر (والدين والامانة) فانه افضل من شهيد البر لكونه ارتكب عزوين ٤ لاعلاء كلمة الله وركوبه البحر المخوف وقتال اعدائه قال الحافظ بن حجر وفى معنى الدين جميع التبعات المتعلقة بالعباد وفى حديث ٥ طب عن ابى امامة شهيد البحر مثل شهيدى البر والمائد فى البحر كالمتشحط فى دمه فى البر وما بين الموجتين كقاطع الدنيا فى طاعة الله وان الله عزوجل وكل ملك الموت بقبض الارواح الا شهداء البحر فانه يتولى قبض ارواحهم ويغفر لشهيد البر الذنوب كلها الا الدين ويغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين وذلك القبض بلا واسطة تشريفا لهم فالله هو القابض لجميع الارواح لكن لشهيد بلا واسطة ولغيره بواسطة قال القرطبى لانا فى

٤ غزدين نسخه
٤ عزرين نسخه

بين قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وقوله توفته رسلنا تتوفاهم الملائكة وقوله الله يتوفى الانفس لان اضافة التوفى الى ملك الموت لانه المباشر للقبض وللملائكة هم اعوانه لانهم يأخذون فى جذبها من البدن وهو قابض وهم معالجون والى الله لانه القابض على الحقيقة (حل وابن النجار عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم) قال السيوطى وهى صفية ام الزبير وهو حديث حسن لغيره يأتى من ركب البحر ﴿شوبوا مجالسكم﴾ بتشديد الواو من التشويب اى اخلطوه وفى رواية مجالسكم (بمكدر اللذات الموت) تفسير لمكدر اللذات او بدل منه وذلك لانه يمنع من الاشر والبطر والانهماك فى اللذات والاستغراق فى الضحك والتمادى على العقلاء ويقصر الامل ويرضى بالقليل من الرزق ويزهد فى الدنيا ويرغب فى الاخرة ويهون المصائب وفى صحيح ابن حبان عن ابى ذر مرفوعا فى صحف موسى عجبت لمن ايقن بالموت كيف يفرح ولمن ايقن بالنار كيف يضحك ولمن ايقن بالقدر كيف ينصب وان رأى سرعة تقلب الدنيا باهلها كيف يطمئن اليها (ابن ابى الدنيا فى ذكر الموت عن عطاء) ابن ابى مسلم (الخراسانى) البلخى مولى المهلب بن ابى صفرة (مرسلا) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعلاه الضحك فذكره قال العراقى ورويناه فى امالى الخلال عن انس وقال له ﴿شيبتنى﴾ بتشديد الياء اى جعلنى شيبا (هود) اى سورة هود واشباهها من السور التى فيها ذكر اهوال القيمة والعذاب والهموم والاحزان اذا وردت على الانسان اسرع اليه فى غير اوان قال الكشاف فى بعض الكتب ان رجلا امسى فاحم الشعر كحنك الغراب واصبح ابيض اللحية والرأس كالثغامة فقال رأيت القيامة والناس يقادون بسلاسل الى النار فمن هول ذلك اصبحت كما ترون (والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت) يعنى ان اهتمامى بما فيها من اهوال القيامة والحوادث النازلة بالامم الماضية اخذ منى ما اخذه حتى شبت قبل اوان الشيب خوفا على امتى وفى حديث ابن مردويه عن ابى بكر شيبتنى هود واخواتها قبل المشيب اى وما يشبهها مما فيه من اهوال القيمة وشدائدها واحوال الانبياء وما جرى لهم لان الفزع يورث الشيب قبل اوانه اذ هو بذهاب النفس فينشف رطوبة البدن وتحت كل شعرة منبع ومنه يعرق فاذا انشفت رطوبته يبست المنابع فيبس الشعر فابيض كالزرع الاخضر اذا لم يسق فانه يبيض وانما يبيض شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويبس جلدته فلما فزع قلب النبى ذلك الوعيد والهول نشفت منابع منابته فشاب قبل الاوان (ت ك عن ابن عباس ك) فى التفسير (عنه عن ابى بكر) قال قلت يا رسول الله اراك قد شبت

فذكره قال فى الاقتراح اسناده على البخارى ورواه ابن مردوية عن سعيد بن ابى وقاص
وفيه سفيان بن وكيع قال الذهبى ضعيف وقال غيره حسن

## حرف الصاد

﴿صاحب الاربعين﴾ اى من بلغ عمره اربعين سنة فى الاسلام (يصيرف) اى يمنع (عنه انواع البلاء) وهو الحيرة والضلال والاثم والفضيحة والعبرة والاختبار والالتباس اوكل مايصرف عن وجهته اويغلبه عن قصده او يمنعه عن سيره اوكل مايخاف به الانسان اوكل مايفزعه (والامراض والجذام) بالضم (والبرص) بفتحتين (وماشبهها) من انواع العلل والآفات (وصاحب الخمسين ٦) كامر (يرزق الانابة) اى الرجوع الى الله يقال تاب الى الله واناب ورجع وهى عند الصوفية الرجوع الى الله والتجرد مما سواه (وصاحب الستين يخفف عنه الحساب) وفى حديث خ م دت عن عايشة مرفوعا ليس احد يحاسب يوم القيمة الا هلك قلت اوليس يقول الله فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال انما ذلك العرض ولكن من نوقش فى الحساب يهلك وفى حديث د عن عايشة انها ذكرت النار فبكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مايبكيك قالت ذكرة النار فبكيت فهل تذكرون اهليكم يوم القيمة فقال صلى الله عليه وسلم اما فى ثلثة مواطن فلا يذكر احد احدا عند الميزان حتى يعلم ايخفف ميزانه او يثقل وعند الكتاب حين يقال هاؤم اقرؤا كتابيه حتى يعلم اين يقع كتابه افى يمينه ام فى شماله ام من وراء ظهره وعند الصراط اذا وضع بين ظهرانى جهنم (وصاحب السبعين يحبه الله والملائكة فى السماء) لانه صار ملقى فى بحر المغفرة والرحمة (وصاحب الثمانين تكتب حسناته ولا تكتب سيئاته) فيكون محفوظا مغفورا مرحوما عند الله فى الدنيا والاخرة (وصاحب التسعين اسيرالله فى الارض فى نفسه وفى اهل بيته) وفى رواية ابى الشيخ عن عايشة سئلت الله فى ابناء الاربعين من امتى فقال يامحمد قد غفرت لهم قلت فابناء الخمسين قال انى قد غفرت لهم قلت فابناء الستين قال قد غفرت لهم قلت فابناء السبعين قال يامحمد انى لاستحى من عبدى ان اعمره سبعين سنة تعبدنى لايشرك بى شيأ ان اعذبه بالنار فاما ابناء الاحقاف ابناء الثمانين والتسعين فانى واقف يوم القيمة فقائل لهم ادخلوا من احببتم الجنة قال القاضى فالمغفرة هنا التجاوز عن صغائرهم وان لايمسخ صدورهم بالذنوب لاان تصير امته كلهم مغفورين غير معذبين توفيقا بينه وبين مادل من الكتاب والسنة على ان الفاسق من اهل القبلة يعذب بالنار لكنه لايخلد وقال الطيبى المراد انهم

والفرق بين ذى و صاحب ان فى ذى يكون المضاف اشرف من المضاف اليه كما فى قوله تعالى ذو العرش المجيد وفى صاحب يكون بالعكس كقولهم لابى هريرة صاحب النبى صلى الله عليه وسلم دون ذى لنبى منه

لايجب عليهم الخلود وينالهم الشفاعة فلايكونون كالامم السابقة كثير منهم لعنوا بعصيانهم الانبياء فلم تنلهم الشفاعة وعصاة هذه الامة من عذب منهم نقى وهذب ومن مات على الشهادتين يخرج من النار وان عذب وينالهم الشفاعة وان اجترح الكبائر الى غير ذلك من خصائص هذه الامة (الديلمى عن انس) سبق معناه فى اذا بلغ ﴿صائم رمضان﴾ اى شهر رمضان (فى السفر كالمفطر فى الحضر) من حيث تساويهما فى الاباء عن الرخصة فى السفر وعن العزيمة فى الحضر فهو حث على فعل الرخصة فالفطر لمن سفره ثلاثة ايام افضل من الصوم عند الشافعى واخذه بظاهره ابو حنيفة فاوجب الفطر فيه تتمة اذا اصبح صائما ثم سافر لايجوز له الفطر اى بلا ضرر وصورة المسئلة ان يفارق سور البلد اوالعمران بعد الفجر فان فارق قبله جازله الفطر ولو نوى الصيام بالليل ثم سافر ولم يعلم اسافر قبل الفجر ام بعده فليس له ان يفطر لان الشك لايبيح الرخص (ه عن عبدالرحمن بن عوف) مرفوعا (ن عنه موقوفا) قال ابن حجر اخرجه البزار ورجح وقفه وكذلك جزم ابن عدى بوقفه وبين علته وقال السيوطى حسن ﴿صام نوح﴾ نبى الله (الدهر) كله (الايوم) عيد (الفطر و) عيد (الاضحى) فانه لايصمهما العدم قبول وقتهما للصوم (وصام داود) النبى (نصف الدهر) كان يصوم يوما ويفطر يوما على الدوام (وصام ابراهيم) خليل الله (ثلاثة ايام من كل شهر) قيل ايام البيض وقيل من اوله (صام الدهر وافطر الدهر) يعنى لان الحسنة بعشر امثالها فالثلاثة بثلاثين وهى عدة ايام الشهر وفيه ان تحريم يوم الفطر ويوم الاضحى ليس من خصوصياتنا وهذا فيما كانوا يصومونه تطوعا اما الوجوب فسكوت عنه هنا وفى اثر عن مجاهد ان الله كتب رمضان على من كان قبلكم (ابن زنجويه طب هب كر عن ابن عمرو) بن العاص حسن قال الهيثمى صيام نوح رواه *ه* وصيام *د* فى الصحيح وهذا فيه ابو الخراش ٤ ولم اعرفه انتهى ﴿صبيحة﴾ بالتاء النقلية من الاسمية الى الوصفية (ليلة القدر) اى الحكم والفصل سميت به لعظم قدرها وشرفها وقيل لما تكتب الملائكة فيها من الاقدار والارزاق والآجال وهى مختصة بهذه الامة ويراها من يشاء من بنى ادم (تطلع الشمس لاشعاع لها) والشعاع بضم الشين ما يرى من ضوئها عند بروزها مثل الحبال والقضبان مقبلة لك اذا نظرتها اوانتشار ضوئها قال القاضى قيل ذلك مجرد علامة جعلها الله عليها وقيل لكثرة صعود الملائكة الذين ينزلون الى الارض فى ليلتها سترت باجنحتها واجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها (كانها طست حتى ترتفع) كرمى فى رأى العين وهى كانها طست من نحاس ابيض (حم عم م د ت ن

٤ ابو خراش نعيم م

حب عن ابى بن كعب ) له شواهد ﴿ صدق الله ﴾ بتخفيف الدال ( ورسوله ) بالرفع (انما اموالكم واولادكم فتنة ) اى بلاء ومحنة يوقعون فى الاثم والعقوبة ولا بلاء اعظم منهما كما قال تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة وقال زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهو جمع ابن وقد يقع فى غير هذا الموقع على الذكور والاناث وهنا اريد الذكور لانهم المشتهون فى الطبائع والممدون فى الدفاع ولله تعالى فى ايجاد حب الزوجة والولد فى قلب الانسان حكمة بالغة ولولا هذا الحب لما حصل التوالد والتناسل كما فى الرازى ( نظرت هذين الصبيين ) يعنى الحسن والحسين ( يمشيان ويعثران ) بالفتح وضم الثاء اى يسقطان ( فلم اصبر حتى قطعت حديثى ورفعتهما ) وهو صلى الله عليه وسلم يخطب فى المنبر والحسن والحسين يمشيان ويسقطان وكانا يبكيان ولم يقطع اصواتهما حتى نزل صلى الله عليه وسلم وضمهما الى ذاته وهما على حالهما ( حم دت ه ن ع وابن خزيمة حب ك ق ض عن عبد الله بن بريدة عن ابيه ) وهذا قريب من التواتر ﴿ صدقة السر ﴾ التى لم يطلع عليه غير المعطى عليه ( تطفئ غضب الرب ) قال الطيبى يمكن حمل اطفاء الغضب على المنع من انزال المكروه فى الدنيا وخاتمة العافية فى العقبى من اطلاق السبب على المسبب كانه نفى الغضب واراد الحياة الطيبة فى الدنيا والجزاء الحسن فى العقبى قال ابن عربى وهو الموفق عبده لما تصدق به فهو المطفئ غضبه بما وفق عبده انتهى وقال بعضهم المعنى المقصود فى هذا الموضع الحث على اطفاء ٤ الصدقة وفى مسند احمد قال ابن حجر بسند حسن ان الملائكة قالت يارب هل من خلقك شئ اشد من الجبال قال نعم الحديد قالت فهل ٣ شئ اشد من الحديد قال نعم النار قالت فهل ٦ شئ اشد من النار قال نعم الماء قالت فهل شئ اشد من الماء قال نعم الريح قالت فهل شئ اشد من الريح قال نعم آدم يتصدق بيمينه فيخفيها عن شماله ( وصلة الرحم تزيد فى العمر ) وفى حديث ابى بكر بن مغنم عن عمرو بن عوف صدقة المسلم تزيد فى العمر وتمنع ميتة السوء ويذهب الله بها الفخر والكبر ولا ينافى زيادتها فى العمر وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب والنقصان من عمر المعمر محال وهو من التسامح فى العبارة فقد يفهم السامع هذا بحسب الجليل من النظر وقضيته ان العمر الذى قدر له العمر الطويل يجوز ان يبلغ حد ذلك والا فيزيد عمره على الاول وينقص على الثانى ومع ذلك لا يلزم التغيير فى التقدير لان المقدر لكل شخص الانفاس المعدودة لا الايام المحدودة والاعوام الممدودة وما قدر الله من الانفاس يزيد وينقص بالصحة والحضور والمرض والتعب ذكره ابن الكمال اخذا من الكشاف وغيره

٤ على اخفاء نسخه م

٣ فهل من شئ نسخه م

٦ فهل من شئ نسخه م

٧ فهل من شئ نسخه م

(وفعل المعروف) قال القاضي المعروف فى اصطلاح الشارع ماعرف فى الشرع حسنه وبازائه المنكر وهوما انكره وحرمه وقال الراغب المعروف اسم لكل ماعرف حسنه بالشرع والعقل معاو يطلق على الاقتصاد لثبوت النهى عن السرف وقال ابن ابى جمرة يطلق المعروف على ماعرف بادلة انه من عمل البر جرت به العادة ام لا (يقى) من وقى يقى اى يحفظ (مصارع السوء) اى مهالك السوء ظاهره جمع مصرع بالفتح وهو محل الغلبة بالشجاعة ونعته المصارع بالضم وهو الشجيع والمراد ميتة السوء وهى الحالة التى تكون عليها من الموت اوارادبه مالاتحمد عاقبته ولا تؤمن غائلته من الحالات التى تكون عليها الانسان عند الموت كالفقر المدقع والوصب الموجع وموت الفجاءة والغرق والحرق ونحوها وقال الحكيم وتبعه جمع هى ما تعوذ منه النبى صلى الله عليه وسلم فى دعائه وقال الطيبى هى سوء الخاتمة (هب عن ابى سعيد) ورواه عن انس حسن لغيره ومرت الصدقة ﴿ صغاركم ﴾ ايها المؤمنون و فى رواية صغارهم (دعاميص الجنة) اى صغار اهلها هو بفتح الدال جمع دعموص بضمها الصغر واصله دويبة يضرب لونها الى سواد تكون فى الغدران لاتفارقها شبه الطفل بها فى الجنة لصغره وسرعة حركته وكثرة دخوله وخروجه وقيل هى سمكة صغيرة كثيرة الاضطراب فى الماء فاستعيرت هنا للطفل يعنى هم سياحون فى الجنة دخالون فى منازلها لايمنعون كما لايمنع صبيان الدنيا الدخول على الحرم وقيل الدعموص اسم للرجل الزوار للملوك الكثير الدخول عليهم والخروج ولايتوقف على اذن ولايبالى اين يذهب من ديارهم شبه طفل الجنة لكثرة ذهابه فى الجنة حيث شا[...]ع من مكان منها (يتلقى احدهم اباه فياخذ بثوبه او بيده فلا ينتهى حتى يدخله الله واباه الجنة) فيه ان اطفال المسلمين فى الجنة وهو من يعتد به ولاعبرة بخلاف المجبرة ولاحجة لهم فى خبر الشقى من شقى فى بطن امه لانه عام مخصوص بل الجمهور على ان اطفال الكفار فيها (حم م) وكذا خ فى الادب (عن ابى هريرة) قال ابو حسان قلت لابى هريرة انه قدمات لى ابنان فما انت محدثى عن رسول الله بحديث تطيب انفسنا عن موتانا قال نعم ثم ذكره ﴿ صفوا ﴾ بالضم وتشديد الفاء (امر كما تصف الملائكة عند ربهم) اى عند عبادة ربهم وحضورهم مع الله فى الملاء الاعلى فالصفوف وتسويتها عند الاقامة وبعدها قبل الشروع كما فى حديث خ عن انس قال اقيمت الصلوة فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال اقيموا صفوفكم وتراصوا فانى اراكم من وراء ظهرى اى سووا ايها الحاضرون لاداء الصلوة معى وتضاموا وتلاصقوا حتى يتصل ما بينكم فانى اراكم حقيقة من خلفى بحاسة باصرة (يقيمون الصفوف ويجمعون مناكبهم)

جمع منكب وفى حديث خ عن انس مرفوعا اقيموا صفوفكم فانى اراكم من وراء ظهرى قال وكان احدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه وفى حديث طب والديلمى عن ابن مسعود بسند حسن صفتى احمد المتوكل ليس بفظ ولا غليظ يجرى بالحسنة الحسنة ولا يكافى بالسيئة مولده بمكة ومهاجره طيبة وامته الحمادون يأتزرون على انصافهم ويوضؤن اطرافهم اناجيلهم في صدورهم يصفون للصلوة كما يصفون للقتال قربانهم الذى يتقربون الى دمائهم رهبان بالليل ليوث بالنهار (طس عن عمر) يأتى لتسوس ﴿ صلة الرحم ﴾ اى الاحسان الى الاقارب على حسب حال الواصل والموصول اليه فتارة تكون بالمال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة ( مثراه ) بفتح فسكون منقلة من الثرى اى الكثرة (فى المال ) اى زيادة قال فى المصباح الثروة كثرة المال (محبة فى الاهل منساة فى الاجل ) اى مظنة لتأخيره وتطويله والنساء التأخير يقال نساء اذا اخر قال الكشاف معناه ان الله يبقى اثر واصل الرحم فى الدنيا طويلا فلا يضمحل سريعا كما يضمحل اثر قاطع الرحم والصلة قد زايد على الحقوق المتعلقة بالعموم كتعقد حالهم وتعهدهم بجو نفقة وكسوة ومباشرة وغيرها فهى انواع بعضها واجب وبعضها مندوب وادناها ترك المهاجرة تنبيه قال بعضهم نوع من التوحيد لان الالفة اجتماع والاجتماع اتحاد والقطيعة افتراق والافتراق كثرة والكثرة ضد التوحيد ولذلك قطع الله قاطع الرحم لان الله واحد لا يصل الا واحدا متصفا بالتوحيد (طس عن عمرو بن سهل ) الانصارى حسن قال فى التقريب صوابه عمر قال الذهبى سمع من النبى صلى الله عليه وسلم فى صلة الرحم ان صح ذلك قال الهيثمى فيه من لم اعرفهم لكن ان هذا فقد عزاه فى الفتح الى الترمذى عن ابى هريرة بلفظ صلة الرحم محبة فى الاهل مثراة فى المال منساة فى الاثر هكذا ﴿ صل قائما ﴾ يا من سألنا كيف اصلى فى السفينة (الا ان تخاف الغرق ) اى الا ان خفت من دوران الرأس والسقوط فى البحر لو وقف فانه يجوز لك فى الفرض القعود بلا اعادة (ك ق) وكذا الديلمى ( عن ابن عمر) بن الخطاب (قال سئل النبى عن الصلوة فى السفينة قال فذكره) قال الحاكم على شرط مسلم قال البيهقى حديث حسن واقره العراقى ﴿ صل ﴾ يا عمران بن حصين الذى ذكرنا ان به بواسير حال كونك (قائما) اى صل الفرض قائما (فهو افضل ) ومن لم يستطع القيام بان لحقه مشقة شديدة او خوف مرض او هلاك او غرق او دوران رأس راكب السفينة فصلى قاعدا يجوز فى الفرض وكذلك فى النوافل ولو بلا اعذار المذكورة ( ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى نائما فله نصف اجر القاعد ) ظاهره المراد بالنوم

جمع انجيل وهو الكتاب الذى يتلى محفوظة يعنى كتبهم محفوظة فى قلبهم وكل الانجيل كل كتاب مكتوب وافر السطور كما ذ. الف. دوس مهد

النعاس في القيام والقعود لانه يورث الغفلة والفتور ويحتمل النوم حقيقة (حب عن عمران) له شواهد ﴿صل﴾ كأمر (قائما) اي صل المريض قائما (فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع) القعود (فعلى جنب) اي فصل على جنبك وجوبا مستقبل القبلة بوجهك وعلى الايمن افضل ويكون على الايسر بلا عذر قال البيضاوي وغيره وهذا حجة للشافعي واحمد ان المريض يصلي مضطجعا على جنبه الايمن مستقبلا بمقادم بدنه ورده ابو حنيفة حيث قال لا يصلي على جنب بل مستلقيا ليكون سجوده وركوعه للقبلة فلو صلاهما على جنب لكان لغيرها وتأوله الحديث بانه خطاب لعمران وكان مرضه بواسير وهي تمنع الاستلقاء لا يكلف الله نفسا الا وسعها واستدل الحنفية والمالكية على انه لا يلزم من عجز عن الاستلقاء الانتقال الى حالة اخرى كالايماء بالرأس او بالطرف والحاجب واوجبه الشافعية لخبر اذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم قال ابن الاثير تتفق لبعض شيوخنا فرع غريب كثر وقوعه وهو ان تعجز المريض عن التكبيرة يرسل الفعل فالحيلة انه ان تحمد من يلقنه فكان يقول له حرم بالصلوة قل الله اكبر اقرأ الفاتحة اركع وهكذا يلقنه وهو يفعل ما يقول له وفيه وجوب القيام على القادر في العرض فان عجز وجب القعود فان عجز فالاضطجاع (حم خ في صلوة النساء (دت هق عن عمران) بن حصين ولم يخرجه مسلم قال ابن حجر واستدرك لدوهم وهذا الحديث آخر في المتن ﴿صل﴾ ظاهره خطاب للراوي ويحتمل لغيره (باصحابك صلوة اضعفهم) اي اسلك سبيل التخفيف في افعال الصلوة واقوالها على قدر صلوة ضعف القوم والمراد بالضعيف هنا ما يشمل المريض وضعف الخلقة (فان فيهم الضعيف والمريض وذا الحاجة) فشأنهم التخفيف في الصلوة والقرائة (واتخذ مؤذنا) محتسبا خالصا لله ولا يأخذ على الاذان اجرا) من بيت المال ولا من غيره فتمسك به ابو حنيفة لمذهبه انه لا يجوز اخذ الاجرة على الاذان وحمله الشافعي على الندب (الشيرازي عن عثمان بن ابي العاصي) ورواه طب عن المغيرة بلفظ صل بصلوة اضعف القوم ولا تتخذ مؤذنا يأخذ على اذانه اجرا قال سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعلني امام قومي فذكره ﴿صلى﴾ صلوة حقيقة (في مسجد الخيف) وهو مسجد عظيم قديم في منى وهو الآن محل الزيارة (سبعون نبيا منهم موسى) ابن عمران من بني اسرائيل ضم مع الانبياء مجتمعة متفرقة في زمان واحد (فكأني انظر اليه وعليه عباءتان) بالتثنية (قطوانيتان) اسم ...ره منسوبة لقطوان (وهو محرم على بعير من ابل شنوءة) بفتح الشين المعجمة وضم النون وبعده الواو ... همزة مفتوحة

وهو من القطو والالف والنون مزيدتان والقطوان محركة وهو موضع بالكوفة يؤخذ منه الاكسية كما في القاموس منه

ثم هاء تأنيث قبيلة فى اليمن ينسبون الى شنوء وهو عبدالله بن كعب بن عبدالله بن مالك بن نصر بن الازد لقب بشنوئة لشنآن كان بينه وبين اهله (مخطوم الخطام) اى لجامه وزمامه (من ليف وله ضفيرتان) اى طائفتان من الشعر المرسل كما مر ستكون بينكم (طب كر عن ابن عباس) سبق معناه فى رأيت ليلة ﴿صلوا﴾ ايها المسلمون (على انبياء الله ورسله) من عطف الاخص على الاعم وفيه تصريح بالامر بالصلوة عليهم وقوله (فان الله بعثهم كما بعثنى) وارد مورد التعليل لماقبله وحكمة مشروعية الصلوة عليهم انهم بذلوا اعراضهم فيه لاعدائه فنالوا منهم وسيوفهم اعاوضهم الله الصلوة عليهم وجعل لهم اطيب الثناء فى السماء والارض واخلصهم بخالصة ذكرى الدار فالصلوة عليهم مندوبة لا واجبة على ماقيل بخلاف نبينا اذ لم ينقل الى الامم السابقة كان يجب عليهم الصلوة على انبيأهم كذا بحثه فى القسطلانى قال فى الروض اصل الصلوة انحناء وانعطاف من الصلوين وهما عرقان فى الظهر ثم قالوا صلى عليه انحناء له رحمة له ثم سموا رحمة حنوا وصلوة اذا ارادالمبالغة فيها فقولك صلى الله عليه ارق وابلغ من رحمة فى الحنو والعطف والصلات اصلها فى المحسوسات ثم عبر بها عن هذا المعنى مبالغة ومنه قيل صليت على الميت اى دعوت دعاء من يحنو عليه ويعطف عليه ولذا لاتكون الصلوة بمعنى الدعاء على الاطلاق لاتقول صليت على العدو اى دعوت له انما يقال صليت عليه فى الحنو والرحمة لانها فى الاصل انعطاف فمن اجل ذلك عديت فى اللفظ بعلى فتقول صليت عليه اى حنوت عليه ولا تقول فى الدعاء الا دعوت له فتعدى الفعل باللام الا ان تريد الشر والدعاء على العدو فهذا فرق مابين الصلوة والدعاء واهل اللغة اطلقوا ولابد من التقييد كما مر فى اللهم صل بحث (خط عن انس عب) وابن ابى عمرو (هب عن ابى هريرة) قال ابن حجر سنده واهى ﴿صلوا على النبيين﴾ اى والمرسلين (اذا ذكرتمونى فانهم قد بعثوا كما بعثت) ولولاهم لهلكت بواطن الخلق بزلزال الشكوك وعذاب الحيرات فبهم ثبت اليقين واستراحت البواطن والقلوب عما حل بقلب كل مبعود ومحجوب وفيه وماقبله مشروعية الصلوة على الانبياء استقلالا والحق بهم الملائكة لمشاركتهم لهم فى العصمة قال ابن حجر وقد ثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبى عليه السلام اخرجه ابن ابى شيبة عنه قال ماعلم الصلوة تنبغى على احد من احد الا على النبى صلى الله عليه وسلم قال اعنى ابن حجر وهذا سند صحيح وحكى القول به عن مالك ووجدت بخط المصنفين مذهب مالك لايجوز ان يصلى الا على محمد وهذا غير معروف عند مالك اما الصلوة على المؤمنين استقلالا فقالت طائفة لايجوز وقالت طائفة تكره وهى رواية عن احمد قال النووى خلاف الاولى

(الشاشي كر عن وائل بن حجر) بن سعد بن مسروق الحضرمي صحابي جليل ورواه ايضا اسماعيل القاضي وفيه عبد الملك الرقاشي قال في الكاشف صدوق يخطئ ورواه طب عن ابن عباس مرفوعا بلفظ اذا صليتم علي فصلوا على انبياء الله فان الله بعثهم كما بعثني قال ابن حجر سنده ضعيف ﴿صلوا﴾ ايها الموحدون (في بيوتكم) اى النفل الذى لا تشرع جماعته (ولا تتركوا النوافل فيها) سميت نوافل لانها زائدة على الفرض والامر للندب بدليل خبر هل على غيرها قال لا الا ان تطوع وفي حديث خ عن زيد بن ثابت قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة في رمضان فصلى فيها ليالي فصلى بصلوته ناس من اصحابه فلما علم لهم خرج اليهم فقال قد عرفت الذى رأيت من صنعكم صلوا ايها الناس في بيوتكم وان افضل الصلوة صلوة المرأ في بيته الا المكتوبة اى وما شرع فيه جماعة كعيد وتراويح فان دعلها بالمسجد افضل واخذ بظاهره مالك ففضل التراويح بالبيت عليها بالمسجد واجيب بان النبي انما قاله خوف ان يفرض عليهم وبعد وفاته امن ذلك (قط في الافراد عن انس وجابر معا) ورواه عنها الديلمي ﴿صلوا﴾ ايها المؤمنون (في بيوتكم) النفل الذى لا تسن جماعته (ولا تتخذوها قبورا) بترككم الصلوة فيها كالميت في قبره لا يصلي شبه المحل الخالي منها بالقبر والغافل عنها بالميت ولا تجعلوا بيوتكم موطنا بلا صلوة فان النوم اخو الموت اومعناه النهي عن الدفن في البيوت وانما دفن النبي صلى الله عليه وسلم في بيت عايشة مخافة اتخذ قبره مسجدا ذكره القاضي اوخاصة للنبي (ولا تتخذوا بيتي عيدا) اى لا تتخذوا قبري عيدا ومعناه النهي عن الاجتماع لزيارته اجتماعهم للعيد اما لدفع المشقة اوكراهة ان يتجاوز احد التعظيم وقيل العيد ما يعاد اليه اى لا تجعلوا قبري عيدا تعودون اليه متى اردتم ان تصلوا علي فظاهره ينهى عن المعاودة والمراد المنع عما يوجبه وهو ظنهم بان دعاء الغايب لا يصل اليه ويؤيده قوله (وصلوا علي وسلموا فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم) اى لا تتكلفوا المعاودة الي فقد استغنتم بالصلوة علي لان النفوس القدسية اذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملأ الاعلى ولم يبق لها حجاب فترى الكل كالمشاهد بنفسها او باخبار الملك لها وفيه سر يطلع عليه من يسر له ذكره القاضي (ع ض عن الحسن) بن علي قال الهيثمي فيه عبد الله بن قانع وهو ضعيف ﴿صلوا﴾ ايها الامة (على من قال لا اله الا الله) اى مع محمد رسول الله وان كان من اهل الاهواء والكبائر والبدع حيث لم يكفر ببدعه وذلك لانه لم يفصل ولا خصص بل عم بقوله من وهي نكرة تعم فانهم به ان الصلوة على اهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظر اوعن تقليد (وصلوا وراء) وفي رواية خلف (من قال لا اله الا الله) مع ذلك

ولوفاسقا ومبتدعا لم يكفر ببدعته وقد صلى ابن عمر خلف الحجاج وكفى به فاسقا هذا مذهب الحنفي والشافعي ومنعه مالك خلف فاسق بلا تأويل (قط طب حل خط عن ابن عمر وضعف) وكذا في جامع الصغير رواه عن ابن عمر بن الخطاب قال الذهبي في التنقيح فيه عثمان بن عبد الرحمان واه ومحمد بن الفضل بن عطية متروك ٭ صلوا ٭ يا امة محمد (في مرابض الغنم) اى اماكنها جمع مربض بكسر وهو المأوى والمسكن وقال العيني وضبط بعضهم المربض بكسر الميم وهو غلط وفي حديث خ انه عليه السلام كان يحب الصلوة حيث ادركته اى حيث دخل وقتها سواء كان مرابض الغنم اوغيرها وبين في حديث آخر ان ذلك كان قبل بناء المسجد ثم بعد بنائه صار لايحب الصلوة في غيره الا لضرورة وفي القسطلاني ويفهم من هذا انه صلى الله عليه وسلم لم يصل في مرابض الغنم بعد بناء المسجد ثم ثبت اذنه في ذلك مع السلامة من الابوال والابعار (ولا تصلوا في اعطان الابل) وفي رواية بدل اعطان مبارك وفي اخرى مناخ بضم الميم قال ابن حزم كل عطن مبرك ولا عكس لان المعطن المحل الذي لاتناخ فيه عنه ورود الماء والمبرك اعم لانه المتخذ له في كل حال (فانها خلقت من الشياطين) زاد في رواية الاترى انها اذا نفرت كيف تشمخ بانفها قال القاضي المرابض مأوى الغنم والاعطان المبارك والمفارق ان الابل كثيرة الشراد شديدة النفار فلايأمن المصلي في اعطانها ان تنفر وتقطع الصلوة عليه وتشوش قلبه فتمنعه من الخشوع فيها ولا كذلك من يصلي في مرابض الغنم واستشكل التعليل بكونها خلقت من الشياطين بما ثبت ان المصطفى كان يصلي النافلة على بعيره وفرق بعضهم بين الواحد وكونها مجتمعة بما طبعت [illegible] من النفار المفضي الى تشويش القلب بخلاف الصلوة على المركوب منها والى جهة واحدة معقول ثم ان النهي في هذه الاحاديث للتنزيه عند الشافعي كالجمهور فتكره الصلوة في المعطن وتصح حيث كان بينه وبين النجاسة حائل وللتحريم عند احمد ولا يصح الصلوة [illegible] في المعطن بحال والامر بالصلوة في مرابض الغنم للاباحة لا للوجوب ولا للندب وانما ذكره [illegible] انها كالابل [illegible] للنجاسة (ش ه طب ق عن عبد الله بن مغفل) قال مغلطاى حديث صحيح متصل ٭ صلوا ٭ ايها الناس جوازا (خلف كل بر) بفتح الموحدة صفة مشبهة وهو مقابل قوله (وفاجر) اى فاسق فان الصلوة خلفه صحيحة عند ابي حنيفة والشافعي لكنها مكروهة لعدم اهتمامه بامر دينه وقد يخل ببعض الواجبات (وصلوا) وجوبا صلوة الجنازة (على كل بر) اى كل مسلم ميت بر (وفاجر) فان فجوره

(لايخرجه)

لايخرجه من الايمان ( وجاهدوا ) وجوباعلى الكفاية ( مع كل بروفاجر ) اى مع كل امام واميرعادل اوظالم اوفاسق هذا ماعليه اهل السنة والجماعة ووراء ذلك مذاهب باطلة وعقايد فاسدة ( ق عن ابى هريرة ) جزم ابن حجر بانقطاعه قال وله طريق اخرى عند ابن حبان في الضعفاء ﴿ صلوا ﴾ ايها المسلمون ( على موتاكم بالليل والنهار ) ولفظ رواية ابن حبان آناء الليل واطراف النهار اربعا وهكذا نقله عنه في الفردوس وكذا رواه الى هنا وزاد الطبراني في الاوسط ( والصغير والكبير الذكر والانثى ) بدل من الاولى ( اربعا ) اى صلوا صلوة الجنازة باربع تكبيرات ولو في وقت الكراهة كذا في العزيزى ( طس عن جابر ) قال الذهبي فيه ابن لهيعة وقال المناوى تفرد به عمرو بن هاشم البيروتى عن ابن لهيعة ﴿ صلة الرحم ﴾ اى القرابة وان بعدت ( وحسن الخلق ) بضم اللام ( وحسن الجوار ) بكسر الجيم وضمها وعليه اقتصر في المصباح ( يعمرن الديار ) اى البلاد قال الكشاف تسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اى يتصرف يقال ديارکم بلادكم وتقول العرب الذين من حوالى مكة نحن من عرب الديار يريدون من عرب البلاد ( ويزدن في الاعمار ) كناية عن البركة في العمر بالتوفيق الى الطاعة وعمارة وقته بماينفعه في اخرته اوالزيادة بالنسبة الى علم الملك الموكل بالعمر قال ابن الكمال في تخصيص حسن الخلق والجوار بالذكر من جملة ماينتظمه حسن الخلق نوع فضل له على سائر افراده والظاهر من سياق الكلام ان ذلك الفضل من جهة قوة التأثير في الامرين المذكورين وينبغي للبليغ ان يراعى هذه القاعدة في مواضع التخصيص بعد التعميم ( حم وابو الشيخ هب عن عايشه ) حسن وهو كما قال الحافظ في الفتح رواه احمد بسند رجاله ثقات ﴿ صنفان ﴾ اى نوعان ( من امتى ) اى امة الاجابة ولفظ رواية من هذه الامة ( ليس لهما في الاسلام نصيب ) اى حظ كامل اووافر ( المرجئة ) بالهمزة وبدونه وهم الجبرية القائلون بان العبد لايضره ذنب وانه لافعل له البتة واضافته اليه بمنزلة اضافته الى الجماد ( والقدرية ) المنكرون للقدر القائلون بان افعال العباد مخلوقة بقدرهم ودواعيهم لايتعلق بها بخصوصها قدرة الله قال ابن العربي عقب الحديث وهذا صحيح لان القدرية ابطلت الحقيقة والمرجئة ابطلت الشريعة وقال التوربشتى سميت المرجئة مرجئة لانهم يؤخرون امر الله ويرتكبون الكبائر ذاهبين الى الافراط كما ذهبت القدرية الى التفريط وكلا الفريقين على شفا جرف هار والقدرية انما نسبوا الى القدر وهو مايقدره الله لزعمهم ان كل عبد خالق فعله من كفر ومعصية ونفوا ان ذلك بتقدير الله وربما تمسك بهذا الحديث ونحوه من يكفر الفريقين قال والصواب

حكيم فقد ظهر ان كل واحد من اجزاء تلك التفاحة دليل تام على وجود الاله وكل صفة من الصفات القائمة بذلك الجزء الواحد فهو ايضا دليل تام على وجود الاله ثم عدد تلك الاجزاء غير معلوم واحوال تلك الصفات غير معلومة فلذا قال تعالى ولكن لا تفقهون تسبيحهم (ابو الشيخ عن ابى هريرة ابن مردوية) فى التفسير (وابو نعيم فى جزء الديك عن عائشة) ورواه عنها الديلمى كما مر الديك ﴿ صوتان ﴾ بالتثنية (ملعونان فى الدنيا والاخرة) اى مبعودان من نظر الله مطروطان من قرب الله فيهما (مزمار عند) حدوث (نعمة) بالعين المهملة والمراد الزمر بالمزمار عند حادث سرور والمزمار بكسر الميم هو الالة التى يزمر بها بكسر الميم قال شارح الجامع والمراد هنا الغنا لا القصبة التى يزمر بها كما دل عليه كلام كثير من الشراح وفى بعض النسخ بالغين المعجمه (ورنه) اى صيحة وفزع (عند مصيبة) قال القشيرى مفهوم الخطاب يقتضى اباحة غير هذا فى غير هذه الاحوال والا ليبطل التخصيص انتهى وعاكسه القرطبي كابن تيميه فقالا بل فيه دلالة على تحريم الغنا فان المزمار هو نفس صوت الانسان يسمى مزمارا كما فى قوله لقد اوتيت مزمارا من مزامير آل داود انتهى قال المناوى اقول هذا التقرير كله بناء على ان قوله نغمة بغين معجمة وهو مسلم ان ساعدته الرواية فان لم يرد فى تعيينه رواية والظاهر انه بعين مهملة وهو الملائم للسياق بدليل قرنه للمصيبة (البزار وض عن انس) قال المنذرى رواته ثقات وقال الهيثمى رجاله ثقات ﴿ صمت الصائم ﴾ بضم الصاد اى سكوته عن النطق (تسبيح) اى يثاب عليه كما يثاب على التسبيح (ونومه عبادة) اى مأجور عليها (ودعاؤه مستجاب) اى عند فطره (وعمله) من الصلوة والتسبيح والحج والزكوة والصدقة وغيرها (مضاعف) اى يكون له مثل ثواب ذلك العمل من الفطر مرتين او اكثر ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال ابن الرفعة وفيه دليل على مشروعية الصمت للصائم فهو رد على من قال يكره له صمت الى الليل انتهى ونازعه ابن حجر بان الحديث مساق فى ان افعال الصائم كلها محبوبة الا ان الصمت بخصوصه مطلوب فالحديث لا يفيد المقصود (الديلمى عن ابن عمرو) ورواه ابو زكرياء ابن مندة فى اماليه عن ابن عمر مرفوعا وفيه شيبان بن فروخ قال ابو حاتم حديثه مضطرب ﴿ صوم عرفة ﴾ وفى رواية الجامع يوم عرفة (يكفر) ذنوب (سنتين ماضية) يعنى التى هو فيها (ومستقبلة) اى التى بعده يعنى يكفر ذنوب صائمة فى السنتين والمراد الصغائر فان قيل كيف يكفر ذنوب السنة التى بعده قيل يكفرها الصوم السابق كما قبله (وصوم عاشوراء) بالمد وزنه فاعولاء اى صوم يومه (يكفر سنة ماضية) لان يوم عرفة سنة النبى صلى الله عليه وسلم ويوم

عاشوراء سنة موسى عليه السلام فجعل سنة نبينا يضاعف على سنة موسى فى الاجر وفى حديث
طس عن ابى سعيد صوم يوم عرفة اى لغير حاج أو مسافر كفارة السنة الماضية والمستقبلة
واخر الاولى مسلخ ذى الحجة واول الثانية اول المحرم الذى يلى ذلك حملا لخطاب الشارع
على عرفة فى السنة وهو ماذكر والمكفر الصغائر الواقعة فى السنتين فان لم يكن له صغائر رفعت
درجته او وقى اقترافها واستكثارها وقول المحلى تخصيص الصغائر بحكم ردوه وان سبقه
الى مثله المنذرى بانه اجماع اهل السنة وكذا يقال فيما ورد فى الحج وغيره لذلك المستند لتصريح
الاحاديث بذلك فى كثير من الاعمال المكفرة بانه يشترط فى تكفيرها اجتناب الكبائر وحديث
تكفير الحج للتبعات ضعيف عند الحفاظ واما الحاج فيسن له فطره وكذا المسافر لادلة اخرى
(طحم حب وابن جرير وعبد بن حميد م د وابن خزيمة عن ابى قتادة) الانصارى ﴿صوم
ثلاثة ايام﴾ بتذكير الثلثة بالتاء (من كل شهر) وهو ايام ليالى البيض (ورمضان الى) شهر
(رمضان صوم الدهر وافطاره) اى بمنزلة صومه وافطاره وتمسك به من قال بعدم
كراهة صوم الدهر كله وبقوله صم رمضان ومن يليه وكل اربعاء وخميس فاذن قد صمت
الدهر وقوله من افطر العيدين وايام التشريق ما صام الدهر ورد بان ذلك كله مجازاة لحقيقة
واحدة صوم الايام كلها الاما حرم الشرع قال العراقى فيه كراهة صيام وانه خلاف الاولى
وفيه استحباب صيام شوال وفيه اطلاق اسم الكل على الجزء والمراد البعض لامتناع الصوم
يوم الفطر واستحباب صوم الاربعاء والخميس والمداومة على ذلك من قول وكل اربعا
وفيه تضعيف الاعمال من قوله فاذا انت قد صمت الدهر قال قد وقع فى رواية
د فى هذا الحديث فاذا انت بالتنوين وفيه اثبات العيدين باعتياد خالين لانه اثبت
له الصيام والفطر فى الايام التى افطرها وهذا مثل ماروى عن ابى هريرة انه دعى الى
طعام فقال للرسول انى صائم ثم جاء فاكل فقيل له فى ذلك فقال انى صمت ثلاثة ايام
من الشهر فانا صائم فى فضل الله مفطر فى ضيافة الله فاثبت له الوصفين احدهما باعتبار
الاخر والاخر باعتبار مباسرة الفطر (حم م حب وابن زنجوية وابن خزيمة عن ابى قتادة)
وفى حديث قتادة بن ملحان فى جزء ابى ذر الهروى صوموا ايام البيض ثلاث عشرة
واربع عشرة وخمس عشرة هن كنز الدهر ﴿صوم شهر الصبر﴾ وهو رمضان لما فيه
من الصبر على الامساك عن المفطرات (وثلاثة ايام من كل شهر صوم الدهر ويذهب)
بالافراد والتذكير وفى رواية اخرى يذهبن (مغلة الصدر) اى وجعه وفساده وفى القاموس
المغالة على وزن مقالة الحقد والحسد والكين والشرور والمغلة على وزن الفرحة فوجع

المعدة فى الحيوان باكل التراب يقال فرس به مغلة اى وجع بطن من اكل التراب ويقال به مغلة اى فساد ( قيل وما مغلة الصدر قال رجس الشيطان ) وهذا يؤيد المعنى الثانى وفى رواية يذهبن وجز الصدر اى غشه اوحقده اوغيظه اونفاقه بحيث لايبقى فيه رين العداوة واشد الغضب قال بعضهم انما سرع الصوم لكسر شهوات النفوس قطعا لاسباب الاسترقاق والتعبد للاشياء فانهم لوداوموا على اغراضهم لاستعبدتهم الاشياء وقطعتهم عن الله فالصوم يقطع اسباب التعبد لغيره و يورث الحرية من الرق للمشتهيات لان المراد من الحرية ان يملك الاشياء ولا يملكه لانه خليفه الله فى ملكه فاذا ملكته فقد قلب الحكمة وصير الفاضل مفضولا والاعلى اسفل اغير الله ابغيكم وهو فضلكم على العالمين والهوى اله معبود والصوم قطع اسباب التعبد لغيره ( طحم هب عن ابى ذر ) وفى حديث صحيح فى البزار عن على عن ابن عباس بلفظ صوم سهر الصبر وثلاثة ايام من كل سهر يذهبن وجز الصدر سبق انما سمي ﴿صوم يوم التروية﴾ وهو الثامن من ذى الحجة ( كفارة سنة ) اى ذنوب سنة من الصغائر ( وصوم يوم عرفة كفارة سنتين ) على ماتقرر فائدة ذكر القونوى فى شرح التعرف ان نبيا خص بيوم عرفة و بحعل صومه كفارة سنتين لانه سنة وصوم عاشوراء كفارة سنة لانه سنة موسى ( ابو الشيخ ) الاصبهانى فى الثواب ( وابن النجار عن ابن عباس ) مر بحث ﴿صوموا﴾ بالجمع امر ( يوم عاشوراء ) بالمد ومنع الصرف اذ الفه للتأنيث وحديث ش عن ابى هريرة بسند صحيح صوموا يوم عاشوراء يوم كانت الانبياء تصومه فصوموه يعنى فان حرمته قديمة وفضيلته عظيمة قال ابن رجب صامه نوح وغيرهما وقد كان اهل الكتاب يصومونه وكذا اهل الجاهلية فان قريشا كانت تصومه ومن اعجب ماورد انه كان يصومه الوحش والهوام فقد اخرج الخطيب مرفوعا ان الصرد والطير صام عاشوراء قال ابن رجب سنده غريب وقد روى ذلك عن ابى هريرة انتهى وروى عن الخليفة القادر بالله انه كان يبس ٤ الخبز للنمل كل يوم فتأ كله الايوم عاشوراء ( وخالفوا فيه اليهود ) ثم بين المخالفة ( وصوموا قبله يوما وبعده يوما ) اتفقوا على ندب صومه قال النووى كان النبى يصومه بمكة فلما هاجر وجد اليهود يصومونه فصامه بوحى اوباجتهاد لاباخبارهم قال ابن رجب وتحصل من الاخبار انه كان للنبى اربع حالات كان يصومه بمكة ولا يأمر بصومه فلما قدم المدينة وجد اهل الكتاب يصومونه ويعظمونه وكان يحب موافقتهم فيما لم يؤمر فيه فصامه وامر به فلما فرض رمضان ترك التأكيد ثم عزم فى آخر عمره ان يضم اليه يوما آخر مخالفة لاهل الكتاب ولم يكن فرضا قط على الارجح ( حم وابن جرير كر عن داود بن على

٤ يبث نسخه م

عن ابيه عن جده ) باسناد حسن ﴿ صلاح ذات البين ﴾ بالفتح ضد الفساد والاحسان واستقامة الحال يقال صلح الرجل من باب نصر اذا ازال عنه الفساد واستقام حاله والاصلاح ضد الافساد (خير من عامة الصلوة والصوم ) اى ازالة ما بينهم من الشحناء والتباغض والنفاق والفساد خير وافضل واحرى من انواع الفرائض من الصلوة والصوم وغيرهما ولذا رخص فى اصلاح بين الناس الكذب كما فى حديث ابى كاهل الاحمسى قيس بن عائذ رأى النبى صلى الله عليه وسلم يخطب على ناقة قال وقع بين رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام حتى تصارما فلقيت احدهما فقلت مالك ولفلان سمعته يحسن عليك الثناء ٤ ويكثر الدعاء لك ولقيت الاخر فقلت نحوه فمازلت حتى اصطلحا فاتيت النبى فاخبرته فقال اصلح بين الناس ولو تعنى الكذب اى ولو تقصد الكذب والمراد ان ذلك جائز بل مندوب وليس من الكذب المنهى عنه بل قد يجب وافظ رواية طب اصلح بين الناس ولو بكذب (الديلمى عن على ) مر ان صلاح ﴿ صلاح اول هذه الامة ﴾ الاجابة (بالزهد واليقين ) اذ بهما يصير العبد شاكرا لله خالصا منيبا راضيا فيتولى يتولاه الله (ويهلك ) بالفتح وكسر الهاء وهو الذى وقفت عليه فى اصول صحيحة وفى نسخ وهلاك وهو الملائم لصلاح (آخرها بالبخل وطول الامل ) وذلك لايظهر الا بفقد اليقين وسوء ظنهم بربهم فبخلوا وتلذذوا بشهوات الدنيا فحدثوا انفسهم بطول الامل ومايعدهم الشيطان الاغرورا اوالمراد ان غلبة البخل والامل فى اخر الزمان يكون من الاسباب الموجبة للهلاك بكثرة الجمع والحرص وحب الاستيثار بالمال المؤدى الى الفتن والحروب والقتل وغير ذلك وقال الطيبى اراد باليقين تيقن هذا فى الدنيا ان الله هو الرزاق المتكفل للارزاق ومامن دابة الاعلى الله رزقها فمن تيقن هذا فى الدنيا لم يبخل لان البخيل انما يمسك المال لطول الامل وعدم اليقين قال الاصمعى تلوت على اعرابى والذاريات فلما بلغت وفى السماء رزقكم قال حسبك وقام الى ناقته فنحرها ووزعها على من اقبل وادبر وعمد الى سيفه فكسره وولى فلقيته بالطواف قد نحل جسمه واصفر لونه فسلم على واستقرأنى السورة فلما بلغت وما توعدون صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لحق فصاح وقال سبحان الله من ذا الذى اغضب الجليل حتى حلف قالها ثلاثا فخرجت معها روحه قال الحكماء الجاهل يعتمد على الامل والعاقل يعتمد على العمل وقال بعضهم الامل كالسراب غر من رآه وخاب من رجاه قيل ان قصير الامل حقيقة الزهد وليس كذلك بل هو سبب لان من قصر امله زهد ويتولد من طول الامل الكسل عن الطاعة

٤ ويكثر لك من الدعاء نسخه

والتسويف بالتوبة والرغبة فى الدنيا ونسيان الاخرة وقسوة القلب لان وقته وصفاءه انما يقع بتذكر الموت والقبر والثواب والعقاب واهوال القيامة ومن قصر امله قل همه و ينور قلبه لانه اذا استحضر الموت اجتهد فى الطاعة ورضى بما قل وقال ابن الجوزى الامل مذموم الا للعلماء فلولاه لما صنفوا ( حم فى الزهد طس هب خط عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ) ورواه فى الجامع عن عمرو بن العاص قال الهيثمى فيه عصمة بن المتوكل ضعفه غير واحد ووثقه ابن حبان وقال المنذرى اسناده محتمل للتحسين ومتنه غريب ﴿صلوة التطوع﴾ اصل الطوع المطيع يقال طوعه وطوع يديه اى منقاد له وهو يطوع طوعا اى اختيارا لا كرها ولا وجوبا فاذا انقاد لامره فقد اطاعه واذا طاوعه فقد وافقه والاستطاعة الاطاقة والتطوع بالشئ التبرع به وطوعت له نفسه قتل اخيه رخصت ومهلت ( حيث لا يراه من الناس احد ) وفى رواية الجامع لا يراه الناس ( مثل خمسة و عشرين صلوة حيث يراه الناس ) لان النفل شرع للتقرب به الى الله تعالى اخلاصا لوجهه فكلما كان اخفى كان ابعد عن الرياء ونظر الخلق واما الفرائض فشرعت لاثارة الدين واشعاره فهى جديرة بان تقام على رؤس الاشهاد وذكر الرجل غالبى فلا مفهوم له فالمراد كذلك والنساء شقائق الرجال ( ابو الشيخ عن صهيب ) الرومى ورواه عنه ع بلفظ صلوة الرجل تطوعا حيث لا يراه الناس تعدل صلاته على اعين الناس خمسا وعشرين ﴿صلوة المرأة وحدها﴾ اى فى بيتها التى تهيأت للنوم او العبادة ( تفضل على صلوتها فى الجميع ) بالياء والروايات وزن فعيل فى الكل الا فى بعض نسخ الجامع اسقط الياء اى جمع الرجال ( بخمس وعشرين درجة ) وفى رواية د عن ابن مسعود ك عن ام سلمة صلاة المرأة فى بيتها افضل من صلاتها فى حجرتها وصلاتها فى مخدعها وهو بضم الميم وتفتح وبكسر خزانتها التى فى اقصى بيتها قال فى الفتح ووجه كون صلاتها فى الاخفى افضل تحقق الامن فيه من الفتنة ويتأكد ذلك بعد وجود ما احدث النساء من التبرج والزينة وفيه دليل لمذهب الحنفية ان الجماعة تكره لجماعة النساء كراهة تحريم و فالرامن المعلوم ان المخدع لا يسع الجماعة ( حل عن ابن عمر ) بن الخطاب وفيه بقية بن الوليد ورواه عنه ايضا الديلمى ﴿صلوة الجماعة﴾ التى خصت برجال هذه الامة والجماعة هم العدد من الناس يجتمعون يقع على الذكور والاناث اى الصلوة فيها ( تفضل ) بفتح اوله وسكون الفاء وضم الضاد ( صلوة الفذ ) بفتح الفاء وشد الدال المعجمة الفرد اى تزيد على صلوة المتفرد ( بسبع وعشرين درجة ) اى مرتبة والمعنى ان صلوة الواحد فى جماعة يزيد ثوابها

على ثواب صلوته وحده سبعا وعشرين ضعفا وقيل المعنى ان صلوة الجماعة بمثابة سبع وعشرين صلوة وعلى الاول كان الصلاتين انتهتا الى مرتبة من الثواب فوقعت صلوة الفذ عندها وتجاوز بها صلوة الجماعة بسبع وعشرين ضعفا قال الرافعى وصبر بدرجة دون نحو جزء او نصيب لارادته ان الثواب من جهة العلو والارتفاع وان تلك فوق هذه بكذا درجة نعم ورد التعبير فى روايته بالجزء ثم ان سر التقييد بالعدد لا يوقف الا بنور النبوة والاحتمالات فى هذا المقام كثيرة منها ان الفروض خمسة فاريد التكفير عليه بتضعيفها به دد نفسها مبالغة فيها ولا ينافيه اختلاف العدد فى ذكر الروايات لان القليل لا ينفى الكثير ومفهوم العدد غير معتبر حيث لا قرينة وانه اعلم بالقليل ثم بالكثير ومثل ذلك لا يتوقف على معرفة التاريخ لان الفضائل لا تنسخ او هو مختلف باختلاف الصلوات او المصلين هيبة وخشوعا وكثرة جماعة وسرف بقعة وغيرها او ان الاعلى للجهرية والاقل للسرية لنقصها عنها باعتبار سماع قرائة الامام و التأمين لتأمينه او ان الاكثر لمن ادرك الصلوة كلها فى جماعة والاقل لمن ادرك بعضها وكيف ما كان فيه حث على الصلوة فى الجماعة المشروعة وهى فرض كفاية فى المكتوبة على الاصح (مالك حم خ م ت د ن حب عن ابن عمر) صحيح ﴿ صلوة العشاء ﴾ بالمد وكسر العين اى صلوة وقت العشاء (فى جماعة تعدل بقيام ليلة) تامه (وصلوة الفجر فى جماعة تعدل بقيام ليلة) كذلك لان وقت الثانية وقت لذة النوم والاولى وقت سكوت واستراحة ولذا اشد واثقل هذان على المنافقين وفى حديث خ ليس صلوة اثقل على المنافقين من الفجر والعشاء وفى تعبيره بافعل التفضيل دلالة على ان الصلوة جميعها ثقيلة والصلاتان المذكورتان اثقل من غيرهما لقوة الداعى المذكور الى تركهما كما اطلق فى هذا الحديث عليهم النفاق وهم مؤمنون على سبيل المبالغة فى التهديد لكونهم لا يحضرون الجماعة و يصلون فى بيوتهم من غير عذر ولا علة والحال الجماعة واجبة كما مر (خط عن عثمان) مر بحثه ﴿ صلوة الرجل وحده ﴾ اى منفردا (فى سبيل الله) اى فى الجهاد لاعلاء كلمة الله (بخمس وعشرين صلوة) لشرف الجهاد كما مر فى الجهاد (وصلوته فى رفقة) بالحركات جمع رافق اى مع الجمع بلا جماعة وفيه شعائر الاسلام والقوة والترغيب ولذا قال (بسبعمائة صلوة وصلوته فى جماعة بتسع واربعين الف صلوة) لان عظم الجمع واجتماع الهم وتساعد القلوب اسباب نصبها الله مقتضية الى مسبباتها لحصول الخير ونزول غيث الرحمة كما نصب سائر الاسباب مقتضية الى مسبباتها وقال سراقة من خصائصنا الجماعة والجمعة وصلوة الليل والعيدين والكسوفين والاستسقاء

والوتر (الديلمي عن ابي امامة) سبق في الاعمال بحث ﴿صلوة﴾ اي صلوة واحدة من انواع الصلوة (في مسجدي هذا) مسجد المدينة (خير من الف صلوة) وفي رواية الجامع افضل (فيما سواه من المساجد) في الدنيا (الا المسجد الحرام) اي الممنوع من التعرض له بقتال او جناية او سوء فان الصلوة فيه افضل منها في مسجدي لان التقدير فان الصلوة في مسجدي تفضله بدليل خبر احمد وغيره صلوة في المسجد الحرام افضل من الف صلوة في مسجدي وخبر حم حب والبزار كلهم عن عبد الله بن الزبير بسند صحيح صلوة في مسجدي هذا افضل من الف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام و صلوة في المسجد الحرام افضل من صلوة في مسجدي هذا بمائة صلوة فاستدل به الجمهور على تفضيل مكة على المدينة لان الامكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما يكون فيه مرحومة وهو مذهب الثلاثة قال الحرالي سمي حراما لحرمته حيث لم يوطأ قط الا باذن الله ولم يدخله احد قط الا دخول ذلة فكان حراما على من يدخله دخول متكبر او متجبر قالوا وهذا التضعيف فيما يرجع الى الثواب ولا يتعدى الى الاجزاء عن الفوائت فلو كان عليه صلاتان فصلى بمسجد مكة والمدينة واحدة لم يجز عنهما قال النووي وهذه الفضيلة مختصة بنفس مسجده دون غيره ماز يد بعده (ط حم ش وابن منيع طب حل ض والروياني وابن خزيمة عن جبير ش ط حم م ن عن ابن عمر حم خ م ت د ن ه حب عن ابي هريرة ش م ن عن ابن عباس حم ع ض عن سعد) بن ابي وقاص (والشيرازي عن عبد الرحمن ش عن عايشة وسبع) مخرج اخر (عن يحي بن عمران) قال عبد البر في التمهيد حديث ثابت وفي رواية من عن ابي هريرة صلوة في مسجدي هذا افضل من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام فاني اخر الانبياء ومسجدي اخر المساجد وهذا متواتر قاله عبد البر و قال العراقي لم يرد التواتر الذي ذكره اهل الاصول بل الشهرة ﴿صلوة في مسجدي﴾ وهو مسجد المدينة اتفاقا (افضل من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام) لعظمه وشرفه وحرمه (وصلوة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلوة فيما سواه) ظاهره انه لا فرق في التضعيف بين الفرض والنفل وبه قال اصحاب الشافعي قال النووي وتخصيص الطحاوي وغيره بالفرض خلاف اطلاق الاخبار قال العراقي فيكون النفل بالمسجد مضاعف بما ذكر ويكون في فعله في البيت افضل لعموم خير صلوة المرء في بيته الا المكتوبة وفي حديث هب عن ابن عمر صلوة في مسجدي هذا كالف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام وصيام شهر رمضان كصيام الف شهر فيما سواه قال حجة الاسلام وكذلك كل عمل بالمدينة بالف قال

و بعد المدينة الارض المقدسة فان سائر الاعمال فيها الواحد بخمسمائة وفي روايته عن جابر بسند حسن صلوة في المسجد الحرام مائة الف صلوة وصلوة في مسجدي الف صلوة وفي بيت المقدس خمسمائة صلوة ( حم . والطحاوي والشاسي وابن زنجويه وض عن جابر ) قال العراقي اسناده جيد ﴿ صلوة تطوع ﴾ مر معناه انفا وهو غير الفرض ولذا يقابله بقوله ( او فريضة بعمامة ) بالكسر ( تعدل خمسة وعشرين صلوة بلا عمامة ) والظاهر ان المراد ما يسمى عمامة عرفا فلو صلى بقلنسوة ونحوها لا يكون مصليا بعمامة واخرج كر عن مالك قال لا ينبغي ان تترك العمائم ولو اعتممت وما في وجهي شعرة تنبيه في المناهيج السنية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي الجمعة الا بعمامة حتى ذكر التقي بن فهد انه كان اذا لم يجد ها وصل خرقا بعضها ببعض ثم اعتم بها ( وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلا عمامة ) كما قال تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد لان الصلوة مناجاة للحضرة الالهية فمن اخل بالتجمل لدخول تلك الحضرة كان ناقص الثواب ومن تجمل لذلك عظم ثوابه لرعايته الادب ( كر عن ابن عمر ) بن الخطاب وكذا الديلمي عنه قال ابن حجر لاه وقال في اللسان اخرج ابن النجار عن مهدي بن ميمون دخلت على سالم بن عبد الله بن عمر وهو يعتم فقال يا ابا ايوب لا احدثك بحديث قلت بلى قال دخلت على ابن عمر فقال لي يا بني اعتم تحكم وتكرم وتوقر ولا يراك الشيطان الا ولى ذاهبا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه مجاهيل يأتي عليكم بالعمائم ﴿ صلوة الليل ﴾ اي نافلته ( مثنى مثنى ) بلا تنوين لانه غير منصرف للعدل والوصف وكرره للتأكيد لانه في معنى اثنين اثنين اربع مرات والمعنى يسلم من كل ركعتين فسره ابن عمر وتمسك بمفهومه الحنفية على ان فعل اربع ومنعه الائمة الثلاثة بان الليل لقب لا مفهوم له عند الاكثر وسيجيء تحقيقه فيما بعده ( فاذا خشي احدكم الصبح ) اي فوت صلوته ( صلى ركعة واحدة توتر له ) تلك الركعة الواحدة ( ما قد صلى ) فيه ان اقل الوتر ركعة وانها مفصولة بالتسليم عما قبلها وبه قال الائمة الثلاثة خلافا للحنفية وان وقت الوتر يخرج بطلوع الفجر وهو مذهب الجمهور ومشهور مذهب مالك انما يخرج بالفجر وقته الاختياري ويبقى الضروري الى صلوة الصبح وفي حديث حم دت . ن صلوة الليل والنهار مثنى مثنى ومقتضى هذا اللفظ حصر المبتداء في ركعتين شرعا حكم على العام اعني صلوة الليل والنهار وليس بمراد والا لزم كون كل نفل لا يكون الا ركعتين شرعا والاجماع قد قام على جواز الاربع ليلا ونهارا وعلى كراهة الواحدة والثلاثة غير الوتر واذا انتفى كون المراد ان الصلوة لا تباح الا اثنين

لزم كون الحكم بالخبر المذكور اعنى مثنى اما فى حق الفضيلة بالنسبة الى الاربع اوفى حق الاباحة بالنسبة الى الفرد وترجيح احدهما انما يكون مرجح وفعل النبى صلى الله عليه وسلم ورد على كلا النحويين وكفى مرجحا ما فى مسلم ان ابن عمر سئل ما مثنى مثنى قال تسلم فى كل ركعتين وهو اعلم بما سمعه وشاهده من النبى صلى الله عليه وسلم (حم ش خ م د ت ه حب عن ابن عمر) وفى رواية طب عن ابن عباس صلوة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل ❁ صلوة الرجل متقلدا ❁ بكسر اللام (سيفه) والقلد الالتزام والتقليد التعليق على عنقه يقال قلده الامارة اى جعل الامارة على عنقه لعله المراد هنا حالة الجهاد (تفضل على صلوته غير متقلد) بسيفه (سبعمائة ضعف) كما مر فى التسبيح والاعمال وفى حديث خ واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف اى ان ثواب الله والسبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيوف فى سبيل الله وهو من المجاز البليغ لان ظل الشئ لما كان ملازما له لاشك ان ثواب الجهاد الجنة فكان ظلال السيوف وتقلده فى الجهاد تحتها الجنة اى ملازمتها واستحقاقها استحقاق ذلك وخص السيوف لانها اعظم آلات القتال وانفعها لانها اسرع الى الزهو (خط عن على) مر صلوة الرجل ❁ صلاتان لا يصلى ❁ بالباء للمجهول (بعدهما) اى بعد فعلهما (الصبح حتى تطلع الشمس) جعل الطلوع غاية النهى والمراد بالطلوع هنا الارتفاع للاحاديث الاخر على اعتباره فى الغاية (والعصر حتى تغرب الشمس) وبهذا قال مالك والشافعى واحمد وهو مذهب الحنفيه ايضا الا انهم رأوا النهى فى هاتين الحالتين اخف منه فى غيرهما وذهب آخرون الى انه لا كراهة فى هاتين الصورتين ومال اليه ابن المنذر وعلى القول بالنهى فاتفق على ان النهى فيما بعد العصر متعلق بفعل الصلوة فان قدمها اتسع النهى وان اخرها ضاق واما الصبح فاختلفوا فيه فقال الشافعى هو كالذى قبله انما يحصل الكراهة بعد فعله كما هو مقتضى الاحاديث وذهب المالكية والحنفية الى ثبوت الكراهة من طلوع الفجر سوى ركعتى الفجر وهو مشهور من مذهب احمد وفى سنن د عن يسار مولى ابن عمر قال رآنى ابن عمر وانا اصلى بعد طلوع الفجر فقال يا يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج علينا ونحن نصلى هذه الصلوه فقال ليبلغ شاهدكم غائبكم لا تصلوا بعد الفجر الا سجدتين وفى لفظ للدارقطنى لا صلوة بعد طلوع الفجر الا سجدتان وهل النهى عن الصلوة فى الاوقات المذكوره للتحريم او للتنزيه صحح فى الروضة وشرح المهذب انه للتحريم وهو ظاهر النهى وفى قوله لا تصلوا وقوله لا صلوه لانا خبر معناه النهى وقد نص الشافعى على هذا فى الرسالة وصحح النووى فى تحقيقه انه للتنزيه وهل تنعقد

الصلوة لو فعلها او باطلة صحح فى الروضة كالرافعى بطلانها قال وظاهره انها باطلة ولو قلنا بانه للتنزيه كما صرح به النووى كابن صلاح واستشكله الاسنوى فى المهمات بانه كيف يباح الاقدام على مالا ينعقد وهو تلاعب ولا اشكال فيه لان نهى التنزيه اذا رجع الى نفس الصلوة كنهى التحريم كما هو مقرر فى الاصول وحاصله ان المكروه لا يدخل تحت مطلق الامر والا يلزم مطلوبا منهيا ولا يصح الا ما كان مطلوبا واستثنى الشافعية من كراهة الصلوة فى هذه الاوقات مكة فلا تكره الصلوة فيها فى شئ منها الا ركعتى الطواف ولا غيرهما (حم حب ع ض عن سعد) بن ابى وقاص قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ﴿ صلاتكن ﴾ ايها النسوة (فى بيوتكن افضل من صلاتكن فى حجركن) بضم ففتح جمع حجرة (وصلوتكن فى حجركن افضل من صلاتكن فى دوركن) بالضم جمع الدار (وصلوتكن فى دوركن افضل من صلاتكن فى مسجد الجماعة) لان النساء اعظم حبائل الشيطان واوثق مصائده فاذا خرجن نصبن شبكة يصيد بها الرجال فيغويهم ليوقعهم فى الزنا بهن فامرن بعدم الخروج حسما لمادة اغوائه وافساده وفيه حجة لمن كره لهن سهود الجمعة والجماعة وهو مذهب اهل الكوفة وابو حنيفة بل عمم متأخروا اصحابه المنع للعجائز والشواب فى الصلوات كلها لغلبة الفساد فى سائر الاوقات كما فى فتح القدير ومذهب الشافعى كراهته لشابة اوذات هيئة لا عجوزة فى بذلة ومع ذلك فى بيتها خير منها (حم حب ن عن) حديث عبد الحميد القدر الساعدى عن ابيه عن جدته (ام حميد) الانصارية امرأة ابى حميد الساعدى قالت يارسول الله انا نحب الصلوة تعنى معك فتمنعنا ازواجنا فذكره ﴿ صلوة المسايفة ﴾ اى المحاربة والمسايفة من السيف فيكون المقاتلة بالسيف يقال سايفه اى ضاربه بالسيف (ركعة) اى صلوة الخوف ركعة عند بعض الشافعية وفى ابن حجر انما تقصر الرباعية لا الصبح ولا المغرب اجماعا نعم حكى عن بعض اصحابنا جواز قصر الصبح فى الخوف الى ركعة وفى خبر م ان الصلوة فرضت فى الخوف ركعة وحملوه على انها يصليها فيه مع الامام وينفرد وعمم ابن عباس ومن تبعه القصر الى ركعة فى الخوف فى الصبح وغيره لعموم الحديث انتهى وقال المناوى فى حديث خط صلوة المسافر ركعتان حتى يؤوب الى اهله او يموت فيه جواز قصره الرباعية فى السفر الى ركعتين ولو فى الخوف وعن ابن عباس جوازه فى الخوف الى ركعة والجمهور على الاول وتأولوا خبر مسلم عن ابن عباس فرضت الصلوة فى الحضر اربعا وفى السفر ركعتين وفى الخوف ركعة على ان المراد مع الامام وينفرد بالاخرى كما هو المشروع فيهما واخذ الحنفية بظاهر هذا ونحوه فاوجبوا القصر (على اى وجه كان الرحل) من جهة

ويطلق المسايفة على السنين والقحط فيأول ح بصلوة العشدة حينئذ والفزع والخارجة لكن بعيد تتع عهد

العدو (يجزى عنه فان فعل ذلك لم يعده) وفى الفقه اذا اشتد الخوف من عدو اوسبع جعل الامام اونائبه طائفة باذاء العدو بحيث لا يلحقهم اذاهم وضررهم وصلى بطائفة اخرى ركعة ان كان الامام مسافرا اوفى صلوة الفجر اوالجمعة اوالعيدين وصلى ركعتين فى الرباعية ان كان الامام مقيما وفى المغرب ومضت هذه الطائفة التى صلت مع الامام بعد السجدة الثانية فى الثنائى و بعد التشهد فى غيره الى العدو وجائت تلك الطائفة وصلى بهم مابقى وسلم الامام ولم يسلموا وذهبوا الى العدو وجائت الطائفة الاولى واتموا مابقى من صلاتهم بلا قراءة لانهم لاحقون ولذا لوحاذتهم امرأة فسدت صلاتهم فيتشهدون و يسلمون و يمضون الى وجه العدو ثم جائت الطائفة واتموا صلاتهم بقراءة لانهم مسبوقون وقالوا هذا ان كان الكل مسافرين او مقيمين او الامام مقيما واما اذا كان الامام مسافرا والقوم او بعضهم مقيمين ففى الثنائى يصلى الامام ركعة بكل امة فاذا سلم جائت الاولى فصلى المسافر ركعة بلا قرأءة والمقيم ثلاث ركعات بغيرها فى ظاهر الرواية وفى رواية الحسن يقرأ فى الاخريين الفاتحة واما الامة الثانية فصلى بقرائة المسافر ركعة والمقيم ثلاثا لانهم مسبوقون كما فى القهستانى ٦ (البزار عن ابن عمر) يأتى بحث واعلم ان صلوة الخوف بهذه الصورة انما تلزم اذا تنازع القوم والا فلا

وان اشتد الخوف بحيث لم يتيسر لهم النزول عن الدواب وعجزوا عن الصلوة بهذه الصفة صلوا وحدانا ركبانا فى غير المصر يؤمون الى اى جهة قدروا وان عجزوا عن التوجه الى القبلة لانه يسقط للضرورة مهد

## ﴿ حرف الضاد ﴾

﴿ ضالة المؤمن ... ﴾ اى ضالته مما يحمى نفسه و يقدر على الابعاد فى طلب الرعى والماء كابل وبقر لا ... قال العزيزى الضالة الضايعة من كل مايقتنى من الحيوان وغيره و يقع على الذكر والانثى ... والجمع والمراد بها فى الحديث الضالة من الابل والبقر مما يحمى نفسه و يقدر على الابعاد عن صاحبه فى طلب المرعى والماء بخلاف الغنم والعجل ونحوهما (حرق النار) بالتحريك وقد يسكن اى لهبها اذا اخذها انسان ليتملكها ادته الى احراقه بالنار وقال القاضى ارادانها حرق النار لمن آواها ولم يعرفها اوقصد الخيانة فيها كما فى خبرم من اوى ضالة فهو ضال مالم يعرفها واصل الضالة الضايعة من كل مايقتنى ثم اتسع فصارت من الصفات الغالبة فتقع على الذكور قال المناوى وتتمة الحديث عند مخرجه فلا يقربها قال واصل الضالة الغيبة يقال ضل الشئ غاب وخفى موضعه وقال ابن الاثير فى اصله كذا اذا عجز عنه ولم يقدر عليه و ضل الناسى غاب حفظه وفيه جواز كتابة العلم فهى مستحبة بل قيل واجبة والاضاع كما فى حديث الديلمى عن على ضالة المؤمن العلم كلما قيد حديثا بالكتابة طلب اليه آخر اى سعى فى تحصيله (حم ه والطحاوى حب طب

ق ك عن عبد الله بن الشخير) بكسر اوله وخاء معجمة مشددة (طب عن عصمة بن مالك) قال السيوطي صحيح ورواه ه في الاحكام والحرث والديلمي قال قدمت على النبي في رهط بني عامر فقلنا يارسول الله انا نجد ضوالا من الابل فذكره ﴿ضحك ربنا﴾ اي عجب ملائكته فنسب الضحك اليه لكونه الآمر والمريد (من قنوط عباده) اي من شدة يأسهم (وقرب غيره) قال المناوي وتمام الحديث قال ابو رزين قلت يارسول الله او يضحك الرب قال قلت لن نعدم من رب يضحك خيرا انتهى قال ابن العربي بحر العمى برزخ بعد الحق والخلق في هذا البحر اتصف الممكن بعالم وقادر وجميع الاسماء الالهية التي بايدينا واتصف الحق بالضحك والتعجب والبشش والفرح والهيبة واكثر النعوت الكونية فرد ماله ٤ وخذ ما لك فله النزول ولنا المعراج انتهى وبحث في جامع المتون (حم ه طب قط في الصفات عن ابي رزين) ورواه عنه الطيالسي والديلمي صحيح ﴿ضحكت﴾ بكسر الحاء يقال ضحك ضحكا وضحكا بكسرتين والضحكة المرة (من ناس) مثلوا لي اواخبرني الله عنهم (يأتونكم من قبل المشرق) اي من جهته للجهاد معكم (يساقون الى الجنة وهم كارهون) اي ينادون الى القتل في سبيل الله الموصل الى الجنة وهم كارهون والضحك خاص بالانسان من بين الحيوان ومعناه استفادة سرور يلحمه فينشط له عروق قلبه فيجري الدم فيها فيفيض الى سائر عروق بدنه فيثور فيه حرارة فيبسط لها وجهه وتملأ الحرارة فاه فيضيق عنها فتفتح شفتاه وتبدو اسنانه فان تزايد ذلك السرور ولم يكن ضبط النفس استخفه الفرح فضحك حتى قهقه ولذلك كان النبي متبسما لانه كان يملك نفسه فلا يستخفه السرور فيغلبه فيقهقه والباري منزه عن هذه الصفة فيؤول ضحكه بما سبق (حم طب ض عن سهل بن سعد) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالخندق نحفر فصادف حجرا فضحك فقيل له ما يضحكك قال ضحكت فذكره وفي حديث حم عن ابي امامة باسناد حسن ضحكت من قوم يساقون الى الجنة مقرنين في السلاسل يعني به الاسارى الذين يؤخذون عنوة في السلاسل فيدخلون في الاسلام فيصيرون من اهل الجنة ﴿ضحوا﴾ بالفتح وضم الحاء المشددة امر من التفعيل اصله ضحيوا على وزن فرحوا (وطيبوا بها) اي حسنوا (انفسكم فانه ليس من مسلم يوجه) اي يقبل (اضحيته الى القبلة) بضم الهمزة وكسرها مع تخفيف الياء وتشديدها وتحذف وتكسر وهي اسم لما يذبح من النعم تقربا الى الله من يوم العيد الى آخر ايام التشريق قال العياض سميت بذلك لانها تفعل في الضحى وهو ارتفاع النهار فسميت بزمن فعلها (الا كان دمها) بالرفع وكذا ما بعده (وقرنها وصوفها حسنات محضرات) بصيغة اسم المفعول اي وجد ثوابه

فنسب اليه ما هو له نسخه م

حاضرا (فى ميزانه يوم القيمة) فيه ان الحسنات تجسم كما كان القرأن فى القبر والمحشر كالشاب والله قادر على ذلك وهى واجبة على كل مسلم وفى حديث خ قال ابن عمر هى سنة معروف اى بين الناس اذا رأوه لا يكرونه والجمهور على انها سنة مؤكدة على الكفاية وفى وجه للشافعية انها من فروض الكفايه وقال فى الهداية واجبة على كل مسلم مقيم موسر فى يوم الاضحى عن نفسه وعن ولده الصغار اما الوجوب فيه فقول ابى حنيفة ومحمد وزفر والحسن واحدى الروايتين عن ابى يوسف وقال الشيخ خليل من المالكية المشهور انها سنه وقال المرداوى من الحنابلة وتسن التضحيه لمسلم ومكاتب باذن سيده الا لنبى صلى الله عليه وسلم فكانت واجبة عليه قال ابن حجر واقرب ما يتمسك به للوجوب حديث ابى هريرة رفعه من وجد سعة فلم يضح فلا يعبرن مصلانا اخرجه ه ورجاله ثقات لكنه اختلف فى رفعه ووقفه والموقوف اشبه بالصواب قاله الطحاوى وغيره ومع ذلك فليس صريحا فى الايجاب وفى حديث مخنف بن سليم رفعه على كل اهل بيت اضحية اخرجه احمد والاربعة بسند قوى ولا حجة فيه لان الصيغة ليست صريحة فى الوجوب المطلق وقد ذكر معها العتيرة وليست بواجبة عند من قال بوجوب الاضحية وحديث ابن عباس كتب على النحر ولم يكتب عليكم رواه حم ع طب قط الدال على ان الوجوب من خصائص النبى ضعيف (الديلمى عن عايشه) يأتى بحث ﴿ضحوا﴾ كامر (بالجذع) بفتحتين اى بالشاب الفتى وهو من الابل ما دخل فى الخامسة ومن البقر والمعز ما دخل فى الثانية (ومن الضأن) ما تم له عام (فانه جائز) اى مجزئ فى الاضحية فان اجذع اى اسقط سنه قبلها اجزأ عند الشافعية وفى حديث خ عن ابى بردة قال عندى جذعة فقال اذبحها ولن تجزى عن احد بعدك اى انما تجزى الثنى والثنية من المعز وهو ما دخل فى السنة الثالثة والطاعن فى الثانية هو الجذع ويجزى الضأن منه واختلف القائلون باجزاء الجذع من الضأن وهم الجمهور فى سنه فقيل ما اكمل سنة ودخل فى الثانية وهو الاصح عند الشافعية والاشهر عند اهل اللغة وقيل نصف سنة وهو قول ابى حنيفه والحنابله وقيل سبعة اشهر حكاه صاحب الهداية من الحنفية وقيل ستة اوسبعة حكاه الترمذى عن وكيع واجزاء جذع المعز خصوصية لابى بردة نعم وردت الرخصة لغيره كعقبة بن عامر وغيره (حم طب ق عن ام بلال بنت هلال الاسلمية عن ابيها) قال الهيثمى رجاله ثقات ﴿ضرب الله تعالى﴾ اى بين (مثلا صراطا مستقيما) قال الطيبى بدل من مثلا لا على اهدار المبدل كقوله زيد رأيت غلامه رجلا صالحا اذ لو اسقطت غلامه لم يبين

(وعلى)

(وعلى جنبتي) بفتح النون والموحدة (الصراط) اى جانبيه وجنبة الوادي جانبه وناحيته وهي بفتح النون والجنبة بسكون النون الناحية ذكره ابن الاثير (سوران) تثنية سور قال الطيبي سوران مبتدأ وعن جنبتي خبره والجملة حال من صراطا (فيهما ابواب) الجملة صفة لسوران (مفتحة وعلى الابواب ستور) جمع ستر (مرخاة) اى مسبلة (وعلى باب الصراط داع يقول يا ايها الناس ادخلوا الصراط) وفي رواية استقيموا على الصراط (جميعا ولا تعوجوا) اى لا تميلوا يقال عاج يعوج اذا مال عن الطريق (وداع يدعو من فوق الصراط فاذا اراد الانسان) اى المسلم (ان يفتح شيئا من تلك الابواب قال ويحك) زجر له من تلك النهمة وهي كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها (لا تفتحه فانك ان تفتحه تلجه) بالجزم فيهما اى تدخل الباب وتقع في محارم الله قال الطيبي هذا يدل على ان قوله ابواب مفتحة انها مردودة غير مغلقة (فالصراط) هذا تفصيل وبيان لبيان ضرب المثل (الاسلام والسوران حدود الله تعالى والابواب المفتحة محارم) جمع حرام (الله وذلك الداعي) الكريم (على رأس الصراط كتاب الله) العظيم (والداعي من فوق) بالتنوين بدل من مضاف اليه (واعظ الله في قلب كل مسلم) قال تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه الاية قال الطيبي ونظير هذا حديث الا ان لكل ملك حمى وان حمى الله في الارض محارمه فمن وقع حول الحمى يوشك ان يقع فيه فالسور بمنزلة الحمى وحولها بمنزلة الباب والستور حدود الله والحد الفاصل بين العبد ومحارم الله واعظ الله هو لمة الملك في قلب المؤمن والاخرى لمة الشيطان وانما جعل لمة الملك التي هي واعظ الله فوق داعي القرآن لانه انما ينتفع به اذا كان المحل قابلا ولهذا قال تعالى هدى للمتقين وانما ضرب الله المثل بذلك زيادة في التوضيح والتقريب ليصير المعقول محسوسا والمتخيل متحققا فان التمثيل ٤ انما يصار الى الله لكشف المعنى الممثل ورفع الحجاب عنه وابرازه في صورة المشاهد ليساعد فيه الوهم العقل فان المعنى الصرف انما يدركه العقل مع منازعة الوهم لان طبعه الميل الى الحس وحب المحاكات ولذلك شاعت الامثال في الكتب الالهية وفشت في عبارة البلغاء واشارات الحكماء قال النووي سر هذا الحديث انه اقام الصراط معنى الاسلام واقام الداعي معنى للكتاب والداعي الاخر معنى للعظة في قلب كل مؤمن فانت على الصراط القائم الدائم وهو الاسلام وسامع نداء القائم وهو القرآن فان انت اتقت حركاتك وسكناتك عمدرك وخالقك بسقوط من سواه اقامك اليك به وقت به اليه بسقوطك عنك فحينئذ يكشف لك اسمه الاعظم الذي لا يخيب من قصده قال القاضي وضرب المثل ٦ اعتماداً له من ضرب

انما يصار اليه نسخة م

احتماله نسخة م

الخاتم وصل وقع الشئ على الشئ ( [illegible] من الواس [illegible] ) [illegible] على
[illegible] الذهب [illegible] لفردوس [illegible] صحح [illegible] باسم
وتشديد [illegible] من [illegible] ( [illegible] ) امر الراوى الذى تحدث
في التجارة في الشاه عنده [illegible] صلى الله عليه وسلم ( [illegible] ) [illegible]
من الاضحية [illegible] الله
فلا يسع فيها [illegible] ( [illegible] ) [illegible] صلى الله عليه وسلم
بعثه يشترى له اضحية ) وهي بضم الهمزة و [illegible] التقرب الى الله
تعالى وكذلك الضحية بفتح الضاد وكسرها [illegible] اللازم على اهل
كل بيت في كل عام اضحاة [illegible] في رجب
[illegible] فبقيت الضحية وهي من [illegible] وقت
الضحى [illegible] الواجب [illegible] ( [illegible]
فاشترى الضحية ) [illegible] في [illegible]
( [illegible] ) [illegible] كاثره
اى في [illegible] ( [illegible] ) [illegible] المهملة
وسكون [illegible] المعجمة [illegible] يحتمل
الاخرة او ذراع الادمى [illegible] حديث البزار [illegible]
احد وغلظ جلده سبعون ذراعا بذراع [illegible] راسم
ملك من اليمن او العجم كان طويل الذراع [illegible] وهو مثل
قولك ذراع الخياط وذراع [illegible] الله
مضافة اليه كما تقول هنا [illegible] كذا بذراع الملك [illegible] وان كان
ذراع الملك العظيم وكذا القدم [illegible] ويقل
لفلان في هذه قدم اى ثبوت [illegible] الملك [illegible] الاخبار
كثيرة منها صحيح وسقيم [illegible]
ذلك ما عدا اللفظة الموهمة [illegible] في حق
الحق تعالى بدرجة التنزيه [illegible]
هذا المجاز ( وعضده مثل البيضاء ) [illegible]
فيه ( وفخذه مثل ورقان ) [illegible]

وفي بعض النسخ دينارا بالنصب

للتشبيه نسخهم

الربذة) بفتح الراء والموحدة والذال المعجمة قرية بقرب المدينة واراد به ما بين المدينة والربذة (حم ك عن ابى هريرة) قال ك صحيح واقره الذهبى وقال الهيثمى رجال احد رجال الصحيح ﴿ضع القلم﴾ الامر للندب (على اذنك) حال الكتابة (فانه اذكر للممل) بصيغة الفاعل اى اسرع تذكرا فيما يريد انشاءه من العبارات والمقاصد وذلك لان القلم احد اللسانين المعبرين عما فى القلب وكل منهما يسمع ما يريد القلب ومحل الاستماع الاذن فاللسان موضوع على محل الاستماع والقلم منفصل عنه فيحتاج لقربه من محل الاستماع قال عياض وفى هذا الخبر وشبهه دلالة على معرفته حروف الخط وحسن تصويرها واخذ الباجى من قصته انه كتب بعد ان لم يكن يحسن الكتابة ورمى بالزندقة كذلك لمخالفته للقرأن وانتصرله بانه لا ينافيه بل يقتضيه تقييده النفى بما قبل ورود القرأن وبعد ما تحققت اميته وتقررت معجزته لا مانع من كتابته بلا تعليم فتكون معجزة اخرى وبان ابن ابى شيبة روى عن عون ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ (ت) فى الاستئذان عن قتيبة عن عبد الله بن الحرث عن عنبة عن محمد بن راذان عن ام سعد (ضعيف وابن سعد وسمويه عن زيد بن ثابت قال دخلت على النبى عليه السلام وبين يديه كاتب وهو يملى فى بعض حوائجه قال) فسمعته يقول ضع القلم الى آخره (فذكره) وعنبة ومحمد ضعيفان ﴿ضعوا فيها﴾ اى فى الحيوان الذى اتوا بحضور رسول الله وسئلوا عن اكلها (السكين واذكروا اسم الله عليها وكلوا) وفيه من ترك التسمية عامدا لا يجوز اكله وفى حديث خ فى باب من ترك التسمية متعمدا قال ابن عباس من نسى فلا بأس وقال الله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق والناسى لا يكون فاسقا وقوله تعالى وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وان اطعتموهم اى فى استحلال ما حرم الله انكم لمشركون اى ليخاصموا محمدا واصحابه بقولهم ما ذكر اسم الله عليه فلا تأكلوه ومالم يذكر اسم الله عليه فكلوه رواه د ه طب بسند صحيح عن ابن عباس وذلك ان من اتبع غير الله فى دينه فقد اشرك به ومن حق المتدين ان لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه لما فى الاية من التشديد العظيم وقال عكرمة المراد بالشياطين مردة المجوس ليوحون الى اوليائهم من مشركى قريش وذلك لما نزل تحريم الميتة سمعه المجوس من اهل فارس فكتبوا الى قريش وكانت بينهم مكاتبة ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يتبعون امر الله ثم يزعمون ان ما يذبحونه حلال وما يذبحه الله حرام فوقع فى نفس ناس من المسلمين شئ من ذلك فانزل الله هذه الاية والحاصل من اختلاف العلماء تحريم تركها عمدا ونسيانا وهو قول ابن سيرين والشعبى وطائفة من المتكلمين ورواية عن احمد لظاهر الاية وتخصيص

عنبسة نسخه م

زادان نسخه م

مطلب فى ذكر التسمية عند الذبح

التحريم بغير النسيان وهو مذهب الحنفية ومشهور مذهب المالك والحنابلة الفسق والاباحة مطلقا عمدا او نسيانا وهو مذهب الشافعي [illegible] واحتج [illegible] بان المراد من الاية الميتة وما ذبح على غير اسم الله ( [illegible] ) [illegible] عليه السلام شعيبة ) بالباء الجارة وضم الجيم المعجمة [illegible] على وزن [illegible] على وزن زبير اسم جنس من حيوان [illegible] كبير البطن شبه الحمار وهو الورنة [illegible] رأسه دائما يكون في المقبرة والصحراء [illegible] صلى الله عليه وسلم واستوا [illegible] اكله ( في [illegible] ) [illegible] الضرورة ﴿ مسح بدنك ﴾ يا [illegible] وهذا الامر على جهة المعلم والارشاد [illegible] ومسحه بها ولا ينبغي للراقي العدول عنه [illegible] اصحابه [illegible] والالم ادرك [illegible] خشية الاحتراص [illegible] كمال البسملة ( ثلاثا ) من [illegible] ما اجد واحاذر ) قال [illegible] المذكورا [illegible] بعزته وتكراره [illegible] خاصية لا توجد في غيره ( [illegible] ) شكا من رسول الله وجعا اجده في جسدي منذ [illegible] في اليوم والليلة ﴿ مسح حيث ﴾ [illegible] اي المحل ( الذي تشتكي [illegible] ) [illegible] ( وقل اعوذ ) اي اعتصم ( بعزة الله ) اي [illegible] ( من شر ما اجد ) من الوجع تقول ذلك ( في كل [illegible] ) من [illegible] على محل الالم والذكر [illegible] كذا ( ابن السني ) في الحرز ( [illegible] ) [illegible] رواه بنحو منه من حديث ابن السني [illegible] عنقها خراج عليه ( ثم قولي ثلاث مرات بسم الله ) [illegible]

بفتح الهمزة (عنى سرما اجدد عوة نبيك الطيب) بتشديد الياء الطاهر (المبارك المكين)
اى العظيم المنزله (عندك بسم الله) قال بعض العارفين انقسام امر الحكمة الى الخير
والشر والصحة والسقم حجاب من حجب الله تعالى كما ان انقسام قوامها الى العلم والجهل
والنور والظلمة غاية مدد حجبه فلما اقتضى كمال حكمة الله خلق الله الترتيب وجعل التسبب
جاريا من كل رتبة على مادونها من الرتب فاذا فقد من خير رتبة اوورد من سرها حط وكان فى
غيب امر الله قضاء لكون نفع اوضرا قام لها من امر الرتبة التى عاليتها سببا يجتلب كونها
او يدفع متوقعها او يقطع استدامتها فنشأت من جهه الامر بحكمة التوادى بجوامع الكلم
والحروف والاسماء وذلك ان المدافعة التى هى من ايه ما يشير اليه قوله تعالى ولولا دفع الله
الناس بعضهم بعض على ضربين مدافعة القافى عالم متجانس وهى المدافعة الظاهرة التى
يسمعها قوم الطبيعة نحو مدافعة الامراض بالادوية كما فى خبر تداووا والمال بالزكوة وهذا
النوع من المدافعة ادنى الضربين وهى حظ الملوك ورعاياهم من اهل الدنيا من انواع
التسبب لانهم عمرة طاهر ملك الله والساعون طاهر حكمته فى عالم الملك والضرب الثانى حقه
ان يسمى استنلاء وهو دفع فى رتبة بامر ماهو فوقها وقهره بمقتضى حكمة الله مسؤل عليها
وهذا النوع من الاستنلاء حظ الحكماء والعصلاء والروحانيين فانهم وان كان طواهرهم
فى عالم الملك فانهم بحقائق ماهم فيه من الامر عمرة باطن من ملكوت الله الادنى لان ملكوت
الاعلى لايفتح الالال محمد لاحاطته وجمعه ومادونه من مراتب الحكمة تفتح ابابالاحاد
اجناس العقلاء السالكين (الخرائطى كر عن اسماء بنت ابى بكر قالت خرج فى عنق خراج
فتخوفت منه فسألت النبى عليه السلام قال فذكره) قال السيوطى حديث حسن
﴿ضم سعد﴾ بن معاذ وهو سيد الانصار (فى القبر ضمه) اى عصر وضيق عليه فى قبره وهو
ضغطه القبر حين دفن فى قبره نقع على الادنى والاعلى وفى خبر طب عن ابن عمر ان سعدا
ضغط فى قبره ضغطة فسئلت الله ان يخفف عنه اى فاستجاب دعاى فروحى عنه كما فى خبر
اخر واذا كان هذا لابن معاذ زعيم الانصار المقتول شهيدا بسهم وقع فى الكله فى غزوة
الخندق فما بالك بغيره نسأل الله السلامة قال فى الصحاح ضغطه زحمه الى حائط ونحوه
ومنه ضغطة القبر بالفتح واما بالضم فالمشقة وقال الزمخشرى ضغط الشئ عصره
وضيق عليه واعوذ بالله من ضغطة القبر وضغطته الى الحائط وغيره فانضغط قال
ومن المجاز ضغطه قهرا واضطرارا (فدعوت الله ان يكشف عنه) فساعدنى الله ونجاه
عنه (ابن سعد والحكيم ك عن ابن ابن عمر) له شواهد من القبر ﴿ضمى يدك﴾ ياعيراء

(الميّ على مواْدك فامسحيه وقولى) حال مسحه (بسم الله اللهم داوف بدوائك) وانت خالق الطبيين (واشفنى بشفائك) لاشافى غيرك والكل فى تصرفك (واغننى) بقطع الهمزة لانه رباعى قال تعالى ان الظن لايغنى من الحق شيئا (بفضلك عمن سواك) ياواسع المغفرة (واحدر) ضبطه المناوى بذال معجمة وقال ليس بصواب فقد وقفت على خط السيوطى فوجدته احدر بالدال المهملة (عنى اذاك قاله لغيرى) بفتح الراء فعلى من الغيرة وهى الحمية والانفة (طب وابن السنى عن ميمونة بنت ابى عسيب) قال السيوطى بفتح العين وكسر السين وقيل بنت ابى عنبسة قالت امرأة ياعايشة اعيذينى بدعوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم تسكنينى بها فذكرته وفى حديث الديلمى عن ابن عباس ضع اصبعك السبابة على ضرسك ثم اقرأ آخر يس وهو اولم يرى الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا الى اخرها قاله لرجل اشتكى ضرسه ويضع اصبعه من الاسنان كذلك

## ﴿ حرف الطاء ﴾

﴿طاعة الامام﴾ الاعظم (حق على المرء المسلم) وان جار (مالم يأمر بمعصية الله فاذا امر بمعصية الله فلا طاعة له) لانه لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق وعلى المسلم نفسه لاحق بالالتزام هذا الحق والاوكل مستلزم الاحكام كذلك وفيه ان الامام اذا امر بمندوب تجب طاعته فيصير المندوب واجبا كما اذا امرهم بصيام ثلاثة ايام فى الاستسقاء فانه يلزمهم الصوم ظاهرا وباطنا وذكر بعض الشافعية انه اذا امر بصدقة او عتق يجب (هب خط عن ابى هريرة) من الامراء ﴿طاعة النساء﴾ فى كل ماهو من وظائف كالامور المهمة (ندامة) اى غم لازم لما يترتب عليها من سوء الآثار وقيل من اطاع عرسه لم يرفع نفسه وقال الحكماء من اراد ان يقوى على طلب الحكمة من تمليك النساء نفسه لاضرر اضر من الجهل ولاسرا مرمن النساء قال امام الحرمين لانعلم امرأة اشارت برأى فاصابت الاام سلمة فى صلح الحديبية واستدرك عليه ابنة شعيب فى امر موسى فالحديث غالبى وفى رواية عدعن زيد بن ثابت طاعة المرأة ندامة قال المناوى لنقصان عقلها ودينها والناقص لاينبغى طاعته الافيما امنت غائلته وهان امره فان اكثر مايفسد الملك والدول النساء ولذا قال عمر فيما رواه العسكرى خالفوا النساء فان فى خلافهن البركة واما ما اشتهر على الالسنة من خبر شاوروهن وخالفوهن فلا اصل له (عق والقصاعى وابو على الحداد فى معجمه كرعن عايشة) وفى الميزان فيه محمد بن سليمان ضعفه ابوحاتم ﴿طاعة الله﴾ اى كون العبد مطيعا منقادا (طاعة الوالد) اى والوالدة وكانه

اتكرفى به عنهامن باب سرابيل تقيكم الحر (ومعصية الله معصية الوالد) اوالوالدة والكلام فى اصل لم يكن فى رضاه او سخطه مايخالف الشرع والافلا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولو امره بطلاق زوجته قال جمع امتثل لخبر الترمذى عن ابن عمر قال كان تحتى امرأة احبها وكان ابى يكرهها فامرنى بطلاقها فاتيت رسول الله فذكرت له ذلك فقال طلقها قال ابن العربى صح وثبت واول من امر ابنه بطلاق امرأته الخليل وكفى به اسوة ومن برالابن بابيه ان يكره من كرهه وان كان له محبا يحب ذلك اذا كان الاب من اهل الدين والصلاح يحب فى الله ويبغض فيه ولم يكن ذا هوى قال فان لم يكن كذلك استحب له فراقها لارضائه ولم يجب عليه كما يجب فى الحلة الاولى فان طاعة الاب فى الحق من طاعة الله وبره من بره (طس عن ابى هريرة) حسن ﴿ طالب العلم ﴾ مر بحثه فى العلم والعالم (بين الجهال) بالضم جمع جاهل (كالحى بين الاموات) اى طالب العلوم الشرعية هو بمنزلة الحى بين الاموات فانهم لايفهمون ولا يعقلون كالاموات ان هم الا كالانعام (العسكرى) اعلى بن سعيد فى الصحابة (وابو موسى) فى الذيل كلاهما من طريق ابى عاصم الحبطى (عن حسان) بن ابى سنان بكسر السين المهملة ثم نون مخففة (مرسلا) وهو البصرى احد الزهاد التابعين مشهور ذكره ابن حبان فى الثقات وقال يروى الحكايات ولا اعرف له حديثا مسندا ﴿ طالب العلم ﴾ اى طالب علوم الشرعية والنافعة (طالب الرحمان) وفى رواية الجامع طالب الرحمة اى فى تحصيله لان حركاته وسكناته بل نومه رضوان وعبادة (طالب العلم ركن الاسلام) لان بناء الاسلام قام به فهو اس لاساسه (و يعطى اجره) على طلبه (مع النبيين) لانه وارثهم وخليفتهم فيكون ثوابه من جنس ثوابهم لان طريقهم طريق النبيين و المرسلين وان اختلف المقدار قال المناوى المراد العلم بالله وصفاته و معرفة مايجب له ويستحيل عليه وذلك اشرف العلوم فان العلم يشرف معلومه كمامر (الديلمى عن انس) و رواه الميدانى ﴿ طالب العلم لله ﴾ عزوجل هكذا رواية الديلمى وكانه سقط من كلام الجامع سهوا (كالغازى و الرايح) من الرواح و هو الذهاب (فى سبيل الله عزوجل) اى فى قتال اعدائه بقصد اعلاء كلمته فهو يساويه فى الفضل ويزيد عليه لما تقرر فيما قبله (الديلمى عن انس حل عن بكار بن ياسر) ورواه فى الجامع عن عمار بن ياسر ورواه عنهما ابو نعيم و عنه تلقاه الديلمى مصرحا و رواه الديلمى عن انس بلفظ طالب العلم افضل عند الله من المجاهدين فى سبيل الله اى لان المجاهد يقاتل قوما مخصوصين فى قطر مخصوص

والعالم حجة الله على المنازع و المعارض فى سائر الاقطار و بيده سلاح العلم يقاتل به
كل معارض و يدفع به كل محارب وذلك الجهاد الاكبر وصدة العلم تغنى عن محاربة المنازع
وسلاح العلم يخمد المحارب و يكبت المعاند ﴿ طبقات امتى ﴾ جمع طبقة اى بطون امتى
(خمسة طبقات كل طبقة منها اربعون سنة) مما تعدون ( فطبقتى وطبقة اصحابى اهل العلم)
العاملون به (والايمان )اى ارباب القلوب واصحاب المكاشفات والمشاهدات لان العلم
لايقع الامع كشف المعلوم وكشف ظهوره للقلب كما ان الرؤية للبصير لاتقع الابعد ارتفاع الموانع
والسواتر بينه و بين المرئى واليقين شهود الفؤاد للشئ المعلوم فقد يكون الشئ بالشئ
ويقع فيه الشكوك اذا بعد عن شهود القلوب كبعد المرئى عن البصر وذلك ليس بعلم حقيقى
ولا مرئى فالعلم صفة للقلب السليم والسليم هو الذى ليس له فى حظ النفس و للشر عنده
خطر ولا للدنيا فيه اثر (والذين يلونهم الى الثمانين اهل البر والتقوى ) يعنى هم ارباب
النفوس والمكابدات فالبر صدق المعاملة لله والتقوى حسن المجاهدة لله فكانهم
وصفهم بانهم اصحاب المجاهدات قد سخوا بالنفوس فبذلوها واتعبوها بالخدمة
لكن لم يبلغوا درجة الاولين فى مشاهدات القلوب ( والذين يلونهم الى عشرين )
بغير لام التعريف و فى روايه العشرين ( ومائة اهل التراحم والتواصل )
اى تكرموا بالدنيا فبذلوا للخلق و لم يبلغوا الدرجة الثانية فى بذل النفوس
(والذين يلونهم الى الستين و مائة اهل التقاطع والتدابر ) اى اهل تنازع و تجاذب
فاداهم ذلك الى ان صاروا اهل تقاطع وتدابر ( والذين يلونهم الى المائتين اهل الهرج
والحروب) اى يقتل بعضهم بعضا و يتهارجون ضنا بالدنيا و لولد حينئذ يفر من ابيه
ويقاطعه بل يقاتله فتربية جرو حينئذ يحرسك خير من تربية ولد ينهشك والحاصل انه
وصف طبقتهم بانهم ارباب القلوب والمكاشفات والثانية بانهم المجاهدون لنفوسهم والثالثة
بانهم اهل بذل وسخاء وشفقة ووفاء والرابعة بانهم اهل تجاذب وتنازع والخامسة بانهم
اهل قتل وحرب قال السيوطى فيه اشارة الى ان ما وقع بين بنى العباس واولادهم (كر
عن انس ) واخرجه ، باللفظ المذكور وعزاه الديلمى وغيره ورواه العقيلى وغيره كلهم
باسانيد واهية وله شواهد ﴿ طعام المؤمنين ﴾ بالجمع ( فى زمن) بفتحتين (الدجال ) اى فى
زمن ظهوره وافساده (طعام الملائكة التسبيح والتقديس ) خبر مبتدا محذوف او بدل
مما قبله اى يقوم لهم مقام الطعام فى الغذاء (فمن كان منطقه يومئذ ) اى يوم اضلاله وافساده
(التسبيح والتقديس ) اى التنزيه عما لا يليق شانه والاتصاف بكمال صفاته والتقديس

التنزيه عما لا يليق او التنزيه من كل صور حسية او خيالية او عقلية (اذهب الله عنه الحوم)
اي والعطش فكانه اكتفى به من سرابيل تقيكم الحر كما مر بحثه فى ان الدجال (ك وتعقب
عن ابن عمر) يعني قال ك صحيح فقال الذهبي كلا اذ فيه سعيد بن سنان متهم ﴿طعام السخي﴾
بالفتح اى الجواد (دواء) وفى رواية شفاء (وطعام الشحيح داء) وفى رواية طعام البخيل داء
وطعام الجواد شفاء لكونه يطعم الضيف مع ثقل وتضجر وعدم طيب نفس ولهذا قال الخواص
انه يظلم القلب فينبغي الاجابة الى السخي دون البخيل وفى الاحياء ان بخيلاء وسرادعاه بعض
جيرانه فقدم له طباهجة بيض فاكل منها فاكثر فانتفخ بطنه وصار يلتوى فقال له الطبيب تقيأ
قال اتقيأ طباهجة اموت ولا اتقاياها فعلى من امتلى بداء البخيل ان يعالجه حتى يزول
والعلاجه طريقان علمي وعملي قررهما حجة الاسلام (ك فى تاريخه خط فى كتاب البخلاء
عن ابن عمر وابن لال والديلمي عن عايشة) ورواه ابو القاسم بن الحسين الفقيه الحنبلي
فى فوائده عن ابن عمر ايضا وقال العراقى رواه ابن عدى وقط فى غرائب مالك وابو يعلى
الصدفى فى عواليه وقال رجاله ثقات ﴿طعام يوم﴾ بالتنوين (فى العرس سنة) فلا تجب
الاجابة له مطلقا قطعا بل هى سنة وقيل تجب ان لم يدع فى اليوم او دعى وامتنع لعذر ودعى
فى الثانى ورجحه من الشافعية الاوزاعى قال الطيبي يستحب للمرء اذا احدث الله له نعمة
ان يحدث له شكرا وطعام اليوم الثانى سنة لانه قد يتخلف عن الاول بعض الاصدقاء فيجبر
بالثانى تكملة للواجب وليس طعام الثالث الا رياء وسمعة ولذا قال (وطعام يومين فضل)
اى تفضل وتكرم (وطعام ثلاثة ايام رياء وسمعة) فتكره الاجابة اليه تنزيها وقيل تحريما
وهذا الحديث قد عمل به الشافعية والحنابلة قال النووى اذا اولم ثلاثا فالاجابة فى اليوم
الثالث مكروهة وفى الثانى لا تجب قطعا ولا تكون ندبها فيه كندبها فى اليوم الاول انتهى
ولكن ذهب البخارى الى المنع وقال لم يجعل النبي للوليمة وقتا معينا يختص قال وهذا الحديث
يعارضه حديث اذا دعى احدكم فى الوليمة فليجب ولم يخص ثلاثة ايام ولا غيرها وهذا اصح
وقال ابن سيرين عن ابيه انه لما بنى باهله اولم سبعة ايام فدعى فى ذلك ابى بن كعب فاجابه
واصرح من ذلك فى الرد ما اخرجه ابو يعلى قال ابن حجر فى الفتح بسند حسن عن انس تزوج
صلى الله عليه وسلم صفية وجعل عتقها صداقها وجعل الوليمة ثلاثة ايام انتهى والى
ماذهب اليه خ ذهب المالكية قال عياض استحب اصحابنا لاهل السعة ان تكون الوليمة
اسبوعا انتهى وهاول ابن الو فيق بين مقالة البخارى وما جرى عليه اصحاب الشافعية من
الكراهة حيث قال اذا احلنا الامر فى كراهة الثالث على ما اذا كان هناك رياء وسمعة ومباهات

كان الرابع ومابعده كذلك فيحمل ماوقع من السلف من الزياده على الي من عند الامن
من ذلك ونترك الكلام على حاليْن (طلب العلم ابن عباس) صحيح وقال ابن حجر رواه طب عن
وحشي وابن عباس سند هما ضعيف ﴿طلب العلم﴾ الشرعي (فريضة على كل مسلم) فيه
تباينت الاقوال وتناقضت الآراء في هذا العلم المفروض نحو عشرين قولا وكل فرقه تقيم
الادلة على علمها وكل لكل معارض وبعض لبعض مناقض واجود ماقيل قول القاضي
ما لا مندوحة عن علمه كمعرفة الصانع ونبوة رسله وكيفية جميع الفرائض كالصلوة ونحوها
فان تعلمه فرض قال الغزالي في الاحياء المراد العلم بالله وصفاته التي تنشأ عنه المعارف
القلبية وذلك لا يحصل من علم الكلام بل يكون حجابا مانعا عنه وانما يتوصل له بالمجاهدة
فجاهد تشاهد ثم اطال في تقريره بما يشرح الصدور ويملأ القلب من النور (هب خط
عن انس طب طس كر خط هب طص وسمع) مخرجين من الائمة (عن غيره) اخر
من الراوي ورواه تمام عن ابن عمرو قال السيوطي جمعت له خمسين طريقا وحكمت
بصحته لغيره ولم اصح حديثا لم اسبق سواه وقال السخاوي له شاهد عند ابن شاهين
بسند رجاله ثقات عن انس رواه عنه عشرين تابعيا ﴿طلب العلم﴾ لله في عقباه (فريضة
على كل مسلم) قال السهروردي اختلف في العلم الذي هو فريضة قيل هو علم الاخلاص
ومعرفة آفات النفس وما يفسد العمل لان الاخلاص مأمور به كما ان العمل مأمور
وخدع النفس وغرورها وشهواتها يخرق مبنى الاخلاص فصار علمه فرضا وقيل معرفة
الخواطر وتفصيلها لانها منشأ الفعل وذلك يفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان وقيل علم
البيع والشراء ونحوهم وقيل علم التوحيد بالنظر والاستدلال والنقل وقيل علم الباطن
وهو ما يزداد به العبد يقينا وهو الذي يكتسب بصحبة الاولياء فهم وارث النبي صلى الله
عليه وسلم قال الغزالي في المنهاج العلم المفروض في الجمله ثلاثه علم التوحيد وعلم السر
وهو ما يتعلق بالقلب ومساعيه وعلم الشريعة والذي يتعين منه من علم التوحيد
ما تعرف اصول الدين وهو ان تعلم ان لك الها قادرا عالما حيا مريدا متكلما
سميعا بصيرا لا شريك له متصف بصفات الكمال منزها عن دلالة الحدث منفردا
بالقدم وان محمدا رسوله الصادق فيما جاء به ومن علم السر معرفة مواجبه
ومناهيه حتى يحصل لك الاخلاص والنيه وسلامة العمل ومن علم الشريعه كل
وجب عليك معرفته لتؤديه وما فوق ذلك من العلوم لانه فرض كفاية (وواضع
العلم عند غير اهله كمقلد) اسم فاعل من المقلد (الخنازير الجوهر واللؤلؤ والذهب)

( وذلك )

وذلك يشعر بان كل علم يختص باستعداد وله اهل فاذا وضعه غيراهله فقد ظلمه كما مر
فى العلم ( ه عن انس )قال المنذري سنده ضعيف وقال البيهقي متنه مشهور وطرقه
ضعيفة ﴿طلب العلم﴾ الشرعى (افضل عندالله من الصلوة والصيام والحج والجهاد فى
سبيل الله عز وجل )اى النوافل من المذكورات ولهذا قال الشافعى طلب العلم افضل
من الصلوة النافلة قال الغزالى العالم سالك دائم السير الى الله قائم اونائم آكل اوشارب
اوصائم انقبض اوانبسط يتساوى عنده المقابلات بحسب اضاءة نور العلم لاقامة اعلام
الدين فى سعة الجهاد والاقطار ومتقابلات العوارض والاحوال وفى حديث ابن عبد البر
عن انس طلب العلم فريضة على كل مسلم وان طالب العلم يستغفرله كل شئ حتى
الحيتان فى البحر قال الحليمى يحتمل ان معنى استغفارهم له ان يكتب الله بعدد كل من
انواع الحيوانات الارضية استغفارة مستجابة وحكمته ان صلاح العالم منوط بالعالم
اذ العلم يدرى ان الطير لايؤذى ولا يحبس ولا يقتل الالاكله ولايذبح مالايؤكل لحمه
ولايعذب طيرولاغيره بجوع ولاغيره ولايوقف فى حرولابرد ولامالايطيقه وغير ذلك
(الديلمى عن ابن عباس )فيه الحكم بن ابان المعدنى قال الذهبى قال ابن المبارك ارم به
ووثقه غيره ﴿طلب العلم﴾ كما مر (ساعة )شرعية لانجومية (خيرمن قيام ليلة )اى التهجد
ليلة كاملة (وطلب العلم يوما خيرمن صيام ثلاثة اشهر )هذا فيمن طلب علما شرعيا ليعمل
به كما علم مما مر قال الغزالى لابد للعبد من العلم والعمل لكن العلم اولى بالتقديم واحرى
بالتعظيم لانه الاصل المرفوع والدليل المتبوع فيجب تقديمه لما انه يجب ان يعرف المعبود
ثم يعبده وكيف تعبد من لاتعرف ولانه يجب ان تعلم مايلزمك فعله من الواجبات الشرعية
على ما امرت به ومدار ذلك كله على العبادات الباطنة التى هى مساعى القلب فيجب
تعلمها من نحو توكل وتفويض ورضى وصبر وتوبة واخلاص ونحو ذلك واضدادها
كسخط وامل ورياء وكبر ليجتنب ذلك فانها فرائض نص عليها فى القرآن كما نص على
الامر والصوم والزكوه فما بالك اقبلت على الصلاوة والصوم والزكوة وتركت هذه
الفرائض والامر بهما من رب واحد بل غفلت عنها فلا تعرف شيئا منها الفتوى من اصبح
يعاجل حظه مستغرقا حتى صيرالمعروف منكرا والمنكر معروفا ومن اهمل العلوم التى
سماها الله فى كتابه نورا وحكمة وهدى واقبل على مابه يتسبب الحرام و يكون مصيدة
للحطام اماتخاف ان تكون مضيعا لشئ من هذه الواجبات بل لاكثرها وتشتغل بصلاة
التطوع وصوم النفل كذا قرره المناوى ( ابوالشيخ حل عن ابن عباس ) ورواه عنه

الحاكم بن ابان العرنى نسخة م

الديلمي ﴿ طلب الفقه ﴾ بالكسر الفهم والكشف اى علم الفقه (حتم) بالفتح (واجب على كل مسلم) قال الفقيه الترمذي الفقه الفهم وانكشاف الغطاء فاذا عبد الله بما امر ونهى بعد ان فهمه انكشف له الغطاء عن تدبيره فيما امر ونهى فهى العبادة الخالصة المحضة وذلك لان الذى يؤمر بشئ فلا يرى شانه والذى ينهى عن شئ فلا يرى شينه فهو عمى فاذا رأى ذلك عمل على بصيرة وكان اقوى ونفسه بها اسخى ومن عمى عن ذلك فهو جاهد القلب كسلان الجوارح ثقيل النفس بطئ التصرف وقوم غفلوا عن هذا فتراهم الشهر والدهر يحوز ولا يحوز ولا تدرك اصواب ام خطاء ثم تراه في حاجة امره ونهيه في عوج فاقباله على نفسه حتى لا يكلف عما لا يجوز خيراه من اهم له واقباله على اصلاح الناس وفي حديث ابن عبد البر عن انس طلب العلم فريضة على كل مسلم وان طالب العلم يستغفر له كل شئ حتى الحيتان في البحر قال ابن عبد العز يز للفظ العلم اطلاقات متباينة ويترتب على ذلك اختلاف الحد والحكم كلفظ العالم والعلم ومن هنا اختلفوا في فهم هذا الحديث وتجاذبوا معناه فمن متكلم يحمل العلم على علم الكلام ويحتج لذلك بانه العلم المتقدم رتبة لانه علم التوحيد الذى هو المبين ومن فقيه يحمله على علم الفقه اذ هو علم الحلال والحرام ويقول ان ذلك هو المتبادر من اطلاق العلم في عرف الشرع ومن مفسر ومن محدث وامكان التوجيه لهما ظاهر ايضا ومن نحوى يحمله على علم العربية اذ الشريعة انما يتلقى من الكتاب والسنة وقد قال تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فلابد من اتقان علم البيان والتحقيق حمله على ما تعين من علوم الشرع (لك في تاريخه عن انس) من اصل العلم ﴿ طلب كسب الحلال ﴾ ولفظ رواية البيهقي في سننه والديلمي في فردوسه طلب كسب الحلال (فريضة بعد الفريضة) اى بعد المكتوبة الخمس كما اشار اليه الغزالي او اركان الاسلام الخمسة المعروفة عند اهل الشرع والمراد فريضة متعاقبة يتلو بعضها لبعض اى لا غاية لها ولا نهاية لان طلب كسب الحلال اصل الورع واساس التقوى وروى الثورى في بستانه عن خلف بن تميم لقيت ابراهيم بن ادهم بالشام قلت ما اقدمك قال لم اقدم لرباط ولا جهاد ولكن لاشبع من خبز حلال وفي رواية الديلمي عن انس طلب الحلال واجب على كل مسلم قال المناوى يحتمل ان المراد طلب معرفة الحلال من الحرام والتميز بينهما في الاحكام وهو علم الفقه ويحتمل ان المراد طلب كسب الحلال للقيام بمؤنة من تلزمه مؤنته والاجتهاد في المباعدة في الحرام والقناعة بالحلال فانه ممكن بل سهل فاذا قنعت في السنة بقميص خشن وفي لوم بعد الخشكار وتركت الادم انت

الادم لم يعوذك من الحلال مايكفيك فالحلال كثير وليس عليك ان تستيقن بباطن الامور بل تحترز بما تعلم انه حرام اوتظن انه حرام فطنا مع ما حصل من علامة تأجره مقرونا بالمال ذكره الغزالى ( طب ق وضعفه ) والديلمي ( عن ابن مسعود ) قال الهيثمي فيه عباد بن كثير الثقفي وهو متروك ﴿ طهروا ﴾ بالتشديد والجمع امر من التطهير ( هذه الاجساد ) جمع جسد المراد ابدان الانسان من النجاسات الغليظة والخفيفة والحكمية كالحدث والجنابة ( طهركم الله ) دعاء للامة ( فانه ليس عبد يبيت طاهرا ) عن الحدثين والخبث ( الا بات معه ملك فى شعاره ) بكسر الشين اى ثوبه الذى يلى جسده ( لا يتقلب ساعة من الليل ) وفى رواية الجامع ينقلب بالتحتية بعده بالنون ( الا قال ) الملك ( اللهم اغفر لعبدك هذا ( فانه بات طاهرا ) والطهارة عند النوم قسمان طهارة الظاهر وهى معروفة وطهارة الباطن وهى آكد من الظاهرة فربما ات فى نومه وهو متلوث باوساخ الذنوب فيتعين عليه التوبة وان يزيل من قلبه كل غش وحقد ومكروه لكل مسلم ( طب وابو الشيخ ) والديلمي كلهم ( عن ابن عباس ) ورواه فى الجامع عن ابن عمر قال الهيثمي حسن الاسناد ﴿ طهور الرجل ﴾ بالضم اى وضوءه وذكر الرجل استطرادى وكذا الخنثى والانثى ( لصلوته ) مطلقا ( يكفر الله بطهوره ذنوبه ) اى الصغائر لان الحسنات يذهبن السيئات ( وتبقى صلاته ) بالرفع فاعله ( نافلة له ) اى زائدة على تكفير السيئات فى اعضاء الوضوء فهى لسيئات اخر ان وجدت والا فتخفف الكبائر ثم رفع الدرجات كما ذكره النووى وكامل حديث ن اذا توضأ العبد فمضمض خرجت الخطايا من فيه الحديث اى بعض الخطايا والخطايا المتعلقة بالفم وهو الظاهر وهى مقيدة بالصغائر ( محمد بن نصر فى الصلوة عن انس ) سبق فى اذا وان ﴿ طهور الطعام ﴾ بالضم ( يزيد فى الطعام والدين ) بكسر الدال ( والرزق ) قال الشارح لعل المراد الوضوء قبل الطعام انتهى واقول المراد اذا كان حلالا اورث البركة واوجب مزيد الرزق ووفور الحظ منه واما الانصباغ بالطعام الحرام فيحدث فى باطن المتغدى به فى نفسه واخلاقه وصفاته تلويثات هى من قسم النجاسات فهو وان كان طاهرا صورة هو نجس معنى من حيث كونه حراما وكذا يقال فى الشراب وقد جاء فى خبر دم على الطهارة يوسع عليك رزقك ومن امعن النظر فى سرح ذلك اطلع على جملة من اسرار الشريعة كالحل والحرمة والطهارة والنجاسة الظاهرتين والباطنتين واسبابهما ومزيلاتهما وعرف كيفية التحرز بعد التحلى بالطهارة من التلوث بما يشينها وعرف الطريق الى استحلال الرزق المعنوى والحسى وسبب زيادتهما ونقصهما الا من جهة الكسب المعهود بل بما شرعه الله ورسوله عليه

رسوله وعرف التحليل والتحريم من الحق بواسطة رسوله وانه لمحض اشفاقه على عباده
وانه طلب الهى لقلوبهم وارواحهم ونفوسهم واخلاقهم وصفاتهم بل ابدانهم ايضا
بطريق التبعية وعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم من اخلص لله اربعين يوما تجرت
ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه (ابو الشيخ عن عبد الله بن جراد) ورواه عنه الديلمى ايضا
﴿طوبى﴾ تأنيث اطيب اى راحة وطيب عيش وقال الكشاف طوبى مصدر طاب كزلفى
وبشرى ومعنى طوبى لك اصبت طيبا وخيرا انتهى وقال الطيبى وزنه فعلى من الطيب
قلبوا الياء واوا للضمة قبلها قيل معناه اصبت خيرا على الكناية لان اصابة الخير تستدعى طيب
العيش فاطلق اللازم واريد الملزوم (لمن تواضع فى غير منقصة) بان لا يضع نفسه بمكان
يزرى به ويؤدى الى تضييع حق الحق او الخلق فالقصد بالتواضع خفض الجناح
للمؤمنين مع بقاء عزة الدين والتواضع الذى يعود على الدين بالنقص ليس بمطلوب
قال الخواص اياك والاكثار من ذكر نقائص نفسك لان ما بقى من شكرك فارحته من جهة
نظرك الى عيوبك خسرته من جهة تعاميك عن محاسنك التى اودعها الحق فيك وقال
شهود المحاسن هو الاصل واما تعاميك فانما طلب النظر اليها بقدر الحاجة لئلا تقع فى العجب
قال واذا غصبك احد لغيرنى فلا تبدأه بالصلح لانك تذل نفسك فى غير محل وتكبر نفسه بغير
حق ومن ثمة قيل الافراط فى التواضع يورث الذلة والافراط فى المؤانسة يورث المهانة قال
ابن عربى الخضوع واجب فى كل حال الى الله تعالى ظاهرا وباطنا فاذا اتفق ان تقوم العبد
فى مواطن الاولى فيه ظهور عزة الايمان وجبروته وعصمته لعزة مؤمن وعصمته وجبروته
ويظهر من المؤمن من الانفة والجبروت ما يناقض الخضوع والذلة فليعلم ان ذلك منهم
من باب اظهار عزة الايمان بعزة المؤمن قال ابن القيم والفرق بين التواضع والمهانة ان
التواضع يتولد من بين العلم بالله وصفاته ونعوت جلاله ومحبته واجلاله وبين معرفته بنفسه
ونقائصها وعيوب عمله وآفاتها فيتولد من ذلك خلق هو التواضع وهو انكسار القلب لله
وخفض جناح الذل والرحمة للخلق والمهانة الدناءة والخسة وبذل النفس وابتذالها فى نيل
حظوظها كتواضع الفعل لمفعول به وقال الراغب الفرق بين التواضع والضعة
ان التواضع رضى الانسان بمنزلة دون ما يستحقه منزلته والضعة وضع الانسان نفسه
بمحل يزرى به والفرق بين التواضع والخشوع ان التواضع يعتبر بالاخلاق والافعال
الظاهرة والباطنة والخشوع يقال باعتبار افعال الجوارح ولذا قيل اذا تواضع القلب
خشعت الجوارح قال بعض الحكماء وجدنا التواضع مع الجهل والبخل احمد من الكبر مع

الادب ( وذل نفسه ) وفى رواية الجامع واذل ( فى غير مسكنة ) قال الغزالى لتشابكه بهذه
الفقهاء فقلما ينفك احدهم على التكبر على الامثال والترفع الى فوق قدره حتى انهم ليتقاتلون
على مجلس من المجالس فى الارتفاع والانخفاض والقرب من وسادة الصدر والبعد منها
والتقدم فى الدخول عند مضايقة الطرق ويتعللون بانه ينبغى صيانة العلم عن الابتذال
وان المؤمن منهى عن الاذلال نفسه فيعبر عن التواضع الذى اثنى الله عليه بالذل وعن التكبر
الممقوت عند الله بعزة الدين تحريفا للاسم واضلالا للخلق ( وانفق من مال جمعه فى غير
معصية ) اى اصرف منه فى وجوه الطاعات وفيه اشعار بان الصدقة لا يكون الا من مال
حلال وعبر عن التبعيضية اشارة الى ترك التصدق بكل مال ( وخالط اهل الفقه والحكمة )
الذين بمخالطتهم تحيي القلوب ( ورحم اهل الذل والمسكنة ) وفى رواية الجامع ارحم اى
اعطف عليهم ورق عليهم وواساهم بمقدوره و ( طوبى لمن ذل نفسه ) اى رأى عجزها وذلها
فلم تكبر٤ وتذلل لحقوق الحق وتواضع للخلق روى ان الصديق لما ولى الخلافة قالت جويرية
من الحى اذا لا يحلب لنا منايحنا فسمعها فقال يابنية اى لارجوان لا يمنعنى مادخلت فيه
عن خلق٦ كنت عليه فكان يحلب للقوم شياههم وروى ان الفاروق حمل حال خلافته قربة
الى بيت امرأة ارملة انصارية ومر بها فى المجامع ( وطاب كسبه ) بان كان من وجه حل
( وحسنت سريرته ) بصفاء التوحيد والثقة بوعد الله والخوف منه والرجاء والشفقة
على خلقه والمحبة لاوليائه ( وكرمت علانيته ) بضم الراء اى طهرت انوار سريرته على
جوارحه فكرمت افعالها بتقوى الله وبمكارم الاخلاق وصدق الدين بالبر ومراعات
الحقوق والافعال من الذل والطيب والحسن والكرم ثلاثية ومابعدها فاعلها ( وعزل
عن الناس شره ) فلم يؤذهم ومن ثمه قال مالك بن دينار لراهب عظنى فقال ان استطعت
ان تجعل بينك وبين الناس سورا من حديد فافعل وقيل لبقراط٨ لم لا تعاشر الناس فقال
وجدت الخلق اجمع لدواعى السلوة ( طوبى لمن عمل بعلمه ) لينجو غدا من كون علمه حجة عليه
وشاهدا بتفريطه ( وانفق الفضل من ماله ) اى صرف الزائد عن حاجته وحاجة عياله فى وجوه
القرب لئلا يطغى ويسكن قلبه اليه ويعطى ثوابه فى العقبى ( وامسك الفضل من قوله )
اى وامسك لسانه عن النطق بما زيد على الحاجه بان ترك الكلام فيما لا يعنيه قال بعض
العارفين ومن شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل
عن نفسه وهذا مقام العارفين وقالوا هذا من الاحاديث التى قال فيها النبى اذا سمعتم
الحديث عنى تعرفه فلو تكلم الى آخره فهذا تعرفه قلوب المحققين ومن ذلك حديث انس

٤ فلم يتكبر نسخهم

٦ عن خلق نسخهم

٨ لسقراط نسخهم

[illegible]ج رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
على خيرنا كتب كامر في ايها ( البغوى والبا وردى ) في معجمه ( وابن قانع وعام
طب في هب كر ) من حديث نصيح العنسى (عن ركب ) بفتح فسكون ( المصري )
حديث حسن قال الذهبي في المهذب ركب مجهول لم يصح له صحبته ونصيح ضعيف وقال المنذرى
رواته الى نصيح ثقات ﴿طوبى﴾ كامر (لمن هدي) بالبناء للمفعول (للاسلام) وفي نسخة الى
الاسلام (وكان عيشه كفافا) اى بقدر كفايته (وقنع به) فلم يطلب زيادة عليه لعلمه بان رزقه
مقسوم لن يعدو ماقدر له ولهذا قيل لحكيم ما الغنى قال قلة تمنيك ورضاك وقنعك بما يكفيك
واحتج به من فضل الفقر على الغنى وعكس آخرون وقال قوم ينبغي ترك الاختيار ومراعاة
قسمة الجبار ومن رزقه مالا شكره او كفافا لم يتكلف الطلب فاز وبذلك يرتقي الى مقام
الزاهدين ويكون من المنفردين والمنقطعين الى الله الذين هم اهل الانس خدم رب
العالمين كما قيل ✽ تشاغل قوم بدنياهم ✽ وقوم تخلوا لمولاهم ✽ فالزم باب مرضاته ✽ عن
سائر الخلق اغناهم ✽ فطوبى لهم ثم طوبى لهم ✽ لقد احسن الله مثواهم ✽ (ابن المبارك ت
صحيح طب ك هب عن فضالة ) بفتح الفاء ( بن عبيد) قال ك على شرط م واقره الذهبي
﴿ طوبى ﴾ ولفظ النهاية اسم الجنة وقيل شجرة في الجنة واصلها فعلى من الطيب
فلما ضمت الطاء انقلبت الياء واوا والمراد به هنا فعلى من الطيب لا الجنة ولا الشجرة وفي
بعض الاحاديث تطلق ويراد بها هنا الجنة او الشجرة التي في الجنة اى راحة وطيب
عيش حاصل (للشام) قيل وماذاك يارسول الله قال (لان ملائكة الرحمن باسطة اجنحتها
عليها ) اى تلك ملائكة التبليغ الرحمة التي وسعت رحمته كل شئ تحفها وتحوطها بانزال
البركات ودفع المهالك والمؤذيات وفي بعض نسخ الجامع عليه (حم ت ك حسن غريب
حب طب ك ص هب عن زيد بن ثابت) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وفي رواية طب
عنه طوبى للشام ان الرحمن لباسط رحمته عليه والقصد الاعلام بشرط ذلك الاقليم
وفضل الساكنى به ﴿ طوبى ﴾ كامر (لمن رآني) بمد الهمزة من الرؤية والنون وقاية
(وآمن بي ) كذلك بالمد (ثم طوبى ثم طوبى ثم طوبى) ثلاث مرات ( لمن آمن بي ولم يرني )
ولهذا قال ابن مسعود للحرث بن قيس عند الله نحتسب ايمانكم بمحمد ولم تروه وقد اعتضد
بهذه الاحاديث من ذهب الى ان المراد بالافضلية في حديث خير الناس قرني افضلية
المجموع لا الافراد قالوا والسبب في كون القرن الاول افضل انهم كانوا غرباء في زمانهم
لكثرة الكفار وصبرهم على اذاهم وقبضهم على دينهم فكذا غيرهم اذا اقاموا الدين

( وتمسكوا )

وتمسكوا به وصبروا على الطاعة حتى عند ظهور المعاصي والفتن كانوا عند ذلك ايضا غرباء وركب اعمالهم في ذلك الزمان كما ركب اعمالهم اولئك وذلك لان الله مدح المؤمنين بايمانهم بالغيب وكان ايمان الصدر الاول غيبا وشهودا فانهم امنوا بالله واليوم الاخر غيبا وآمنوا بالنبي عليه السلام شهودا لما انهم رأوا الايات والمعجزات واخر هذه الامة امنوا غيبا بما آمن به اولها شهودا فلذا اثنى عليهم النبي عليه السلام واخذ ابن عبد البر من هذا الحديث ونحوه انه يوجد فيمن يأتي بعد الصحابة من هو افضل من بعض الصحابة وايده بعضهم بخبر ابن عمر مرفوعا اتدرون اى الخلق افضل ايمانا قالوا الملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قالوا الانبياء قال وحق لهم بل غيرهم ثم قال افضل الخلق ايمانا قوم في اصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهي افضل الخلق ايمانا رقيل وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة عام) اى سنة وفي حديث ابن مردوية عن ابن عمر طوبى شجرة في الجنة لا يعلم طولها الا الله فيسير الراكب تحت غصن من اغصانها سبعين خريفا اى سنة فلا ينافيه حديث المتن لاحتمال ان المائة للماشي والسبعين للراكب او هذا المجيد وذاك للمتمهل وزاد في رواية ورقها الحلل تقع عليه الطير كامثال البخت وزاد في رواية اخرى فاذا ارادوا ان يأكلوا منها يجيء الطير فيأكلوا منه قديدا ومشوى ثم يطير (ثياب اهل الجنة تخرج من اكمامها) جمع كم بالكسر وعاء الطلع وغطاء النور وقال عبيدة بن عمير هي شجرة في جنة عدن في دار النبي عليه السلام وفي كل دار وغرفة لم يخلق الله لونا وزهرة الا وفيها منها الا السواد ولا يخلق الله فاكهة ولا ثمرة الا فيها منها ينبع من اصلها عينان الكافور والسلسبيل كل ورقة منها تظل امة عليها ملك يسبح الله بانواع التسبيح (حم ع حب ض وابن جرير وابن حاتم عن ابي سعيد) يأتي بحث ﴿طوبى﴾ كامر (لمن اكثر الجهاد في سبيل الله) بقصد اعلاء كلمة الله سبق في الجهاد (من ذكر الله) وفي رواية الجامع طوبى لمن ذكر الله (فان له بكل كلمة سبعين الف حسنة كل حسنة منها عشرة اضعاف) مضاعفة (مع الذي له عند الله من المزيد) الذي لا يعلمه ولا يصل اليه من عداه ( والنفقة ) في الجهاد (على قدر ذلك) اى كثواب الذاكر الواقع في الجهاد وتمامه عند الطبراني قال عبد الرحمن فقلت لمعاذ انما النفقة سبعمائة ضعف فقال معاذ قل فهمك انما ذلك اذا انفقوها وهم مقيمون في اهلهم غير غزاة فاذا غزوا وانفقوا خبأ الله لهم من خزائن رحمته ما ينقطع عنه علم العباد فاولئك حزب الله الا ان حزب الله هم الغالبون (طب عن معاذ) وكذا رواه الديلمي عنه سبق الاعمال ﴿طوبى﴾ كامر (للمخلصين) الذين خلصوا اعمالهم من شوائب الاكدار ومحضوا عباداتهم للملك القهار قال راوي حديث حل عقبه وهم الواصلون

والبخت بضم الباء نوع من الابل واحده بختي كروم وروحي و يجمع على بخاتي ويخفف ويثقل وتوقف بعضهم في كون البخت عربية منه

السبل والباذلون للفضل والحاكمون بالعدل (اولئك مصابيح الهدى تنجلي عنهم كل فتنة ظلماء) لانهم اخلصوا في المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وقطعوا النظر والقصد عما سوى معبودهم لم يكن لغيره عليهم سلطان بل هم منه في حماية واما ان قال الغزالي عقبه الاخلاص عقبة كؤود لكن بها ينال المطلوب والمقصود نفعها كثير وقطعها شديد وخطرها عظيم كم من عدل عنها فضل ومن سلكها فزل ومن تابه فيها قصير و بناء امر الاخرة كله عليها والامر كله بيد الله قال والاخلاص اخلاصان اخلاص عمل واخلاص طلب اجر فالاول ارادة التقرب الى الله وتعظيم امره واجابة دعوته والباعث الاعتقاد الصحيح وضده اخلاص النفاق وهو التقرب الى من دون الله وقال الحرمين النفاق هو الاعتقاد الفاسد الذي هو للمنافق في الله وليس هو من قبل الارادات و الاخلاص في طلب الاجر ارادة نفع الاخرة بعمل الخير (حل عن ثوبان) مولى رسول الله قال شهدت من رسول الله مجلسا فقال فذكره وهكذا رواه الديلمي ﴿ طوبى ﴾ كامر (لك ياطير) خطاب الى معين مخصوص او الى غير معين ايا لاجنسه (تأوي) بكسر الواو اي تسكن (الى الشجر) اي الى انواعه (وتأكل من الثمر) اي من انواعه (وتعبر) اي تطير وتذهب (الى غير حساب) اي الى حيث ماشئت ودعاء الطير كلام لنبي عليه السلام معجزة منه كما في داود عليه السلام قال تعالى انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق وقال ياجبال اوبي معه والطير ووجهه وجهين احدهما ما رواه القاضي في تفسيره انه يجوز ان يقال ان داود عليه السلام قوى من شدة الصوت وحسنه ما كان له في الجبال دوي حسن ومايصغى اليه الطير فكأنه فيكون دوي الجبال وتصويت الطير معه واصغاؤه اليه تسبيحا والثاني ان الله خلق في جسم الجبل حياة وعقلا وقدرة ومنطقا وحينئذ كان صار الجبل مسبحا لله تعالى ونظيره قوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل فان معناه انه تعالى خلق في الجبل عقلا وفهما ثم خلق فيه رؤية الله تعالى هكذا هذا (لو دت انى مثلك) له شواهد ﴿ طوبى ﴾ كامر (شجرة) اى في الجنة (غرسها الله بيده) اي بقدرته واضافته الى يده تعالى للتشريف وفيه سر عظيم (ونفخ فيها من روحه) وفي آلة الجنة واشاره روح وحس وحركة وانفصال منه باذن الله وفي طوبى ربد واخص كما قال تعالى في آدم عليه السلام ونفخت فيه من روحي (تنبت بالحلى والحلل) تنبت من الثلاثي والرباعي والرباعي لازمه في الحلي على الثاني ومتعدية على الاول مثلها قوله تعالى تنبت بالدهن والحلل جمع حلة بضم الحاء (وان اغصانها لترى) مبني للمفعول من الرؤية (من وراء سور الجنة) اي من

ويحتمل ان يكون لواحد من ارواح الشهداء كما في حديث ان ارواح الشهداء تعلق في اشجار الجنة اي تسكن وتأكل وفي حديث م عن عايشة توفي صبي من الانصار فقالت طوبى له عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه قال او غير ذلك ياعايشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم كما في شرح مسلم ملخصا

طولها اجمع المفسرون ان شجرة طوبى هذه وهى المرادة بقوله تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب وحكى الاصم ان هذه الشجرة فى دار النبى صلى الله عليه وسلم وفى داركل مؤمن منها غصن وفى حديث ابن مردوية عن ابن عباس طوبى شجرة فى الجنة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه وان اغصانها لترى من وراء سور الجنة تنبت الحلى والثمار متهدلة على افواهها اى متدلية على افواه الخلائق الذين هم اهلها (ابن جرير) فى تفسيره (عن قرة) بضم القاف وشد الراء وهو بن اياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء قال السيوطى حديث صحيح ﴿طوبى﴾ كامر (لمن بات) من البيتوتة (حاجا واصبح غازيا) اى تابع بين حجه وغزوه كلما فرغ من احدهما شرع فى الاخر قالوا ومن هذا يارسول الله قال (رجل مستور) من الناس (ذوعيال متعفف) عن سؤال الناس وعما لايحل (قانع باليسير من الدنيا يدخل عليهم) اى على عياله (ضاحكا ويخرج منهم) اى من عندهم (ضاحكا فوالذى نفسى بيده) اى بقدرته وتصرفه (انهم هم الحاجون الغازون فى سبيل الله عز وجل) اى هم الحاجون الغازون حقا لاغيرهم اذلافائدة فى ذلك الابيان كونهم افضل يعنى ان حظهم مما كان غازيا حاجا ملتبسا باضداد ماذكر فلافضل له مثل هذا يشير به الى فضل القناعة مع الرضى قال ذوالنون سلب الغنى من سلب الرضى ومن لم يقنه اليسير افتقر فى طلب الكثير وقال عطاء الزم القناعة تشرف فى الدنيا والاخرة فليس الشرف فى الاكثار وقال حكيم من باع الحرص بالقناعة ظفر بالعز والمروة وقال فى الحكم ماسبقت اغصان كل الاعلى بذر طمع (الديلمى عن ابى هريرة) وفيه اسحق بن ابراهيم الديرى عن عبد الرزاق اورده الذهبى فى الضعفاء ﴿طوبى﴾ كامر (لعيش بعد المسيح) اى بعد نزول المسيح الى الارض فى آخر الزمان وهو لقب عيسى بن مريم اصله مسيحا بالعبرانية وهو المبارك وماقيل انه فعيل بمعنى مفعول لقب به لانه مسح بالبركة والطهارة من الذنوب اولانه خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن اولان جبريل مسحه بجناحه او بمعنى فاعل لانه كان يمسح الارض بالسير اوكان لايمسح ذاعاهة الابرأ فلا يثبت كذا ذكره القاضى وذكر فى القاموس انه جمع فى سبب تسميته بذلك خمسين قولا اوردها فى شرح المشارق (يؤذن للسماء فى القطر) فتمطر مطرا كثيرا (والارض) وفى رواية الجامع ويؤذن للارض (فى النبات) فيصلح جميع احرانها للنبات (فلو بذرت) مبنى للمفعول (حبة) وفى رواية الجامع حتى بذرت حبك بالخطاب فيهما (على الصفاء) اى الحجر الاملس (لنبتت) طاعة لاذن خالقها وزاد هنا فى رواية ابى سعيد النقاش وحتى يمر

الرجل على الاسد فلا يضره و يطأ على الحية فلا تضره ولا تشاح (ولا تباغض) بين الناس (ولا تحاسد حتى يمر الرجل على الاسد) وهو الحيوان المفترس المشهور (فلا يضره و يطأ على الحية فلا تضره) والمقصود منه ان النقص فى الاموال والثمرات ووقوع التحاسد والتباغض انما هو من شوم الذنوب فاذا طهرت الاطاعة والعدل اخرجت الارض بركاتها وعادت كما كانت حتى ان العصابة لتأكلون الرمانة ويستظلون بقحفها ويكون العنقود كافيا لجملة فالارض اذا طهرت الطاعات والعدل ظهر فيها آثار البركة التى محقتها الذنوب ذكره ابن القيم و بالعدل يحصل الامان و زوال التعدى والعدوان (حل عن ابى هريرة) فقد اخرجه ابو سعيد النقاش فى فوائد [illegible] و الديلمى فى الفردوس وغيرهما عنه ﴿ طوبى ﴾ كامر (للسابقين الى ظل الله) اى ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله قيل ومن هم قال (الذين اذا اعطوا) مبنى للمفعول (الحق قبلوه) من غير مطل ولا تسويف (واذا سئلوه) مبنى للمفعول (بذلوه) [illegible] (والذين يحكمون للناس بحكمهم لانفسهم) هذه صفة اهل القناعة وهو [illegible] الى ذكره الله بقوله فلنحيينه حياة طيبة ثم ذكر جزاؤه بقوله ولنجزينهم [illegible] قنعوا بما اعطوا ولله انقادوا والقوا بايديهم حتى [illegible] حتى صيرهم امناء وحكاما فى ارضه يحكمون للناس بحكمهم لانفسهم [illegible] لا يألونهما نصحا فمن كمال عدله ان يحكم للناس بحكمه (الحكيم) الترمذى (عن عائشة) حديث حسن ﴿ طيبوا ﴾ امر من التطييب (افواهكم) وفى رواية [illegible] ونظفوها واحسنوا ريحها بالاستياك فالمراد اجعلوها طيبة لا مطيبة (فان افواهكم طريق القرآن) ومن [illegible] تطهيره وتنقية مورده وفى رواية هب عن سمرة بسند حسن طيبوا افواهكم بالسواك فانها طرق القرآن (ابو مسلم فى سننه عن وضين مرسلا ابو نصر عن بعض [illegible]) ولا [illegible] لانهم عدول و رواه الكجى فى سننه عن وضين مرسلا وسكت [illegible] فى الاصابة عنه عن بعض الصحابة بلفظ طيبوا افواهكم بالسواك فافواهكم طرق [illegible] القرآن

## ﴿ حرف [illegible] ﴾

﴿ طلبتم ﴾ الخطاب لمن حضروا فى مرضه [illegible] (ان الله تعالى [illegible]) [illegible] هذه العلة علة الجنب (على ما كان ليفعل) هذا التسليط [illegible] (ذات الجنب) وهو علة معروفة [illegible] [illegible] اللغة [illegible]

التي في الصدر او في الحجاب الحاجز يعني الحجاب الذي بين آلات النفس والغذاء او في الشحم وهو علة حارة ( والذي نفسي بيده ) اي بقدرته وتصرفه (لا يبقى في البيت احد) النفي هنا بمعنى النهي ( الا لد ) بضم اللام ماض مبني للمفعول واللدود بفتح اللام وهو الدواء الذي يسقى المريض في احد شقي فمه تقول لددته اذا اسقيته ذلك وزاد في رواية المشارق وانا انظر والواو حالية ( الاعمى ) وفي رواية المشارق الا العباس فانه لم يشهدكم بفتح الهاء اي لم يحضركم وقت السقي وانما امر النبي عليه السلام ان يلد كل من في البيت عقوبة لهم لانهم لدوه بغير اذنه بل بعد نهيه عن ذلك بالاشارة وفيه دلالة على ان اشارة العاجز كتصريحه وعلى ان المتعدي يفعل به ما هو من جنس الفعل الذي تعدى به الا ان يكون محرما ( ك عن عايشة ) وروى البخاري عنها انها قالت لددنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه وكان مغمى عليه فجعل يشير الينا ان لا تلدوني فقلنا المريض يكره الدواء فلما افاق قال فذكره ﴿ظهر المؤمن﴾ بفتح الظاء وسكون الهاء والمراد ذات المؤمن ( حمى ) بكسر الحاء والتنوين اي محمي ومعصوم من الايذاء (الا بحقه) اي لا يضرب ولا يعزر الا لصحو حدا وتعزيرا تأديبا وقد عدوا ضرب المسلم لغير ذلك كبيرة وهذا الحديث له شاهد خرجه ابو الشيخ في كتاب السرقة من طريق محمد بن عبد العزيز الزهري عن هشام بن عرف عن ابيه عن عايشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهور المسلمين حمى الا في حدود قال الحافظ وفي محمد بن عبد العزيز ضعف (طب) وكذا الديلمي (عن عصمة) بن مالك الخطمي الانصاري حديث حسن وقال الحافظ في الفتح وفيه الفضل بن المختار ضعيف ﴿ظهرت لهم﴾ ظاهر الضمير للمنافقين ويحتمل ان يرجع لبني اسرائيل او لقوم مخصوص من امته من الاعراب ولم ارمن يصرح الآن (الصلوة فقبلوها ) فصلوها على جريهم (وخفيت لهم الزكوة ) اي ادلتها وتجبها فحسبوا ومنعوا ( فاولئك هم المنافقون ) وفي شرح مسلم ان اهل الردة كانوا صنفين صنف ارتدوا عن الدين ونابذوا الملل وعادوا الى الكفر وهم الذين عناهم ابو هريرة بقوله وكفر من كفر من العرب وهذه الفرقة طائفتان احدهما اصحاب مسيلمة من بني حنيفة وغيرهم الذين صدقوه على دعواه في النبوة واصحاب العنسي ومن كان من مستجيبه من اهل اليمن وغيرهم وهذه الطائفة باسرها منكرة نبوة نبينا فقاتلهم ابو بكر رضي الله عنه حتى قتل الله مسيلمة باليمامة والعنسي بالصنعاء وانفضت جموعهم وهلك اكثرهم والطائفة الاخرى ارتدوا عن الدين وانكروا الشرائع وتركوا الصلوة والزكوة وغيرها من امور الدين وعادوا

الى ما كانوا عليه فى الجاهلية والصنف الاخر هم الذين فرقوا بين الصلوة والزكوة فاقروا
بالصلوة وانكروا فرض الزكوة ووجوب ادائها الى الامام وقد زعم الزاعمون من الروافض ان
ابابكر اول من سبى المسلمين وان القوم كانوا متأولين فى منع الصدقة وكانوا يزعمون ان فى قوله
تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلوتك سكن لهم خطاب
خاص فى مواجهة النبى عليه السلام دون غيره وانه مقيد بشرائط لا توجد فيمن سواه وذلك
انه ليس لاحد من التطهير والتزكية والصلوة على المتصدق ما للنبى عليه السلام ومثل هذه
الشبهة اذا وجد كان مما يعذر فيه امثالهم ويرفع به السيف عنهم فزعموا ان قتالهم كان عسفا
(البزار عن ابن عمر) له شواهد وقد سبق مثل الصلوة والزكوة حديث وسيأتى فى المناقب بحث

## حرف العين

﴿عائد المريض﴾ اسم فاعل من العيادة (فى مخرفة الجنة) والمخرفة بالضم ما يجتنى من الثمار وقد
يجوز للبستان من حيث انه محلها وهو المراد هنا على تقدير مضاف اى محل خرفتها
ذكره البيضاوى وقال الزمخشرى معناه ان العائد فيما يحوزه من الثواب كانه على
نخل الجنة يخترف ثمارها من حيث ان فعله يوجب ذلك انتهى وقال ابن العربى مشى
الى المريض لما كان له من الثواب على كل خطوة درجة وكانت الخطا سببا لنيل
الدرجات فى النعيم عبر بها عنها لانه سببها تجوزا [illegible] يمشى فى خرفة وهى
بستان الجنة ان يخترف منها اى يقتطع ويتنعم بالاكل (فاذا جلس عنده غمرته الرحمة)
يأتى من عادة ثم نبه قالوا ولا يتوقف ندب عيادة المريض على علمه به بل تندب عيادته
ولو مغمى عليه لان وراء ذلك جبر خاطر اهله وما يرجى من بركة دعاء العائد ووضع يده على
بدنه والنفث عليه عند التعويذ وغير ذلك ذكره فى الفتح وغيره (البزار عن عبد الرحمن
بن عوف) ورواه ط بلفظ عائد المريض يمشى فى مخرفة الجنة حتى يرجع ﴿عائد المريض﴾
كامل الذى تطلب عيادته (يخوض فى الرحمة فاذا جلس عنده غمرته الرحمة) اى عمته
وسترته شبه الرحمة بالماء اما فى الطهارة واما فى الشيوع والشمول ثم نسب اليها ما هو منسوب
الى المشبه به من الخوض ثم عقب الاستعارة ترشيحا (ومن تمام عيادة المريض ان يضع
احدكم يده على وجهه او على يده فيسأله كيف هو) والظاهر المراد بوجهه [illegible]
ويده على كفه او على زنده او رسغه (وتمام تحيتكم بينكم المصافحة) اى وضع احدكم صفحة
كف صاحبه اذا لقيه فى نحو طريق كما سبق فى تمام التحية وفيه ندب تأكد العيادة [illegible]
من اطلاقه عدم التقييد بمضى ثلاثة ايام من ابتداء مرضه وهو قول الجمهور [illegible]

بانه لا يعاد الا بعد ثلاث تمسكا بخبر سيجيء انه يشد الضعف والحق بعيادة المريض تعهده
وتفقد احواله والتلطف به وربما كان ذلك سببا لنشاطه وانتعاش قواه وفيه ان العيادة
لا تتقيد بوقت دون آخر لكن جرت العادة بها طرفي النهار وقيل محلها الليل ونقل ابن
الصلاح عن الفراء انها تستحب في الشتاء ليلا وفي الصيف نهارا وهو غريب ومن
آدابها ان لا يطيل الجلوس عنده الا لضرورة (حم طب هب) وابن منيع والديلمي كله
(عن ابي امامة) قال الهيثمي فيه عبيد الله بن زحر عن علي بن زيد كلاهما ضعيف
﴿عادى الله﴾ فاعلة من العداوة (من عادى عليا) برفع الجلالة على الفاعلية اي عادى
الله رجلا عادى وفعل العداوة عليا وهو دعاء او خبر ويجوز النصب على المفعولية
اي عادى الله رجلا عاداه والاول هو الظاهر الرواية وتؤيده [illegible] حديث البزار اللهم
عاد من عاداه (ابن منده) في تاريخ الصحابة من طريق [illegible] (عن رافع مولى
عايشة) قال كنت غلاما اخدمها اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها وانه قال
ذلك في الاصابة قال يعني ابن منده هذا [illegible] لا نعرفه الا من هذا الوجه انتهى وقال
الذهبي ما له [illegible] ﴿عالم ينتفع﴾ مبني للمفعول (بعلمه) الشرعي (خير من الف عابد) ليسوا
بعلماء لان نفع العالم متعد الى غيره ونفع العابد مقصور على نفسه وهذا بناء على ان يكون
مبنيا للمفعول وهو المتبادر ويصح بناؤه للفاعل اي ينتفع هو فانه يعبد الله بعلمه عبادة
صحيحة بخلاف العابد الجاهل يخل ببعض الواجبات وكم بين المتعدي والقاصر من مراحل
كما مر في العلم بحثه (الديلمي عن علي) وفيه عمرو بن جميع ضعيف ﴿عجبا﴾ قال الطيبي اصله
اعجب عجبا فعدل عن الرفع الى النصب للثبات كقولك سلام عليك (لامر المؤمن ان امره
كله له خير) في الدنيا والاخرة (وليس ذلك لاحد الا للمؤمن) وليس ذلك للكافرين ولا
للمنافقين ثم بين وجه العجب بقوله (ان اصابته سراء) كصحة وسلامة ومال وجاه واولاد
(شكر) الله على ما اعطاه (وكان خيرا له) فانه يكتب في ديوان الشاكرين (وان اصابته
ضراء صبر فكان خيرا له) كمصيبة والم ومرض فانه بالصبر بها يصير من احزاب الصابرين
الذين اثنى الله عليهم في كتابه بقوله والصابرين فالعبد ما دام قلم التكليف جاريا عليه
فمجاري احواله مفتوحة بين [illegible] نعمة يجب عليه شكر المنعم بها ومصيبة يجب عليه
الصبر عليها وامر ينفذه ونهي يجتنبه وذلك لازم له الى الممات (حم م حب والدارمي عن
صهيب) وفي الباب سعد وانس ﴿عجبت﴾ بصيغة المتكلم (من قضاء الله للمؤمن) وبين
قضائه وحكمه له فقال (ان اصابه خير حمد ربه وشكر وان اصابته مصيبة حمد ربه وصبر)

وفى حديث حم حب عن انس بسند صحيح قال تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال
عجبت للمؤمن ان الله لم يقض قضاء الا ما كان له خيرا قال المناوى وتوجيهه مازاده فى بعض
الروايات ان اصابته ضراء صبر وان اصابته سراء شكر فانه ان كان موسرا فلا يقال فيه
وان كان معسرا فمعه مايطيب عيشه وهو القناعة والرضاء بما قسم الله واما الفاجر فامره
بالعكس ان كان معسرا فلا اشكال وان كان موسرا فالحرص لايدعه ان يتهنأ بعيشه
قال الحرالى من جعل الرضى غنيمة فى كل كائن لم يزل غانما (يوجر المؤمن فى كل شئ) يصيبه
او يفعله (حتى فى اللقمة يرفعها الى فى امرأته) وفى رواية الى فيه اى ليأكلها وقصدبها
التقوى على اداء العبادة قال الغزالى لو كشف الحجاب لرأى العبد المسبب من اهل النعم
فقد يكون العين التى هى اعز الاشياء اهلاك الانسان فى بعض الاحوال بالعقل الذى
هو اعز الامور قد يكون سببا لاهلاكه فالملحدة يتهون ويتحقرون بذلك او كانوا ...
يتصرفوا بعقولهم فى شرع الله (حم وعبد بن حميد ق ض عن سعد بن ابى وقاص)
وفى رواية طب هب عن سعد عجبت للمسلم اذا اصابته مصيبة احتسب وصبر واذا اصابته
خير حمد الله وشكر ان المسلم يؤجر فى كل شئ حتى فى اللقمة يرفعها الى فيه ﴿ عجبت ﴾ كامر
(للمؤمن وجزعه) بفتحتين اى حزنه وخوفه (من السقم) بفتحتين اى المرض (لو كان يعلم
ماله فى السقم) عند الله وفى رواية الجامع ولو يعلم (ذهب ان يكون سقيما حتى لقى ربه
عزوجل) لانه انما يسقمه ليطهره من دنس المعاصى ووسخ الذنوب ويعطيه ثواب الصابرين
فاذا جاز على الصراط وجدته النار قد تطهر فلا تجد عليه لها سبيلا فاذا دخل الجنة رفعت
منزلته الى درجات الصابرين واذا لم يتطهر فى هذه الدار وجاء يوم القيامة بدنسه فالنار له
بالمرصاد فتخطفه من الصراط اذ لا يصلح لجوار الجبار فى ديار الابرار الا الاطهار (طب
ابن النجار عن ابن مسعود) حسنه السيوطى وضعفه المندرى ﴿ عدد درج الجنة ﴾
جمع درجة (عدد آى القرآن) بالمد جمع آية (فمن دخل الجنة من اهل القرآن) وهم من لازم
قرائته تدبرا وعملا لا من قرأه وهو يلعنه (فليس فوقه درجة) لانه يكون فى اعلاها فمن قرأ مائة
آية مثلا كانت منزلته عند اخر آية يقرؤها اى الدرجة التى كانت موازية لاخر آية يقرؤها وهى
المائة من الدرجات ومن حفظ جميع القرآن كانت منزلته الدرجات القصوى من درجات
الجنان ذكره القاضى قال وهذا القارى الذى يقرأوه حق قرائته بان يتدبر معناه ويأتى
بما هو مقتضاه انتهى ومن الحديث يعلم انه يقرأ ويتلذذ بالقرآن ومن لازم تلذذه بمعانيه
ويفتح الله به على القراء من انواع المعارف اللائقة بتلك الدار وتلك الذوات التى فيها

اى من شانه ذلك او المراد المسلم الكامل منه

التاهل وذلك اثره لايتناهى ابدا قال القاضي وحينئذ يقدر التلاوة على مقدار فلا يستطيع احدان يتلو آية الا وقد قام بما يجب عليه فيها واستكمال ذلك انما يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ثم لاعظم امته على قدر مراتبهم في الدين قال السيوطي وذا من خصائص القرآن اذلم يرد في سائر الكتب مثله قال ويخرج منه خصوصية اخرى وهو انه لايقرأ في الجنة الا كتابه ولا يتكلم في الجنة الا بلسانه وقال قتادة اعطى الله هذه الامة من الحفظ شيئا لم يعط احدا من الامم قبلها خاصة خصها الله بها وكرامة اكرمهم الله بها (ك في تاريخه هب عن عايشة وقال اسناده صحيح وهو من الشاذ ش عن عايشة موقوفا) قال البيهقي قال الحاكم هذا اسناد صحيح ولم يكتب هذا المتن الا بهذا الاسناد وهو من الشواذ (عجبا) اى اعجب عجبا وفى رواية الجامع عجبت (لغافل) عن الله وعن ذكره (ولا يغفل) مبنى للمفعول (عنه) والله منزه عن الغفلة والذهول من الازل الى الابد (وعجبا) كذلك (لطالب دنيا) وجاء في رواية الجامع لطالب الدنيا معرفا (والموت يطلبه) اذا جاء اجل الله لايؤخر ساعة وهو آت قريب يقرب في كل ساعة (وعجبا لضاحك ملأ فيه) اى تملأ فمه من الضحك (لايدرى ارضى الله) من باب الافعال بهمزة الاستفهام بنصب لفظة الله (ام اسخطه) ايضا من الافعال بالضمير الراجع الى لفظه الله وفى رواية هب عد ولا يدرى ارضى ام سخط من الثلاثى بغير ضمير وبنيا رضى وسخط للمفعول والفاعل الله يعنى وقد شغل الغافل بما هو كاضغاث احلام او كطيف زار في المنام مشوب بالغصص ممزوج بنغص اذا اضحك قليلا ابكى كثيرا وان سر يوما احزن شهورا فيا عجبا من سفيه في صورة حكيم ومعتوه في مثال عاقل فيهم آثر الفانى الخسيس على الحظ الباقى النفيس وباع جنة عرضها السماء والارض بسجن اخره خراب وبوار وعاقبته نار وشنار (ابو الشيخ حل عن ابن مسعود) مر الدنيا والضحك (عرج بى) بالتخفيف والبناء للمفعول اى اعرجنى يعنى رفعنى جبريل الى فوق السماء السابعة (حتى ظهرت) ارتفعت (لمستوى) بفتح الواو اى علوته قال تعالى ومعارج عليها يظهرون وفى رواية خ ثم عرج ولابى ذر ثم عرض بى جبريل حتى ظهرت لمستوى قال القسطلانى بفتح الواو اى موضع مشرف يستوى عليه وهو المصعد وقال التوريشتى واللام للعلة اى علوته لاستعلاء مستوى اولرؤيته اولمطالعته ويحتمل ان يكون متعلقا بالمصدر اى ظهرت ظهور المستوى ويحتمل ان يكون بمعنى الى يقال اوحى لها اى اليها والمعنى انى قمت مقاما بلغت فيه من رفعة المحل لى حيث اطلع على الكوائن وظهر لى ما يراد من امر الله تعالى وتدبيره فى خلقه وهذا والله هو المنتهى الذى لاتقدم لاحد عليه وللحموى

والمستملي يستوي بالموحدة بدل اللام انتهى (اسمع فيه صريف الاقلام) اى تصويتها
حالة كتابة الملائكة ما يقضيه الله قال المناوي بفتح الصاد المهملة تصريف ولام الملائكة
بما يكتبونه من امر اقضيه الله قال العامي المستوى على صيغة المفعول اسم مكان من استواء
واللام للعلة عمى علوته لاستعلائه وللاستواء عليه او عمى الى كما فى قوله تعالى بان ربك اوحى
لها وصريف صريرها واصله صوت البكرة عند الاستقاء والمعنى بلغت فى الارتقاء الى رتبة
عالية اتصلت بها الى الكاشف والمطلع على تصاريف الاحوال وجرى [illegible]
اخبر عن حوادث مستقبلة واشياء غيبية واكشف [illegible] على ما قال (ح طب عن ابن عباس
وابى حبة الانصاري) ويقال له [illegible] هو الصحيح ونقل
بشاة ثحتية ويقال بنون واسمه مالك [illegible] للمفعول
اى اعرجنى جبريل (الى السماء) السابعة وفى رواية [illegible]
بيا بنون المتكلم اما لتعظيمه او لمن معه [illegible] وهو غاية
من القبول مع الاشارة [illegible] السموات العلى [illegible]
بل بالمعراج الذى له درجة من ذهب واخرى من فضة [illegible]
اسمى مكتوبا محمد رسول الله و [illegible] الصديق خلفى) اشارة الى [illegible]
خلعته العليا وفى العصام ان العروج كان بالمعراج من [illegible]
السير ظهر فى بيت المقدس من الصخرة الى السماء [illegible] وهو
المعراج الذى تعرج منه الملائكة الى السماء [illegible]
من الزبرجد الاخضر واحدى درجاته من [illegible]
والياقوت وهو الذى يطلع منه ملك الموت [illegible]
ويبالغ فى النظر وفى تفسير الجلالين ثم ترجى الى السماء [illegible] فى حاشيته اى [illegible]
هو اى جبريل معراجا اتى به من الجنة وهو سلم له عشر مراقات [illegible]
من ذهب [illegible] ولؤلؤ
وغيره من معادن الجنة [illegible] جبريل [illegible] الى
العرش بين كل مرقات والاخرى ما بين السماء و [illegible] والمرقاة [illegible] منه كان محلها
عند السماء الدنيا والثانية عند الثانية وهكذا فللسموات سبع مرقات والثامنة للسدرة
الثامنة للكرسي والعاشرة الى العرش فلما هم بالصعود [illegible] السماء الدنيا [illegible]
وصعدت به الى السماء الدنيا فلما وصلها نزلت الى عند السماء الثانية [illegible]

الى السماء الثانية ثم نزلت التى عندالثالثة وهكذا (الحسن بن عرفة فى جزءه عن ابى هريرة ) له شواهد (عرامة الصبي) بضم المهملة وتخفيف الراء اى حدته وشرته قال الجوهرى وصبي عارم بين العرامة اى شرس وقال فى المصباح العرام مثل عذاب الشدة والشرس يقال شرس شرسا فهو شرس من باب تعب والاسم الشراسة وهو سوء الخلق ( فى صغره زيادة فى عقله فى كبره) بكسر اولهما وفتح ثانيهما قال الحكيم العرم المنكر وانما صار منه منكر الصغره فذاك من زكاوة فؤاده وجودة حرارة رأسه والناس يتفاضلون فى اصل البنية فى الفطنة والكياسة ما خطأ من العقل والعقل ضربان ضرب يبصر به امر دنياه وضرب يبصر به امر آخرته والاول من نور الروح والثانى نور الهداية فالاول موجود فى عامة المؤمنين الا العارض و يتفاوتون فيه والثانى فى الموحدين فقط وهم متفاوتون فيه ايضا وسمى عقلا لان الجهل ظلمة فاذا غلب النور زالت الظلمة فابصر فصار عقالا للجهل فالصبى اذا بدأ منه زيادة يبصر فى الامور وركما قيل عارم والعرم بلغة اليمن السيد فالصبى يسد باب البلاهة بزيادة ذلك النور فيهتدى للطائف الامور فمن ركب طبعه على هذه الزيادة ثم ادركه مدرك الرجال وجاءه نور الهداية فآمن كان اكرم وكان المركب فيه فى صغره عونا له فصار بتلك الزيادة فى عقله تقص فى العقول الدنيوية فاذا جاءه العقل الثانى اقتبس النور ولم يكن له فى الثواب هداية الطمع بل هداية الايمان والعارم اجتمع له هداية الايمان وهداية الطمع ذكره الحكيم والتى فيه والروح المضموم له فعرف خير الدنيا وشرها فاذا جاءه نور التوحيد ازكى الفؤاد فابصر فكان له اعون من كل عون (الحكيم ) الترمذى (عن عمرو بن معدى كرب) الزبيدى المذحجى وقدم مع مراد ونزل مراد واسلم سنة تسع وارتد مع الاسود ثم اسلم وشهد اليرموك ورواه ابو موسى المدينى فى اماليه عن انس ورواه الديلمى و بيض ولده لسنده (عرضت على) مبنى للمفعول (على اجور) اى اعمال (امتى ) يحتمل كونه ليلة الاسراء وكونه فى وقت المكاشفات والتجليات عند ورود الوارد الغيبى على قلبه وكذا غالب احواله لان روحه ازكية لا يرفع بها الا الحضرات الالهية والمنازل القدسية فمان لا يغيب عن الله تعالى طرفة عين (حتى القذاة ) بالرفع والذال المعجمة والقصر ما يقع فى العين من تراب او تبن ووسخ ولابد هنا من تقدير مضاف اى اجور اعمال امتى واخراج القذاة قال القاضى وتبعه العراقى بالرفع على اجور امتى ويجوز جره بتقدير حتى رأيت القذاة وقال الطيبي لابد من تقدير مضاف اى جزاء اعمال امتى واجر القذاة و يحتمل الجر و حتى بمعنى الى وتقديره الى اجر القذاة وقوله (يخرجها الرجل من المسجد)

جملة مستأنفة للبيان والرفع على اجور والتقدير ماض وحتى يحتمل كونها هي الداخلة على الجملة وحينئذ التقدير حتى اجر القذاة يخرجها على الابتداء والخبر انتهى ان الله لا يضيع اجر المحسنين ومن احسن عملا صغر ذلك العمل او كبر و يسر ام شق عمله ام سهل ومخرج القذاة من المسجد معظم لله ولبيته فهو عند الله عظيم (وعرضت ) كذلك (على ذنوب امتى فلم ارذنبا اعظم من سورة ) اى من نسيان سورة (من القرآن اوآية اوتيها )مبنى للمفعول ( رجل ثم نسيها ) لانه انما نشأ عن تشاغله عنها بلهو او فضول اولاستخفافه بها وتهاونه بشأنها وعدم اكتراثه بامرها فيعظم ذنبه عند الله لانه تهاونا به له باعراضه عن كلامه وقال القرطبي من حفظ القرآن او بعضه فقد علت رتبته فاذا اخل بها تلك المرتبة حتى يخرج عنها ناسب ان يعاقب عليها فان ترك تعاهد القرآن يفضى الى الجهل والرجوع الى الجهل بعد العلم عظيم وانما قال اوتيها دون حفظها تنبيها على انها كانت نعمة عظيمة اولاها الله اياه ليقوم بها و يشكر موليها وكفرها وهذا ان نسى القرآن كبيرة ولو بعضا منه وهذا لا يناقضه خبر رفع عن امتى الخطاء و لنسيان لان المعدود هنا ذنبا التفريط فى محفوظه بعدم تعهده ودرسه (د ت عن سعيد )فى الصلوة من حديث المطلب بن عبدالله بن حنطب (وابن خزيمة عن انس )قال ابن حجر فى اسناده ضعف لكن له شواهد * عرضت * كامر (على الجنة والنار ) اى تصويرهما او مثالهما كما تنطبع الصور فى المرآة (آنفا ) بالمد والنصب على الظرفية اى قريبا او فى اول وقت كنا فيه وقيل الساعة وقال ابو البقا تقديره ذكرهما زمانا آنفا اى قريبا وحذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه زاد فى رواية واما اسلى وتجلت لى الكون كله ورو ..... باسرها فارى مشارقها ومغاربها وكل ذلك عند انسراح الصدر فى ...(فى عرض هذا الحائط )بضم العين المهملة اى اوسطه (فلم ار)اى فلم ابصر ( كاليوم فى الخير والشر)صفة محذوف اى يوما كهذا اليوم اراد باليوم الوقت الذى هو فيه اوالمعنى فلم ار منظرا مثل منظر رأيته اليوم فحذف المرئى وادخل التشبيه على اليوم لشناعة مارأى فيه و بعده عن المنظر المألوف وقيل الكاف اسم والتقدير مارأيت مثل منظر هذا اليوم اى ما ابصرت مثل الخير الذى رأيته فى الجنة والشر الذى رأيته فى النار ولو رأيتم لبالغتم فى طلب الجنة والهرب من النار اوما ابصرت شيئا كالطاعة والعصيان فى سبب دخولهما (ولو تعلمون ما اعلم )من شدة عقاب الله وقوة سطوته باهل المعاصى (لضحكتم قليلا) اى لتركتم الضحك فى غالب الاحيان واكثر الازمان (ولبكيتم كثيرا) لغلبة سلطان الوجد على قلوبكم ولا يرد على ما تقرر

اولالان الانطباع انما هو في الاجسام الصقلة ماذاك الاله لانه شرط عادى فيجوزان تخرق العادة وفيه ان الجنة والنار مخلوقتا الآن ونصح النبي صلى الله عليه وسلم لامته وتعليمهم ما ينفعهم وتحذيرهم مايضرهم وتعذيب اهل الوعيد على المعاصي تنبيه قال بعضهم من الحكم والفوائد التي اشتمل عليها رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الجنة والنار الانس باهوال القيامة مايتفرع منه بشفاعة امته وتقول امتي امتي حيث يقول غيره من عظيم الهول نفسي نفسي (م عن انس) بن مالك ﴿ عرفة ﴾ هي مابين العلمين الكبيرين من جهة مني والطائف (كلها موقف) فاي موقف وقف به الحاج اجزأه يعني ان الواقف بجزء منها آت بسنة ابراهيم عليه السلام ومتبع لطريقته وان بعد موقفه عن موقفنا اراد به دفع توهم تعين الموقف الذي اختاره للوقوف (وارتفعوا) ايها الواقفون بها (عن بطن عرنة) بضم العين المهملة وسكون الراء وفتح النون هي مابين المليين الكبيرين والعلمين الكبيرين من جهة مني (ومزدلفة كلها موقف) كذلك (وارتفعوا عن بطن محسر) بكسر السين محل فاصل بين مزدلفة ومني واضافه للبيان كشجر اراك (ومني كلها منحر) اي لايختص المنحر بمحل بل يجزي في اي موضع واي بقعة منها (طب عن ابن عباس) حسن وقال الهيثمي رجاله ثقات ﴿ عسي احدكم ﴾ اي قرب (ان يكذبني وهو متكئ) من الاتكاء افتعال اي معتمد (على اريكته) على وزن سفينة سرير في حجلة وكل مايتكأ عليه من سرير ومنصة وفراش اوسرير تحذمن في قبة اوبيت فاذا لم يكن فيه سرير فهو حجلة وجمعه ارائك والمعنى يقرب و يوشك رجل اوامرأة صاحب عيش وامر رفاهة جالسا على تخته وكرسيه (يبلغه الحديث عني فيقول) بطريق الوعظ اوالاحتجاج بعض اعراضه (ماقال) نافية (ذا رسول الله ﷺ) اي اترك (هذا) الحديث الذي سمعته (وهات مافي القرآن) اي عليكم بهذا القرآن فقط ولا تلتفتوا الى غيره فما وجدتم فيه من حلال فاحلوا واتخذوه واحكموا بحله وماوجدتم فيه من حرام فحرموه واعتقدوا حرمته وحاصله يريد هذا الرجل الغافل ان يقتصر الحل والحرمة على القرآن و يريد المنع ان تؤخذ الاحكام من غير القرآن اي من السنة وهذا زعم باطل كما في حديث د ت عن المقداد الاانى اوتيت الكتاب ومثله معه الايوشك رجل شبعان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وماوجدتم فيه من حرام فحرموه وان ماحرم رسول الله كما حرم الله الحديث فان قيل فعلى هذا ينبغي ان يكون هذا الرجل مصيبا في لزوم الاتباع وايجاب العمل بلاتفاوت بل هي في الحقيقة عينها والمغايرة ليس الافي الظاهر وقدرده قلت نعم لوكان مراد القائل كذا بل مراده نفي المراجعة

بالسنة والاكتفاء بظاهر الكتاب واته وان كان القرآن كافلا بجميع الاحكام لكن لن يقدر احد على فهمه غير المؤيد من عند الله بانوار الوحى والرسالة والآيات (ابو يعلى وابو نصر وقال حسن غريب عن جابر وابو نصر عن ابى سعيد) سبق ايحسب بحثه ﴿عصبتان﴾ تثنية عصابة وهى الجماعة من العصباء ومنه العصب لايشد الاعضاء بعضها ببعض (من امتى) والعصابة الجماعة من عشرة الى اربعين لاواحد لها من لفظها (احرزهم الله من النار) جهنم (عصابة) بالالف (تغزو الهند) اى بلاد الهند (وعصابة تكون مع عيسى بن مريم) يقاتل بها الدجال ويأتى فى حديث لاتزال طائفة بحثه (ق حم ن ش عن ثوبان) ورواه عنه ايضا الديلمى والطبرانى وقال لايروى عن ثوبان الا بهذا الاسناد تفرد به الزبيدى ﴿عشر خصال﴾ بالكسر جمع خصلة بالفتح وهى الفقر والخلق بخلاف الخصلة بالضم وهى الحبل وضفيرة الشعر (عملها قوم لوط بها اهلكوا) اى بسببها لابغيرها (وتزيدها امتى) اى تفعلها كلها وتزيد عليهم (خلة) بالكسر اى خصلة ويؤيده رواية الجامع خلة بفتح الخاء وشدة اللام المفتوحة وهى الخصلة (اتيان الرجال بعضهم) بالجر (بعضا ورميهم بالجلاهق) بضم الجيم البندق المعمول من الطين الواحدة جلاهقة وهو فارسى لان الجيم والقاف لايجتمعان فى كلمة عربية واصله ... اليه لتخصيص فقال قوس الجلاهق كما يقال قوس النشاب (والخذف) ... بين ... هو ... حصاة او نواة ... بين السبابتين وترمى بها او ... من خشب ثم ترمى بها ... بين الابهام والسبابة (ولعبهم بالحمام) بالفتح طير يطوف البيوت واحده حمامة ولد الاوالدال للتأنيث يطلق على المؤنث والمذكر ويجمع على احمام وانحمامات والحمائم (وضرب الدفوف) ولاينافيه رخصته للنساء ... بقوله اعدوا ولو بالدفوف (وشرب الخمور) جمع خمر (وقص اللحية) كما مر فى اعفوا (وطول الشارب) اى تطويلها (والصفير) هو تصويت بالفم والشفتين الخالى من الحروف (والتصفيق) ضرب صفحة الكف على صفحة الاخرى (ولبس الحرير) او ماكان اكثره حريرا (وتزيدها امتى خلة) كما مر (اتيان النساء بعضهن بعضا) وذلك كالزنا فى حقهن واستشكل بخبر البيهقى وغيره انما حق القول على قوم لوط حين استغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال (كر) فى تاريخه (عن الحسن) البصرى (مرسلا وفيه اسحق) اى بن بشير ﴿وعشر﴾ بسكون الشين يقال عشر يعشر اذا زاد على التسع قال الله تعالى يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ويجوز فتح الشين فى اكثر لغة العربية (مباحة لكم فى الغزو) اى ينتفع الغانم بالغنيمة فى دار الحرب بلا قسمة بالاشياء الآتية ان احتيج

فلا ينتفع التاجر والداخل لخدمة الجندي بأجر (الطعام) ولو طعام دابته ان احتيج اليه
قوله عليه السلام في طعام خيبر كلوها واعلفوها ولا تحملوها (والادام) بالكسر ما يؤكل ويعين
بالخبز (والثمار) جنس شامل لجميع انواعه (والشعير) كذلك (والخل والزيت) بالفتح فيهما
(والتراب والحجر والعود غير منحوت) اي غير معمول والنحت ما يسقط بعضه ويستقيم او يجعل
له صنعا (والجلد الطري) اي قريب السلخ قبل الدباغ وفي الفقه يجوز استعمال سلاح الغنيمة
وركوب دابتها ولبس ثوبها في دار الحرب بلا قسمة وينتفع بالعلف والحطب والدهن والطيب
مطلقا اي سواء وجد الاحتياج اولا وفي الكافي وغيره ولا بأس بان يعلف العسكر دوابهم
في دار الحرب ويأكلوا ما وجدوا كالخبز واللحم وما يستعمل فيه كالسمن والزيت ويستعملون
الحطب ويدهنوا بالدهن ويوقحوا به الدابة لان الحاجة تمس اليها ويجوز للغني
والفقير وكل ذلك بلا قسمة ولا ينتفع بالسلاح اصلا لانعدام الملك قبل الاحراز ولا التمول
اي اتخاذ الغنيمة مالا لنفسه وفي العناية لا يجوز ان يبيعوا بالذهب والفضة ولا يتمولونه
اي يبيعونه بالعروض ولا ينتفع بعد الخروج من دار الحرب قبل القسمة بل يرد ما فضل
مما كان ينتفع به من العلف وغيره الى الغنيمة لزوال حاجته بعد الخروج الى دار الاسلام وان
انتفع به رد قيمته الى الغنيمة وعن الشافعي لا يرده (طب كر عن عايشة وفيه ابو سلمة العاملي
متروك) لكن له شواهد * عشر * كامر (من الفطرة) قال بعض الكمل من للتبعيض قيل
واحسن منه كونها للابتداء يعني عشر كائن من الفطرة اي السنة يعني سنة الانبياء الذين
امرنا بالاقتداء بهم خمس في الرأس وخمس في الجسد وقال العراقي عشر مبتدأ خبر مقدم
ومن الفطرة في موضع الصفة (قص الشارب) اي قطعه باي طريق كان من قص او غيره
حتى تبين الشفة بيانا ظاهرا (واعفاء اللحية) بالكسر اي اكثارها لا نقص والمراد عدم
التعرض لها بقص شيء منها الا اللحية الانثى فليس ازالتها فيكره اخذ شيء من لحية الذكر
(والسواك) اي استعماله (واستنشاق الماء) اي في الوضوء وعند الانتباه من النوم وعند
الحاجة لنحو اجتماع الوسخ في الانف (وقص الاظفار) بالكيفية المعروفة (وغسل البراجم)
بفتح الباء وكسر الجيم جمع برجمة بضمها عقد الاصابع ومفصلها وغسلها منفردة سنة
وليس تختص بالوضوء ونبه بها على ما عداها مما اجتمع فيه الوسخ كانف واذن (ونتف
الابط) اي قلع شعره (وحلق العانة) اي الشعر الذي حول ذكر الرجل وفرج المرأة
(وانتقاص الماء) بقاف وصاد مهملة على الاشهر كناية عن الاستنجاء بالماء او نضح الفرج
به لان انتقاص الماء الطهر لازم له وقيل معناه انتقاص البول بالماء لانه اذا غسل بعد بوله

لأن في الماء خاصية قطع البول فالمصدر على الاول مضاف للفاعل وعلى الثاني للمفعول
وعليه فالمراد بالماء البول وروى بالفاء وهو نضح الماء على داخل ازاره و بعد التطهر
دفعا للوسوسة قال النووي والصواب الاول (قال مصعب) ابن شيبة (ونسيت العاشرة
الا ان تكون المضمضة) رواه مسلم من حديث زكريا بن ابي زائدة عن مصعب بن
شيبة عن طلق بن حبيب عن ابن الزبير عن عائشة ثم قال مصعب ونسيت العاشرة
الا ان تكون تلك العاشرة المضمضة وقال القاضي لعلها الختان المذكور مع الخمس وقال
النووي وهو الاولى (حم م ٤ عن عائشة) قال ابو حاتم والدارقطني فيه
مصعب بن شيبة ليس بقوى لكن لروايته شواهد [illegible] ﴿ عشرة ﴾ كائنون
(من قريش في الجنة ابو بكر) الصديق الاعظم (في الجنة وعمر) الفاروق (في الجنة وعثمان)
بن عفان (في الجنة وعلي) بن ابي طالب (في الجنة وطلحة في الجنة والزبير) بن العوام (في الجنة وسعد
في الجنة) وهو سعد بن مالك (وسعيد) بن زيد (في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة
وابو عبيدة بن الجراح في الجنة) انما بشر العشرة وهم في الدنيا وقد بشر غيرهم مع ان عامة
الصحابة فيها ولم يبشرهم لان عظمة الله قد ملأت صدورهم [illegible]
بقسطها من صفة الاتقياء ورفعت من قلوبهم الحب [illegible]
نفوسهم فكتم عنهم خوفا عليهم كيف وقد كان [illegible]
ما اقتضى ان يقول الصديق وهو اكبرهم ليتني كنت شعرة في صدر مؤمن وان يقول
العمر الويل لعمر ان لم يغفر له تتمة اخرج ابن عساكر [illegible] صلى الله
عليه وسلم فقلت اي اصحابك احب اليك حتى [illegible]
احبابي ابو بكر ثم عمر ثم علي ثم سكت فقلت ثم من قال من شئت [illegible]
وطلحة وسعد وابو عبيدة ومعاذ وابو طلحة وابو ايوب وانت وابي بن كعب وابو الدرداء
وابن مسعود وابن عوف وابن عفان ثم هؤلاء الرهط من الموالي سلمان وصهيب وبلال وعمار
انتهى (طب كر عن ابن عمر ت في [illegible])
الهيثمي رجاله رجال الصحيح [illegible]
﴿ عشرة ﴾ بفتح الشين كما في قوله تعالى عشرة [illegible] (من فعل قوم
لوط) فاجتنبوه (الخذف) بالخاء المعجمة رمي [illegible]
من بين اصابعك وبه المخذفة وفي بعض نسخ الجامع [illegible]
ايضا الرمي والاسقاط والمحو والضرب يقال حذفه بالعصا اي رماه بها [illegible]

(وحذف)

وحذف رأسه بالسيف اى ضربه (فى النادى) اى فى المحلة والمجلس الذى يتندوا القوم حواليه اى يجتمعون للتشاور والجمع نوادى (ومصغ العلك والسواك على ظهر الطريق) لان كل منها يسقط المروة والعدالة لان شرط العدالة اجتناب الكبائر والاصرار على الصغائر من نوع واحد اومن انواع بان لا تغلب طاعته صغائره (والصفير) اى تصويت بالفم والشفتين كامر (ولعبهم بالحمام والجلاهق) اى ورميهم بالجلاهق اى البندق من طين (والعمامة التى لا يحلى بها) وظاهره مبنى للمفعول اى لا تستقيم فيه والبلوح على وزن قعود العجز والسفالة والسفلية والغدر (والسكت) يحتمل بالضم من السكتة بالتائين شئ يلعب بها الصبيان والسائر يقال له سكتة لعياله اى مايسكتهم به ويحتمل السكيت بمعنى كثير السكوت ويحتمل السكيت على وزن كميت فرس اخذ من القمار ٤ آخرا (والطريف بالحناء) اى وضع الحناء على الايدى فى الرجال (وحل ازرار) جمع زر بالكسر الة الربط فى الجيب والكم ويجمع على زرور وحله فى الصدر يشعر ترك الحياء فى الرجال والفتنه فى النساء (الاقبية) جمع قباء ولعله المراد كل لباس يستر الصدر (والمشى بالاسواق) فى غير ضرورة (والافخاذ بادية) اى كاشفة والواو حالية وكشف العورة والفخذ فى القرى والصحارى وتشمير الساق فى الرحل وتقليب اللباس ونحوه ملحق به وفى شرح المنهاج ابن حجر والمروة تخلق وتخرق بخلق امثاله فى زمانه ومكانه لان الامور العرفية تختلف بذلك كالاكل فى السوق والمشى فيه مكشوفة الرأس اوالبدن غير العورة اوكشف ذلك فيها وان لم يمشى وقبلة امة اوزوجة اووضع يده على نحو صدرها بحضرة الناس اواجنبى يسقطها بخلافه بحضرة جوار به اوزوجاته واكثار حكايات مضحكة للحاضرين اوفعل خيالات كذلك بان يصير ذلك عادته ولبس فقيه قباء وقلنسوة وهى مايلبس على الرأس وحده ولبس تاجر ثوب نحو جمال وهذا بخلاف ثوب قاض ونحو ذلك من كل مايفعل حيث لا يعتاد مثله فيه انتهى (الديلمى عن ابن عباس والطيان وضعف) مر آنفا امثال ذلك

﴿ عفو ﴾ بالجمع (تعف نسائكم) قال فى المصباح عف عن الشئ عفا من باب ضرب وعفة وعفافا بالفتح كف عنه اى كفوا عن الفواحش تعف نسائكم عنها وخبر الديلمى عن على مرفوعا لا تزنوا فتذهب لذة نسائكم وعفوا تعف نسائكم ان بنى فلان زنوا فزنت نساؤهم (وبروا) بفتح الباء امر من البر (اباكم تبركم) بفتح التاء والباء اى احسنوا واطيعوا اباكم تحسن وتطيع (ابنائكم) بكم (ومن اعتذر الى اخيه المسلم من شئ بلغه عنه) اى وصله من جانبه (فلم يقبل عذره) وزاد فى رواية محقا كان او مبطلا (لم يرد على الحوض) يوم

ولم ار الان من يصرح او يبين معه

القيامة اشارة الى ابعاده عن منازل الابرار ومواطن الاخيار (طس عن عائشة) قال الهيثمي فيه يزيد بن خالد العمى وهو لا [illegible] ﴿علامة المنافق﴾ والنافق [illegible] قاد [illegible] له تخلص الى مكان والنافقاء احدى جحرة اليربوع واذا أتى من قبل القاصعاء وهو جحر [illegible] الذى يقصع فيه اى يدخل ضرب النافقاء برأسه فانفق اى خرج يقول نافق اليربوع اى اخذ فى نافقائه ومنه اشتقاق المنافق وهو الذى يدخل فى الشرع من باب ويخرج من باب وايضا يكتم الكفر ويظهر الايمان كما ان اليربوع يكتم النافقاء ويظهر القاصعاء (تطويل سراويله) وهو الذى يلبس فى نصف الاسفل ويستره فى الرجال والنساء جمعه سراويلات وكذا السروالة بالكسر (فمن طول سراويله حتى تدخل تحت [illegible] فقد عصى الله ورسوله ومن عصى الله ورسوله فله نار جهنم) ويأتى حديث ما اسفل من الكعبين [illegible] ازار فى النار وهو على وجهين احدهما ان مادون الكعبين من [illegible] الازار [illegible] له على فعله والاخر ان فعله ذلك فى [illegible] هو معدود [illegible] من افعال اهل النار وبالجملة يكره مازاد على الحاجة والمعتاد فى اللباس من الطول والسعة كما فى شرح المشكاة (الديلمى عن [illegible]) سبق شرحه فى ثلاثة ويأتى ﴿علم القرآن﴾ من القرآن [illegible] (على ثلاثة [illegible]) اى [illegible] (حلال فاتبعه) اى التزمه ايها المؤمن واتخذه حلالا او احكم محله (و[illegible]) اى ما حده واعتقد بحرمته (ومتشابه يشكل فكله) امر من وكل يكل بمعنى الوكيل اى فوضه (الى عالمه) والمتشابه فضد المحكم فهو ما انقطع رجاء معرفة مراده ولو من النبى صلى الله عليه وسلم وقيل من الامة واما متشابه للفظ لا يفهم منه شئ كالمقطعات واما متشابه المفهوم ان استحال ارادته كالاستواء وحكمه اعتقاد حقيته [illegible] والامتناع عن التأويل [illegible] المتأخرون فائدة المحكم هل هو ما اتضح معناه والمتشابه غير متضح المعنى او المحكم ما [illegible] واحد فقط والمتشابه ماله اوجه او المحكم ما يعقل وجهه والمتشابه ما لا يعقل او المحكم ما [illegible] يتكرر لفظه والمتشابه ما تكرر او المحكم الفرائض والوعد والوعيد والمتشابه [illegible] والامثال وهكذا [illegible] الحكم ما عرف [illegible] [illegible] [illegible] الاطلاقات بل اقوال (الديلمى عن [illegible]) [illegible] (الرحمن) التعليم (آدم) ابو البشر صفى الله (الف حرفة من الحرف) اى [illegible] وقال القاضى فى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء اى اسماء معرفة [illegible] واسمائها واصول العلم وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها [illegible] تعالى [illegible] عليه السلام اسماء المسميات ولغات الموجودات [illegible]

الاشياء عارفا بحقايقها وخواصها وهذا امر عظيم وشرف فخيم لادم عليه السلام فان قيل ان ذلك بمحض فضله تعالى لابكسبه وانابه الذى هو مدار الفضل كما يدل ظاهر الاسناد وكون التعليم على خلق العلم الضرورى فافضله على الملائكة قلنا بعد تسليم توقف الفضل على مدخلية الفاضل فى حصول الفضل قالوا ان افاضته متوقفة على استعداد المتعلم لقبول الفيض وتلقيه من جهته كما قالوا ايضا تأثير العلة الفاعلية محتاج الى استعداد القابلة قال ابو السعود فى تفسيره و به يظهر احقيته بالخلافة منهم لان جبلتهم غير مستعدة لاحاطة تفاصيل الجزئيات المادية ثم هذا التعليم بخلق العلم الضرورى والالهام فى قلبه والقائه فى روعه معرفة الاشياء والصنايع (وقال له قل لولدك وذريتك ان لم تصبروا فاطلبوا) معيشة (الدنيا) نقيض الاخرة سميت بها لدنوها اى لقربها بالنسبة الى الاخرة او لقرب مشتهياتها فى القلب ولدناتها قيل فى حقيقتها عن العيني هى اما ما على الارض من الهواء والجو واما كل المخلوقات من الجواهر والاعراض قبل الدار الاخرة قال النووى وهو الاظهر (بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين فان الدين لى وحدى) لا لغيرى فلا تشركوا بالله فيه شيئا (خالصا) صادقا (وويل) اى شدة عذاب يأتى بحثه فى الواو (لمن طلب الدنيا بالدين ويل له) وهو قوله تعالى ولا تشتروا بآيات الله ثمنا قليلا (لك فى تاريخه عن عطية بن بسر) مر الدنيا والرياء ﴿علموا﴾ امر بالجمع ايها الامة (الصبي الصلوة) وكذا حكم الصبية (ابن سبع سنين) ولفظ رواية ابى داود لسبع اى ان ميز عندها كما هو الغالب (واضربوه عليها) اى على تركها والتهاون بها (ابن عشر) من السنين قال ابو البقاء بالنصب فيهما وفيه وجهان احدهما هو حال من الصبي والمعنى اذا كان ابن سبع واذا كان ابن عشر او علموه صغيرا واضربوه مراهقا الثانى ان يكون بدلا من الصبي ومن الهاء فى اضربوه انتهى واخذ بظاهره بعض اهل العلم وقالوا تجب الصلوة على الصبي للامر بضربه على تركها وهذه صفة الوجوب وبه قال احمد فى رواية وحكى ان الشافعى اوما اليه وذهب الجمهور الى انها لا تجب عليه الا بالبلوغ حتى يحتلم واخذ من اطلاق الصبي على ابن سبع الرد على من زعم انه لا يسمى صبيا الا الرضيع ثم يقال له غلام الى ان يصير ابن سبع ثم يافعا الى عشر تنبيه ما ذكر من ان سياق الحديث هكذا هو ما وقع فى رواية احمد وسياقه فى غيرها علموا الصبي الصلوة اذا كان ابن سبع سنين واضربوه عليها اذا كان ابن عشر سنين (حم طب لك ت صحيح) من حديث عبد الملك بن الربيع عن ابيه (عن) جده (سبرة) قال السيوطى بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح الراء ابن معبد قال لك على شرط م واقره الذهبى ﴿على الوالى﴾ اى الامام الاعظم ونوابه (خمس

خصال) مر معناها في خمس (جمع الفيء من حقه ووضعه في حقه وان يستعين على امورهم بخير من يعلم) من الناس اي بافضلهم واعظمهم كفاءة وديانة وكفالة (ولا يجمرهم) بالجيم والميم من التجمير (فيهلكهم) بالضم من الاهلاك وتجمير الجيش جمعهم في الثغور وحبسهم عن العود لاهلهم ذكره في النهاية (ولا يؤخر امر يوم لغد) اي لا يؤخر الامور الفورية خشية الفوات او الفساد وهذه الخمس امهات الخصال الواجبة عليه لرعيته ووراء ذلك اخروية تلزمه على ان مفهوم العدد غير حجة عند الاكثر (عق عن واثلة) بن الاسقع وفيه جعفر بن مرزوق المدايني قال في الميزان لا يتابع احاديثه ﴿علم الباطن﴾ كذا بالميم وكسر اوله خط السيوطي ورأيت في نسخة قديمة من الفردوس مضبوطة مصححة بخط ابن حجر علم الباطن بالفتح (سر من اسرار الله تعالى) وفي رواية الجامع عز وجل بدل تعالى (وحكم) بالضم وسكون الكاف بمعنى العلم وفي اللغة الحكم بالضم الامر والمنع يقال حكم بينهم اي قضى وحكمه اي منعه والحكم ايضا الحكمة من العلم (من حكم الله) بالكسر جمع حكمة بالكسر ايضا وهي السبب والعلة والقول الصحيح ويقال الحكمة العقل سمي بها لانها تمنع صاحبها من الجهل (يقذفه) بالفتح وكسر الدال اي رماه (في قلوب من يشاء من عباده) قال الغزالي علم الاخرة قسمان علم مكاشفة وعلم معاملة والعلم المكاشفة هو علم الباطن وذلك غاية العلوم وقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب منه تخاف عليه سوء الخاتمة وادنى النصيب منه التصديق به وتسليمه لاهله وقال بعضهم من كان فيه خصلتان لم يفتح عليه منه بشيء بدعة او كبر ومن كان محبا للدنيا او مصرا على الهوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره عن الصفات المذمومة وهذا هو العلم الخفي الذي اراده النبي عليه السلام بقوله ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله (الديلمي عن علي) ورواه ايضا ابن شاهين وغيره بسند العلم ﴿عليك﴾ اسم فعل بمعنى الزم (بكثرة السجود) يعني الزم بكثرة الصلوة (فانك لا تسجد لله سجدة) وهو وضع الجبهة على الارض تواضعا لله تقربا اليه (الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة) فيه اشارة الى ان السجود افضل من غيره كطول القيام لكن في بعض الاحاديث ما يفيد ان طول القيام افضل (حم م ت ن حسن صحيح ه حب وابن خزيمة عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم (وابي الدرداء معا) ورواه طب عن فاطمة الليثي او الاسدي بسند حسن بلفظ عليك بالهجرة فانه لا مثل لها عليك بالجهاد فانه لا مثل له عليك بالصوم فانه لا مثل له عليك بالسجود فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط بها عنك

خطبة ﴿عليك﴾ كآمر (السمع والطاعة) بالنصب على الاغراء اى الزم طاعة اميرك فى كل ما يأمر به وان شق ما لم يكن اثما وجمع بينهما تأكيدا للاهتمام بالقيام ذكره بعض الاعلام وقال ابو البقاء بالرفع على انه مبتدأ وما قبله الخبر وهذا اللفظ خبر ومعناه الامر اى اسمع واطع على كل حال (فى عسرك) اى فى ضيقك وشدتك (ويسرك) بضم الياء وسكون السين نقيض العسر يعنى فى حال فقرك وغناك (ومنشطك) بفتح الميم مفعل من النشاط (ومكرهك) وهما اسما زمان او مكان اوفيما يوافق طبعك وما لا يوافقه (واثرة عليك) بفتحات وبمثلثة وهو الايثار ٩ يعنى فاذا فضل ولى امرك احدا عليك بالايثار بلا استحقاق ومنعك حقك فاصبر ولا تخالفه وانما قال واثرة عليك وان شمله مكرهك اشارة الى شدة تلك الحالة (حم م ن وابن جرير عن ابى هريرة) صحيح ﴿عليك﴾ كآمر (بطيب الكلام) اى التكلم بكلام طيب مع جميع المسلمين (وبذل السلام) بان تسلم على من عرفت ومن لم تعرف (واطعام الطعام) بان تصدق وتعطى سائل عن حاجة من يلزمك نفقته وفى حديث طب عن عبد الله بن الحارث اطعموا الطعام وافشوا السلام بقطع الهمزة فيهما اى اعلنوه بينكم ايها المسلمون بان تسلموا على من لقيتموه من المسلمين سواء عرفوه اولم تعرفوه تورثوا الجنان اى دخول الجنة مع فضل الله وفى حديث طب ايضا عن الحسن بن على اطعموا الطعام واطيبوا الكلام (حب عن هانئ بن يزيد) وهو اسم رجل من الصحابى بهمزة وبغير همزة ﴿عليك﴾ كآمر (بالصوم) اى الزمه (فانه لا مثل له) وفى رواية ابى نعيم بدله فانه لا عدل له اذ هو يقوى القلب والفطنة ويزيد فى الزكاء ومكارم الاخلاق واذا صام المرء واعتاد قلة الاكل والشرب وانقمعت شهواته وانقلعت مواد الذنوب من اصلها دخل فى الخير من كل وجه واحاط به الحسنات من كل جهة وفى حديث هب عن قدامة بن مظعون بسند حسن عليك بالصوم فانه مخصى بفتح الميم وكسر الصاد منونا وفى رواية فانه مجفرة كنى به عن كسر شهوته بكثرة الصوم وقال الحرالى فى الصوم قتل الشهوة حسا وحيوة الجسد معنى وطهارة الارواح بطهارة القلوب وفراغها للتكفر وتهيأها لافاضة الحكمة والخشية الداعية الى التقوى وبمرتبه شهر لتيسر المستعان به على الشكر وفيه تذكير بالضر الحاث على الاحسان الى المضرور ويدعاه الى التخلى من الدنيا والتحلى باوصاف الملائكة ولذا انزل فيه القرآن الملتقى من الملائكة الرحمان (حم ن ع حب طب ك هب ق ض وابن خزيمة عن ابى امامة) قال قلت يا رسول الله مرنى بامر ينفعنى فذكره قال ابن القطان هو حديث يرويه ابن مهدى وقال وفيه عبد الله بن ابى يعقوب لا يعرف حاله انتهى وقال الهيثمى رجال احمد

٩ يعنى اذا فضل نسخة

رجال الصحيح ﴿عليك﴾ كامر (بتقوى الله تعالى) اى الحصن بمخالفته والحذر من عصيانه قال الحرالى التقوى ملاك الامر واصل الخير وهى اطراح استغناء العبد بشئ من شانه كله ولذا قال (فانها جماع كل خير) اى انها وان قل لفظها كلمة جامعة لحقوق الحق وحقوق الخلق كما سبق اتقوا (وعليك بالجهاد فانه رهبانية المسلمين) من الرهبة وهى ملاذ الدنيا والزهد والعزلة عن اهلها وتحمل مشاقها ونحو ذلك من انواع التعذيب الذى يفعله رهبان النصارى فكما ان الترهب افضل اعمال اولئك فافضل اعمال الاسلام الجهاد (وعليك بذكر الله) وهو الذ الاشياء وانفعها ولذكر الله اكبر سبق الذكر (وتلاوة كتاب الله) القرآن (فانه نور لك فى الارض) فانه يعلو قاريه العامل به من البهاء ماهو كالمحسوس (وذكر لك فى السماء) بمعنى ان اهل السماء وهم الملائكة يثنون عليك فيما بينهم بسبب لزومك لتلاوته (واخزن لسانك) اى صنه واحفظه عن النطق (الامن خير) كذكر ودعاء وتعلم علم وتعليمه وغير ذلك (فان بذلك تغلب الشيطان) اى بملازمة فعل ما ذكر تغلب ابليس وحزبه قال العلاى هذا من جوامع الكلم فقد جمع فى هذه الوصية بين خيرى الدنيا والاخرة تنبيه قال ابن حجر المراد بالذكر الالفاظ التى ورد الترغيب فى قولها كسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وما التحق بها كالحوقلة والبسملة والاستغفار والدعاء بخيرى الدارين ويطلق الذكر ويراد به المواظبة على الواجب والمندوب ثم ذكر يقع به فى اللسان ويؤجر عليه الناطق ولا يشترط استحضار معناه لان القصد غير معناه فان اضاف له استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله فهو ابلغ الكمال قال الامام الرازى المراد به الذكر اللفظ الدال على التسبيح والتحميد والذكر بالقلب التفكر فى ادلة الذات والصفات وادلة التكاليف من امر ونهى حتى يطلع على احكامها وفى اسرار المخلوقات والذكر بالجوارح ان تصير متغرقة بالطاعة (ع خط عق هب بر طح غ قش خز) وكذا ابن الضريس (عن ابى سعيد) الخدرى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصنى فذكره قال الهيثمى فيه ليث ابن ابى سليم وقد وثق وبقية رجاله ثقات ﴿عليكم﴾ كامر لكن بالجمع (بالابكار) اى بتزوجهن وايثارهن على غيرهن (فانهن اعذب افواها) اى اطيب واحلى ريقا والعذب الكلام الطيب اوهو كناية عن قلة البذاء والسلاطة لبقاء حيائها بعدم مخالطة الرجال (وانتق ارحاما) اى اكثر اولادا يقال للكثيرة الولد ناتق لانها ترمى بالاولاد رميا والنتق الرمى لا يقال يعارضه خبر عليكم بالولود لان البكر لا يعلم كونها كثيرة الولادة لانا نقول البكر مظنة ذلك

فالمراد بالولود الكثيرة الولادة بتجربة اومظنة واماالآيسة ومن جربت فوجدت عقيمة فالخيران متفقان على مرجوحيها ( وارضى باليسير ) من الرزق اى بالجماع اواعم والحمل عليه اتم ومن رضى باليسير وقنع بالموجود كان نقى القلب طاهر اللب راضيا عن الله بما رزقه واولاه وفى حديث طس عن جابر عليكم بالابكار فانهن انتق ارحاما واعذب افواها واقل خبا٦ وارضى باليسير اى من الرزق لا نهالم يتعود فى سائر الازمان من معاشرة الازواج مايدعوها الى الاستقلال ماتصادفه وقال الطيبى افرد الخبر وذكره على قوله تعالى هؤلاء بناتى اطهر لكم قال القاضى اضافة العذوبة الى الافواه لاحتوائها على الريق قديقال للريق والخمر الاعذبان (هطب حل ق عن عويم بن ساعدة عن ابيه عن جده) يعنى رواه هؤلاء٤ عن عبدالرحمان عويم بن ساعدة الانصارى المدنى من بنى عمرو بن عوف عقبى بدرى كبير٧ ﴿ عليكم ﴾ كامر (بالقرآن) اى الزموا تلاوته وتدبره (فاتخذوه اماما وقائدا ) تقتدون به وتنقادون لامره ونهيه ( فانه كلام رب العالمين الذى هو منه ) بدأ ( واليه يعود ) وزاد فى الجامع فامنوا بمتشابهه واعتبروا بامثاله١٩ قال المناوى ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل قال المرزوقى فى المثل جملة من القول مقتضبة من اصلها اومرسلة بذاتها٣ تقسم بالقبول وتشتهر بالتداول فتنتقل عما وردت فيه الى كل مايصح قصده بها من غير تغيير يلحقها فى لفظها وعما يوجبه الظاهر الى اشباهه من المعانى (ابن مردوية) فى التفسير وكذا ابن شاهين فى السنة (عن على) ورواه عنه ابن لال والديلمى ايضا ﴿ عليكم ﴾ كامر (بالبياض من الثياب) اى بلبس الثياب البيض ولفظ رواية ك بهذه الثياب البياض ( فليلبسها احياؤكم ) بالرفع فاعله ندبا سيما فى الجمع ( وكفنوا فيها ) بتشديد الفاء امر من التكفين (موتاكم) ندبا (فانها من خير ثيابكم) اى اطهر رونقا وانظف وازين عند الملائكة فلبس الابيض مستحب الا فى العيد فالانفس مر بحثه فى السوا ( حم ن طب ك ق ض عن سمرة ) بن جندب قال ك على شرطهما واقره الذهبى ﴿ عليكم ﴾ كامر ( بالصدق ) اى القول الحق وهو ضد الكذب وقد يستعمل فى افعال الجوارح كصدق فلان فى القتال اذا وفاه حقه وقد يعبر عن كل فاضل بالصدق والحكم فى ذلك مايقتضيه المقام والقياس تنبيه قال القشيرى الصدق عماد الامر وبه تمامه وفيه نظامه واقله استواء السر والعلانية وقال التسترى لايشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه اوغيره وقال المحاسبى الصادق هو الذى لايبالى لواخرج كل قدر له فى قلوب الخلق من اجل صلاح قلبه اصلاح الناس على مثقال ذرة من حسن عمله واذا طلبت بالصدق اعطاك

---

٦ الخب بالكسر والتشديد قال العلقمى الخب الخداع منه

٤ عن ابى عبدالرحمن نسخة م

٧ وفيه فيض قال الذهبى كذبه ابن معين لكن رواه عن غيره انتهى فاشار تقويته بوروده من طريق اخر ثم ما جرى عليه السيوطى من العزو لعويم بن ساعدة وجعله هو صحابى تبع فيه ابن حجر حيث جعل فيه الحديث من مسند عويم بن قال ابن ابى شريف هو ممنوع انما هو عتبة بن عويم بن ساعدة وليست له صحبة صرح به البغوى فالحديث مرسل الى هنا كلامه منه

٣ تقسم نسخة م

مرآة تبصر بها كل شئ من عجايب الدنيا والاخرة ( فانه باب من ابواب الجنة ) لانه جامع للخيرات قال ابن العربي لان الصدق هو الاصل الذي يهدي الى البر كله وذلك لان الرجل اذا تحرى الصدق لم يعص ابدا لانه اراد ان يشرب او يزني او يؤذي خاف ان يقال له زنيت اوشربت فان سكت جر الريبة وان قال لا كذب وان قال نعم فسق وسقطت منزلته وذهبت حرمته ( واياكم والكذب فانه باب من ابواب النار ) وقد سبق انه من علامات النفاق وكان امام الشافعي يعلمه بالفراسة وهي تنشأ عن سبق حكمة التناسب وزيادة مبالغ في الزجر عن ذلك وربما طلع على انه اشترى له من اتصف بهو كذب اونفاق ومن الكذب ( خط وابن النجار عن ابي بكر ) ورواه عنه ايضا ... عليكم بالصدق فانه يهدي الى البر وهما في الجنة واياكم والكذب فانه يهدي الى الفجور وهما ... المنذري سنده ضعيف ﴿ عليكم ﴾ كامر ( بالباءة ) بالباء الموحدة والمد اي النكاح وقد يطلق على الجماع وقد لا يهمز ولا يمد وقد يهمز ويمد من غيرها ( فمن لم يستطع ) لفقد اهبة وعجزه عن مؤنه ( فعليه بالصوم ) اي فليلزم ويواظب عليه ( فانه له وجاء ) اي مانع من الشهوات ولم يصب في التعبير من قال قاطع اذ الوجدان قاض بانه يفتر الشهوة ويضعفها ولا يقطعها من اصلها وان ديم عليه وفي حديث خ يامعشر الشباب من استطاع الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم قال القسطلاني المراد بالباءة هنا المعنى اللغوي وهو الجماع مأخوذ من المباءة وهي المنزل لان من تزوج امرأة بوأها منزلا وانما تتحقق قدرته بالقدرة على مؤنته ففيه حذف مضاف اي من استطاع منكم اسباب النكاح ومؤنته فليتزوج وقيل المراد بها نفس مؤنة النكاح سميت باسم مايلازمها ولابد من احد التأويلين لان قوله عليه السلام ومن لم يستطع عطف على قوله من استطاع ولو حمل الباءة على الجماع لم يستقم قوله فعليه بالصوم له وجاء لانه لا يقال للعاجز هذا وانما يستقيم اذا قيل ايها القادر المتمكن من الشهوة ان حصلت لك مؤن النكاح فتزوج والا فصم انتهى ... الذي ... في يامعشر ( طس عن انس ) ورواه عنه ايضا الديلمي ﴿ عليكم ﴾ كامر ( بقيام الليل ) يعني التهجد فيه ( فانه دأب الصالحين ) اي عادتهم وشأنهم من دأب في العمل اذا جد فيه ولو ... الى العادة والشأن ( قبلكم ) اي هي عادة قديمة وطريقة اهل الكمال السابقون واجتهدوا في احراز فضلها ومنه قوله تعالى وسخر لكم الشمس والقمر دائبين اي مواظبين على اصلاح العالم ( وان قيام الليل قربة الى الله تعالى ) وفي رواية وهو قربة لكم الى ربكم

( ونكر )

---

﴿ وقالوا وضرب الامثال اعتبار الشئ بغيره وتمثيله به وضرب الامثال في القرآن يستفاد منه امور كثيرة منها التذكر والوعظ والحث والزجر والاعتبار والتقرير وتقريب المراد للعقل وتصويره بصورة محسوس فان الامثال تصور المعاني بصورة الاشخاص لانها اثبت في الاذهان لاستعانة الذهن فيها بالحواس ومن ثمه كان الغرض من المثل تشبيه الخفي بالجلي والشاهد بالغائب كما في العزيزي سعد

ونكر القربة ايذانا بان لها شأنا وأتى بالجملة ولم يعطف قربة على دأب الصالحين تنبيها باستقلالها على مزيد تقريب ( ومنهاة ) بفتح الميم وسكون النون ( عن الاثم ) اى حال من شانها انها تنهى عن الاثم مفعلة من النهى والميم زائدة وقال القاضي مفعلة بمعنى اسم فاعل ونظائره مطهرة ومرضاة ومجلة ( وتكفير للسيئات ) اى خصلة تكفر سيئاتكم ( ومطردة للداء عن الجسد ) بفتح الميم اى حالة شانها ابعاد الداء مفعلة من الطرد قال القاضي معناه ان قيام الليل قربة تقربكم الى ربكم وخصلة تكفر سيئاتكم وتنهاكم عن المحرمات ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر قال ابن الحاج وفى قيام الليل من الفوائد انه يحط الذنوب كما يحط الريح العاصف الورق الجاف من الشجرة و ينور القبر ويحسن الوجه ويذهب الكسل وينشط البدن وترى الملائكة موضعه من السماء كما يترائى الكوكب الدرى لنا من السماء ( حم ت ق ك وابن السنى وابونعيم عن بلال ) قال ت حديث حسن غريب ( وثمانية عن ثلاثه ) اى ثمانية مخرجين من ائمة عن ثلاثة راو من الصحابة وهذا قريب من التواتر فى السند ﴿ عليكم ﴾ كما مر ( بالحزن ) بالضم اى التزموا التحزن ( فانه مفتاح للقلب قالوا يا رسول الله وكيف الحزن ) وهذا السؤال من الصحابة انما نشأ لان الحزن وان كان معناه ظاهرا الا انه ليس فى يد الانسان ابتداء بالفعل بل بالتكلف والاسباب ولذا ( قال اجيعوا انفسكم بالجوع واظمؤها ) الى حد لا يضر فان بذلك تذل النفس وتنقاد وتكسر الشهوه و يتوفر الحزن و ينور الباطن كما مر فى الصوم والاكل ( طب ) وكذا الديلمى ( عن ابن عباس ) وقال الهيثمى اسناده حسن ﴿ عليكم ﴾ كما مر ( بالصف الاول ) اى الزموا الصلوة فى الصف المقدم وهو الذى يلى الامام فى المسجد او فى الصحراء ( وعليكم بالميمنة ) اى الجهة اليمنى من الصفوف فانها افضل ( واياكم والصف بين السوارى ) جمع سارية وهو العمود اى احذروا الصلوة بين الساريه وخلفها عند الاقتداء فانه خلاف الاولى كما مر فى اذا صلى بحث ( طب عن ابن عباس ) قال الهيثمى فيه اسماعيل بن يوسف المكى ضعيف ﴿ عليكم ﴾ كما مر ( بالعمائم ) اى داوموا لبسها ( فانها سيما ) بالقصر ( الملائكة ) اى كانت علامة لهم يوم بدر قال تعالى و يمددكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسومين قال الكلبى معلمين بعمايم صفر مرخاة على اكتفهم ( وارخوها خلف ظهوركم ) وفيه ندب العذبة كما مر بحثه فى العمايم ( طب عن ابن عمر ) وكذا رواه هب وعد كلاهما من حديث الاحوص بن حكيم عن خالد بن معدان عن عبده قال العراقى فى شرح الترمذى الاحوص ضعيف

﴿عليكم﴾ كامر (بالغنم) اى اقتنوها واكثروا من اتخاذها (فانها من دواب الجنة)
لانها تنزل من الجنة ومثلها فيها الآن (فصلوا فى مراحها) بالضم اى مأواها (وامسحوا
رغامها) بالفتح وتمام الحديث عند مخرجه الطبرانى قلت يارسول الله ما الرغام قال المخاط
والامر للاباحة والغنم اسم جنس يطلق على الضأن والمعز ولا واحد للغنم من لفظها
وسبق البركة (طب عن ابن عمر) قال الهيثمى لم اجد من ترجمه ﴿عليكم﴾ كامر
(بالحجامة) بالكسر (فى جوزة القمحدوة) بفتح القاف والميم وسكون الحاء المهملة
وفتح الواو بضبط السيوطى نقرة القفا والحجامة فيها تنفع من جحوظ العين ونتوءها العارض
وثقل الحاجبين والجفن وغير ذلك (فانها دواء من اثنين وسبعين داء) من الادواء
(وخمسة ادواء) جمع داء المرض والرحمة وجمع الدواء الادوية وهى انواع الشفاء التى
هى ضد الداء (من الجنون والجذام) بالذال المعجمة (والبرص ووجع الاضراس)
اى المخاطب بالحديث اهل الحجاز ونحوهم قال ابن العربى بالحجاز انفع من الفصادة
والفصد فى هذه البلاد انفع من الحجامة وهذا على الجملة والا ففصد موضع
والحجم موضع قال وبالجملة فالذين ترجموا عن الاطباء لم يعلموا الحجامة قدرا لكونهم
رأوا اثناء النبى عليها وقد طهر الله عليها رسوله ودينه وكلامه ولو كره المشركون
كامر بحثه فى الحجامة (طب وابن السنى وابو نعيم) فى الطب النبوى (عن عبد
الحميد عن ابيه عن جده صهيب) قال الهيثمى رجال الصحيح ثقات ورواه عنه
الديلمى ﴿عليكم﴾ كامر (بهذه الشجرة المباركة) اى الزموا هذه الشجرة او ما
يخرج من ثمراتها (زيت الزيتون) [illegible] (فتداووا به
بفتح الواو من التفعل من الدواء (فانه مصحة من الباسور) [illegible]
موحدة ورأيت فى نسخ صحيحة قديمة بالنون (طب وابو نعيم عن عقبة) [illegible]
قال فى الميزان عقب ايراده هذا قال ابو حاتم هذا [illegible] وقال الهيثمى [illegible]
فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح ﴿عليكم﴾ كامر [illegible]
والباء زائدة [illegible]
العربى لا يمتنع ان يكون لبان [illegible]
الاشخاص فى بعض البلدان وقد قالوا ان [illegible]
الضأن وهو اغلظها ولا يمتنع ما ذكر من الترتيب بقياس [illegible]
حل عن صهيب الرومى ﴿عليكم﴾ بابوال الابل البرية والبانها [illegible]

عند سقمهم لانهم نشؤا عليه فوافق ابدانهم والمعول عليه ان الالبان تختلف باختلاف الحيوان والابدان تختلف باختلاف الحيوان والبلدان والاهوية والازمنة والمراعى والاقطار واما البول فانما دلهم عليه لما فيه من الحراقة وفيه دواء الدفع داء الباطن سيما الاستسقاء هذا عند الشافعي كما في المناوى ( وسمنانها ) بضم السين وسكون الميم جمع السمن بالفتح وسكون الميم ماحصل من اللبن وماحصل من الحيوانات يسمى الدهن ( واياكم ولحومها فان البانها وسمنانها دواء وشفاء ولحومها داء ) قال الحليمي انما قال ذلك لان الاغلب عليها البرد واليبس وبلاد الحجاز قشفة يابسة فلم يأمن اذا انضم الى ذلك الهوى اكل لحم البقر ان يزيدهم يبسا فيتضرروا بها واما لبنها فرطب وسمنها بارد ففي كل منها الشفاء من ضرر الهوى قال الزركشي وهو تأويل حسن وقيل هذا يعارضه ماصح انه عليه السلام ضحى عن نسائه بالبقر وفي حديث حل عن صهيب عليكم بالبان البقر فانها شفاء وسمنها دواء ولحمها داء قال ابن القيم انما كانت كذلك لانها تأكل بالتهمة وترعى من كل الشجر حلوها ومرها وترد المزابل ومراعى السوء وترتعى من القاذورات وتذر الاطائب من الشجر احيانا فلما صارت تأكل بالتهمة صار لحمها داء واللبن والسمن الحادث عن اخلاط الشجر دواء وبالتهمة عليها نهيت لحمها فصارت منزوعة البركة وكل شئ لايبارك فيه فهو داء في الدنيا والاخرة ( ك وتعقب عن ابن مسعود ) ورواه ابن السني وابو نعيم ك في الطب قال ك صحيح واقره الذهبي بلفظ عليكم بالبان البقر فانها دواء واسمانها شفاء واياكم ولحومها فان لحومها داء ﴿ عليكم ﴾ كامر ( بالهليلج الاسود ) وله انواع ثلث اصفر واسود واحمر وفي بعض نسخ الجامع الاهليلج بكسر الهمزة وفتح اللام الثانية وقد تكسر اسم ثمر معروف في الهند ومفرده هليلجة بالهاء ويقال هليلة الاصفر وهليلة الاحمر وهليلة الاسود واذاتم نضجه يقال له كابلى مزيل بانواع الخناق ويقوى الحواس ويدفع الصداع ويرصد المعدة ووجوده في المعدة كالمدبرة العاقلة في البيت ( فاشربوه ) ارشادا ( فانه من شجر الجنة ) خرج منها لادم عليه السلام ( طعمه ) بالفتح لذة الشئ يقال طعمه مر والطعم مايشتهى منه والطعم بالضم اسم الطعام يقال قد طعم بكسر العين طعما بضم الطاء اذا اكل اوذاق قال تعالى فاذا طعمتم فانتشروا وقال ومن لم يطعمه فانه منى اى ومن لم يذقه ويقال طعمه اى اكله ( مر وهو شفاء من كل داء ) يطفئ الصفراء وينفع الخفقان والجذام والتوحش والطحال ويقوى خمل المعدة ويصفي اللون والكابلى ينفع الحواس والحفظ والعقل ومن الاستسقاء ويسهل السوداء والبلغم والاصفر يسهل الصفراء ويقلل البلغم والاسود يسهل السوداء وينفع البواسير ( ك ) في الطب ( وتعقب )

من حديث سيف بن محمد الثوري عن معمر عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة (والديلمي عن ابي هريرة) ايضا قال الذهبي سيف لاه ﴿ عليكم ﴾ كامر ( بالقرع ) اسكون اراه وفتحها لغتان والسكون اشهر وهو الدباء وقيل انه غير عربي ( فانه يزيد في الدماغ ) ويذهب الصداع الحار وهو من الطف الاغذية واسرعها انفعالا ومن ثمه كان النبي يحبه بل عند احمد في المسند عن انس انه كان احب الطعام اليه وفي رواية لابي بكر الشافعي عن عايشة انه يشد قلب الحزين وزاد البيهقي ( وعليكم بالعدس فانه قدس على لسان سبعين نبيا ) وزاد البيهقي والديلمي في رواية آخرهم عيسى بن مريم وهو يرق القلب ويسرع الدمعة انتهى واخرج ابن السني في الطب عن ابي هريرة مرفوعا ان نبيا من الانبياء اشتكى الى الله قساوة قلبه فاوحى الله اليه وهو مبتلاء ان مر قومك يأكل العدس فانه يرق القلب ويدمع العينين ويذهب الكبر وهو طعام الابرار واخرج الديلمي عن ابن عباس مرفوعا من احب ان يرق قلبه فليدمن اكل البلس يعني العدس وفي رواية طب عن عطا مرسلا عليكم بالقرع فانه يزيد في العقل ويكبر الدماغ قال المناوي لما فيه من الرطوبة قال الديلمي و يروى عليكم بالاترج بدل القرع بارد رطب في الثالثة وهو اقل الثمار الصيفية مضرة وله في دفع الحميات اليد البيضاء والحظ الاوفر (طب عن واثلة) بن الاسقع وفيه عمرو بن الحصين عن محمد متروكان ﴿ عليكم ﴾ كامر ( بالزبيب ) اي لازموا اكله ( فانه يكشف المرة ) بكسر الميم وتشديد الراء ( ويذهب بالبلغم ) والسعال (ويشد العصب) وسائر العروق (ويذهب بالعياء) اي التعب (ويحسن الخلق) بالضم ( ويطيب النفس ) بالسكون ( ويذهب بالهم ) اخرج ابن السني وابو نعيم عن علي قال من اكل احدى وعشرين زبيبة حمراء كل يوم لم ير في جسده شيئا يكرهه والزبيب حار رطب في الاولى وهو كالعنب المتخذ منه الحلو منه حار والحامض والقابض بارد والابيض اشد قبضا من غيره واذا اكل لحمه وافق قصبة الرئة ونفع من السعال ووجع الكلى والمثانة ولين البطن و يقوي المعدة والكبد والطحال و [illegible] الضرس والحلق والرئة ويغذو [illegible] الجوع [illegible] وكان المعتمد كان اكثر نفعا للمعدة والكبد والطحال وفيه نفع للحفظ قال الزهري من احب ان يحفظ الحديث فليأكل الزبيب اخرجه السلفي في الطوريات ( ابو نعيم عن علي ) له [illegible] ﴿ عليكم ﴾ كامر (بالشفاء) بثلثة مضمومة وفاء ممدودة الخردل او حب الرشاد وهو يسخن ويلين البطن ويخرج الدود وحب القرع ويحلل اورام الطحال ويحرك شهوة الجماع ويجلو

الجرب المتقرح والقوبا وشربه ينفع من نهش الهوام ولسعها واذا بخر به فى موضع طرد الهوام ويمسك الشعر المتساقط واذا خلط بسويق الشعير والخل وضمد به٤ نفع من عرق النساء وحلل الاورام الحارة فى اخرها وينفع من الاسترخاء فى جميع الاعضاء ويشهى الطعام ووجع حق الورك اذا شرب او احتقن به ويجلو ما فى الصدر وارئة من البلغم اللزج وان شرب منه بعد سحقه وزن خمسة دراهم بالماء الحار اسهل الطبيعة وحلل الرياح وينفع من وجع القولنج البارد واذا سحق وشرب نفع من البرص واذا لطخ عليه وعلى البهق مع الخل نفع منهما من الصداع الحادث من البرد والبلغم وان قلى وشرب عقد البطن واذ غسل بمائه الرأس نقاه من الاوساخ والرطوبات اللزجة (فان الله تعالى جعل فيه شفاء من كل داء) وهو حريابس فى الثالثة يلين البطن ويحرك الباءة ومنافعه فى الطب (ابن السنى وابو نعيم) فى الطب (عن ابى هريرة) باسناد ضعيف ﴿عليكم﴾ كأمر (بالهندبا) بالقصر نوع من الحشيش طويل الورق وصغيره مثل النابة ويحتمل بزره او ورقه او اصله والاول اقرب (فانه ما من يوم الا وهو يقطر عليه) قطر (من قطر الجنة) هذه منقبة عظيمة وفضيلة جسيمة بارد رطب فى الاولى وهى البقلة المباركة ومنافعها لا تدخل تحت ضبط فتنفع من ضعف القلب والمعدة وتفتح من الكبد والطحال السدد وهو من افضل دواء المعدة والكبد الحارين وتسكن التهاب المعده والكبد اذا ضمدبها واكلت وتنفع من الحميات والاستسقاء والاورام واكثر السموم ولسع الهوام ويضمدبها من الورم الحار فى عين الانسان وما ؤها اذا على وصفى وشرب بسكنجبين يقى الرطوبات العفنة وينفع الحميات المزمنة وان طلى به الاورام ردها وليحذر الهندبا اصحاب السعال فانه لا يوافق بحالهم (ابو نعيم) فى الطب النبوى (عن ابى هريرة) قال العراقى وله من حديث الحسن بن على وانس بن مالك شواهد كلها ضعيف ﴿عليكم﴾ كأمر (بالسمع والطاعة) اى طاعة اميركم (فيما احببتم وكرهتم) اى فى حاله فقرك وعسرك ومنشطك ومكرهك او فيما يوافق طبعك او لا يوافقه (الا ان السامع المطيع) الامير واولى الامر منكم (لا حجة عليه) وان الحجة له والبراهين فى يده والاطاعة والانقياد فيما يوافق الشرع ثبتان لعدالته شاهدان لحسن حاله (وان السامع العاصى لا حجة له) اى الطاغى الذى لا برهان له وانما عليه فى الدنيا والاخرة (اذ عليكم بحسن الظن بالله) قال الله تعالى عبدى انا عند ظنك بى وانا معك اذا ذكرتنى اى بالتوفيق وانا معك بعلمى قال المناوى اذا دعوتنى فاسمع ما تقول فاجيبك (فان الله تعالى معط كل عبد حسن ظنه) اى مقدار ظنه (ورده عليه) اى

٤ يقال ضمد الجرح اى شده بالضماد من بابه ضرب وضمد رأسه اى شده بعصابة او ثوب بغير عمامة وبثبت لا بل من ضمد اذا شبعت من الرطبة منه

ويزيد عليه تفصلا (ابو الشيخ عن عبد الرحمن) سبق عليك بالسمع ﴿عليكم﴾ كامر (بتعلم القرآن وكثرة تلاوته) من كثرة الترداد من تكرار تلاوته واستماعه والحال لا على قارئه ولا يسأم ولا يذهب رونقه وبهجته كما في كلام المخلوق بل كلما ازداد التكرار يزداد الحسن ولا يتغير حرفه بكثرة التكرار تلاوة وتدبر يساوى العلماء والجهلاء والاعراب والاعجام بل يرد الخطأ الى الصواب كما في حديث الجامع اذا قرأ القارى فاخطأ ولحن اوكان اعجميا كتبه الملك كما انزل قال المناوى اثابة لمخطىء واللاحن في القراءة اذا لم يتعمدا ولم يقصر في التعلم والافوزر لكن لا يخفى ما فيه من الخفاء اذا مر التكرار لا يفيده مناسبة (وكثرة عجائبه) من المعلومات الغريبة والاسرار العجيبة والدقائق اللطيفة لعدم تناهيها في حد (تنالون به الدرجات العلى في الجنة) يأتى في نقال بحثه (ابو الشيخ وابو نعيم عن على) رضى الله عنه مر القرآن وعليكم بالقرآن ﴿عليكم﴾ كامر (بحسن الخلق) بالضم اى الزموه (فانه في الجنة لا محالة) وهو اعتدال قوى النفس واوصافها وهذه معنى قول الحكماء التوسط بين الشيئين وفى الاحياء وغيره ان النبي عليه السلام كان دائما يسأل الله تعالى ان يزينه بمحاسن الاداب ومكارم الاخلاق وفى حديث طب عن معاذ عليك بحسن الخلق فان احسن الناس خلقا احسنهم دينا او حديث ع عن انس عليك بحسن الخلق وطول الصمت والذى نفسى بيده ما تجمل الخلائق بمثلهما يعنى هما جامع الخصال الحميدة ومن ثمه كانا من اخلاق الانبياء وشعار الاصفياء والجمال يقع على المعانى تنبيه قد عدوا من محاسن الاخلاق الاصغاء لكلام الناس و اذا سمع انسانا يورد شيئا عنده منه علم لا يستلب كلامه ولا يغالبه ولا يسبقه ولا يبدى صغر نفس ودناءة همة لم يستمعه منه كأنه لا يعرفه سيما في المجمع (واياكم وسوء الخلق فانه في النار لا محالة) سبق اياكم والكبر والخلق (ابن لال عن على وفيه داود بن سليمان) له شواهد ﴿عليكم﴾ كامر (بالمشط) اى الزموه والامتشاط تسريح الشعر بالمشط (فانه يذهب بالغم والوباء والفقر) وله خواص كثيرة وفى حديث خ عن سهل بن سعد ان رجلا اطلع من جحر في دار النبى صلى الله عليه وسلم والنبى صلى الله عليه وسلم يحك رأسه بالمدرى بكسر الميم وفتح الراء بذهنه دال مهملة ساكنة مقصور عود تدخله المرأة في رأسها لتضم بعض شعرها الى بعض اوهو المشط اوله اسنان يسيرة اوعود او حديدة كالخلال لها رأس محدد اوخشبة على شكل سن من اسنان المشط لها ساعد يحك بها الكبير ما لا تصل اليه يده من جسده وفى حديث خ عن عروة بن الزبير عن عايشة قالت كنت ارجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا حائض

( الديلمي عن عمر ) له شواهد ﴿ عليكم ﴾ كامر ( بالقنا ) بالفتح جمع قناة وهي الرمح
ويجمع على قنوات ( والقسي العربية ) التي يرمى بها النشاب لا قوس الجلاهق اي البندق
واضافة تخصيص ( فان بها يعز الله دينكم ) بالرفع فيهما ويعز مبني للمفعول وفي رواية
الجامع يعز الله دينكم اي دين الاسلام ( ويفتح لكم البلاد ) وهذا من معجزاته فانه اخبار
عن غيب وقد وقع وقال ابن تيمية احترز بالعربية عن العجمية فتكره لانها من زي الاعاجم
وقد امرنا بمخالفتهم قال الاثرم قلت لابي عبدالله يعني احمد ان اهل خراسان يزعمون
ان لا منفعة لهم في القوس العربية وانما النكاية عندهم الفارسية قال كيف وانما فتحت
الدنيا بالعربية ( طب عن عبدالله بن بسر ) بضم الموحدة وسكون المهملة قال بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا الى خيبر فعممه بعمامة سوداء ثم ارسلها من ورائه او قال
على كتفه اليسرى ثم خرج النبي يتقدم الجيش فرأى رجلا معه قوسا فارسيا فقال القها
فانها ملعونة ملعون من يحملها ثم ذكره وفيه بكر بن سهل الدمياطي قال الذهبي مقارب
الحديث وقال النسائي ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح ﴿ عليكن ﴾ ايها النسوة
( بالتسبيح ) اي بقول سبحان الله ( والتهليل ) اي التوحيد ( والتقديس ) اي قول
سبوح قدوس رب الملائكة والروح قالوا والفرق بين التسبيح والتقديس ان
التسبيح للاسماء والتقديس للآلاء وكلاهما يؤدي الى التعظيم ( واعقدن بالانامل ) اي
اعددن عدد مرات التسبيح بها وهذا ظاهر في عد كل تسبيحة على حدته لان يعتاده
كثير من العد بعقد الاصابع ( فانهن يأتين يوم القيامة مسؤولات ) عن عمل صاحبها
( مستنطقات ) للشهادة عليه فاما المؤمن فتنطق عليه بخير وتسكت عن سره سترا من الله
والكافر بالعكس فان يعمل لغير الله فهو هباء ( ولا تغفلن ) بضم الفاء بضبط السيوطي
( فتنسين ) بضم المثناة الفوقية وسكون النون وفتح السين ( الرحمة ) اي لا تتركن الذكر
فتنسين منه وهذا اصل في ندب السبحة المعروفة وكان ذلك معروفا بين الصحابة فقد اخرج
عبدالله بن احمد ان ابا هريرة كان له خيط فيه الف عقدة فلا ينام حتى يسبح به وفي حديث
الديلمي نعم المذكر السبحة لكن نقل المؤلف السيوطي عن البلقيني انه نقل عن بعضهم ان
عقد التسبيح بالانامل افضل لظاهر هذا الحديث لكن محله ان امن الغلط والا فالسبحة اولى
وقد اتخذ السبحة اولياء كثيرون ورؤي بيد الجنيد سبحة فقيل له مثلك يمسك بيده فقال طريق
وصلت به الى ربي لا افارقه وفي رواية عنه شيء استعملناه في البدايات لا نتركه في النهايات احب
ان اذكر الله بقلبي ويدي ولساني ولم ينقل عن احد من السلف ولا الخلف كراهتها نعم محل

ندب اتخاذها فيمن يعدها للذكر بالجمعية والحضور ومشاركة القلب للسان في الذكر
والمبالغة في اخفاء ذلك اما ما الفه الغفلة البطلة من امساك سبحة يغلب على حباتها الزينة
وغلو الثمن و يمسكها من غير حضور في الذكر ولا فكر ويتحدث ويسمع الاخبار ويحكيها وهو
يحرك حباتها بيده مع اشتغال قلبه ولسانه بالامور الدنيوية فهو مذموم مكروه من اقبح القبائح
(ش ت غريب حب عن هانئ) بهمزة وقد يحذف الهمزة (عن بسيرة) بموحدة وتحتية مضمومة
وسين وراء مهملتين بينهما مثناة تحتية وفي رواية بمثناة تحتية في اوله وهي بنت ياسر او ام ياسر
صحابية من الانصاريات وقيل من المهاجرات ورواه د في الصلوة ﴿ عليك ﴾ بالافراد اي الزم يا
عبدالله (بالعلم) اي الشرعي النافع (فان العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله)
قال القاضي العقل غريزة في نفس الانسان يدرك بها المعاني الكلية و يحكم بعضها على
بعض وهو رئيس قوى الانسان وخلاصة الخواص النفسانية ونوره في قلب المؤمن
والمعنى بقوله مثل نوره كمشكاة فيها مصباح بدليل قراءة ابن مسعود ونوره في قلب المؤمن
ولذلك سمي لبا و بصيرة (والعمل قيمه) بتشديد الياء اي حافظه وحاميه (والرفق ابوه) اي
اصله الذي ينشأ منه ويتفرع عليه وكل من كان سببا لايجاد شيء او اصلاحه وظهوره يسمى
ابا ولذلك كان النبي ابا المؤمنين وزاد واللين اخوه (والصبر امير جنوده) وقد سبق معناه
في العلم بما فيه غنية عن اعادته هنا تنبيه قال الغزالي من ثمرات العلم خشية الله ومهابته فان لم
يعرف الله حق معرفة لم يهبه حق مهابته ولم يعظمه حق تعظيمه وحرمته ولم يخدمه حق
خدمته فصار العلم يثمر الطاعات كلها ويحجز عن المعاصي كلها و يجمع المحاسن و يضم
شملها فعليك بالعلم اول كل شيء (الحكيم عن ابن عباس) قال كنت ذات يوم رديفا
لرسول الله فقال الا اعلمك كلمات ينفعك الله بهن ثم ذكره ﴿ عليكم ﴾ بالجمع (بالاترج)
بالضم وتشديد الجيم وضم الراء (فانه يشد الفؤاد) اي الزموا اكله فانه يشد القلب و يقويه
بقوة فيه و بخاصية له و بالعرض لتحليله للسوداء ومصه يطيب النكهة و يذهب البخر
و يفتح سدد الدماغ اكلا وشما ويعين على الهضم وينفع من الفواق و الغشي و يجلب
النوم بالعرض وان استف من بذره نصف مثقال ازال السم وفوائده كثيرة (الديلمي
عن عبد الرحمن) بن دلهم معضلا ﴿ عليكم ﴾ بالمرزنجوش بفتح الميم وسكون الراء
وفتح الزاي وسكون النون وضم الجيم وشين معجمة الزنجبيل الاسود ونوع من الطيب ونبات
له ورق يشبه ورق الآس فارسي (فشموه) امر ارشاد (فانه جيد للخشام) بخاء معجمة
مضمومة اي الزكام قال في الفردوس الخشام داء ياخذ الانسان في خيشومه ومنه يقال رجل

مخشوم والله [illegible] (ت [illegible] وابن ماجه) في الطب [illegible] (عن انس) قال ابن القيم لاامام [illegible] اي تقابلها وتماثلها في الثواب لان الثواب [illegible] ذكره نفسه وقال الطيبي وهذا من باب المبالغة والحاق الناقص بالكامل [illegible] العمرة ثواب الحج انتهى فعلم انها تقوم [illegible] الفرض الاجماع [illegible] انها لا تجزى عن حج الفرض وفيه [illegible] وان افضل اوقات العمرة في رمضان قال [illegible] العمرة [illegible] فيها [illegible] الوقت وجعلها في الشرع لقصد المخصوص وفي حديث [illegible] عن انس عمرة في رمضان حجة معي اي في حصول الثواب كما مر قال ابن العربي هذا صحيح [illegible] العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان اليها وفيه كلام [illegible] رمضان [illegible] (حم خ م وابن زنجويه عن جابر [illegible] عن وهب) اي ابن خنبش (طب كر والبغوي عن ابي طليق [illegible]) [illegible] وقيل الانصارية (طب ض عن ابن زبير) اي ابن العوام (طب عن عرو [illegible]) واخرجه البزار عن علي وانس ﴿ عمر امتي ﴾ اي امة الدعوة لا امة الاجابة كما هو بين واكل مقام مقال (من ستين) اي من السنين (سنة الى سبعين) اي ما بين الستين الى السبعين وانما عبر بالى التي للانتهاء ولم يقل والسبعين الذى هو حق التعبير ليبين انها لا تدخل الاعلى متعدد لان التقدير ما بين الستين وما فوقها الى السبعين والى غاية لتوفية الدلالة الكلام عليه وقال بعضهم معناه اخر عمر امتي ابتداؤه اذا بلغ ستين وانتهاؤه سبعين وفي حديث عن ابي هريرة وع عن انس اعمار امتي ما بين الستين الى السبعين واقلهم من يجوز ذلك قال الطيبي هذا محمول على الغالب بدليل شهادة الحال فان منهم من لم يبلغ ستين وهذا من رحمة الله بهذه الامة ورفقه بهم اخرهم في الاصلاب حتى اخرهم الى الارحام بعد نفاد الشيام فقصر اعمارهم لئلا يلتبسوا بالدنيا الا قليلا فان القرون السابقة كانت اعمارهم وابدانهم وارزاقهم اضعاف ذلك كان احدهم يعمر الف سنة وطوله ثمانون ذراعا واكثر والى وحبة القمح ككلوة البقرة والرمانة يحملها عشرة فكانوا يتناولون الدنيا بمثل تلك الاجساد في تلك الاعمار فبطروا واستكبروا واعرضوا عن الله فصب عليهم سوط عذاب فلم تزل الخلق يتقصون خلقا ورزقا واجلا الى ان صارت هذه الامة آخر الامم يأخذون رزقا قليلا بابدان ضعيفة في مدة قصيرة كيلا يبطروا فذلك رحمة بهم قال بعض الحكماء الاسنان اربعة سن الطفولية ثم الشباب ثم الكهولية

ثم الشيخوخة وهي آخر الاسنان غالب ما يكون بين الستين والسبعين فحينئذ يظهر بالنقص ضعف القوة والانحطاط فينبغي له الاقبال على الآخرة لاستحالة رجوعه للحالة الاولى من القوة والنشاط ( ت حسن غريب عن ابي هريرة ) سبق حصاداه في
**﴿ عمران ﴾** بالكسر اسم العمارة والعمر بالفتح او الضم او بالضمتين البقاء والحياة والعيش وجمعه اعمار وقد يكون من العمران مقابل الخراب وتقول عمر الله بك منزلك عمارة من باب الاول اذا جعله آهلا ومعمورا والاستعمار من جعل شخصا العمر ومنه قوله تعالى هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها اي اذن لكم في عمارتها واستخراج قوتكم منها وجعلكم عمارها ( بيت المقدس ) بفتح الميم وسكون القاف وبكسر الدال او بضم الميم وفتح وتشديد على ارادة المصدر او المصدر اي بيت المكان الذي جعل فيه الطهارة او بيت مكان الطهارة و بمعنى المطهر وتطهيره اخلاؤه من الاصنام والذنوب واضافته من اضافة الموصوف لصفته كمسجد الجامع وقال علي القاري في شرح المشكاة عمرانه بضم العين وسكون الميم اي عمارته بكثرة الرجال والعقار والمال ( خراب يثرب ) اي وقت خراب المدينة قيل لان عمرانه باستيلاء الكفار وفي الازهار قال بعض الشارحين المراد بعمران بيت المقدس عمرانه بعد خرابه فانه يخرب في اخر الزمان ثم يعمره الكفار والاصح ان المراد بالعمران الكمال في العمارة اي عمران بيت المقدس كاملا مجاوزا عن الحد وقت خراب يثرب فان بيت المقدس لا يخرب قال ابن ملك اما الان فقد عمره السلطان الملك الناصر واستخرج فيه العيون واجرى فيه لياه جزاه الله خيرا قلت وزاد بني عثمان حفظهم الله من آفات الدوران في عمارته وارزاقه وتكياته لكنه مع هذا لم يبلغ عمارة المدينة المطهرة ( وخراب يثرب خروج الملحمة ) اي ما به خراب يثرب خروج الملحمة وهي معترك القتال اسم لموضعه اي موضع التحام القتال وفي النهاية هي حرب وموضعه يعني انها اسم لمجموعه وقال الجوهري الوقعة العظيمة فزاد الوصف بالعظم وقال علي القاري اي ظهور الحرب العظيم وقال ابن ملك قيل بين اهل الشام والروم وقال علي القاري والظاهر انه يكون بين التتار والشام قلت الاظهر الاول لما في الحديث السابق واللاحق لقوله ( وخروج الملحمة فتح القسطنطينية ) وهو خروج الدجال وامارته ولذا قال ( وفتح القسطنطينية خروج الدجال قال الاشرف لما كان بيت المقدس باستيلاء الكفار عليه وكثرة عمارتهم فيها عمارة مستعقبة بخراب يثرب وهو عمارة مستعقبة بخروج الملحمة وهو عمارة مستعقبة بفتح قسطنطينية وهو عمارة مستعقبة لخروج الدجال جعل النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد منها عين

( مابعده )

مابعده وعبر به عنه انتهى وخلاصته ان واحدا من هذه الامور امارة لوقوع ما بعده وان وقع هناك مهلة قال الطيبي فان قلت قال هنا فتح قسطنطينيه خروج الدجال وفي السابق اذ صارخ فيهم الشيطان ان المسيح قد خلفكم في اهليكم فيخرجون وذلك باطل فكيف الجمع بينهما قلت انه صلى الله عليه وسلم جعل الفتح علامة لخروج الدجال لانها مستعقبة له من غير تراخ وصراخ الشيطان كان للابدان بانه واقع ليشتغلوا عن القسم وكان باطلا يدل عليه الحديث المار الملحمة الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة اشهر والتعريف في الصارخ في الحديث للعهد والمعهود الشيطان قال علي القاري والذي يظهر ان القضية متعددة وان المسلمين كانوا متفرقة وان المدينة غير القسطنطينية اذ القسطنطينية كانت بالمقاتلة وفتح المدينة انما هي بالتهليل والتكبير من غير المحاربة فحينئذ يحمل بصريخ بالنسبة الى غزاة قسطنطينية وصريخ المسلمين الى اصحاب فتح المدينة وان كلا من الفريقين تركوا الغنائم وتوجهوا الى قتال الدجال والله اعلم بالحال ( ش حم د والبغوى في الجعديات طب ق في البعث كر عن معاذ ) قال المنذري فيه عبد الرحمان بن ثابت بن ثوبان بن صالح تكلم فيه غير واحد واورده في الميزان من جملة مناكيره وسبق ان من وبين الملحمة ﴿ عمل الجنة ﴾ اى عمل اهل الجنة او العمل الموصل الى الجنة ( الصدق واذا صدق العبد ) اى المؤمن فيشمل المملوك والحر والانثى والخنثى ( بر ) اى احسن ( واذا بر آمن ) بالمد اى كمل ايمانه ويحتمل القصر اى امن من الآفات اومن الاهوال اومن العذاب ( واذا امن دخل الجنة ) مع السابقين ( وعمل النار ) كامر ( الكذب اذا كذب العبد فجر واذا فجر كفر ) يحتمل كفران النعمة او فعل الكفار ( واذا كفر دخل النار ) اى نار جهنم ومقصود الحديث الحث على لزوم الصدق وتجنب الكذب فالصدق محمود والكذب مذموم عقلا وشرعا وتطابقت عليه الملل والنحل لكن قد يعرض ما يصير الصدق مذموما بل حراما والكذب محمودا بل واجبا وليس الكلام فيه ( حم عن ابن عمرو ) بن العاص حسن ﴿ عمل ﴾ بالتنوين ( قليل ) بالرفع صفته ( في سنة ) اى مصاحب لها ( خير ) خبره ( من عمل كثير ) اى في صورته وعدده ( في بدعة ) لان ذاك وان قل اكثر نفعا بل كله نفع وذا اكثر ضررا وفي بمعنى مع كفي في ادخلوا في امم فالظرفية مجازية فكانهما لصدورهما معهما من صاحبهما ظروفان بهما متمكنان فيهما فيشبه تمكنهما فيهما بتمكن المظروف بظرفه ذكره الطيبي كالقاضي وقال الخطابي لاخير في العمل لكن المراد انه مع السنة ينفع القليل ومع البدعة لا ينفع فيه الكثير واعلم ان مصباح السعادة اتباع السنة والاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في مصادره وحركاته

وسكناته حتى في هيئة اكله وشربه وقيامه وقعوده وكلامه قال تعالى وما آتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وذلك شامل
لجميع الآداب فعليك ان تلبس السراويل قاعدا وتعمم قائما وتبدأ باليمين في تنعليك وتأكل
بيمينك وتقلم اظفارك مبتديا بمسبحة اليد اليمنى وتختمه بابهامها وفي الرجل بخنصر اليمنى وتختمه
باليسرى وكان بعضهم لا يأكل البطيخ لكونه لم ينقل كيفية اكل النبي له قال الغزالي
فلا ينبغي التساهل في ذلك [illegible] بالعادات [illegible]
يغلق بابا عظيما من ابواب السعادة ( الزاهدي ) في [illegible] ( عن ابي هريرة السلمي )
وكذا للدارمي و[illegible] ( عن ابن مسعود ) [illegible] عليه المطالب
﴿ عمل الرجل ﴾ ذكر الرجل غالبي [illegible] ( [illegible] ) وصنعة
اوزراعة او نحو ذلك من الحرف [illegible]
من قبيل قولهم رأيت بعيني واخذت بيدي [illegible]
والتكسب بالعمل سنة الانبياء كان داود عليه السلام [illegible] لقوته
وكان زكريا نجارا وفي حديث [illegible] عمل الابرار
من الرجال الخياطة وعمل الابرار من النساء الغزل اي [illegible]
لازم ذلك الحياكة اذ لا يأتي خياطة ولا [illegible] الا بحياكة [illegible]
انتهى وقد ورد في فضل الغزل اخبار منها [illegible] دخلت على هند
بنت المهلب وهي امرأة الحجاج ورأيت في يدها مغزلا تغزل [illegible] امرأة امير
فقالت سمعت ابي يقول قال رسول الله اطولكن طاقة [illegible] وهو يطرد
الشيطان ويذهب بحديث النفس واخرج الخطيب عن ابن عباس [illegible]
مجالس نسائكم بالمغزل وهما حديثان واهيان ( وكل ميسر ) [illegible]
مثابا به او في الشرع بان لا يكون فاسدا ولا غش فيه [illegible]
النفع الى الناس بتهيئة ما يحتاجون [illegible] المقصود بها [illegible] واعلم
ان اصول المكاسب ثلاثة زراعة وصناعة وتجارة والحديث يقتضي [illegible] الصنعة
باليد والتجارة وفضل ابو حنيفة التجارة ومال الماوردي الى [illegible] كما
اختاره النووي ان العمل باليد افضل قال فان كان زراعا [illegible] مطلقا
لجمعه بين هذه الفضيلة وفضيلة الزراعة ( [illegible] ) [illegible] عليه السلام
عن اطيب الكسب قال ( وذكره ) [illegible] ﴿ عمله ﴾ بالضم وتشديد [illegible]

( بالسلام )

(بالسلام) بان يقول المبتدى اذا سلم على جمع السلام عليكم وظاهر الحديث طلب الاتيان بميم الجمع ولو كان المسلم عليه واحدا سبق في السلام شئ (وعوا بالتشميت) بان يقول المشمت يرحمكم الله او يرحمكم الله او يغفرالله لكم ونحو ذلك فلوقال يرحمك الله حصل اصل السنة والامر للندب اصالكامر في اذا (تمام كرعن ابن مسعود) مر العطاس واله ﴿عن يمينه﴾ اى اسرافيل عليه السلام (جبريل وعن يساره ميكائيل) من شعبهما في الانكار (يعنى صاحب الصور) وذلك لان اسرافيل واضع فاه على القرن كهيئة البوق ودارة رأسه كعرض السماء والارض وهو شاخص ببصره نحو له ش ينتظر حتى يؤمر فينفخ النفخة الاولى فاذا نفخ صعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم ينفخ الثانية بعد اربعين سنة كما في خط عن البراء صاحب الصور واضع الصور على فيه منذ خلق ينتظر متى يؤمر ان ينفخ فيه فينفخ قال المناوى وهذا الاية في نزوله في الارض واجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم لان المراد به واضع فيه ما لم يؤمر بخدمة اخرى وقد قيل انه يكون معه جبريل عليه السلام الحديث عن ابي سعيد الخدري مرفوعا ان صاحبي الصور بايديهما في ايديهما قرنان يلاحظان النظر حتى يؤمران اخرجه وفي كتاب د عن ابي سعيد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الصور وقال عن يمينه جبريل وعن يساره ميكائيل وقال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله اى من الحور والولدان وغيرهما قيل والمستثنى اما جبريل وميكائيل واسرافيل واما رضوان والحور والزبانية واما البارى تعالى قاله الحسن وقال ابن الوردى ذكر نفخات الصور وهى ثلاث مرات ثنتان منها في آخر الدنيا وواحدة في اول الاخرة وصاحب الصور هو السيد اسرافيل عليه السلام وهو اقرب الخلق الى الله عز وجل وله جناح بالمشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وان قدميه قد مرقتا من الارض حتى بعدتا عنها مسيرة مائة عام على مارواه وهب وقد روى عن النبي انه قال كيف انتم وان صاحب الصور قد التقمه ينتظر متى يؤمر فينفخ وروى انه كهيئة قرن فيه ثقب بعدد جميع الارواح وله ثلث شعب شعبة تحت الثرى تخرج منها الارواح وتتصل باجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشعبة في فم الملك فيها ينفخ نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة البعث (حم ك ع ولم يصحح عن ابي سعيد) له شواهد ﴿عن الغلام﴾ اى الولد الذكر صغير (شاتان مكافأتان) اى بفتح الفاء لانه يريد شاتين قد سوى بينهما وقيل بكسرها اى مساويتان في السن والحسن او معادلتان لما يجب في الزكوة

والاضحية من الاسنان اوند بوحتا ن وزاد مكافئتان د مالتوهم ان يجوز في احدهما ويهون امرهما فيين به ان يكون ما شلة كاملة وفيه حث على ندب العقيقة سالمة من العيوب كالاضحية (وعن الجارية شاة) من قاعدة الشريعة ما مه تعالى فاصل بين الذكر والانثى في الارث والدية والشهادة والعتق فكذا العقيقة ولا يعارضه ان فاطمة ذبحت عن الحسنين كبشا لان النبي ذبح عن كل واحد كبشا وذبحت امهما عنهما كبشين واقتصار ه في الاخبار على الشياه يفهم انه لا يجزى غيرها ولو علا كالابل والبقر وبه صرح جمع لكن نقل عن مالك انه كان يعق بجزور (ش ه حم د ن حب ك عن ام كرز ٦) بضم الكاف وسكون الراء ثم زاي الكعبية المكية الصحابية (حم ت ه عن عائشة) ورواه طب عن اسماء بنت يزيد ابن السكن ﴿ عن الغلام ﴾ كامر (عقيقة ... حقيقة) اى يجزى شاتان وعن الانثى شاة وبظاهره اخذ الليث و ... واجاب به علقها في اخبار اخر على محبة فاعلها وذلك يدل على الندب ... بيانا عاما نقوم به الحجة وفي حديث حم د ت ن حب ك من ام كرز ... بن جبر العبسي نزيل البصرة دعن عائشة من اعلام ... اذكرانا او اناثا وفيه كالذي قبله رد على الحسن ... قال ابن المنذري ٤ وهو رأى ضعيف ... وهذه الاحاديث حجة للجمهور في التفرقة بين الغلام والجارية وعن مالك ... عن كل منهما شاة قال الحليمي وحكمه كون الانثى على النصف من الذكر ... فاشبهت الدية وقول ابن القيم بالحديث الوارد في ان من اعتق ذكرا ... ومن اعتق جاريتين كذلك (طب عن ابن عباس) ورواه ... عائشة قال ... صحيح واقره الذهبي وقال ابن حجر له طرق عند الاربعة والبيهقي ﴿ عند كل ختمة ﴾ من القرآن ... (دعوة مستجابة) فيه عموم للقارى والمستمع والسامع ... وطلب الدعاء عند ختمه وينزل ستون الف ملك عند ختمه ... وفي حديث طب عن عمرو بن عبسة عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين رجال ليسوا ... يغشى بياض وجوههم نظر الناظرين يغبطهم النبيون والشهداء بمقعدهم ... من الله ... هم جماع من نوازع القبائل يجتمعون على ذكر الله فينتقون اطايب ٨ الكلام كما ينتقى آكل التمر اطايبه والمراد الحث على ذكر الله والاجتماع عليه (كرعن انس) ... بحث ﴿ عودوا ﴾ بضم العين والدال ... واواى زوروا (المريض) قال ابن بطال

٦ وفي اكثر الرواية عن ام كرز بالراء في آخره شهد

٤ قال المنذري نسخه م

٨ من اطيب نسخه غ

يحتمل كون الامر للوجوب على الكفاية كاطعام الجائع وفك الاسير ويحتمل كونه للندب
للحث على التواصل والالفة وجزم الداودي بالاول وقال الجمهور هي في الاصل ندب
وقد تصل الى الوجوب في حق بعض دون بعض وعن الطبري تتأكد في حق من ترجى
وتسن فيمن يراعى حاله وتباح فيما عداهما وفي الكافر خلف وقد نقل النووي الاجماع على
عدم الوجوب يعني على الاعيان واستدل بقوله عودوا المريض على مشروعية العيادة
في كل مرض لكن استثنى بعضهم الارمد لكون عائده يرى ما لا يراه هو وهذا الامر
خارجي قد يأتي مثله (واجيبوا الداعي) كامر الامر للوجوب ان لم يكن هناك اثم كصور
ومزمار ولم يكن الدعوة للرياء (واغبوا) بقطع الهمزة وتشديد الباء من غب يغب وهو
الملة واغب يغب (في العيادة) اي زر يوما ودع يوما (الا ان يكون مغلوبا) على عقله بان
كان لا يعرف العائد حينئذ (فلا يعاد) لعدم فائدة العيادة لكن يدعى له (والعيادة بعد ثلاث)
اي من يوم مرضه ويوم الثاني ويوم العيادة قال ابن الاثير العيادة الزيارة ثم اشتهرت في زيارة
المريض حتى صار كانه مختص به (وخيرها اخفها قياما) وهو ازيد ثوابا (والتعزية)
بالميت تكون (مرة) واحدة فلا يكررها لمعزى فيكره لما فيه من تجديد الحزن ولا يجلس
لها المعزى فانه بدعة مكروهة كما قاله ابن القيم وغيره (الديلمي عن انس) له شواهد
﴿عودوا﴾ بالجمع امر اي زوروا والفاعل عائد وجمعه عواد (المريض) وفي رواية الجامع
المرضى على وزن عطشى (ومروهم فليدعوا الله لكم) وفي نسخ الجامع ان يدعوا لكم
(فان دعوة المريض مستجابة) وترفع الى الله سريعا (وذنبه مغفور) والكلام في مريض
مسلم كما هو الظاهر ويحتمل تقييده بما اذا لم يكن عاصيا بمرضه اخرجه عمر (الثقفي عن انس)
ورواه هب عنه وطس عنه ايضا وفي حديث الديلمي عن ابن عمر عيادة المريض اعظم
اجرا من اتباع الجنائز قالوا لان فيها اربعة انواع من الفوائد نوع يرجع الى المريض ونوع
يعود على العائد ونوع يعود على اهل المريض ونوع يعود على العامة لانه فرض كفاية على
العامة فهو اسقطه عنهم وقال في الاتحاف وجهه ان معاملة الحي اولى من معاملة غيره ﴿عينان﴾
بكسر النون (لا تمسهما النار) اي نار جهنم في الآخرة (عين بكت من خشية الله وعين باتت
تحرس في سبيل الله) قال الطيبي قوله بكت الى آخره كناية عن العالم العابد المجاهد مع
نفسه كقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء حيث حصر الخشية فيهم غير متجاوزة
عنهم فحصلت النسبة بين العينين عين مجاهدة مع النفس والشيطان وعين مجاهدة
مع الكفار والخوف والخشية مترادفان واعلم ان البكاء اما من حزن واما من وجع واما من

فزع واما من فرح واما من شكر واما من خشية من الله تعالى وهو اعلاها درجة و ... ها ثمنا في الاخرة واما البكاء الرياء والكذب فلا يزداد صاحبه الا طردا و بعدا ومه ... لمن لم يعلم ما جرى به القلم في سابق علمه تعالى ... او شقا وه ... و هو فيما بين هذين قد ركب المحرمات وخالف المنهيات ان ... ما ظهر منها و ما بطن وان يجار الى الله عما سلف منه ... شهواته فعسى ان لا تمسه النار في دار القرار ( ... ) ... سليمان قال ابن عدى لا يتابع ور واه ... عن ابن عبـ ... التا رعين بكت في جوف الليل من خشية الله و ...

## حرف الغين

﴿ غبار المدينة ﴾ النبوية (شفاء من الجذام) قال ابن جماعة لما ... ان المرحل القدسي سنة احدى وسبعين وسبعمائة ورجع الى المدينة سمع شيخا من المحدثين يقول كان في جسد بعض الناس بياض فكان يخرج الى البقاع عريانا في ... و يعودونه ... فكان ابو المرحل في نفسه شئ فنظر في يده فوجد فيها بياضا ... فاقبل على الله بالدعاء والتضرع وخرج الى البقيع واخذ من رمل الروضة ... وفي حديث ابن السني وابو نعيم عن ابى بكر بن محمد بن سلام مرسلا ... الجذام هذا وماقبله مما لا يمكن تعليله ولا يعرف وجهه من جهة العقل ... توقف فيه متشرع قلنا الله ورسوله اعلم وهذا لا ينتفع به من انكره اوشك فيه او فعله مجربا بل ولا الاحاد وفي حديث الزبير بن بكار في كتاب اخبار المدينة عن ابراهيم ... وكذا ابن النجار وابن زبالة غبار المدينة يطفئ الجذام قال السمهودى ... استشفى به منه وكان قد اضر به فنفعه جدا وقال المناوى ... قال ذلك وجاء ذلك عن ابن عمر مرفوعا روى رزين ... رجال من المخلفين فاثاروا غبارا فخمروا فغطى ٤ من كان معه ... عن وجهه وقال اما علمتم ان عجوة بالمدينة شفاء من السم وغبارها شفاء من ... زبالة عن ضبعى عن ابن عامر ٨ مرفوعا والذى نفسى ... شفاء من الجذام (ابو سعد في مشيخته والرافعى عن ابن ... عن ابيه ... ) بن قيس بن شماس هو خطيب الانصارى وهو يقال ... 

السقام جمع سقيم ككرام جمع كريم والسقامة مصدر على وزن كرامة وفي بعض الرواية الجذام و السقام اسم وادى ...

٤ فخمروا فغطى نسخهم

٨ عن صيفي عن ابى عامر نسخهم

عنه ابن عدي وابو نعيم ﴿ غسل يوم الجمعة ﴾ بالاضافة (واجب) اى ثابت لا ينبغى تركه ولم يأثم بتركه يقال رعاية فلان علينا واجبة (كوجوب غسل الجنابة) يعنى كصفة غسل الجنابة والتشبيه لبيان صفة الغسل لا لبيان وجوبه هذا الذى عليه التعويل واخذ بظاهره جمع فاوجبوه منهم واختاره السبكي ونصره ابن دقيق العيد وقال ذهب الاكثر الى استحباب غسل الجمعة وهم محتاجون الى الاعتذار عن مخالفة هذا الظاهر وقد اولوا صيغة الامر على الندب وصيغة الوجوب على التأكيد كما يقال اكرامكما على واجب وهو تأويل ضعيف انما يصار اليه اذا كان المعارض راجحا على الظاهر واقوى ما عارضوا به حديث من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت الى آخره ولا يعارض سنده سند هذه الاحاديث وربما اولوه تأويلا مستكرها (الديلمى عن ابى هريرة) ورواه (الرافعى عن ابى سعيد) من يوم الجمعة ﴿ غسل يوم الجمعة ﴾ تمسك به من قال الغسل لليوم للاضافة ومذهب الشافعية والمالكية وابو يوسف للصلوة زيادة فضلها على الوقت واختصاص الطهر بها كما مر دليلا وتعليلا (واجب) اى كالواجب فى التأكيد او فى الكيفية لا فى الحكم قال الورشى وذلك لان القوم كانوا عمالا فى المهنة يلبسون الصوف وكان المسجد ضيقا او يتأذى بعضهم بريح عرق بعضهم فندبهم الى الاغتسال بلفظ الوجوب ليكون ادعى الى الاجابة واما دعوى النسخ فلا يقدح الا بدليل بل مجموع الاحاديث تدل على استمرار الحكم وتأويل القدورى قوله واجب بمعنى ساقط وعلى بمعنى عن ركيك متعسف (على كل محتلم) اى بالغ لان المراد حقيقته وهو نزول المنى فانه موجب للغسل يوم الجمعة وغيرها وخص الاحتلام لكونه اكثر ما يبلغ به الذكور لا يقبل الله تعالى صلوة حائض الا بخمار لان الحيض البلوغ به النساء (كغسل الجنابة) اى فى الوجوب او فى تمام غسل حدده وفى غسل الجمعة شفاء للابدان فى جميع المكان والازمان وفى حديث ابى نعيم فى الطب عن ابى هريرة غسل القدمين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام امان من الصداع اى من حدوث وجع الرأس (حب عن ابى سعيد مالك والشافعي حم والدارمى وابن الجارود وابن خزيمة عنه) لكن لفظ رواية مسلم غسل الجمعة على كل محتلم قال النووى كذا فى جميع الاصول وليس فيه ذكر واجب ﴿ غدوة ﴾ بالفتح السير من اول النهار الى الزوال وبالضم ما بين صلوة الفجر وطلوع الشمس والغدو ضد الرواح وقيل جمع غدوة ويجمع على الغدوات ومنه قوله تعالى بالغدو والاصال اى بالغدوات (فى سبيل الله او روحة) بالفتح وهو السير بعد الزوال الى المغرب (خير من الدنيا وما فيها) وسبيل الله طريق التقرب اليه بكل عمل

سالم خالص واعلى انواع العز [illegible]
لان بها تترتب ثوابها وبعض الثواب او نوال [illegible]
[illegible] من ابى ايوب عدوة فى سبيل او روحة خير مما طلعت عليه [illegible]
[illegible] عن انس طب عن ابن عباس [illegible] عن سهل) بن سعد
عن الزبير حم طب عن معوية بن حديج) بالحاء المهملة مصغر وفى بعض [illegible]
المعجمة وفى تهذيب الاسماء حديج هو ابو رافع على وزن كبير قال السيوطى هذا الحديث
متواتر [illegible] عرة [illegible] بالضم والتشديد مضافة (العرب) اى شرافهم (كنانة واركانها) اى
دعائمها التى بها وجودها (تميم) قال المناوى بالكسر والتخفيف قبيلة [illegible] اى اشراف
العرب وخيارهم واكرمهم وسادتهم (وخطيبها اسد) حى معروف فيهم (وفرسانها قيس)
حى معروف من اشجعها ولذا قال (ولله تعالى من اهل السموات [illegible]) وفى رواية الخادم
ولله تعالى من اهل الارض فرسان (وفرسانه فى الارض قيس) والعرب قبيلة [illegible]
قبيلة وليس لهم اسم والدهم واطلقوا بينهم وهم قبيلة تغلب ومكوا انهم واختلطوا الناس
وسمى هكذا لكن الاصح الفرسان جمع الفارس هو الفادر والمصارع وكذا الفوارس (كر
عن ابى ذر) الغفارى [illegible] بالتثنية (كلمة حكمة) قال فى الحكمة اقوال كثيرة
مضطربة انتصر كل من هو قائلها على بعض صفاتها او فوائده [illegible] عبارة عن العلم
المتصف بالاحكام المشتملة على المعرفة بالله المصحوب [illegible] وتهذيب النفس
والاخلاق وتحقيق الحق والعمل به والصد عن [illegible] من يعقلها (من
سفيه فاقبلوها) لجودة الحكمة والمراد بالسفيه كل من [illegible]
فيه النساء والصبيان والايتام وكل من كان موصوفا بهذا [illegible]
لان التصنيف بغير دليل وقد ذكر فى سورة البقرة [illegible]
سفيها لانه لا وزن له عند اهل الدين والعلم ويسمى ناقص [illegible] (و [illegible]
[illegible]) بفتحتين (من حكيم [illegible]) لجودته (فانه [illegible]) [illegible] وقع
فى زلة وحصل منه خطأ و [illegible] من [illegible] على [illegible]
لا يتصف الحليم بالحلم حتى يركب الامور ويعثر فيها فيعتبر بها ويستبين مواقع الخطأ
فيجتنبها ويدل له قوله (ولا حكيم الا ذو تجربة) بالامور فيعرف ان [illegible] يكون [illegible]
فيعفو عن غيره اذا وقع فى زلة كما علم بالتجارب انه لا يسلم من الوقوع فى مثلها ومن ثمة كان
داود قبل العثرة يقول يارب لا تغفر للخاطئين فلما عثر صار يجلس مع الفقراء و يقول [illegible]

بين المساكين رب اغفر للخاطئين كما تغفر لداود معهم والمعرة المرة من الشار واحكام الشئ اصلاحه عن الخلل والحكيم المستيقظ المتنبه المتقن للحكمة الحافظ لها وما ذكر من سياق الحديث هكذا هو ما وقع فى كثير من الروايات ورواه العسكرى عن ابى سعيد ايضا بزيادة ثالث فقال لا حليم الا ذو اناة ولا عليم الا ذو عثرة ولا حكيم الا ذو تجربة (الديلمى عن على) ورواه حم ت حب ك قال صحيح واقره الذهبى بلفظ لا حليم الا ذو عثرة ولا حكيم الا ذو تجربة ﴿ غطوا الاناء ﴾ بالضم والتشديد اى استروه والتغطية الستر وفى الحديث نهى عليه السلام ان يغطى الرجل فاه فى الصلوة عادة العرب التلثم بالعمائم على الافواه فنهوا عن ذلك فى الصلوة فان عرض له التثاؤب جاز له ان يغطيه بثوبه او يده لحديث ورد فيه قاله ابن الاثير والامر للندب سيما فى الليل (واوكئوا) بقطع الهمزة وقد تحذف الهمزة الثانية (السقاء) اى شدوا فمه مع ذكر الله وفيه خصلة من الخصال فاسم الله هو السور الطويل العريض والحجاب الغليظ المنيع من كل سوء قال القرطبى هذا الباب من الارشاد الى المصلحة الدنيوية نحو واشهدوا اذا تبايعتم وليس الامر الذى قصد به الايجاب وغايته ان يكون من باب الندب بل جعله جمع من الاصوليين قسما منفردا عن الوجوب والندب (فان فى السنة ليلة) قال الاعاجم فى كانون اول (ينزل فيها وباء) من السماء (لا يمر باناء لم يغط ولا سقاء لم يوك) وفى بعض النسخ لم يوكأ بهمزة على الاصل (الا وقع فيه من ذلك الوباء) بالمد والقصر الطاعون والقصر اشهر قال الجوهرى جمع المقصور اوباء وجمع الممدود اوبية والمرض عام وقال النووى فيه جملة من انواع الاداب الجامعة وجماعها تسمية الله فى كل فعل وحركة وسكون لتحصيل السلامة من الافات الدنيوية والاخروية ( حم م ) فى الاشربة (عن جابر ) فى رواية مسلم يوما ايضا بدل ليلة ﴿ غطوا ﴾ كما مر وفى رواية م اكفئوا (الاناء واوكئوا) بالهمزة من الايكاء وقد تحذف الهمزة الثانية (السقاء) اى اربطوا فم القربة وغيرها من آلة الماء ( واغلقوا الابواب) سيما بعد المغرب ( واطفئوا السراج) بقطع الهمزة من الاطفاء اى اذهبوا نورها عند النوم وعند الغيبة منه طويلا (فان الشيطان) هو هنا للجنس اى الشياطين ( لا يحل ) بفتح اوله وكسر الحاء اى لا يكشف (سقاء ولا يفتح بابا ) اغلق مع ذكر الله عليه كما يوضحه الخبر المار فى الهمزة حيث قال لا يفتح بابا اجيف وذكر اسم الله عليه ( ولا يكشف اناء ) كذلك قال ابن عربى هذا من القدرة التى لا يؤمن بها الا الموحدة وهو ان يكون الشيطان يتصرف فى الامور الغريبة العجيبة ويتولج فى المسام الضيقة فتعجزه الذكرى عن حل الغلق والوكا وعن التولج من سائر الابواب والمنافذ ( فان لم

٤ من كل سوء نسخة م

يجد احدكم الا ان يعرض ) ضبطه الاصمعي بضم الراء واو عبيد بكسرها [illegible] ل القرطبي
والوجه الاول ان يجعل العود معروضا على فم الاناء ( على آنائه عودا ) [illegible]
ان كان الاناء مربعا فان كان مستديرا فهو كله عرض [illegible] وان كان [illegible]
فارغا كفأه على فمه ( ويذكر اسم الله ) [illegible] وهذا وما قبله [illegible] الم [illegible]
والانسان ( فليفعل ) ولا يتركه ( فان الفويسقة ) اى الفأرة [illegible]
الفم لوجود معنى الفسق فيها وهو الخروج من [illegible] وذلك [illegible] مذموم
والاذى وذلك مذموم فمن يقع منه مذموم ( [illegible] ) وفى رواية
على الناس اى تحرقه سريعا وهو بضم [illegible] الضمة [illegible] يقال [illegible]
النار اذا اوقدها الضرمة بالتحريك [illegible]
وبين فعل هذه الاشياء وقضيته انه يتمكن من كل ذلك [illegible]
ابن دقيق العيد فى ذلك فقال يحتمل ان قوله فان الشيطان [illegible]
بما ذكر اسم الله عليه ويحتمل ان يكون المنع من الله بامر الله [illegible] قال [illegible]
دل على منع دخول الشيطان الخارج لا الداخل ويكون ذلك [illegible] لمفسدة [illegible]
ويحتمل كون التسمية عن ابتداء الاغلاق [illegible] تمامه [illegible]
لدخوله فى عموم الابواب مجازا ( مه ) [illegible] ( عن جابر ) [illegible]
بفتح الغين وكسر الهمزة ( وطهارة الفناء ) [illegible]
ساحتها ( يورثان الغنى ) بالقصر [illegible]
بالاباء العلب بدليل حديث ان الله [illegible]
الصالحين و بالفناء الصدر وما حول [illegible]
والعز الافخر قال الغزوى وطهارة [illegible]
واذهابها ما خلا تعلقه بالحق [illegible] الكثرة والعصيات [illegible]
امكانات الوسائط وكدورة القلب [illegible]
الفاقة لهذه ولكثرة الاحكام [illegible]
والانصباغ بالخواص والاحكام المضرة المودعة فى [illegible]
ان طهارة القلوب بما ذكر توجب مزيد الرزق المعنوى وقبول [illegible]
على ما ينبغى ووفور الحظ منها وكذا الطهارة الظاهرة الصورية ( [illegible]
عن انس ) ورواه عنه ايضا ابو يعلى الموصلى ومنه تلقاه [illegible]

للفرع دون الاصل غير جيد فيه شيبان بن فروخ اورده الذهبي في ذيل الضعفاء ﴿ غزوة في البحر ﴾ بالفتح قال ابن الاثير الغزوة المرة من الغزو والاسم الغزاة وجمع الغازي غزاة وغزى وغزاء كقضاة وسبق وفساق واغزيت فلانا اذا جهزته للغزو والمغزى والمغزاة موضع غزو وقد يكون الغزو نفسه ومنه حديث كان اذا استقبل مغزى والمغزية المرأة التي غزا زوجها وبقيت وحدها في البيت ومنه حديث عمر لا يزال احدهم كاسرا وساده عند مغزية (خير من عشر غزوات في البر) في الاجر (ومن اجاز البحر) وفي رواية الجامع الكبير (فكانما اجاز الاودية كلها) لكثرة مشقته وهوله وشدته وفي حديث والديلمي عن ابي الدرداء غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر والذي يسدر في البحر كالمتشحط في دمه في سبيل الله اي يتحير وتدور رأسه من ريحه والسدر تحير كالدوران وهو كثيرا ما يقع ويعرض لراكب البحر (والمائد فيه كالمتشحط في دمه) اي كالمذبوح الماطخ بدمه يقال تشحط الجمل ذبحه وهو بالشين الذي يتخبط ويضطرب ويتمرغ في دمه وقتله والمائد الذي يدار برأسه من ريح البحر واضطراب السفينة (لـه عن ابن عمرو) بن العاص قال ابن الجوزي حديث لا يصح ﴿ غشيتكم ﴾ بالتاء تأنيث مبني بكسر الشين اي احاطتكم (السكرتان سكرة حب العيش) اي المعيشة والدنيا (وحب الجهل) اي حب ما يؤدي الى الجهل (فعند ذلك لا تأمرون بالمعروف ولا تنهون عن المنكر) لاشتغالكم بما شغلكم لان كثرة الفقهاء والعلماء والطلبة والاعتبار والاصغاء لاهلها (والقائمون بالكتاب والسنة) في هذه الحالات (كالسابقين الاولين من المهاجرين والانصار) هذا الحديث اخرجه ت على غير هذا السياق ولفظه قال رسول الله لاصحابه انتم اليوم على بينة من ربكم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتجاهدون في سبيل الله ثم تظهر فيكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل وستحولون الى غير ذلك يفشو فيكم حب الدنيا فاذا كنتم كذلك لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن منكر ولا تجاهدون في سبيل الله والقائمون اليوم بالكتاب والسنة في السر والعلانية السابقون الاولون (حل عن عايشة) وفيه ابراهيم بن شعيب وابن ادهم عن هشام عن ابيه وموسى بن ايوب قال غريب ﴿ غطوا ﴾ اي احفظوا (حرمة عورته) اي عورة الصبي (فان حرمة عورة الصغير كحرمة عورة الكبير) محمول على من لم يبلغ حدا لشهوة اوعلى الندب (ولا ينظر الله الى كاشف عورة) اي نظر رحمة وعطف قاله لما رفع اليه محمد بن عياض الزهري وهو صغير وعليه خرقة لم توار عورته فذكره واستدل به من ذهب من أئمة الشافعية الى حل نظر فرج الصبي الذي لم يتميز والاصح عند الشافعية خلافه واجابوا عن الحديث بان ظاهر قوله

رفع وكونها واقعة حال قولية والاحتمال يعمها يمنع حملها على التمييز (ك) في المناقب ([illegible]
عن محمد بن عياض) قال رفعت الى رسول الله في صغري وعلي خرقة فذكره كذا استدركه
على الشيخين وتعقبه الذهبي بان اسناده مظلم ومتنه منكر ولم يذكر واحد محمد بن عياض
في الصحابة (غفر الله) وفي رواية عز وجل وهو خبر لا دعاء كما تفيده رواية احمد عن انس
ان شجرة كانت على طريق الناس تؤذيهم فاتى رجل فعزلها فغفر له (لرجل اماط) اى ازال
(غصن شوك عن الطريق) لئلا يؤذي الناس (ما تقدم من ذنبه وما تأخر) قال ابن العربي
هذا بان تكون اعتدال اعتدلت كفتا اعماله فاذا ما وضعت في كفة الحسنات اماطته رجحت
الكفة وكان ذلك علامة على المغفرة انتهى ولا حاجة لذلك بل الكريم يجازي على القليل
بالكثير ولهذا قال جمع عقب الحديث ان قليل الخير يحصل به كثير الاجر وفضل الله واسع
وقال آخرون هذا مزيد كرم الله تقدس حيث لم يضع عمل عامل فان كان يسيرا فهو سبحانه
يجازي العبد على احسانه الى نفسه والمخلوق انما يجازي من احسن اليه وابلغ من ذلك
انه هو الذي اعطى العبد ما يحسن به الى نفسه وغيره وجازاه عليه باضعاف مضاعفة لا نسبة
لاحسان اليها فهو المحسن باعطاء الاحسان (ابو الشيخ) وكذا الديلمي (عن ابي هريرة)
ورواه ابن زنجويه عن ابي سعيد وابي هريرة معا (غفر الله) جملة دعائية او خبرية (لك
يا عثمان) بن عفان (ما قدمت) من الذنوب اى من التقصير في العمل (وما اخرت) اى ما يقع
منك بعد ذلك وعبر عنه بالماضي لان الموقع كالمحقق او معناه ما تركته من العمل او قلت سافعل
او سوف اترك (وما اسررت) اى اخفيت من الذنوب (وما اعلنت) اى اظهرت من العيوب
(وما اخفيت وما ابديت) عطفا تفسيريا او اظهرت من سيئة فحينئذ تخصيص بعد تعميم
(وما كان منك) اى حصل منك وظهر في بدنك (وما هو كائن) اى حاصل منك (الى
يوم القيمة) وفي حديث المشكاة آخر ما يقول عليه السلام بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لي
ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم به مني انت المقدم
وانت المؤخر لا اله الا انت رواه مسلم قال الطيبي اغفر من عمل جميع ما فرطت مني وقيل ما
قدمت قبل النبوة وما اخرت بعدها وقيل ما قدمت وما اخرت في عملك مما قضيته علي وقيل
معناه ان وقع مني في المستقبل ذنب فاجعله مقرونا بمغفرتك وقيل وما يقع مني بعد ذلك
على الفرض والتقدير (ابو نعيم عن ابي موسى) الاشعري (غلظ القلوب) بالكسر
وفتح اللام للقسوة والشدة يقال غلظ الشيء بضم اللام بابه حسن غلظا بوزن عنب صار
غليظا وكذا استغلظ ورجل فيه غلظة بكسر الغين وضمها وغلاظة ايضا بالكسر اى

( فظاظة )

فغلظه واغلظه له في القول وغلظ عليه الشي تغليظا واغلظ الثوب اشتراه غليظا (والجفاء في اهل المشرق) قال القرطبي شيئان بمعنى واحد كقوله انما اشكوا بثي وحزني الى الله ويحتمل ان المراد بالجفاء ان القلب لا يميل لموعظة ولا يخشع لتذكرة والمراد بالغلظ انها لا تفهم المراد ولا تعقل المعنى وفي خبر رأس الكفر نحو المشرق قال النووي كان ذلك في عهده ويكون حين يخرج الدجال وهو فيما بين ذلك منشأ الفتنة العظيمة ومثار الترك الغاشية ؤ العاتية (والايمان والسكينة) الطمانية والسكون (في اهل الحجاز) لا يعارض خبر الايمان يمان اذ ليس فيه النفي عن غيرهم ذكره ابن الصلاح (حم م حب عن جابر) قال وهو الصحيح يعني صحيح باختصار اهل الحجاز ﴿غيب﴾ على وزن ريب اسم لكل ما غاب عنك تقول سمعت صوتا من وراء الغيب وجمعه غياب وغيوب وتقول اخذني منه غيب اي شك ومصدر بمعنى الغائب ونابيد (لا يعلمه الا الله) اي عذاب هذا القبر واحوال هذه الاموات غيب لا يعلمه الا الله يعني لا يطلع على الغيب الا المرتضى الذي يكون رسولا قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول فيها ابطال الكهانة والسحر والتنجيم لان اصحابها ابعد شئ من الارتضاء وادخله في السخط قال الواحدي وفي هذا دليل ان من ادعى ان النجوم تدله على ما يكون من حيوة او موت او غير ذلك فقد كفر بما في القرآن وقال الرازي ويجوز الكرامات وان يلهم الله اولياءه وقوع بعض الوقايع في المستقبل (ولولا تمرغ) فعل ماضي من باب التفعل ويحتمل المضارع بحذف احدى التائين (قلوبكم) بالرفع فاعله (وتزيدكم) قلوبكم (في الحديث لسمعتم ما اسمع) من عذاب القبور وقد تظاهرت الدلائل من الكتاب على ثبوته واجمع عليه اهل السنة ولا مانع في العقل ان يعيد الله الحياة في جزء من الجسد او في جميعه على الخلاف المعروف فيثيبه او يعذبه واذا لم يمنعه العقل وورد به الشرع وجب قبوله واعتقاده ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت اجزاؤه كما في العادة او اكلته السباع والطيور وحيتان البحر كما ان الله يعيد للحشر وهو الله تعالى قادر على ذلك فلا يستبعد تعلق روح الشخص الواحد في آن واحد بكل واحد من اجزائه المتفرقة في المشارق والمغارب فان تعلقه ليس على سبيل الحلول حتى يمنعه الحلول في جزء من الحلول في غيره قال في مصابيح الجامع وقد كثرت الاحاديث في عذاب القبر حتى قال غير واحد انها متواترة لا يصح عليها التواطئ وان لم يصح مثلها لم يصح شئ من امر الدين قال ابو عثمان الحداد وليس في قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ما يعارض ما ثبت من عذاب القبر لان

لترك الغاشية لسنهم

الله تعالى اخبر بحياة الشهداء قبل يوم القيامة وليست مرادة بقوله تعالى لايذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى فكذا حيوة القبور قبل الحشر قال ابن المنير واشكل ما في القضية انه اذا ثبت حياتهم لزم ان يثبت موتهم بعد هذه الحيوة ليجتمع الخلق كلهم في الموت عند قوله تعالى لمن الملك اليوم ويلزم تعدد الموت والجواب الواضح عندي ان معنى قوله تعالى لايذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى اى الم الموت فيكون الموت الذى يعقب الحياة الاخروية بعد الموت الاول لايذاق المه البتة كما في القسطلاني ( حم طب عن ابى امامة ان النبي عليه السلام مر على قبرين ) فاطلع على حالهما ( فقال انهما ليعذبان الآن و يفتنان ) والفعلان مبنيان للمفعول والمراد فتنة القبر وهي السوأل والشدة والعذاب ( في قبرهما قالوا ومتى هما يعذبان قال بذكره ) وسبق في اذا مات بحثه واحوال الاموات

## ﴿ حرف الفاء ﴾

﴿ فاتحة الكتاب ﴾ سميت فاتحة لانها فتح بها القرآن وفاتحة الشيء اوله قال المولى الخسروى والكتاب كالقرآن يطلق على الجزئى والكلى والمراد هنا الاول فمعنى فاتحة الكتاب اوله ثم صار علما بالغلبة على سورة الحمد ويطلق عليها الفاتحة وحدها ( شفاء من السم ) قال الطيبي ولعمرى انها كذلك لمن تدبر وتذكر وتفكر وجرب قال ابن القيم اذا ثبت ان لبعض الكلام خواص ومنافع ما الظن بكلام رب العالمين ثم بالفاتحة التى لم ينزل في القرآن وغيره مثلها لتضمنها جميع معان الكتاب فقد اشتملت على ذكر اصول اسمائه تعالى ومجامعها واثبات المعاد وذكر التوحيد والافتقار الى الرب في طلب الاعانة والهداية منه وذكر افضل الدعاء وهو طلب الهداية الى الصراط المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته بفعل ما امر به وتجنب ما نهى عنه والاستقامة عليه وتضمنها ذكر اوصاف الخلائق وقسمتهم الى منعم عليه لمعرفته بالحق والعمل به والمغضوب عليه لعدوله عن الحق بعد معرفته وضال لجهله به مع تضمنه من اثبات القدر والشرع والاسماء والمعاد والتوبة وتزكية النفس واصلاح القلب والرد على جميع اهل البدع وحقيق سورة هذا شانها ان تشفى من السم وغيره وقال في خواص القرآن ولها الف خواص ظاهرا والف خواص باطنا ( ض هب عن ابى سعيد ابو الشيخ ) في الثواب ( در خز سف بر غ عن ابى هريرة ) ورواه عن ابى سعيد معا ورواه عنه الديلمي وابو نعيم ﴿ فاتحة الكتاب ﴾ قال العصام سميت به لان الله يفتح بها الكتاب على القارى اذ فيها الدعاء بالهداية الى الصراط

( المستقيم )

المستقيم الذى لاجله نزل الكتاب الكريم و به يعرف وجه التسمية سورة الكنز والكافية والراقية والشافية وام الكتاب (شفاء من كل داء) من ادواء لما حوته من اخلاص العبودية والثناء على الله وتفويض الامر والاستعانة والتوكل عليه وسؤاله مجامع النعم كلها وهي الهداية التي تجلب النعم وتدفع النقم وذلك من اعظم الادوية الشافية الكافية قيل ومحل الرقية منها اياك نعبد واياك نستعين لما فيها من عموم التفويض والتوكل والالتجاء والاستعانة والافتقار والطلب والجمع من اعلا الغايات وهي عبادة الرب وحده واشرف الوسائل وهي الاستعانة على عبادته ماليس فى غيرها وفى حديث عبدالله بن حميد عن ابن عباس فاتحة الكتاب تعدل ثلثى القرآن اى لاشتما لها على اكثر مقاصد القرآن من الحكمة العملية والنظرية وفى حديث ابن راهويه عن على فاتحة الكتاب انزلت من كنز تحت العرش (هب عن عبدالملك بن عمير) مرسلا الكوفى رأى عليا وسمع جريرا قال ابو حاتم صالح الحديث ليس بحافظ ﴿فاطمة﴾ اى ابنته (بضعة) اى جزء وهو بفتح اوله وحكى ضمه وكسره وسكون المعجمة والاشهر الفتح (منى) كقطعة لحم منى (يقبضنى مايقبضها) اى اكره ماتكرهه واتجمع ماتجمع منه (ويبسطنى مايبسطها) اى يسرنى مايسرها (وان الانساب كلها) من الانبياء والاولياء والصالحين (تنقطع يوم القيامة) فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتسألون (غير نسبي وسببي) النسب بالولادة والسبب بالزواج واصله من السبب الحبل الذى يتوصل به الى الماء ثم استعير لكل مايوصل لاى شئ (وصهرى) والفرق بينه وبين النسب ان النسب راجع لولادة قريبة من جهة الاباء والصهر من الخلطة تشبه القرابة يحدثها التزويج تنبيه قال الطبرى فى ذخائر العقبى فى مناقب ذوى القربى فى هذه الاخبار تحريم نكاح على غير فاطمة فى حياتها حتى تأذن و يدل على ذلك قوله تعالى وماكان لكم ان تؤذوا رسول الله انتهى وقال غيره اخذ من هذه الاخبار حرمة التزويج على بناته وممن حرم به ابوعلى السنجى فى شرح التلخيص فقال يحرم التزويج على بنات النبي قال السيوطى ولعله من ينسب اليه بالنبوة ويكون هذا دليله وقال ابن حجر فى الفتح لايبعد ان يعد من خواص النبي ان لايتزوج على بناته ويحتمل ان يكون خاصا بفاطمة لانها كانت اصيبت بامها ثم باخواتها واحدة فواحدة فلم يبق من تأنس به ممن يخفف امر الغيرة احد (حم طب لـق عن المسور) بن مخرمة ﴿فاطمة﴾ بنته عليه السلام (سيدة نساء العالمين) فى الدنيا والاخرة (بعد مريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد) سبق بحثهن فى سيدة وفى رواية طس عن ابى هريرة فاطمة احب الى منك وانت اعز على منها قاله لعلى وفى

رواية لئ عن ابى سعيد فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا مريم بنت عمران فعلم انها افضل من عايشة لكونها بضعة منه وخالف فيه بعضهم قال السبكى الذى نختاره وندين الله به ان فاطمة افضل ثم خديجة ثم عايشة ولم يخف عنا الخلاف فى ذلك ولكن اذا جاء نهر الله بطل نهر معقل انتهى وقال الشيخ ابن حجر ولوضوح ماقاله السبكى تبعه عليه المحققون قال فافضلهن فاطمة فخديجة فعايشة وظاهر الاحاديث افضليتها على اخواتها لكنها خصها بالبضعة منه وتجرعها الم فقده دونهن لموتهن فى حياته بخلاف امهن فانها شاركتهن فى الم فقد نعم ينبغى ان يلحق بها اخواتها فى تفضيلهن ايضا على امهن بل نظر بعض الائمة الى مافيهن من البضعة فضلهن من هذه الحيثية على امهن (ش ع س د عن عبد الرحمن بن ابى ليلى) وفى رواية خ عن المسور فاطمة بضعة منى فمن اغضبها اغضبنى (فاين صلاته) الضمير للرجل الذى مات فى فراشه حتف انفه (بعد صلوته) وهذا الضمير للشهيد الذى مات قبله بجمعة او نحوها اى اين صلاته الزائدة للميت بعد صلاته الواقعة للشهيد (وصومه بعد صومه) الحاصلة له فى ذلك الاسبوع ولم توجد للشهيد المتوفى قبله وقال على القارى فى شرح المشكاة ولعله كان فى رمضان او المتخلف كان ممن يصوم النافلة كثيرا (وعمله بعد عمله) تعميم بعد تخصيص او التقدير وسائر عمله اى عمل الميت بعد انقطاع عمل الشهيد (ان بينهما) وفى رواية فان بينهما وفى رواية المشكاة لما بينهما اى بين من مات اولا وبين من مات ثانيا والمعنى للتفاوت الذى بين الاخوين فى القرب عند الله تعالى (كما بين السماء والارض) فى الرفعة والشرف فكيف تصح دعاؤكم بالالحاق يعنى مرتبة الميت اولى فالحاق الشهيد به اولى وذلك لانه ايضا كان مرابطا فى سبيل الله فله المشاركة فى الشهادة حكما وله الزيادة فى الطاعة والعبادة صريحة وحقيقة والا فمن المعلوم ان لاعمل ازيد ثوابا على الشهادة جهادا فى سبيل الله واظهار الدين لاسيما فى مبادى الدعوة مع قلة اعوانه من اهل الملة وقال الطيبى فان قلت كيف يفضل هذه الزيادة فى العمل بلا شهادة على عمله معها قلت قد عرف صلى الله عليه وسلم ان عمل هذا بلا شهادة ساوى عمله مع شهادته بسبب مزيد اخلاصه و خشوعه ثم زاد عليه بما عمل بعده وكم من شهيد لا يدرك شيئا والصديق فى العمل وقال البعض فدل الحديث على ان طول العمر ولو باقل قليل افضل من قصره لكثرة الاعمال الصالحة قيل هذا فاقبل ورود تمام فضل الشهيد والميت ثانيا شهيدا ايضا من انواع الشهيد الحقيقى ولم يكن شهيدا حكميا او من خاصة ذلك لما علم فيه ذلك صلى الله عليه وسلم دون غيره والا فمخالف للنصوص الصريحة من الايات والاحاديث

المتواترة (طحم دن طب ق عن عبيد بن خالد) السلمى المهاجر سكن الكوفة روى
عنه جماعة من الكوفيين (قال آخى) بالمد ماض (النبى عليه السلام) اى عقد الاخوة
وبيعه الصحبة والمحبة (بين رجلين) من اصحابه (فقتل) مبنى للمفعول (احدهما) اى استشهد
فى سبيل الله اى فى الجهاد (ومات الآخر) على فراشه اى حتف انفه (بعده بجمعة)
اى اسبوع او نحوها فصلينا على المتوفى آخرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ماقلتم اى فى الكلام فى حقه اواى شئ قلتم فى الصلوه عليه فان قيل المقول فى الصلوة
متعين بتعيينه عليه السلام فاوجه الاستفهام قلنا يجوز كون ذلك قبل التعيين بل الكل
مرخص بالدعاء بماشاء من المناسب لحال الميت اوذلك ليس فى الصلوه بل خارجها ويجوز
كون المراد من الاستفهام هو الاعلام بفائده طول العمر الحسن بالعمل الصالح لفطنته
عليه السلام بفراسته اوباسماع قولهم (قلنا) اى قد وادعونا له ان يغفر له ويرحمه (اللهم
الحقه) وفى رواية اللهم اغفرله والحقه اى اوصله (بصاحبه) الذى مات شهيدا فى مرتبته اى
فى علو درجته لكونا فى مرتبة واحده من الجنة كما فى الدنيا (قال النبى عليه السلام) فاين صلاته
الى آخره (فذكره) ورواه فى المشكاة وغيره بالفاظ قريبة منه ﴿فتح﴾ بالبناء للمفعول وفى رواية
للبخارى فتح الله (اليوم) نصب على الظرفية (من ردم يأجوج ومأجوج) بالهمزة وتركها
ومنع الصرف للعلمية والعجمة اى السد الذى بناه ذو القرنين وهما قبيلتان من ولد يافث
بن نوح وروى الحاكم من حديث حذيفة مرفوعا يأجوج ومأجوج امة كل امة اربعمائة
الف رجل لايموت احدهم حتى ينظر الى الف رجل منهم من صلبه كلهم قد حمل السلاح
لايمرون على شئ اذا خرجوا الااكلوه ويأكلون من مات منهم وقيل هم ثلاث اصناف صنف
اجسادهم كالارز بفتح الهمزة وسكون الراء ثم زاء وهو شجر كبار جدا وصنف اربعة
اذرع وصنف يفترشون اذانهم ويلتحفون بالاخرى وقيل اطولهم ثلاثة اشبار واقصرهم
شبر (مثل) بالرفع نائب الفاعل (هذه) اى كالحلقة الصغيرة (وعقد بيده تسعين) بان جعل
طرف سبابته اليمنى فى اصل الابهام وضمها محكما بحيث انطوت عقدة ابهامها حتى صار كالحية
المطوقة واختلف فى المقاصد ورجح بعضهم ان العقد مدرج وليس من الحديث وانما
الرواة عبروا عن الاشارة فى قوله مثل هذه بذلك والمراد بالتمثيل التقريب لا التحديد وقد
قيل انهم يحفرون فى كل يوم حتى لايبقى بينهم وبين ان يخرقوه الاقليلا فيقولون غدا نأتى
فيأتون اليه فيجدونه عاد كما كان فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا ان شاء الله فاذا أتوا
نقبوه وخرجوا تنبيه قال ابن العربى الاشارة المذكورة تدل على ان النبى صلى الله عليه وسلم

كان يعلم عدد الحساب وليس فيه مايعارض حديث انا امة امية لانحسب ولا نكتب فانه
هذا انما جاء لبيان صورة معينة خاصة قال ابن حجر والاولى ان يقال اراد بنفي الحساب
ما يتعاناه اهل صناعته من الجمع والضرب والتكعيب وغير ذلك واما عقد الحساب فاصطلاح
تواضعه العرب بينهم استغناء به عن اللفظ واكثر استعمالهم عند المساومة سترا عمن حضر
فشبه النبي قدر مافتح بصفة معروفة بينهم (حم ش م خ عن ابي هريرة) وخرجاه عن زينب
بنت جحش قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من النوم محمرا وجهه يقول لا اله الا الله
ويل من شر قد اقترب فتح اليوم الى آخره ﴿فتح الله﴾ عزوجل (بابا للتوبة من المغرب عرضه
مسيرة) بالفتح اى مسافة (سبعين عاما لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه) اى من جهته
سبق ذلك فى باب التوبة والمراد بالسبعين هنا التكثير لا التحديد فلا تغفل (كر عن صفوان)
بن عسال المرادى صحابى له اثنى عشر غزوة ﴿فتنة الرجل﴾ اى ضلاله ومعصيته اوما
يعرض له من الشر ويدخل عليه من المكروه (فى اهله) ومما يعرض له معهم من نحوهم
وحزن اوشغل بهم عن كثير من الخيرات (وماله) اى وفتنته فى ماله بان يصرفه الى المعاصى
واللهويات والاتيان بالاسرافات ومنع حقه من الزكوة وسائر الحقوقات (ونفسه) اى فتنته
فى نفسه بالركون الى شهواتها (وولده) بفرط محبته والشغل به عن المطلوبات الشرعية
(وجاره) بنحو حسد وفخر ومزاحمة فى حق واهمال وتعهد ونبه بالاربع على ماسواها
فلا تختص بهذه بل كل مايلهى عن الله فهو فتنة مرتحته فى احذر وان الفتنة واياكم
والفتنة (يكفرها) اى الفتنة المتصلة بما ذكر (الصيام والصلوة والصدقة والامر
بالمعروف والنهى عن المنكر) لان الحسنات يذهبن السيئات ونبه بها على ما عداها
فنبه بالصلوة والصوم على العبادة الفعليه وبالصدقة على المالية والامر بالمعروف
والنهى عن المنكر على القولية فهى اصول المكفرات والمراد الصغائر فقط لخبر
الصلوة الى الصلوة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر ويحتمل ان يكون كل واحد
من الصلوة وما بعدها يكفر المذكورات كلها لا كل واحد منها وان يكون من اللف
والنشر بان تكفر الصلوة فتنة الاهل وهكذا الى آخره اوخص الرجل لانه تعالى صاحب
الحكم فى داره واهله والا فالنساء شقائق الرجال فى الحكم (خ م ت ه عن حذيفه) بن اليمان
سببه ان عمر قال ايكم يحفظ حديث رسول الله عن الفتنة فقال حذيفة انا احفظه
كما قاله قال انك عليه لجرى فكيف قال قال فتنة الرجل الى آخره قال ليس اريد ولكنى
اريد التى تموج كموج البحر قال قلت ليس عليك فيها بأس بينك وبينها باب مغلق قال فيكسر

ما الباب او يفتح قال قلت لا بل يكسر فانه اذا كسر لم يغلق ابدا قال قلت اجل فهبنا ٤ ان نسأله من الباب فقلنا المسروق نسئله ٦ فسأله فقال عمر قال قلنا فعلم عمر من يعني قال نعم ٨ كما ان دون غد ليلة وذلك انى حدثته حديثا ليس بالاغاليط انتهى ﴿ فراش ﴾ بالكسر اسم ما يفترش للنوم وغيره ( للرجل وفراش لامرأته ) قال الطيبي فراش مبتدأ مخصصة محذوف يدل عليه قوله ( والثالث للضيف ) اى فراش واحد كاف للرجل وهكذا ( والرابع للشيطان ) لانه زائد على الحاجة وسرف واتخاذه مماثل لعرض الدنيا وزخارفها فهو للمباهات والاختيال والكبر ونحو ذلك مذموم وكل مذموم مضاف الى الشيطان لانه يرتضيه ويحث من الفرش عليه فكانه له او هو على ظاهره فان الشيطان يبيت عليه ويقيل وفيه جواز اتخاذ الانسان والالات ما يحتاجه ويترفه به قال القرطبي وهذا الحديث مما جاء مبينا لعايشه ما يجوز للانسان ان يتوسع فيه ويترفه به من الفرش لان الافضل ان يكون له فراش يختص به ولامرأته فراش فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ليس له الا فراش واحد في بيت عايشة وكان فراشا ينامان عليه ويجلسان عليه نهارا واما فراش الضيف فيتعين للمضيف اعداده ولانه من اكرامه والقيام بحقه ولانه لا يأتى له سرعا ٩ الاضطجاع ولا النوم معه ولا اهله على فراش واحد ومقصود الحديث ان الرجل اذا اراد ان يتوسع في الفراش فغايته ثلاث والرابع لا يحتاجه فهو سرف وفقه الحديث ترك الاكثار من الآلات والاشياء المباحة والترفه بها وان يقتصر على حاجته ولنسبة الرابع للشيطان ذم له لكنه لا يدل على تحريم اتخاذه وانما هو من قبيل خبر ان الشيطان ليستحل الطعام الذى لا يذكر اسم الله عليه ولا يدل على التحريم فكذا الفراش كذا قرره المناوى قيل وفيه انه لا يلزمه المبيت مع زوجته بفراش ورد بان النوم معها وان لم يجب علم من ادلة اخرى انه اولى حيث لا عذر لمواظبة النبي عليه السلام ( حم م ن د حب وابو عوانة عن جابر ) ولم يخرجه خ ومر انما هو ﴿ د ع ٠ ٨ ﴾ وفي رواية الجامع عز وجل ( الى كل عبد ) اى انتهى تقديره في الازل من تلك الامور الى ما بعد بابدأنها والى بمعنى اللام ( من خمس ) متعلق بفرغ ( من اجله ) اى عمره ( ورزقه واثره ) بفتح المثلثة اى مشيه في الارض لقوله تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم ( ومضجعه ) بفتح الجيم يعني سكونه وحركته ومحل موته ومدفنه ومن ثمه جمع بينهما ليشمل جميع احواله من الحركات والسكنات ( وشقى ) هو ( او سعيد ) فالسعادة والشقاوة من الكليات التي لا تقبل التغير قال ابو البقاء وشقى ام سعيد لا يجوز فيه الا الرفع على تقدير وهو ولو جر عطفا على ما قبله لم يجز لانه لو قلت فرغ الله من سعيدا وشقى لم يكن له معنى انتهى وقال الغزالى معنى الفراغ من ذلك انه سبحانه

٤ فهبنا نسخه م ﷺ
٦ فقلنا لمسروق سله نسخه م ﷺ
٨ قال نعم نسخه ﷺ
٩ شرط نسخه م ﷺ

لما قسم ماذكر وقدر على احدهما على التعيين ان يكون من اهل الجنة او من اهل النار واما الشقاوة والسعادة فقد كتبهما عليهم تعيينا لا يقبل التغيير والتبديل فقد فرغ من امرهم فريق في الجنة وفريق في السعير والرزق لا يزيد بالطلب ولا ينقص بتركه فانه مكتوب في اللوح المحفوظ موقت مؤخر ولا تبديل لحكم الله ولا تغيير لقسمه وكتابته لكن في اللوح المحفوظ قسمان قسم مكتوب مطلقا وقسم معلق بفعل العبد تتمة قال ابن عطاء الله سوابق الهمم لا تخرق اسوار القدر ارح نفسك من التدبير فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك ( حم كر طب عن ابي الدرداء ) قال الهيثمي احد اسنادي احمد رجاله ثقات وقال السيوطي صحيح ﴿ فرغ الله ﴾ وزاد طس الى ابن ادم ( من اربع ) لا ينافيه قوله فيما قبله خمس لان مفهوم العدد غير معتبر او لان واحدة من هذه الاربع في طيها الخامسة او لانه اعلم بالقلة ثم بالكثيرة ( من الخلق ) بسكون اللام ( والخلق ) بضم اللام لما مر في الخبر ايضا ان الله قسم الاخلاق كما قسم الارزاق واسلفنا الكلام فيه ( والرزق والاجل ) اى انتهى تقدير هذه الاربع اه والفراغ منها تمثيل بفراغ العامل من عمله والكاتب من كتابته كما في خبر جفت الاقلام وطويت الصحف يريد ما كتب في اللوح المحفوظ من المقادير والكائنات تتمة قال في الحكم ما ترك من الجهل شيئا من اراد ان يحدث في الوقت شيأ غير ما اظهره الله فيه وقال ابن عربي قد كلت النساة واجتمعت اطراق الدائرة قبل حلول الدائرة ( كر عن انس ) ورواه طس عن ابن مسعود قال الهيثمي فيه عيسى بن المسيب البجلي وهو ضعيف عند الجمهور ووثقه الدارقطني ﴿ فرغ الله ﴾ وفي رواية قدر الله ( من المقادير ) جمع المقدار والقدر ما يقدره الله تعالى من القضاء وقدرته ( وامور الدنيا قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة ) اى اجرى القلم على اللوح المحفوظ واثبت فيه مقادير الخلائق ما كان وما يكون الى الابد واراد بخمسين طول الامد وتمادى الزمن بين التقدير والخلق فان قيل كيف يحمل على الزمن وهو مقدار حركة الفلك الذي عند الحكماء دوران الشمس التي لم تخلق حينئذ عند اهل السنة اجيب بان مقدار حركة الفلك الاعظم اى العرش موجودة عندهم حينئذ بدليل قوله في رواية وكان عرشه على الماء اى ما تحته الا الماء والماء على الريح فالعرش والماء خلقا قبل السماء والارض واخذ منه ان العرش اول المخلوقات وقيل القلم لخبر احمد اول ما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما اكتب قال اكتب مقادير كل شئ فاولية القلم بالنسبة الى ما عدا الماء والعرش قال ابن حجر واما خبر اول ما خلق الله العقل فليس له طريق يثبت ( طب عن ابن عمرو ) بن العاص حسن وفي رواية حم ت عنه بلفظ قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض

( بخمسين )

بخمسين الف سنة ويأتى قدر ومر ثلث ﴿فسطاط المسلمين﴾ بضم الفاء وكسرها وبالطاء والتاء مكان المدينة التى يجتمع فيها الناس وابنية فى السفر دون السرادق وابنية من نحو شعر والمراد هنا الاول (يوم الملحمة) هى الحرب ومحل القتال او القتال نفسه (الكبرى بارض يقال لها الغوطة) اسم للبساتين والمياه التى حول دمشق وهى غوطتها (فيها مدينة عظيمة (يقال لها دمشق خير منازل المسلمين يؤمئذ) اى يوم وقوع الملحمة واصل الغوطة كل موضع كثير الماء والشجر (حم طب ق عن ابى الدرداء) واخرجه ابو داود باللفظ المذكور قال الديلمى وفى الباب ابو هريرة ومعاذ ومر ستفتح ويأتى معقل ومن ﴿فصل﴾ بصاد مهملة ساكنة بمعنى فاصل او فارق او مميز (ما بين) النكاح (الحلال والحرام ضرب الدف) بضم ويفتح معروف (والصوت فى النكاح) والمراد اعلان النكاح واضطراب الاصوات فيه والذكر فى الناس كما يقال فلان ذكر صوته فى الناس وبعض الناس يذهب به الى السماع يعنى السماع المتعارف بين الناس الآن وهو خطاء والمعنى ان الفرق بين النكاح الجائز وغيره الاعلان والاشهار والنهى عن الضرب بالدف بفرض صحته محله فى غير ذلك وفى الحديث عموم يقتضى طلب ضرب الدف فيه حتى للرجال ولعله غير مراد كما قاله الحافظ ابن حجر فان الاحاديث القوية فيها الاذن للنساء فلا يلحق بهن الرجال لعموم النهى عن التشبيه بهن (حم ت حسن ن ه طب ق ك عن محمد بن حاطب) ابن الحارث الجمحى له صحبة ورواية حسنه الترمذى وصححه الحاكم واقره الذهبى ﴿فصل﴾ بالصاد المهملة قال التوريشى ومن الناس من يقول بالمعجمة وهو تصحيف (ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب) اى فرق ما بينهما (اكلة السحر) قال التوريشى والمشهور وضبط الجمهور انه بفتح الهمزة مصدر للمرة من الاكل وضبطه المغاربة بالضم وقال العياض روى بالفتح وبالضم فبالضم بمعنى اللقمة وبالفتح الاكلة واحدة وهو الاشبه هنا لان الثواب فى الفعل لا فى الطعام قال العراقى ولو قيل الاشبه هنا الضم لم يبعد لان الفعل يحصل بلقمة واحدة ولا يتوقف على زيادة انتهى والقصد الحث على التسحور والاعلام بان هذا من الدين وذلك لان الله اباح لنا الى الفجر ما حرم عليهم من نحو اكل وجماع بعد النوم فمخالفتنا اياهم تقع موضع الشكر لتلك النعمة التى خصصنا بها قال ابن تيمية وفيه دليل على ان الفعل بين العبادتين امر مقصود للشارع قال ابن ملك ولذلك قال اصحاب رسول الله يكرمون تركا لعمل يوم الجمعة لئلا يصنعوا كما فعل اليهود والنصارى فى السبت والاحد (حم م د ت ن حب عن عمرو بن العاصى) ولم يخرجه البخارى ﴿فضل﴾ بسكون الضاد المعجمة (العالم على العابد) اى

فضل هذه الحقيقة على هذه الحقيقة اوهو من باب ركب القوم دوابهم (كفضلي على ادناكم) اى نسبة شرف العالم الى شرف العابد كنسبة شرف الرسول الى ادنى شرف الصحابة فان المخاطبين بقوله ادناكم الصحب وقد شبهوا بالنجوم في حديث اصحابي كالنجوم وهذا التشبيه ينبه على انه لابد للعالم من العبادة وللعابد من العلم لان تشبيههما بالمصطفى و بالعلم يستدعي المشاركة فيما فضلوا به من العلم والعمل كيف لا والعلم مقدمة للعمل وصحة العمل متوقفة على العلم ذكره الطيبي وقال الذهبي انما كان العالم افضل لان العالم اذا لم يكن عابدا فعلمه وبال عليه واما العالم بغير فقه فمع نقصه هو افضل بكثير من فقيه بلا تعبد كفقيه همته في الشغل بالرياسة انتهى وقال ابن العربي للفظ العلم اطلاقات متباينة ينشأ عنها اختلافات الحد والحكم ايضا كلفظ العالم والعلماء وللالتباس الواقع في لفظ العلم والعالم غلط كثير من الناس في معنى خبر فضل العالم على العابد فحملوه على الفقيه بالمعنى المتعارف الآن وانى يكون ذلك والتقابل بين العالم والعابد في الحديث ينافي الاشتراك في صفة العلم التي بها التقابل كما هو الظاهر اذ لا عابد بدون علم الفقه واو صح من هذه الجهة الاتفاق على ان العبادة من العلم المتعلق بها فيقتضي فضل العابد على العالم والحديث مصرح بخلافه ومن الواضح ان التفضيل هنا انما هو بحسب العنوان فافهم على ان التوجيهات هنا كثيرة لكن متعسف فلا يلتفت اليها عند المحصلين والتحقيق في ذلك ما قاله حجة الاسلام ونصه ثم العلم المقدم على العمل لا يخلو اما ان يكون هو العلم بكيفية العمل وهو علم الفقه وعلم كيفية العبادات واما ان يكون علما سواه و باطل ان يكون الاول هو المراد لوجهين احدهما ان فضل العالم على العابد والعابد هو الذي له علم بالعبادة فان كان جاهلا فهو عابد فاسق والثاني ان العلم بالعلم لا يكون اشرف من العلم لان العلم العملي يراد للعلم وما راد لغيره يستحيل ان يكون اشرف منه انتهى ودعواه الاتفاق غير جيد لتصريحهم ان التحلي لتعلم الفقه الذي منه العلم المتعلق بالعبادة افضل من الاشتغال بالنفل المطلق الذي هو من العبادة فهو كما ترى يتأدى برد هذا الاتفاق (ان الله وملائكته واهل السموات والارضين حتى النملة في جحرها وحتى الحوت) معطوف على لفظة الله (ليصلون على معلم الناس الخير) اى يستغفرون لهم طالبين لتخليتهم عما لا ينبغي ولا يليق بهم من الاوضار والادناس لان بركة علمهم وعملهم وارشادهم وفتواهم لانتظام احوال العالم وذكر النملة والحوت بعد ذكر الثقلين والملائكة تتميم لجميع انواع الحيوان على طريق الرحمن الرحيم وخص النملة والحوت بالذكر للدلالة على ان

انزال المطر وحصول الخير والخصب ببركتهم كما قال بهم تنصرون وبهم ترزقون حتى الحوت الذى لا يفتقر الى العلماء افتقار غيره لكونه فى جوف الماء يعيش ابدا ببركتهم (ت حسن صحيح غريب طب عن ابى امامة) الباهلى قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان احدهما عابد والاخر عالم فذكره ﴿فضل العلم﴾ الشرعى (احب الى) وفى رواية طب بدل احب الى خير (من فضل العبادة) اى نفل العلم افضل من نفل العمل كما ان فرض العلم افضل من فرض العمل وفرض العلم مازاد على المفترض وقال السهروردى الاشارة بهذا العلم ليس الى علم البيع والشراء والطلاق والعتاق بل الى العلم بالله واليقين وقد يكون العبد عالما بالله وليس عنده علم من فروض الكفاية وقد كانت الصحابة اعلم من علماء التابعين بحقايق اليقين ودقايق المعرفة وفى علماء التابعين من هو اقوم بعلم الفتوى من بعض الصحابة لان فضل العلم يحكم العبادة ويصححها ويخلصها ويصفيها قال حجة الاسلام العلم اشرف جوهرا من العبادة لكن لابد للعبد من العبادة مع العلم والا كان عمله هباء منثورا اذ العلم بمنزلة الشجر والعبادة بمنزلة الثمر فالشرف للشجر لكونها الاصل لكن الانتفاع بثمرتها فلابد للعبد من ان يكون له من كلا الامرين حظ ونصيب ولذا قال الحسن اطلبوا العلم طلبا لا يضر العبادة واطلبوا العبادة طلبا لا يضر العلم (وخير دينكم الورع) مر بحثه فى الورع (الحكيم وسمويه والشاسى لـ ض عن مصعب عن ابيه) وهو سعد بن ابى وقاص ورواه البزار طس لـ عن حذيفة قال المنذرى حسن ورواه الترمذى فى العلل عن حذيفة ثم ذكر انه سال عنه البخارى فلم يعده محفوظا انتهى واورده ابن الجوزى فى الواهيات ﴿فضل العالم﴾ العامل (على غيره كفضل النبى على امته) قال الغزالى اراد العلماء بالله قال على لقد سبق الى الجنة اقوام ما كانوا اكثر الناس صلاة ولا صياما ولا حجا ولكن عقلوا عن الله مواعظه فوجلت منه قلوبهم فاطمئنت اليه نفوسهم قال السهروردى الاشارة بهذا الحديث الى العلم بالله لا الى علم البيع والشراء والطلاق والعتاق كما مر آنفا قال ابن العربى علم الكلام مع شرفه لا يحتاج اليه اكثر الناس بل رجل واحد يكفى منه فى البلد بخلاف العلماء بفروع الدين فان الناس يحتاجون الى الكثرة من علماء الشريعة ولومات الانسان وهو لا يعلم اصلاح القائلين بعلم النظر كالجوهر والعرض والجسم والجسمانى والروح والروحانى لم يسأل الله عن ذلك فاما يسأل عما وجب عليهم من التكليف بالفروع ونحوه (خط عن انس) ورواه الحارث عن ابى سعيد الخدرى بلفظ فضل العالم على العابد كفضلى على امتى ﴿فضل العالم﴾ اى العامل

(على العابد كفضل القمر ليلة البدر) سميت به لبدوره وظهوره (على سائر الكواكب) قال البيضاوى هو كمال ونور لازم لذات العابد لا يتخطاه فشابه نور الكواكب والعالم كمال يوجب فى نفسه شرفا وفضلا ويتعدى منه الى غيره فيستفيض بنوره وكماله ويكمل بواسطته لكنه كمال ليس للعالم فى ذاته بل نور يتلقاه من النبى فلذلك شبه بالقمر ولا تظن ان العالم المفضل عار عن العلم ولا العابد عن العمل بل ان علم ذلك غالب على عمله وعمل هذا غالب على علمه ولذا جعل العلماء ورثة الانبياء والمراد بالفضل كثرة ثواب ما يعطيه الله للعبد فى الاخرة من درجات الجنة ولذاتها ومآكلها ومشربها ونعيمها الجسمانى او ما ينتج من مقامات ولذة النظر اليه وسماع كلامه ولذة المعارف الالهية الحاصلة عند كشف الغطاء ونحو ذلك قال الملقن فيه نور العلم يزيد على كمال العبادة كما له بالقمر بالنسبة لسائر الكواكب تنبيه قال ابن العربى العلم اشرف من الحال فان صاحب الحال حاله كالمجنون لا يكتب له ولا عليه والعلم يكتب له وعليه فصاحب العلم اتم من صاحب الحال فالحال فى الدنيا نقص وفى الاخرة تمام والعلم هنا تمام وفى الاخرة تمام تنبيه المراد من هذه الاخبار بالعالم من صرف زمنه للتعليم والافتاء والتصنيف ونحو ذلك وبالعابد من انقطع للعبادة تاركا ذلك وان كان عالما (حل عن معاذ) ورواه عنه ﴿فضل العالم﴾ العامل المخلص (على العابد سبعين) قال ابو البقاء كذا وقع فى هذه الرواية سبعين والصواب سبعون والتقدير فضل سبعين لانه خبر فضل الاول وقال الطيبى سبعين مفعول مطلق او ظرف اى تفضل مقدار ويجوز ان يكون الاصل سبعين فضلا فحذفت المميز وفى عملها كما فى حديث حم لئعن عايشة على شرط مسلم واقره الذهبى فضل الصلوة بالسواك على الصلوة بغير سواك سبعين ضعفا ولفظ رواية لـ فضل الصلوة التى يستاك لها على التى لا يستاك لها سبعين ضعفا قال ابن حجر اسانيده كله معلومة (درجة) اى منزلة عالية فى الجنة وليس هو تمثيل للرفعة المعنوية كما قيل (ما بين كل درجتين حضر) بالفتح والسكون ى عدو (الفرس السريع المضمر) بالضم وفتح الميم الثانية يقال تضمير الفرس ان تعلفه حتى يسمن ثم ترده الى القوت وذلك اربعين يوما وهذه المدة تسمى المضمار والموضع الذى تضمر فيه الخيل ايضا مضمار والمضمر بالضم وكسر الميم الثانية حابس الفرس ومربيه للغزو والسباق وجمعه مضامر وجمع المضمار مضامير (مائة عام) وفى رواية ابن عبد البر عن ابن العباس فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة وزاد لفظ المؤمن اشارة الى ان الكلام فى عالم كامل الايمان عامل بعلمه وفى عابد كامل الايمان عارف بالفروض والا

فهو غير عابد ( وذلك ان الشيطان يدع ) اى يترك وفى نسخ المناوى يضع (البدعة للناس فيبصرها العالم فينهى عنها والعابد مقبل) اسم الفاعل من الاقبال (على عبادته لايتوجه بها ولا يعرفها) هكذا ورد تعليلا فى نص حديث عند (الديلمى) فى الفردوس (عن ابى هريرة) ورواه ع عن عبد الرحمن بن عوف بلفظ فضل العالم على العابد سبعين درجة مابين كل درجتين كما بين السماء والارض ﴿فضل قراءة القرأن﴾ بالكسر يقال قرأ الكتاب قراءة وقرأ الشئ اى جمعه وضمه وبابه فتح وفلان قرأ عليك السلام واقرأك السلام بمعنى وجمع القارى قرأة مثل كافر وكفرة والقراء المتعبد والمتنسك وقد يكون جمع السارى والقرأن ايضا الضم والجمع فى اللغة ومنه قوله تعالى ان جمعه وقرأنه اى قراءته لانه يجمع السور ويضمها ( نظرا ) اى من المصحف ( على من يقرؤه ظاهرا ) اى عن ظهر قلب بلا مصحف ولا نظر الى خط ( كفضل الفريضة على النافلة) فالقراءة نظرا فى المصحف افضل لانها تجمع القراءة والنظر وهو عبادة اخرى نعم ان زاد خشوعه بها حفظا كما فى المجموع فينبغى تفضيله لان المدار على الخشوع ما امكن اذ هو روح العبادة واسها ( الديلمى عن بعض الصحابة ) ورواه ابو عبيد فى فضائل القرأن وابو نعيم والطبرانى وفيه بقية ﴿فضل القرأن﴾ وفى رواية فضل كلام الله ( على سائر الكلام كفضل الرحمن ) وفى رواية ت كفضل الله وعبر هنا للشاكلة لقوله تعالى الرحمن علم القرأن (على سائر خلقه ) لان بلاغة البيان تعلو الى قدر علو المبين والكلام على قدر المتكلم فعلو شان الله على شان خلقه فبيان كل مبين على قدر احاطة علمه فاذا ابان الانسان عن الكائن ابان بقدر مايدرك منه وهو لايحيط به علمه فلا يصل الى غاية البلاغة فى بيانه واذا ابان عن الماضى فبقدر مابقى من ناقص لما لزم الانسان من النسيان واذا اراد ان ينبئ عن الآتى اعوزه البيان كله الا مايقدر فبيانه فى الكائن ناقص وفى الماضى نقص وبيانه فى الاتى ساقط بل يريد الانسان ليفجر امامه وبيان الحق تعالى عن الكائن بالغ فى غاية ما احاط به علمه قل انما العلم عند الله وعن المنقضى كونه بحسب احاطته بالكائن وسبحانه من النسيان لايضل ربى ولا ينسى وعن الآتى فيما هو الحق الواقع فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين والمبين الحق لايوهم بيانه ايهام نسبته النقص لبيانه والانسان يتهم نفسه فى البيان ويخاف من نسبة الغى ٦ اليه فيضعف مفهوم بيانه ومفهوم بيان القرأن اضعاف افصاحه ( هب عن ابى هريرة ) ورواه ع وت بلفظ فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه ولفظ الترمذى يقول الرب عزوجل من شغله القرأن عن ذكرى وعن مسئلتى اعطيته افضل مااعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام

٦ الغى نسخه

كفضل الله على خلقه قال ابن حجر في الفتح ورجاله ثقات الاصطلية الموفق ففيه ضعيف
﴿ فضل الماشي ﴾ اى الذى مشى وذهب ( خلف الجنازة على الماشي على امامها كفضل
الصلوة المكتوبة على التطوع ) وبهذا اخذ الحنفية فقالوا الافضل للمشيع ان يمشي خلفها
وذهب الشافعية الى ان الافضل للمشيع المشي امامها وان ركب لانه شفيع وحق الشفيع
ان يتقدم واستظهر على ذلك باحاديث اخرى ( ابو الشيخ عن على ) ورواه عنه ايضا الديلمي
﴿ فضل الوقت الاول ﴾ بالاضافة ( من الصلوة على الوقت الآخر ) وفي رواية فضل
الصلوة اول الوقت على آخره ( كفضل الآخرة على الدنيا ) فاعظم به من فضل فيتأكد
الحث على المبادرة قال المناوى هذا نص صريح في ان الآخرة افضل من الدنيا وبه قال جمع
فقول جمع الدنيا افضل لانها مزرعة الآخرة كما ورد ( ابو نعيم ) وفي الجامع ابو الشيخ
في الثواب وكذا الديلمي ( عن ابن عمر ) قال العراقي سنده ضعيف ﴿ فضل الدار القريبة ﴾
بالتاء التأنيث لان الدار تأنيث معنوى ( من المسجد على الدار الشاسعة ) بالشين المعجمة
ثم الالف ثم بالمهملة ثم العين اى البعيدة ( كفضل الغازى على القاعد ) اضاف الفضل
للدار والمراد اهلها على حد واسئال القرية وفيه فضل السكنى بقرب المسجد بسهولة
المشي الى الجماعة فيه ويعارضه الحديث المار اعظم الناس اجرا في الصلوة ابعدهم اليها
ممشى وجمع يحمل ماهنا على الامام ومن تعطيل القريب بغيبته وذلك على من عدا ذلك
لكثرة الخطا فيها المتضمنة لكثرة الثواب كما مر ولما اراد الساكنون بني الصول بقرب المسجد
نزل ونكتب ماقدموا وآثارهم فامسكوا ( حم عن حذيفة ) اليمان ورواه عنه ابو الشيخ
والديلمي حديث حسن ﴿ فضلت ﴾ مبنى للمفعول من التفضيل ( على الناس باربع )
خصها باعتبار ما فيها من النهاية التي لا ينتهى اليها احد غيره لا باعتبار مجرد الوصف
( بالسخاء ) اى الجود فانه كان اجود من الريح المرسلة ( والشجاعة ) هي كما سبق خلق
غضبي بين افراط يسمى تهورا وتفريط يسمى جبنا ( وكثرة الجماع ) لكمال قوته وصحة
ذكورته ( وشدة البطش ) فيما ينبغي على ماينبغي قدم السخاء لعموم منافعه وثنى بالشجاعة
لانه بني على الجهاد ياايها النبي جاهد الكفار وثلث بالجماع لما سبق ان قوته عليه معجزة وربع بشدة
البطش لانه من لوازم القوة وساغ له مدح نفسه لانه مأمون الخطاء ولذا جاز له الحكم
لنفسه ( طس ) في الاسماء وكذا الاسماعيلي في معجمه كلاهما من طريق واحد ( خط
كر الذهبي عن انس وقال ) الذهبي ( منكر ) وقال الهيثمي اسناد الطبراني رجاله موثوقون
انتهى وعزوه قول شيخه العراقي رجاله ثقات ﴿ فضلت ﴾ كما مر ( على الانبياء بست )

( وفي الحديث

وفى الحديث الاتى بخمس قال التوربشتي وليس باختلاف تضاد بل اختلاف زمان وقع فيه حديث الخمس متقدما وذلك لانه اعطيها فحدث به ثم زيد فاخبر ولا يعارضه لاتفضلونى لان هذا اخبار عن الامر الواقع لا امر بالتفضيل وقيل ان الاختصاص بالمجموع لا بالجميع لان نوحا هو ادم الاصغر ولم يبق على وجه الارض بعد الغرق الا من كان معه وعيسى كان سياحا فى الارض يصلى حيث ادركته الصلوة (اعطيت جوامع الكلم) اى جمع المعانى الكثيرة فى الفاظ يسيرة وقيل ايجاز الكلام فى اشباع من المعنى فالكلمة القليلة الحروف منها تضمن كثيرا من المعانى وانواع من الكلام (ونصرت بالرعب) يقذف فى قلوب اعدائى فيخذلهم (واحلت لى الغنائم) جمع غنيمة (وجعلت لى الارض طهورا) بفتح الطاء (ومسجدا وارسلت الى الخلق كافة) اى ارسلت ارسالة عامة لهم محيطة بهم لانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد منهم ولا يعارضه ان نوحا بعد خروجه من الفلك كان مبعوثا للكل لان ذلك انما كان لانحصار الخلق فيمن كان معه ونبينا صلى الله عليه وسلم عموم بعثته ورسالته فى اصل البعثة فلا يلجى الى تأويل المطامح وغيرهما للخبر بان بمجموع الخمس لا جميع نعم قال ابن دقيق العيد الى ان بقية الانبياء بالنسبة للتوحيد عامة (وختم بى النبيون) اى اغلق باب الوحى وقطع طريق الرسالة وسده وجعل استغناء الناس عن الرسل واظهار الدعوة بعد تصحيح الحجة وتكميل الدين واما باب الالهام فلا ينسد وهو مدد تعين النفوس الكاملة فلا ينقطع لدوام الضرورة وحاجة الشريعة الى تأكيد وتجديد وكما ان الناس استغنوا عن الرسالة والدعوة احتاجوا الى التنبيه والتذكير لاستغراقهم فى الوساوس وانهماكهم فى الشهوات واللذات فالله تعالى اغلق باب الوحى بحكمته وفتح باب الالهام رحمته لطفا منه بعباده علم انه بعده نبى وعيسى انما ينزل بتقرير شرعه قال زين العراقى وكذا الخضر والالياس بناء على نبوتهما وبقائهما الى الآن وكل منهما تابع لاحكام هذه الملة (م ت عن ابى هريرة) ورواه ابو يعلى وغيره ﴿فضلت﴾ كأمر (على الانبياء بخمس) من الخصال (بعثت الى الناس كافة) اى جميعا على من فى وجه الارض (وذخرت شفاعتى لامتى) قال فى المطامح قد استفاضت اخبار الشفاعة فى الشريعة وصارت فى حيز التواتر (ونصرت بالرعب شهرا امامى وشهرا خلفى) وسيأتى نصرت بالرعب (وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا) بالفتح (واحلت لى الغنائم ولم تحل لاحد قبلى) تمسك بظاهره وما قبله وما بعده ابو حنيفة ومالك على جواز التيمم بجوامع اجزاء الارض من حجر ورمل وحصباء قالوا فكما يجوز الصلوة عليها يجوز التيمم بها وخصه الشافعى واحمد بالتراب تمسكا بخبر مسلم وجعلت تربتها لنا طهورا

بحمل الاطلاق على التقييد وقول القرطبي هوذهول ردبا به هو الذهول وذلك مبسوط في الاصول (طب عن السائب) بن يزيد قال الهيثمي وفيه اسحق بن ابي قتادة وهو متروك ﴿فعلت﴾ بكسر التاء خطاب للمرأة التي ترن ويحتمل بفتح التاء خطابا للراوى (فعل الشيطان حين اهبط) مبني للمفعول (الى الارض وضع يده على رأسه يرن) قال النووى الرنة بفتح الراء وتشديد النون صوت مع البكاء فيه ترجيع يقال رنت المرأة اى صاحت من باب الثاني وفي المشكاة عن ابي بريدة قال اغمى على ابي موسى فاقبلت امرأة ام عبدالله تصيح برنة ثم افاق فقال الم تعلمي وكان يحدثها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا برئ ممن حلق وصلق وخرق (وانه ليس منا) اي من شرعنا ومن طريقنا ومن سنتنا (من حلق) اى شعره اورأسه لاجل المصيبة (ولا من خرق) بالتخفيف اى قطع ثوبه بالمصيبة وكان بها الجمع من صنيع الجاهلية وكان ذلك اغلب الاحوال من صنيع النساء قال ابن ملك وكان من عادة العرب اذا مات لاحدهم قريب ان يحلق رأسه كان عادة بعض العجم قطع بعض شعر الرأس وقيل اراد به التي تحلق وجهها للزينة قلت هذا الاخير بعيد من المقام (ولا سلق) بالسين وقد عرفت رواية المصابيح بالصاد اى رفع صوته في المصيبة بالبكاء قال قطرب سلقت المرأة وصلقت اى صاحت واصله رفع الصوت قال ابن العربي كان تفعله الجاهلية وقوف النساء متقابلات وضربهن خدودهن وخمشهن وجوههن ورمي التراب على رؤسهن وصياحهن وحلق شعورهن كل ذلك للحزن على الميت فلما جاء الله بالحق على يد محمد قال ليس منا الى اخره ولذا سمي نوحا لاجل التقابل الذى فيه على المعصية وكل متناوحين متقابلين لكنهما خصا عرفا بذلك (ابن سعد عن محارب بن دثار مرسلا) ورواه دن عن ابي موسى الاشعري بلفظ ليس منا من سلق ولا من حلق ولا من خرق وفي رواية لمسلم ليس منا من حلق ولا من خرق وسلق ﴿فقيه﴾ في رواية لفقيه (واحد اشد على الشيطان من الف عابد) لان الشيطان كلما فتح بابا على الناس من الهوى وزين الشهوات في قلوبهم بين الفقيه العارف مكايده ومكايد غوايله فيسد ذلك الباب فيرده خاسئا خاسرا والعابد ربما اشتغل بالعباده وهو في حبايل الشيطان ولا يدرى قال الغزالي والمراد بالفقه هنا علم طريق الاخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الاعمال وقوة الاحاطة بحقائق الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الاخرة واستيلاء الخوف على القلب لا تفريعات الطلاق واللعان والسلم والاجارة فان التجرد له على الدوام يقسي القلب وينزع الخشية كما يشاهد في فيه انتهى وقال الذهبي هذا الحديث لو صح نص في الفقيه حتى الفقيه ٤ تبحر في العلم رقى (الاجتهاد)

ينبحر في العلم ورقى الى الاجتهاد نسخة

الاجتهاد وعمل بعلمه لا كفقيه اشتغل بمحض الدنيا ( خ في تاريخه ت غريب وهب عن ابن عباس حسن ) قال السيوطي حديث حسن واورده ابن الجوزي في العلل ﴿ فهلا ﴾ تزوجت جارية ( بكرا ) ياجابر بن عبدالله الذي اخبر بانه تزوج ثيبا قال في المفتاح وهلا يطلب بها حصول النسبة ولذا امتنع هل عندك عمرو ام بشر بالاتصال دون الانقطاع فقوله فهلا بكرا اي فهلا تزوجت بكرا ام ثيبا علله بقوله ( تلاعبها ) من لاعب يلاعب ( وتلاعبك ) بضم التاء فيهما واللعب المعروف وقيل من اللعاب وهو الريق ويؤيد الاول قوله ( وتضاحكها وتضاحكك ) وذلك ينشأ عنه الالفة التامة فان الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الاول فلم تكن لها محبة كاملة بخلاف البكر ذكره الطيبي فافاد ندب تزويج البكر وملاعبة الرجل امرأته وملاطفتها ومضاحكتها وحسن العشرة وغير ذلك قاله لجابر بن عبدالله لما اخبره انه تزوج ثيبا بعد قوله اتزوجت بعد ابيك وفيه ندب تزوج البكر والملاعبة الا لعذر كضعف آلته عن الافتضاض او احتياجه الى من يقوم على عياله ومنه ما تفق لجابر فانه لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم اعتذر له فقال ان ابي قتل يوم احد وترك تسع بنات فكرهت اجمع اليهن جارية خرقاء مثلهن ولكن امرأة تمشطهن وتقوم عليهن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبت وفي حديث طب عن كعب بن عجرة بسند صحيح فهلا بكرا تعضها وتعضك اي على وجه اللعب فيدوم بذلك الايلاف ويبعد وقوع الطلاق الذي هو ابغض الحلال الى الله نعم الثيب اولى لعاجز عن الافتضاض ولمن عنده عيال يحتاج لكاملة تقوم عليهن كما اعتذر به جابر في الخبر السابق واستوصوا به قيل فيه رد لقول الاطباء ان جماع الثيب انفع واحفظ للصحة وان جماع البكر لا ينفع بل يضر وهذا كما ترى غير مستقيم لان مراد الاطباء بكراهة نكاح البكر كراهة وطئها في فم الفرج مع بقاء بكارتها بخلاف الثيب ذكره الطيبي ( طحم خ م ت ده ن عن جابر قال قال لي النبي عليه السلام اتزوجت بكرا ام ثيبا قلت ثيبا قال فذكره ) صحيح مشهور ﴿ في الانسان ﴾ مطلقا ( ستون وثلاث مأة مفصل ) وهو بكسر الصاد بوزن المجلس واحد مفاصل الاعضاء والمفصل بوزن المبضع اللسان وفي رواية ست وستون قالوا وهي غلط ( فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منها صدقة قالوا ومن يطيق ذلك قال النخاعة ) اي البزاقة التي تخرج من اصل الفم مما يلي اصل النخاع والنخامة البزقة التي تخرج من الحلق من مخرج الخاء المعجمة ( تراها في المسجد فتدفنها ) اي دفنها يجزي عنك ( والشيء تنحيه ) اي وتنحية الشيء المؤذي وهو بتشديد الحاء تفعيل او تفعل اصله تنحى وانحو بالفتح القصد والمثال والجهة

والمقدار والنوع واسم موضع والطريق يقال نحا نحوه اى قصد قصده ونحا
بصره اليه اى صرفه وبابهما نصر وانحى بصره عنه اى اعدله ونحاهن موضعه فتنحى
(عن الطريق) اى يجزى عنك (فان لم تقدر فركعتا الضحى تجزئ عنك) وخصت
الضحى بذلك لتمحضها للشكر لانها لم تشرع جابرة لغيرها بخلاف الرواتب (حم د ع
حب ض والرويانى وابن خزيمة وابن السنى وابو نعيم عن عبد الله بن بريدة عن ابيه) وهو
الخصيب قال المناوى فيه على بن الحسين بن واقد ضعفه ابو حاتم وقواه غيره ومر بحثه
فى ان فى ابن ادم ويأتى نصبح (فى البطيخ) ويقال الطبيخ (عشر خصال) بالكسر
جمع خصلة (هو طعام وشراب وريحان) اى له رائحة طيبة فى زمن نوعه (وفاكهة واشنان)
اى يغسل به الايدى كما يغسل بالاشنان (ويغسل المثانه) وسقط هذه فى رواية ابن جامع
(ويغسل البطن ويكثر) من الاكثار (ماء الظهر) يعنى المنى (ويزيد فى الجماع ويقطع
الابردة) وهو العلة المعروفة تورث البرد فى البطن (وينقى البشره) اى يطهرها اذا دلك به
ظاهر الجلد فى الحمام وفيه جواز غسل الايدى بالبطيخ ويحتاج الى تأويل ومن خواصه
ايضا يدر البول ويصفى البشره اذا دلك به او ببذره مدقوقا واذا جففت كان اجلا واذا ضمد
بلحمه اورام العين سكن وجعها واذا وضع قشره على نوافيخ الصبيان نفع اورام
ادمغتهم ولا ينبغى اكله الا بين طعامين لسرعة استحالته (الديلمى والرافعى) عبد الكريم
القزوينى (عن ابن عباس) مرفوع ورواه ابو عمر والوقانى فى كتاب البطيخ عنه موقوفا
(فى كل) اى فى اداء كل (ذات كبد) بفتح فكسر او سكون او بكسر فسكون وفى ظرفية
اوسببية كما فى خبر فى النفس مائة ابل (حرى) فعلى من الحر وهو تأنيث حران وهما للمبالغة
والانتهاء لان الكبد مؤنث سماعى قال القرطبى اعنى حرارة الحيوة او حرارة العطش
وفى رواية كبد رطبة اى حية يعنى بها رطوبة الحيوة (اجر) تام مخصوص بحيوان محترم
وهو مالم يؤمر بقتله ونبه بالسقى على جميع وجوه الاحسان من الانعام قال القرطبى وفيه
ان الاحسان الى الحيوان مما يغفر الذنوب وتعظم به الاجور ولا يناقضه الامر بقتل
بعضه او اباحته فانه انما امر به لمصلحة راجحه ومع ذلك فقد امر نا باحسان القتلة (حم ه ع
طب ق ض والبغوى عن سرادقة بن مالك حم عن ابن عمرو) بن العاصى وفى رواية عن ابن عمر
(ك عن سرادقة اخى كعب) سببه كما فى مسند ابى يعلى قيل يارسول الله النزال ترد علينا هل
لنا اجران نسقيها قال نعم ثم ذكره واخرجه الشيخان معا البخارى فى باب بدأ الخلق وفى باب
الابار عن ابى هريرة بلفظ فى كل ذات كبد رطبة اجر ومسلم فى الحيوان عنه وتنذر المصنف

نوافيخ الشعر نهذيبه ويقال نفحته اى فتشته ويقال تفحت العظم استخرجت مخها سهد

انه فى ذيل حديث المومسة التى بقت الكلب فلم يتفطن له ﴿ فى امتى ﴾ اى سيظهر فى امتى (كذابون) صيغة مبالغة من الكذب وهو الخبر الغير المطابق للواقع ولا يعارضه الاخبار بافشاء الكذب من القرن الرابع لان المراد الزيادة على الكذب كما دلت عليه صيغة المبالغة وفى روايه كلهم يكذب على الله ورسوله (ودجالون) اى مكارون ملبسون من الدجل وهو التلبيس مبالغون فى الكذب وافردهم عن الاولين باعتبار ماقام بهم من المبالغة فى الزيادة فيه تنبيها على انهم النهاية التى لاشئ بعدها فى هذا المبلغ وظاهر هذا ان الدجال اذا اجمع اريد به علم الجنس واذا افردهم وعلم شخص (سبعة وعشرون) وجاء فى رواية اخرى ثلاثون (منهم اربعة نسوة وانى خاتم النبين لا نبى بعدى) وعيسى عليه السلام اذا نزل انما يحكم بشرعه (حم طب ض ن) وكذا الديلمى (عن حذيفة) قال الهيثمى بعدما عزاه لاحمد والطبرانى والبزار رجاله رجال الصحيح ﴿ فى الابل ﴾ جنس شامل لجميع انواعه (صدقتها وفى الغنم صدقتها وفى البقر صدقتها وفى البر صدقته) قال ابن دقيق العيد الذى رأيته فى نسخة من المستدرك فى هذا الحديث البر بضم الموحدة وبراء مهملة انتهى قال ابن حجر والدارقطنى رواه بزاء معجمة لكن طريقه ضعيفة (ومن رفع دنانير او دراهم اوتبرا) بكسر التاء قطعة من الذهب وعند البعض يطلق على الذهب والفضة يقال للقطعة منهما تبرا مالم تضرب فاذا ضربت دراهم اودنانير سميت عينا (اوفضة لا يعدها لغريم ولا ينفقها فى سبيل الله فهو كنز يكوى به يوم القيمة) والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم (ابن مردوية عن ابى هريرة ش حم قط ك ق ت فى العلل وابن مردويه) كلهم (عن ابى ذر) قال الحاكم على شرطهما واقره الذهبى فى التلخيص وقال فى المهذب اسناده جيد ولم يخرجوه وقال ابن حجر فى تخريج الرافعى اسناده لا بأس به وقال فى تخريج المختصر حديث غريب رواته ثقات لكنه معلول ﴿ فى السماء ﴾ بالمد اسم يقال السماء يذكر ويؤنث وجمعه اسمية وسموات وسمى والسماء كل ما طللك ومنه قيل لسقف البيت سماء والسماء المطر قيل لعالم مايقول لرجل يطأ السماء ثم يصلى قال لا بأس اى المطر (ملكان احدهما يأمر بالشدة والاخر باللين) لمقتضى مأموريتهما (وكلاهما مصيب احدهما جبريل والاخر ميكائيل ونبيان) مرسلان (احدهما يأمر باللين والاخر بالشدة وكل مصيب) الحق (ابراهيم ونوح) يأمر ابراهيم باللين ونوح بالشدة لمقتضى زمانهما (ولى صاحبان احدهما يأمر باللين والاخر بالشدة ابو بكر وعمر) بن الخطاب فابو بكر يشبه ميكائيل وابراهيم عليه السلام وعمر يشبه جبريل ونوح

عليه السلام سبق فى الاخير كما مثلكما (ك طب وابن عساكر) وكذا الديلمى (عن ام سلمة) قال الهيثمى رجال الطبرانى ثقات ﴿فى الجنة﴾ مر الجنة (ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان) مشتق من الرى وهو مناسب لحال الصائمين (لايدخله) من الثلاثى (الا الصائمون) مجازة لهم على مايصيبهم من العطش فى صيامهم قال الترمذى وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر باب الصلوة باب الزكوة باب الجهاد باب الصدقة باب الحج باب العمرة باب الكاظمين الغيظ باب الراضين باب من لاحساب عليه باب الضحى باب الفرح باب الذاكرين باب الصابرين والظاهر ان الابواب الاصول ثمانية ومازاد عليها كالخوخ المعهودة ثم انه لم يقل يسمى باب الريايين لان ال فيه للجنس والعموم للمبالغة فهوابين منه وابلغ ولان باب الفعلان لم يقل فيه جمع السلامة فقل مايقال فى سكران سكرانين ذكره السهيلى وفى حديث خ م عن سهل بن سعد فى الجنة باب يدعى باب الريان يدعى له الصائمون فمن كان من الصائمين دخله ومن دخله لايظمأ ابدا قال السهيلى لم يقل باب الرى لانه لوقاله لدل على ان الرى مختص بالباب فابعده ولم يدل على رى قبله واما الريان ففيه اشعار لانه لايدخله الاريان بحيث لم يصبه من حر الموقف ما اصاب الناس من الظمأ (خ طب عن سهل بن سعد) الساعدى وفى الباب غيره ﴿فى السواك﴾ بالكسر المسواك وجمعه سوك بالضم ويطلق على دلك الاسنان وتطهيرها (عشر خصال) فاضلة (يطيب الفم) اى يذهب برائحته الكريهة ويكسبه ريحا طيبة (ويشد اللثة) اى لحم الاسنان (ويجلوا البصر) من الجلاء (ويذهب البلغم) وما فى الجوف من السعال (ويذهب الحفر) بفتح الحاء داء يصيب الاسنان (ويوافق السنة) اى الطريق المحمدية (ويفرح الملائكة) لانهم يحبون الريح الطيبة (ويرضى الرب) لما فى فعله من الثواب (ويزيد فى الحسنات) لان فعله منها (ويصحح المعدة) اى مالم يبلغ فيه جدا ومبق السواك (ابو الشيخ وابو نعيم عن ابن عباس وضعفه) وهذا الحديث اخرجه قطعنه لكن ترتيبه يخالف ماهنا ولفظه فى السواك عشر خصال مرضاة للرب ومسخطة للشيطان مفرحة للملائكة جيد للثة ويذهب بالحفر ويجلوا البصر ويطيب الفم ويقل البلغم وهو من السنة ويزيد فى الحسنات وروى ابو نعيم عن ابى الدرداء عليكم بالسواك فلا تغفلوه وادعوه فان فيه اربعة وعشرين خصلة افضلها واعليها درجة انه يرضى الرحمن ومن ارضى الرحمان فان محله الجنان الثانيه انه يصيب السنة الثالثة انه تضاعف صلاته سبعا وعشرين ضعفا الرابعة يورث السعة والغنا الخامسة يطيب نكهته السادسة

يشدلثته السابعة يذهب الصداع ويسكن عروق رأسه فلايضرب عليه عرق ساكن
ولايسكن عليه عرق ضارب الثامنة يذهب عنه وجع الضرس التاسعة تصافحه الملائكة
لماترى من النور على وجهه العاشرة ينقى اسنانه حتى تبرق الحادى عشر شيعه الملائكة
اذاخرج الى مسجده لصلوته الثانى عشر تستغفرله حملة العرش عندرفع اعماله الثالث
عشر يفتح له ابواب الجنة الرابع عشر يقال هذا مقتد بالانبياء يقتفى اثارهم ويلتمس هديهم
الخامس عشر يكتب له اجر من تسوك من يومه ذلك فى كل يوم السادس عشر تغلق عنه
ابواب الجحيم السابع عشر تستغفرله الانبياء والرسل الثامن عشر لايخرج من الدنيا الاطاهرا
مطهرا التاسع عشر لايعاين ملك الموت عندقبض روحه الافى الصورة التى يقبض فيها
الانبياء العشرون لايخرج من الدنيا حتى يسقى من الرحيق المختوم الحادى والعشرون
يوسع عليه قبره وتكلمه الارض من محبته و تقول كنت ٤ احب نغمتك على ظهرى
فلاتسعن عليك اليوم الثانى والعشرون يصيرقبره عليه اوسع من مدالبصر الثالث
والعشرون يقطع عنه كل بلاء ٨ و يعقبه كل صحة الرابع والعشرون يكسى اذاكسى الانبياء
ويكرم اذااكرموا ويدخل الجنة معهم بغير حساب ﴿ فى الجنة خيمة ﴾ بالفتح وجمعه
خيم بفتح الخاء وسكون الياء وجمع خيم خيام مثل بدرة و بدار وعند البعض جمعه
خيمات واما الخيم بالفتح فالفساد والخيم بكسر الخاء الطبيعة ( من لؤلؤة مجوفة
عرضها ستون ميلا) بالكسر ( فى كل زاوية منها اهل مايرون الآخرين يطوف عليهم
المؤمن ) اى يجامعهم المؤمن فالطواف كناية عن المجامعة وفى رواية الشيخين الخيمة
درة طولها فى السماء ستون ميلا وفى البخارى طولها ثلثون ميلا قال ابن القيم وهذه
غيرالغرف والقصور بل هى خيام فى البساتين وعلى شطر الانهار وروى ابن ابى الدنيا
عن ابى الحوارى ينشأ خلق الحور العين فاذا تكامل خلقهن ضربت عليهن
الخيام (حم م ت عن ابى موسى) الاشعرى ﴿ فى دية الخطاء ﴾ بالمد ضد العمد (عشرون
حقة ) بالكسر والتشديد ما طعن فى السن الرابعة من الابل و جمعه حقاق وحقق
( وعشرون جذعة ) بفتحتين مادخلت فى الثانية من الغنم ومادخلت فى الثالثة من البقر
والفرس ومادخلت فى الخامسة من الابل وجمعها جذعات وتذكيره جذع وجمعه
جذعان وجذاع (وعشرون بنت مخاض) بالفتح قيل للفصيل اذا استكمل الحول
ودخل فى الثانية ابن مخاض والانثى ابنة مخاض والمخاض ايضا الحوامل (وعشرون بنت
لبون) بالفتح قيل لولد الناقة اذا استكمل السنة الثانية ودخل فى الثالثة ابن لبون

٤ كنت احب نغمتك على ظهرى فلاتمن نسخةم

٨ يقطع الله عنه كل داء نسخةم

والانثى ابنة لبون لان امه وضعت غيره فصار لها لبن (وعشرون بني مخاض ذكر) لم يأخذ بهذا الحديث الشافعي بل اوجب عشرين بني لبون بدل بني المخاض قال شيخ زكريا في شرح البهجة لخبر الترمذي وغيره بذلك من رواية ابن مسعود قالوا واخذ به الشافعي لانه اقل ماقيل واختار البلقيني على اصل الشافعي في في الاخذ باقل ماقيل وجوب عشرين بني مخاض بدل بني اللبون فقد قال به ابن مسعود وابو حنيفة واحمد واسحاق ولم يبلغ ذلك الشافعي قال الشارح يعني الشيخ ولي الدين العراقي وسبقه لاختيار ذلك لهذا المدرك ابن المنذر ولم يدرك في ذلك حديث ( دق عن ابن مسعود ) قال الدار قطني والبيهق الصحيح وقفه ﴿ وفي الاصابع ﴾ جمع اصبع بكسر الهمزة يذكر ويؤنث (عشر عشر) يعني في الواجب لمن قطع ذلك منه في كل أصبع عشر من الابل قال ابن جرير وحكمه بذلك دليل على ان المراد هنا على الاسم دون المنفعة وقد اوضحه في خبر آخر بقوله الابهام والخنصر سواء ولاشك ان في الابهام من المنافع والجمال ماليس في الخنصر اذ معظم عمل الادمي في نحو كتاب وعلاج كل صناعة انما هو بالابهام والتي تليها وليس للخنصر من الجمال شيء وعلى منوال ذلك دية جميع الاضراس والانياب سواء (حم ق د ن عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ق عن ابي موسى ) وكذا رواه ه حب عن عمرو بن العاص قال الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر حديث حسن ﴿ في الاسنان ﴾ جمع سن ويجمع على اسنة وفي تصغيره سنينة ويقال مؤنث وقد يعبر بالسن عن العمر وسن القلم موضع البري ومنه يقال أطل سن قلمك واسن الرجل اى كبر وسن السكين اى حده فالاسنان تؤنث والاضراس تذكر ( خمس خمس من الابل ) اى في الواجب لمن قلع له ذلك في كل سن بخمس من الابل وهذا في الاسلام متفق عليه وكان الرجل في الجاهلية اذا تمت ابله مائة نحر بكر الصنمه وهو الفرع وكان المسلمون يفعلونه في الاسلام ثم نسخ كذا في النهاية وفي حديث طب حل والديلمي عن يزيد بن عبدالله المزني عن ابيه ورجاله ثقات في الابل فرع وفي الغنم فرع ويعق عن الغلام ولايمس رأسه بدم (د ن عن ابن عمرو) ابن العاص ﴿ في المواضح ﴾ اى في الموضحة وشق الرأس الى العظم الواجب ( خمس خمس من الابل حم د ن ه ق ت عن ابن عمرو ) برجال ثقات ﴿ في الانف ﴾ بالفتح (الدية اذا استوعى ) قال المناوي هو كذا بخط المؤلف والظاهر انه سبق قلم وانه استوفى بالفاء اوانه استوعب ورأيت في بعض النسخ استوفى (جذعة مائة من الابل وفي اليد خمسون وفي الرجل خمسون وفي العين خمسون وفي الآمة ) بالمد وتشديد الميم وهي التي تبلغ خريطة

لدماغ وفى بعض نسخ الجامع المأمومة ( ثلث النفس وفى الجائفة ثلث النفس )وهى جرح ينفذ الى جوف باطن يحيل اوطريق له كبطن اوصدر يقال جفته اذا اصبت جوفه واجفه الطعنة وجفنه بها والمراد بالجوف هنا كل ماله قوة محيلة كبطن ودماغ (وفى المنقلة ) وهى ماينقل العظم من موضعه وخصه الشافعى بما اذا سبقت بايضاح اوهشم ( خمس عشرة وفى الموضحة خمس ) اى شق الرأس الى العظم وجمعه مواضح والوضح اسمه ( وفى السن خمس وفى كل اصبع مماهنالك عشر) كامر ( فى عن عمر ) بن الخطاب واسناده حسن ﴿ فى الركاز ﴾ اى الذى هو من دفين الجاهلية فى الارض ( الخمس ) بضمتين وقدسكن الميم وانما كان الخمس لاعشره لسهولة اخذه لانه مال كافر فترك واجده الغالب فله اربعة اخماسه وفى حديث ابى بكر بن داود فى جزء من حديثه عن ابن عمر فى الركاز العشر والركاز بكسر الراء وتخفيف الكاف ومذهب الائمة ان فيه الخمس لكن سرط الشافعى النصاب والنقدين لاالحول تنبيه عدوا من خصائص هذه الامة انه ابيح لهم الكنز اذا ادوازكاته ( ش ، طب عن ابن عباس طب عن ابى ثعلبة ) الخشنى (ش خ م عن ابى هريرة طس عن ابن مسعود وعن جابر وثلاث مرسلا )وله شواهد يأتى فيما ﴿ فى كل شئ ﴾ بالاضافة ( اخرجت الارض ) بماء السماء والعيون فواجبه (العشر) اواخرجت الارض بماسقى بالنضح من الآبار بالغرب اوبالسانية فواجبه ( نصف العشر) والفرق المؤنة هنا وخفتها فى الاول والناضح اسم يسقى عليه من بعير او بقرة ونحوهما سيأتى بحثه (ابن النجار عن انس) وفى حديث خ فيما سقت السماء والعيون اوكان عثريا العشر وماسقى بالنضح نصف العشر ﴿ فى الذباب ﴾ بالضم اسم هوام مشهور رأسه كرأس الفيل وجمعه اذبه وذبان و تطلق على حد السيف ( احد جناحيه )قال السيوطى بالجر على البدل قيل هو الايسر( د ء)اى سم كما جاء هكذا فى رواية (وفى الاخرى شفاء فاذا وقع فى الاناء ) اى الذى فيه مائع كعسل ودبس ومرق وغيرها (فارسبوه) بقطع الهمزة اى اغمسوه يقال رسب الشئ رسوبا ثقل وصار الى اسفل منه وفيه ان الماء القليل لاينجس بوقوع مالانفس له سائلة فيه لان الشارع لايأمر بغمس ماينجس الماء اذا مات فيه لانه افساد واعتراضه بانه لايلزم من غمسه موته فقد نغمسه برفق و بان الحديث غير مسوق لبيان النجاسة والطهارة بل لقصد بيان التداوى من غير ضرر للذباب اجيبت بانه وان كان كذلك لكن لايمنع ان يستنبط منه حكم ( فيذهب )من الافعال (شفائه) بالنصب (بدائه) والباء زائدة ويحتمل ان يكون من الثلاثى فحينئذ يتعدى بالباء (ابن النجار عن

٤ وانما كان فيه الخمس لانصف عشره لسهولة اخذه ولانه مال كافر فنزل واجده منزلة الغانم لسهولة اخذه

على ) وسبق الذباب ﴿ في ابوال الابل ﴾ جمع بول ( والبانها ) جمع لبن (شفاء للذربة بطونهم ) قال الزمخشري الذرب فساد المعدة وقال ابن الاثير الذرب بالتحريك داء يعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ويفسد فيها فلا تمسكه وقد احتج بهذا الحديث من قال بطهارة بول مأكول اللحم اما من الابل فبنص الحديث واما من غيرها فبالقياس وهو قول مالك واحمد وطائفة من السلف ووافقهم من الشافعية ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان والاصطخري ٤ والروياني وذهب الشافعي كالجمهور الى نجاسة كل بول وروث من مأكول وغيره وردوا الاول بانه للتداوي بدليل قوله شفاء وهو جائز كتناوله لعطش وميتة لجوع واما حديث ان الله لم يجعل شفاء امتي فيما حرم عليها فاراد بالحرام ما اخذ قليله بسبب اخذ كثيره او انه في المسكر والمراد نفي الشفاء الحاصل بالحرام والشفاء ليس فيه بل الشافي هو الله فان قيل فلا وجه لتخصيص الحرام قلنا تخصيص احد النوعين بالذكر لا يدل على نفي الاخر بخلاف الصفة سيما اذا وقع السؤال لذلك النوع اواخص للزجر (عب عن رجل من بني زهرة حم طب عن ابن عباس ) ورواه ابن السني وابو نعيم وابن المنذر والديلمي والحارث عنه ﴿ في ليلة النصف ﴾ بالتعريف ( من شعبان ) كما مر بحثه في اذا كان ليلة النصف من شعبان ويسمى ليلة البرات ( يغفر الله لاهل الارض الا لمشرك اومشاحن ) اي مخاصم واستثنى في رواية اخرى وقد مر ذلك وقدر الله في هذه الليلة كل شئ الى تمام السنة حتى الاجل والرزق والكسب وغيرها وفي حديث الدينوري عن راشد بن سعد مرسلا في ليلة النصف من شعبان يوحي الله الى ملك الموت بقبض كل نفس يريد قبضها في تلك السنة اي كل نفس من الادميين وغيرهم والظاهر ان المراد غير شهداء البحر الذي هو يتولى قبض ارواحهم ( هب عن كثير بن مرة ) ضد حلوة وهو الحضرمي ( مرسل جيد ) وهو الحمصي قال ابن سعد تابع ﴿ في اللسان ﴾ بالكسر ( الدية اذا منع ) بالبناء للمفعول (الكلام وفي الذكر الدية اذا قطعت الحشفة ) وفي الفقه في الذكر دية وفي الحشفة دية وكذا في العقل اي في زواله بالضرب وفي السمع والبصر وفي الشم وفي الذوق ( وفي الشفتين الدية ) وكذا في اللحية ان لم ينبت وفي شعر الرأس وكذا الحاجبان والاهداب وفي العينين وفي الاذنين وفي ثدي المرأة وفي اليدين وفي الرجلين وفي اشفار العين (عدق عن ابن عمرو ابن العاص ﴿ في الارض امانان ﴾ قالوا وما هما يارسول الله ( قال انا امان ) لامتي قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم اي مقيم بمكة بين اظهرهم حين يخرجوك فلا يرد تعذيبهم ببدر والمراد عذاب استئصال وانت فيهم اكراما لك للعالمين رحمة فلما دنى

٤ والاصطخري نسخهم

عذاب امر بالهجرة ( والاستغفار امان ) قال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون
اى فيهم من يستغفر ممن لم يستطع الهجرة من مكة اووهم يقولون غفرانك ولو استغفروا
اوفى اصلابهم من يستغفر او وفيهم من يصلى ولم يهاجر بعد ( وانا مذهوب فى ويبق
امان الاستغفار فعليكم بالاستغفار عندكل حدث وذنب ) فكلما اذنب الواحد منهم واستغفر
غفر له وان عاد الذنب الف مره وقيل هذا منسوخ بقوله تعالى عقب هذه الاية ومالهم ان
لايعذبهم الله وقيل النسخ لا يرد على الخبر ولكن ذلك ان لم يبق فيهم من يستغفر ( الديلمى عن
عثمان بن ابى العاص ) وفى رواية ت عن ابى موسى انزل الله على امانين لامتى وما كان الله
ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيكم الاستغفار الى
يوم القيمة ﴿ فى كتاب الله ﴾ القرآن ( ثمان آيات للعين ) اى ادفع اصابة العين وازالة سمها
الفاتحة واية الكرسى ولفظة رواية الديلمى كما رأيته فى نسخة قديمة بخط الحافظ ابن حجر

فى كتاب الله عزوجل ثمان آيات للعين ( لا تقرؤها ) بالافراد ( عبد فى دار فتصيبهم فى ذلك اليوم
عين انس اوجن ) اى احد من الثقلين ( فاتحة الكتاب سبع آيات واية الكرسى ) سبق بحثه فى
فاتحة الكتاب ( الديلمى عن عمران ) بن حصين مصغرا ورواه عنه المنذرى ايضا ﴿ فى جهنم ﴾
يقال اصله جهنام وحذفت الف وشددت النون معرب من الفارسى ( وادو فى الوادى
بئر يقال له هبهب ) بسكون الموحدة وفتح الهاء ومنع الصرف قال ابن الاثير الهبهب
السريع وهبهب اذا ترقرق سمى به للمعانه لشدة اضطراب النار فيه اولسرعة ايقاد
ناره ( حق على الله ان يسكنها كل جبار ) اى متمرد على الله عات متكبر قال القاضى سمى
بذلك لشدة التهابه من هبهب السراب اذا لمع اولسرعة ايقاد ناره بالعصاة واشتعالها
فيهم من الهبهب الذى هو السرعة اولشدة اجيج النار فيه من الهبهاب وهو الصياح
قال الغزالى اودية جهنم عدد اودية الدنيا وشهواتها وقد تضمن هذا الحديث ما يقسم
الظهر جزعا ويبلى القلوب الماء والعيون دما من ظلمة الفوار ومن ظلمة العباد وقسوة
الفوائد تنبيه سميت جهنم لانها كريهة المنظر والجهام الذى هرق ماؤه والغيث رحمة فلما
انزل الله الغيث من السحاب اطلق عليه اسم الجهام لزوالة الرحمة الذى هو الغيث منه
عكة فكذا الرحمة ازالها الله من جهنم فكانت كريهة المنظر والخبر ( ك ) فى الرقاق ( عن
ابى موسى ) الاشعرى قال ك صحيح واقره الذهبى ورده عليهما العراقى بان فيه ازهر بن
سنان ضعفه ابن معين وابن حبان واورده فى الضعفاء انتهى ﴿ فى كل اشارة ﴾ بالاضافة
( فى الصلوة عشر حسنات ) والظاهر ان المراد بالاشارة فيه الاشارة بالمسبحة فى التشهد

عند قوله الا الله كامر (المؤمل) بوزن محمد بهمزة (بن اهاب) بكسر اوله و بموحدة الربعي العجلي ابوعبدالرحمان الكوفي نزل الرمل اصله من كرمان قال في التقريب كاصله صدوق له اوهام (في جزئه عن عقبة بن عامر) الجهني ورواه الطبراني بلفظ يكتب بكل اشارة يشير الرجل في صلاته بيده بكل اصبع حسنة اودرجة قال البيهقي وسنده حسن ﴿في الجنة نهر﴾ وفي رواية بابا ولم يقل للجنة اشعارا بان في الباب والنهر من النعيم والراحة مافي الجنة فيكون ابلغ في التشويق اليه (يقال له الريان) بفتح الراء وتشديد المثناة التحتية فعلان من الري وهو باب يسقى منه الصائم شرابا طهورا قبل وصوله الى وسط الجنة عطشه وفيه مزيد مناسبة وكمال علاقة بالصوم واكتفى بالري عن الشبع لدلالته عليه اولانه اشق على الصائم من الجوع كما في حديث حم خ م عن سهل بن سعد ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيمة لايدخل منه احد غيرهم فيقال اين الصائمون فيقومون فيدخلون منه فاذا دخلوا اغلق فلم يدخل منه احد (عليه مدينة من مرجان) تضئ كما يضئ الكوكب الدري (لها سبعون الف باب من ذهب وفضة لحامل القرأن) سبق في حامل القرأن بحث (كر عن انس وفيه كثير بن سليم متروك) عند المحدثين ﴿فيما سقت السماء﴾ اي ماؤها فهو مع مابعده من مجاز الحذف اومن ذكر المحل وارادة الحال (والانهار) وهو الماء الجاري المتسع (والعيون) جمع عين (اوكان عثريا) بفتح المهملة والمثلثة المخففة وكسر الراء وتشديد التحتية مايسقى بالسيل الجاري في حفر وتسمى الحفرة عاثوراء لتعثر المار بها اذا لم يعلمها قاله الازهري وهو المسمى بالبعلي في الرواية الاخرى (العشر) مبتدأ خبره فيما سقت اي العشر واجب فيما سقت السماء (وفيما سقي بالسواني) بالنون جمع سانية وهي اسم للبعير الذي يسقى به الماء من البئر (اوالنضح) بفتح النون وسكون المعجمة بعدها مهملة ماسقي من الآبار بالغرب او بالسانية فواجبه (نصف العشر) والناضح اسم لما يسقى عليه من بعير او بقرة او نحوهما (حم خ د ت ن عن سالم عن ابيه وابن عمر) بن الخطاب يأتي ليس فيما ﴿فيها ساعة﴾ اي في يوم الجمعة ساعة شرعية لانجومية (لايدعو العبد فيها ربه الا استجاب له ذلك حين تقوم الامام) وابهم الساعة هنا كليلة القدر والاسم الاعظم والرجل الصالح حتى تتوفر الدواعي على مراقبة ذلك اليوم وحقيقة الساعة المذكورة جزء من الزمان مخصوص ويطلق على جزء من اثنى عشر من مجموع النهار اوعلى جزء ما غير مقدر من الزمان فلا يتحقق اوعلى الوقت الحاضر فكانه فسر الاشارة بذلك وانها ساعة لطيفة تنتقل مابين وسط النهار الى قرب اخره و بهذا

وفي المشارق فيما سقت الانهار والغيم العشر وفيما سقي بالسانية نصف العشر وهي البعير الذي يستسقى به الماء من البئر لكثرة م تته استدل به ابو حنيفة بعموم الحديث على وجوب العشر في كل اخرجته الارض قليلا وكثيرا واخراج الحطب والحشيش من هذا الحكم عرف بدليل آخر منه

(يحصل)

يحصل الجمع بينه وبين حديث خ ان رسول الله عليه السلام ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لايوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه واشار بيده يقللها وحديث م وهي ساعة خفيفة فان قيل قدورد حديث يوم الجمعة ثنتاعشرة ساعة فيه ساعة الى آخره ومقتضاه انها غير خفيفة اجيب بانه ليس المراد انها لاتخرج عنه لانها لحظة خفيفة كامر وفائدة ذكر الوقت انها تنتقل فيه فيكون ابتداء مظنتها ابتداء الخطبة مثلا وانتهاؤها انتهاء الصلوة واشكل حصول الاجابة لكل داع بشرطه مع اختلاف الزمان باختلاف البلاد والمصلي فيتقدم بعض على بعض وساعة الاجابة متعلقة بالوقت فكيف يتفق مع الاختلاف واجيب باحتمال ان تكون ساعة الاجابة متعلقة بفعل كل مصل كما قيل نظيره في ساعة الكراهة ولعل هذا فائدة جعل الوقت الممتد مظنة لها وان كانت هي خفيفة ه في فتح الباري (طب عن ميمونة) وسبق في الجمعة بحثه وقدروي ان لربكم في ايام دهركم نفحات الافتعرضوا لها ويوم الجمعة من جملة تلك الايام

## ﴿ حرف القاف ﴾

﴿ قابلوا ﴾ بكسر الباء امر حاضر (النعال) جمع نعل وتصغيره نعيلة اى اعملوها قبالان وقال الزمخشري فعل مقابله ومقبله وهي التي جعل لها قبالان وقد اقبلتها ومنه هذا الخبر ونعل مقبولة اذا اشتدت قبالاها وقد قبلتها عن ابي زيد انتهى ويقال النعل للسيف مايكون اسفل قرابه من حديد اوفضة وفرس منعل اذا كان بياضه في اسفل رسغه ويقال النعل الحذاء ورجل ناعل اى ذونعل وقيل المراد هنا ان يضع احدى نعليه على الاخرى في المسجد (ابن سعد) في الطبقات (والبغوي د رخ رصف برقش ع طح طب وابونعيم) وكذا الباوردي كلاهما من حديث عبدالله بن مسلم بن هرمز عن يحيى بن عبيد عن عطا عن ابيه عن جده (عن ابراهيم الطائفي) الثقفي (عن ابيه عن جده) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى يكلم الناس ويقول لهم قابلوا الى آخره قال ابن حجر ابراهيم تابع وحديثه مرسل وشيخه مجهول ﴿ قاتل ﴾ وفي رواية لعن (الله اليهود) عادلهم اولعنهم واهلكهم فاخرج في صورة المبالغة اوعبرعنه بما هو سبب عنه فانهم بما اخترعوا من الحيلة انتصبوا لمحاربة الله تعالى ومقاتلته ومن قاتله قتله ذكره الطيبي كالقاضي (ان الله عزوجل لما حرم عليهم الشحوم) اى اكلها في زعمهم اذلو حرم عليهم بيعها لم يكن لهم حيلة في اذابتها المذكورة (جملوها) اى اذابوها قائلين ان الله حرم علينا الشحم وهذا ودك

( ثم باعوها ) مذابه ( فاكلوا اثمانها ) والمنهى عنه الا ذابة للبيع لا للاستصباح ما به جائز فالدعاء عليهم مرتب على المجموع لا على الجميع وفى رواية باعوه ما تأويله . . . كالكرمانى الضمير راجع الى الشحوم على تأويل المذكور او الى الشحم . . . من الشحوم وفيه تحريم بيع الخمر واستعمال القياس وابطال الحيل لفعل المحرم تابيه . . . كثر اعتراض ملاعين والزنادقة على هذا الحديث بان موطأة الاب بالملك لولده . . . دون وطئها وهو ساقط لان قضية موطأة الاب لم يحرم على الابن منها الا وطئها فدخل منتفعاتها حلال لغيره وشحم الميتة المقصود منه الاكل وهو حرام من كل وجه وحرمته عامة على كل اليهود فافترقا ( حم خ م ت د ن ه عن جابر الجميدى حم خ م د ن ه والدارمى والعدنى عن عمر خ م عن ابى هريرة طب عن ابن عمر حم ق عن ابن عمرو ) وسببه كما فى ابى داود عن ابن عباس كان النبى صلى الله عليه وسلم قاعدا خلف المقام فرفع رأسه الى السماء فنظر ساعة ثم ضحك ثم ذكره ﴿ قاتل الله اليهود ﴾ اى ابعدهم عن رحمته ( والنصارى ) لانهم ( اتخذوا قبور انبيائهم مساجد لا يبقين دينان بارض العرب ) اى اتخذوها جهة قبلتهم مع اعتقادهم الباطل او ان اتخذوها مساجد لازم لاتخاذ المساجد عليها كعكسه وهذا بين به لسبب لعنهم لما فيه من المغالات وخص هنا اليهود لابتدائهم هذا الاتخاذ فهم اظلم وضم اليهم فى رواية للبخارى النصارى وهم وان لم يكن لهم الا نبى واحد ولا قبر له لان المراد النبى وكبار اتباعه كالحواريين ويقال الضمير يعود لليهود فقط لتلك الرواية وعلى الكل ويراد بانبيائهم من امروا بالايمان بهم وان كانوا من الانبياء السابقين كنوح وابراهيم قال القاضى لما كانت اليهود يسجدون لقبور الانبياء تعظيما لشانهم ويجعلونها قبلة ويتوجهون فى الصلوة نحوها فاتخذوها اوثانا لعنهم الله ومنع المسلمين عن مثل ذلك ونهاهم عنه اما من اتخذ مسجدا بجوار صالح او صلى فى مقبرة وقصد به الاستظهار بروحه او وصول اثر من اثار عبادته اليه لا التعظيم له والتوجه نحوه ولا حرج عليه الا ترى ان مدفن اسماعيل عليه السلام فى المسجد الحرام عند الحطيم ثم ان ذلك المسجد افضل مكان يتحرى المصلى لصلاته والنهى عن الصلوة فى المقابر مختص بالمنبوشة لما فيها من النجاسة انتهى لكن فى خبر الشيخين كراهة بناء المساجد على القبور مطلقا والمراد قبور المسلمين خشية ان يعبد فيها القبور لقرينة خبر اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد وظاهره انه كراهة تحريم لكن المشهور عند الشافعية انه كراهة تنزيه فيحمل ما تقرر عن القاضى على ما اذا لم يخف ذلك قال الشافعية وفيه انه لا يصلى على قبر نبى وقيل المطابقة بين الدليل والمدعى نظر لان يقال اذا حرمت الصلوة اليه فعليه كذلك ( ق عن ابى عبيدة ) وروا

صدره خم عن ابي هريرة وجابر وابن عمرو غيرها ﴿وقاتل﴾ امر من المقاتلة ( دون مالك ) من اراد اخذه اواتلافه اى يجوز لك دفعه بالاخف فالاخف فان لم يندفع الا بالقتل فقتلته فلا ضمان عليك الا اذا كان مضطرا الى طعامك فيجب عليك ان تعطيه مايحتاج اليه ان فضل عن كفايتك بثمنه ان لم تسمح ( حتى تحوز مالك اوتقتل ) مبنى للمفعول ( فتكون من شهداء الاخرة ) اى يجوز لك فان فعلت فقتلت كنت شهيدا فى حكم الاخرة لا الدنيا ( حم طب عن مخارق ) حسن ومخارق فى الصحابة يحلى وشيبانى وهلالى فلو ميزه لكان اولى ﴿وقاتلهم﴾ امر من المقاتلة والضمير للمشركين وايده رواية البخارى امرت ان اقاتل الناس اى امرنى الله بقتل المشركين ( حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ) واكتفى بلا اله الا الله فى رواية البخارى لاستلزامها الثانية عند التحقيق اوانها شعار للمجموع كما فى قرائة الحمد لله اى كل السورة ( فاذا فعلوا ذلك ) اى كلمة الاخلاص وحققوا معناها بموافقة الفعل لها ( فقد منعوا ) مبنى للفاعل ( منك دمأهم ) بالنصب ( واموالهم الا بحقها ) اى بحق الدماء والاموال وفى حديث ابن عمر فاذا فعلوا ذلك عصموا منى دمأهم واموالهم الا بحق الاسلام ( وحسابهم على الله عز وجل ) هو سبيل التشبيه اى هو كالواجب على الله فى تحقيق الوقوع والا فلا يجب على الله شئ وفى رواية خ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا الا اله الا الله فاذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وذبحوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دمأهم واموالهم الا بحقها وقد استنبط ابن المنير من قوله فاذا قالوها وصلوا صلاتنا حرمت دمأهم قتل ترك الصلوة لان مفهوم الشرط اذا قالوها امتنعوا من الصلوة لم تحرم دمأهم منكرين للصلوة كانوا اومقرين لانه رتب استصحاب سقوط العصمة على ترك الصلوة لا ترك الاقرار بها لا يقال الذبيحة لا يقتل تاركها الا انا نقول اذا اخرج الاجماع بعضا لم يخرج انتهى ( م عن ابى هريرة ) يأتى فى لابحث ﴿قال الله عز وجل﴾ وهذا كلام وحديث قدسى والفرق بينه و بين القرأن هو اللفظ المنزل به جبريل للاعجاز عن الاتيان بسورة من مثله والحديث القدسى اخبار الله تعالى نبيه عليه السلام معناه بالالهام او بالمنام فاخبر النبى عن ذلك المعنى بعبارة نفسه وجميع الاحاديث لم يضفها الى الله ولم يروها عنه كما اضاف وروى القدسى قال الطيبى وفضل القرأن على الحديث القدسى نص الهى فى الدرجة الثانية وان كان من غير واسطة ملك غالبا لان المنظور فيه المعنى دون اللفظ وفى القرأن اللفظ والمعنى منظوران فعلم من هنا مرتبة بقية الاحاديث وقال ابن حجر هذا من الاحاديث الالهية وهى

يحتمل ان يكون النبي اخذها من الله بلا واسطة او بواسطة (اذكروني بطاعتي اذكركم) بصيغة المتكلم (بمغفرتي فمن ذكرني وهو مطيع فحق على ان اذكره مني بمغفرتي ومن ذكرني وهو لي عاص) اي مدام على الاثم وان تاب تاب الله عليه (فحق على ان اذكره بمقت) قال الله فاذكروني اذكركم اما الذكر فقد يكون باللسان و بالقلب و بالجوارح فذكره باللسان ان يحمدوه ويسبحوه ويمجدوه ويقرؤا كتابه وذكره بالقلب على ثلاثة انواع احدها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته و يتفكروا في الجواب عن الشبهة القادحة في تلك الدلائل وثانيها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على كيفية تكاليفه واحكامه واوامره ونواهيه ووعده ووعيده فاذا عرفوا كيفية التكاليف وعرفوا ما في الفعل من الوعد وفي الترك من الوعيد سهل فعله عليهم وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله تعالى حتى تصير كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة المجلاة المحاذية لعالم القدس فاذا نظر العبد اليها انعكس شعاع بصره منها الى عالم الجلال وهذا المقام مقام لانهاية له واما ذكرهم بجوارحهم فهو ان تكون جوارحهم مستغرقة في الاعمال التي امروا بها وخالية من الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا سمي الصلوة ذكرا بقوله فاسعوا الى ذكر الله فصار الامر بقوله اذكروني متضمنا جميع الطاعات فلهذا روى عن سعيد بن جبير انه قال اذكروني بطاعتي فاجمله حتى يدخل الكل فيه اما قوله اذكركم فلابد من حمله على ما يليق بالموضع والذي له تعلق بذلك الثواب والمدح واظهار الرضاء والاكرام وايجاب المنزلة وكل ذلك داخل تحت قوله اذكركم ثم للناس فيه عبارات الاولى اذكروني بطاعتي اذكركم برحمتي ثانية اذكروني بالدعاء اذكركم بالاجابة والاحسان وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم وهو ابي مسلم قال امر الخلق بان يذكروه راغبين وراجين خائفين و يخلصوا الذكر له عن الشركاء فاذاهم ذكروه بالاخلاص في عبادته وربوبيته ذكرهم بالاحسان والرحمة والنعمة في العاجلة والآجلة الثالثة اذكروني بالثناء والطاعة اذكركم بالثناء والنعمة الرابعة اذكروني في الدنيا اذكركم في الآخرة الخامسة اذكروني في الخلوات اذكركم في الفلوات السادسة اذكروني في الرخاء اذكركم في البلاء السابعة اذكروني بطاعتي اذكركم بمعونتي الثامنة اذكروني بمجاهدتي اذكركم بهدايتي التاسعة اذكروني بالصدق والاخلاص اذكركم بالخلاص ومزيد الاختصاص العاشرة اذكروني بالربوبية في الفاتحة اذكركم بالرحمة والعبودية في الخاتمة (الديلمي كر عن ابي هند الداري) مر الذكر (قال الله) وزاد في رواية تعالى (اني والجن

( والانس )

والانس في نباء) اي خبر (عظيم اخلق ويعبد) مبنى للمفعول (غيرى وارزق ويشكر غيرى) لكن وسعهم حلمه فاخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وافئدتهم هواء اى مخوفة لا تعي شيئا فيقال لهم يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان تنبيه قال الغزالي المنعم هو الله والوسائط مسخرون من جهته فهو المشكور وتمام هذه المعرفة نفي الشك في الافعال فمن انعم عليه ملك بشيء فرأى لوزيره او وكيله دخلا في ايصاله اليه فهو اشراك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه بوجه ومن غيره بوجه فلا يكون موحدا في حق الملك وكمال شكره ان يرى الواسطة مسخرا تحت قدرة الملك ويعلم ان الوكيل والخازن مضطران من جهته في الايصال فيكون نظره الى الموصل كنظره الى قلم الموقع وقرطاسه فلا يؤثر ذلك شركا في توحيده من اضافته النعمة للملك وكذلك من عرف الله وعرف افعاله علم ان الشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره كالقلم في يد الكاتب والله المسلط على الفعل شائت ام ابت (هب كر عن ابي الدرداء) وكذا رواه عنه الترمذي لكن لم يذكر له سند فكان اللائق عدم عزوه اليه وفيه مجهول ﴿ قال الله عز وجل ﴾ وفي رواية الجامع تعالى بدله (من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليلتمس ربا سوائي) قال الغزالي كانه يقول هذا لا يرضانا ربا حتى سخط فليتخذ ربا آخر يرضاه وهذا غاية الوعيد والتهديد لمن عقل ولقد صدق من قال اذا سئل ما العبودية والربوبية فقال الرب يقضي والعبد يصبر وليس في السخط الا الهم والضجر في الحال والوزر والعقوبة في المال بلا فائدة اذ القضاء نافذ فلا ينصرف بالهلع والجزع فمن ترك التسليم للقضاء فقد جمع على نفسه ذهاب ما اصيب به وذهاب ثواب الصابرين فهو خسران مبين ومن رضي بمكروه القضاء ملذذا بالبلاء نال ثواب الصابرين ومن علم من نفسه العجز فليستعذ بالله من حمله ما لا يطيق ٤ ولا يحملنا ما لا علم لنا به ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ويسأل المعافات ويستعين بالله على قضائه فان قيل ولم تنعم التسعير ان تمل الشر والمعصية بقضاء الله وكيف يرضى به العبد قلنا الرضى انما لزم بالقضاء وقضاء الشر ليس بشر بل الشر المقضي قالوا والمقضيات اربعة نعمة وشدة وخير وشر فالنعمة يجب الرضى فيها بالقاضي والقضا والمقضي ويجب الشكر عليها والشدة يجب فيها الرضى بالقاضي والقضا والمقضي ويجب الصبر عليها والخير يجب الرضى فيه بالقاضي والقضا والمقضي ويجب عليه ذكر المنة من حيث انه وفقه له والشر يجب فيه الرضا بالقاضي والقضا والمقضي من حيث انه

٤ ما لا يطيق نسخة م

٦ من حيث انه وفقه له نسخة م

مقضي لا من حيث انه شر تنبيه قال في شرح العوارف اول ما كتب الله في اللوح المحفوظ انى انا الله لا اله الا انا من لم يرض بقضائي ولم يشكر نعمائي ولم يصبر على بلائي فليطلب ربا سوائي (طب كر) وكذا الديلمي (عن ابي هند الداري) نسبة الى الدار بن هانى واسمه برين عبدالله بن رزين صحابي سكن فلسطين ومات ببيت جيبرين ٤ وهو اخو تميم الداري لامه واورده في اللسان في ترجمة سعيد عن حديثه عن ابي هند قيل في اسناده ضعف ﴿قال الله عز وجل﴾ وفي رواية الجامع تعالى بدله (من لم يرض بقضائي) وفي رواية الجامع بغير همزة (وقدري) بفتحتين (فليلتمس ربا غيري) اي ولا رب الا الله فعلى العبد الرضى بقضائه واحسان الظن به وشكره عليه فان حكمته واسعة وهو بمصالح العباد اعلم وغدا يشكره العباد على البلايا اذا رؤا ثواب البلايا كما يشكر الصبي بعد البلوغ مؤدبه على ضربه وتأديبه والبلايا تأديب من الله وعنايته لعباده اتم واوفر بعناية الاباء بابنائهم روى ان بعض الانبياء شكى الى ربه الجوع والقمل عشر سنين ٦ فاوحى اليه لم تشكو هكذا كان بدؤك عندي قبل ان اخلق السموات والارض وهكذا قضيت عليك قبل ان اخلق الدنيا افتريد ان اعيد خلق الدنيا لاجلك ام ابدل ما قدرت عليك فيكون ما تحب فوق ما احب وعزتي وجلالي لان يلج في صدرك هذا مرة اخرى لامحونك من ديوان الانبياء (هب وابن النجار عن انس) وسبق اين ﴿قال الله تعالى﴾ اي اتصف بالعلوية التي لا يحيط به اذهان العباد (ان عبدا) مكلفا (اصححت جسمه ووسعت عليه في رزقه) اي فيما يعيش به من القوت وغيره (لا يفد الى) اي لا يزور مني وهو الكعبة (في كل خمسة اعوام) اي خمس سنين (لمحروم) اي نقص عليه بالحرمان من الخير او من مزيد الثواب وعموم الغفران بحيث يصير كيوم ولدته امه لدلالته على عدم حبه لربه وعادة الانجاب زيارة معاهد الاحباب واطلالهم واما كنهم وخلالهم واخذ بقضية هذا الحديث بعض المحدثين فاوجب الحج على المستطيع في كل خمس سنين وعزى ذلك الى الحسن قال ابن المنذري كان يعجبه هذا الحديث وبه يأخذ فيقول يجب على الموسر الصحيح ان لا يترك الحج خمس سنين انتهى وقد اتفقوا ان هذا القول من الشذوذ بحيث لا يعبأ به قال ابن العربي قلنا رواية هذا الحديث حرام فكيف باثبات الحكم به وقال البيهقي ورد هذا الحديث موقوفا ومرسلا وجاء عن ابي هريرة بسند ضعيف (عد كر ق عن ابي هريرة) ورواه حب عن ابي سعيد بلفظ ان الله تعالى يقول ان عبدا اصححت له جسمه ووسعت عليه في معيشته تمضي عليه خمسة اعوام لا يفد الى لمحروم قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ﴿قال الله﴾ وفي رواية الجامع تعالى (يا ابن

(ادم)

٤ جيبرين نسخه

٦ باسقاط الواو في كل روايات لانه نهي منه

ادم انك ماذكرتنى شكرتنى ) شكرا عظيما ( ومانسيتنى كفرتنى ) اى كفرت انعامى عليك وافضالى لديك وما الثانية مزيدة للتأكيد قيل مكتوب فى التورية عبدى اذكرنى اذا غضبت اذكرك اذا غضبت فاذا ظلمت فاصبر فان نصرتى لك خير من نصرتك لنفسك وحرك يدك افتح لك باب الرزق ( خط كر عن ابى هريرة وفيه المعلى منكر ) قال الهيثمى فيه ابو بكر الهندى وهو ضعيف انتهى واورده ابن الجوزى فى الواهيات ﴿ قال الله عز وجل ﴾ وفى رواية الجامع تعالى بدله ( اذا ابتليت عبدا من عبادى مؤمنا ) حال ( فحمدنى وصبر على ما ابتليته ) بالضمير الراجع الى ما ( فانه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدته امه من الخطايا ويقول الرب للحفظة انى قد قيدت ) من التقييد ( عبدى هذا وابتليته فاجروا ) بضم الراء اى فاكتبوا ( له ما كنتم تجرون ) بضم اوله وضم الراء من الافعال او بفتح اوله من الثلاثى ( له قبل ذلك من الاجر وهو صحيح ) قال الغزالى انما قال للعبد هذه المرتبة لان كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم واما الصبر على البلاء فلا يقدر عليه الا ببضاعة الصديقين لان ذلك شديد على النفس فلما قاسى مرارة الصبر جوزى بهذا الجزاء الاوفى انتهى وفيه ترغيب فى الصبر وتحذير من الشكوى وقول المريض انى وجع ونحو ذلك وقد ترجم البخارى باب ما رخص للمريض ان يقول انى وجع او وارأساه اذا اشتد به الوجع قال الطبرى وقد اختلف فى ذلك والتحقيق ان الالم لا يقدر احد على دفعه والنفوس مجبولة على وجدان ذلك فلا يستطاع تغييرها عما جبلت وانما كلف العبد ان لا يقع منه حال المرض او المصيبة ماله سبيل الى تركه كالمبالغة فى التأوه ومزيد الجزع والضجر واما مجرد الشكوى فلا ( حم ع طب كر حل عن شداد بن اوس ) قال الهيثمى خرجه الكل من رواية اسماعيل بن عياش عن راشد الصنعانى وهو ضعيف وقال السيوطى حديث حسن ﴿ قال الله عز وجل ﴾ اى اتصف بالعزة والجلالة ( من سلبت كريمتيه ) اى اخذت عينيه ( عوضته منهما الجنة ) يعنى اعميت عينيه وجارحتيه الكريمتين عليه وكل شئ يكرم عليك فهو كريمك وكريمتك والاضافة للتشريف فيفيد ان الكلام فى المؤمن وفى رواية عبد المؤمن وفى حديث عن انس وع عن ابن عباس قال الهيثمى رجاله ثقات ان الله تعالى يقول اذا اخذت كريمتى عبدى فى الدنيا لم يكن له جزاء عندى الا الجنة اى دخولها مع السابقين او بغير عذاب لان فقد العينين من اعظم البلايا ولذلك سماهما فى خبر آخر جنيتين لان الاعمى كالميت يمشى على وجه الارض وهذا مقيد بالصبر والاحتساب كما يأتى فى الاخبار وظاهر الاحاديث انه يحشر بصيرا او اما من كان فى هذه اعمى فهو فى الاخرة اعمى فهو فى عمى البصيرة

ع وهو تفجع على الرأس من شدة صداعه

وأما هنا بمعنى البصر وإنما يعبر من نعت حال من بعثه الله عليه فالمراد من الأعمال
الصالحة والأحوال الصالحة (طب عن جابر) [illegible] (قال تعالى عز وجل) وفي رواية
[illegible] (الصيام جنة يستجن به) وفي رواية بها (العبد من النار وهو لي وأنا أجزي
به) صاحبه بأن أضاعف له الجزاء بلا حساب لأن فيه الإعراض عن لذات النفس
وحظوظها ومن أعرض عنها ابتغاء وجه ربه لم يجعل بينه وبينه حجابا واعلم أن الصوم
من أخص أوصاف الربوبية إذ لا يتصف به على الكمال إلا الله [illegible] فلهذا أضافه إلى
نفسه بقوله وأنا أجزي به لكونه لا يتصف به أحد على الحقيقة إلا هو [illegible]
الآبدين ومن سواه لا بد له منه حتى الملائكة فإن طعامهم التسبيح والأذكار [illegible]
المحبة الخالصة والمعارف والعلوم الصافية من الأكدار ومن غذائهم طعامهم وشرابهم
ما يليق بهم في دار الدنيا وكل دار وقد دعا الباري إلى الاتصاف بأوصافه وتعبدهم بها بقدر الطاقة
والصوم من أخصها وأصعب الأشياء على النفوس لكونه خلاف ما جبلوا عليه لأن
وجودهم لا يقوم إلا بمادة بخلاف الغني عن كل شيء (حم هب عن جابر) قال الهيثمي إسناد
أحمد حسن (قال الله تبارك وتعالى) وأسقط في بعض الروايات تبارك (أعددت لعبادي)
بإضافته إلى ياء المتكلم (الصالحين) أي القائمين بما وجب عليهم من حق الحق والخلق (ما لا
عين رأت) أي ما لا رأت العيون كلها ولا عين واحدة فإن العين في سياق النفي تفيد الاستغراق
ومثله قوله (ولا أذن سمعت) بتنوين عين وأذن وروي بفتحهما (ولا خطر على قلب بشر)
معناه أنه تعالى ادخر في الجنة من النعيم والخيرات واللذات ما لم يطلع أحد من الخلق
بطريق من الطرق فذكر الرؤية والسمع لأن أكثر المحسوسات تدرك بهما والإدراك ببقية
الحواس أقل ولا يكون غالبا إلا بعد تقدم رؤية أو سماع ثم زاد أنه لم يجعل لأحد طريقا
إلى توهمها بفكر وخطور على قلب فقد جلت عن أن يدركها فكر وخطر واستشكل
بأن جبريل رآها في عدة أخبار وأجيب بأنه تعالى خلق ذلك فيها بعد رؤيته وبأن المراد عين
البشر وآذانهم وبأن ذلك يتجدد لهم في الجنة كل وقت وبأن جبريل إنما نظر ما أعد لعامتهم
ولهذا قال بعض العارفين المراد هنا التجليات الإلهية يتفضل بها الحق في الآخرة
على خواصه لأنها نعم خالقيات وأما نعم الخلقيات التي أخبر بها النبي في جنة النعيم فقد
رأتها الأعين وسمعتها الآذان وخطرت على قلب البشر وإلا لما أخبر بها واحد
وأما التجليات الإلهية فما رأتها عين ولا سمعت حقيقتها أذن ولا خطر على قلب بشر إذ كل
ما يخطر بالبال [illegible] فالله بخلاف ذلك [illegible] وظاهره أن هذا تمام الحديث والأمر

... ومسلم ... ما أخفي لهم من قرة أعين ...
... ولا نفس واحدة ... لا ملك مقرب ولا نبي مرسل اي نوع عظيم
من الثواب ادخر لاولئك واخفى عن الخلائق ... رواية لمسلم عقب قوله ولا خطر
على قلب بشر ذخرا بله ما اطلعكم الله عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس الاية انتهى وزعم
بعض ان قراءة الاية من قول ابي هريرة لا المرفوع وهو خلاف خبر مسلم يرده تنبيه
في قوله اعددت دليل على ان الجنة مخلوقة الآن وقول الطيبي تخصيص البشر لانهم
الذين ينتفعون بما اعد لهم ويهتمون بشأنه بخلاف الملائكة عورض بما زاده
ابن مسعود في حديثه الذي رواه ابن ابي حاتم ولا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل (حم
ق ت ه عن ابي هريرة وابن جرير عن ابي سعيد ... قتادة مرسلا) وفي الباب انس
وغيره * قال الله عز وجل * وفي رواية الجامع تعالى بدله (يؤذيني ابن ادم) اي يقول
في حقي ما اكرهه وزعم ان المراد ينسب الي بما يؤذيني من يمكن في حقه التأذي تكلف قال
الطيبي والايذاء ايصال مكروه الى الغير وان لم يؤثر فيه وايذاؤه عبارة عن فعل ما لا يرضاه
(يسب الدهر) يروى بحرف الجر وبياء المضارع والدهر اسم لمدة العالم من مبدأ تكوينه
الى انتهاء انقراضه ويعبر به عن مدة طويلة (انا الدهر) وفي رواية الجامع بزيادة الواو
اي مقلبه او مدبره فاقيم المضاف مقام المضاف اليه او بتأويل الدهر على ان يكون
مصدرا اي المصرف المدبر لما يحدث ولهذا اعقبه بقوله (بيدي الامر اقلب الليل والنهار)
اي اجددهما وابليهما واذهب بالملوك كما في رواية احمد والمعنى انا فاعل ما يضاف الى
الدهر من الحوادث فاذا سب الادمي الدهر يعتقد انه فاعل ذلك فقد سبني ذكره الراغب
قال القاضي من عادة الناس اسناد الحوادث والنوازل الى الايام والاعوام بل من حيث
انها اسباب تلك النوائب وموصلها اليهم على زعمهم فهم في الحقيقة ذموا فاعلها وعبروا
عنه بالدهر في سبهم وهو بمعنى قوله انا الدهر لان حقيقته حقيقة الدهر ولازاحة هذا
الوهم الزائغ اردفه بقوله اقلب الليل والنهار فان مقلب الشيء ومغيره لا يكون نفسه وقيل
فيه اضمار والتقدير وانا مقلب الدهر والمتصرف فيه والمعنى ان الزمان يذم لامر
لا اختيار له فمن ذمه على ما يظهر فيه صادرا مني فقد ذمني فاني الضار والنافع والدهر
ظرف لا اثر له ويعضده نصب الدهر على انه ظرف متعلق باقلب والجملة خبر المبتدأ انتهى
... المنذري والجمهور على ضم الراء الى هنا كلام المنذري (حم خ م د عن ابي هريرة)
ورواه ايضا النسائي في التفسير ويأتي لا تسبوا الدهر * قال الله * وفي رواية الجامع

زاد تعالى ( اذا هم عبدى بحسنة ) اى ارادها مصمما عليها عازما على فعلها ( ولم يعملها ) لامر عاقه عنها ( كتبتها له حسنة ) اى كتبت له الحسنة التى هم بها ولم يعملها كتابة واحدة لان الهم سببها وسبب الخير خير فوقع حسنة موقع المصدر ( فان عملها كتبتها عشر حسنات ) ليس هنا جار وفى رواية كتب الله له عشر حسنات ( الى سبعمائة ضعف ) بالكسر اى يضاعف فى المؤمن الكامل هكذا قال تعالى سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشأ ( واذا هم بسيئة ولم يعملها لم اكتب عليه ) اى ان تركها خوفا منه تعالى ومراقبة له بدليل زيادة مسلم انما تركها من جراى اى من اجلى فان تركها لامر اخر صده عنها فلا ( فان عملها كتبتها سيئة واحدة ) اى كتبت له السيئة كتابة واحدة عملا بالفضل فى جانبى الخير والشر ولم يقل له مؤكدا لها لعدم الاعتناء المفاد من الحصر فى قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها ( خ م ت حب عن ابى هريرة ) مراذا على شئه ﴿ قال الله عز وجل ﴾ وفى رواية الجامع تعالى بدله ( اذا احب عبدى لقائى ) بالهمز وفى رواية الجامع لقى بغير همز اى احب الموت وقال ابن الاثير المصير الى الاخرة وطلب ما عند الله وليس المراد الموت لان كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وابغضها احب لقاء الله ومن آثرها كره لقاءه ( احببت لقائه ) وفى رواية بالقصر اى اردت له الخير ومن احب لقاء الله احب التخلص اليه من الدار ذات الشوائب كما قال على رضى الله عنه لا ابالى سقطت على الموت او سقط الموت على ( واذا كره لقائى كرهت لقاءه ) وفى رواية ايضا بالقصر فيما قال الزمخشرى مثل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد عهد وقد طلع مولاه على ما كان يأتى ويذر فاما ان يلقاه بشر وترحيب لما يرضى من افعاله او بضد ذلك لما يسخط منها انتهى وقيل لابى حازم ومالنا نكره الموت قال لانكم اخربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكرهتم الانتقال من العمران الى الخراب ولما احتضر بشر فرح فقيل له اتفرح بالموت قال اتجعلون قدومى على خالق ارجوه كمقامى مع مخلوق اخافه تنبيه قال ابن عربى من نعت محبة الله انه موصوف بانه مقتول تالف سائر اليه باسمائه طيار دائم السهر كامن الغم راغب فى الخروج من الدنيا الى لقاء محبوبه متبرم بصحبة ما يحول بينه وبينه كثير التأوه و يستريح الى كلام محبوبه خائف من ترك الحرمة فى اقامة الخدمة يعانق طاعة محبوبه ويجانب مخالفته خارجا عن نفسه بالكلية لا يطلب الدية فى قتله يصبر على الضراء هائم القلب متداخل الصفات ماله نفس معه ملتذ فى دهش لا يقبل حبه الزيادة باحسان المحبوب ولا النقص بجفائه ناس حظه مخلوع النعوت مجهول الاسماء لا يفرق بين الوصل والهجر مصطلم مجهود مهتوك الستر سره علانية فضحه لا يعلم الكتمان ( خم عن

مالك عن ابى هريرة ) صحيح ﴿ قال الله تعالى ﴾ اى ثبت شانه ازلا وابدا ( ومن اظلم ممن ذهب ) اى قصد ( يخلق خلقا كخلقى ) اى ولا احد ممن قصد ان يصنع كخلقى وهذا التشبيه لا عموم له يعنى كخلقى من بعض الوجوه فى فعل الصورة لا من كل وجه فى فعل الصورة و ستشكل التعبير باظلم بان الكافر اظلم واجيب بانه اذا صور الصنم للعبادة كان كافرا فهو هو و يزيد عذابه على سائر الكفار لقبح كفره ( فليخلقوا حبة ) بفتح الحاء اى حبة بر بقرينة ذكر الشعير اوهى اعم ( اوليخلقوا ذرة ) بفتح المعجمة وتشديد الراء نملة صغيرة ( اوليخلقوا شعيرة ) المراد تعجيزهم تارة بتكليفهم خلق حيوان وهو اشد واخرى بتكليفهم خلق جماد وهو اهون ومع ذلك لاقدرة لهم عليه واخذ منه مجاهد حرمة تصوير ما لا روح فيه حيث ذكر الشعير وهى جماد وخالفه الجمهور استدلالا بقوله فى حديث احيوا ما خلقتم وفيه نوع من الترقى فى الخساسة ونوع من التنزيل فى الالزام وحكى انه وقع السؤال عن حكمة الترقى من الذرة الى الحبة الى الشعير فاجاب البعض بان صنع الاشياء الدقيقة فيه صعوبة والامر بمعنى التعجيز فناسب الترقى من الاعلا للادنى فاستحسنه ابن حجر وزاد فى اكرام الشيخ واسهار فضيلته ( حم م خ ) فى اللباس ( عن ابى هريرة ) قال دخلت دارا بالمدينة اى لمروان ابن الحكم فاذا اعلاها مصور يصور فقال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ﴿ قال الله تعالى ﴾ كامر ( لايأتى ابن ادم ) بالنصب مفعول مقدم وفاعله ( النذر ) بفتح النون وحكى عياض ضمها لكنه غلط وخلل من ناسخ ( شئ لم اكن قدقدرته ) يعنى النذر لايأتى بشئ غير مقدر ( ولكن يلقيه النذر الى القدر ) بالقاف فيلقيه والقدر بفتح القاف والدال المهملة اى صح ان القدر هو الذى يلقى ذلك المطلوب و يوجده لا النذر فانه لادخل له فى ذلك و فى روايه فيلميه بالفاء ( وقد قدرته له ) اى النذر لايصنع شيئا وانما يلقيه الى القدر فان كان قد وقع والا ولا ( استخرج به ) وفى رواية الجامع له ( من البخيل ) قال النووى معناه انه لايأتى بهذه القربة تطوعا مبتدأ بل فى مقابلة نحو شفاء مريض مما علق النذر عليه وقال الزين العراقى يحتمل ان يريد النذر المالى لان البخل انما يستعمل غالبا فى البخل بالمال وان يريد كل عبادة كما فى خبر ابخل الناس من بخل بالسلام ( فيؤتينى عليه مالم يكن يؤتينى عليه من قبل ) من باب الافعال يعنى ان العبد يؤتى على تحصيل مطلوبه مالم يكن اتاه من قبل تحصيل مطلوبه ففيه اشارة الى ذم ذلك قال الخطابى وفى قوله استخرج اشارة لوجوب الوفا ( حم خ ن عن ابى هريرة ) صحيح ﴿ قال الله تعالى ﴾ كامر ( اذا تقرب الى العبد ) اى طلب قربه منى بالطاعة ( شبرا ) اى مقدارا

قليلا (تقربت اليه ذراعا) اى مقدارا فوقه اى وصلت رحمتى اليه قدرا ازيد منه وكلما زاد العبد قربا زاده الله رحمة (واذا تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا) معروف وهو قدر مد اليدين (واذا اتانى) من الثلاثى (مشيا اتيته هرولة) وهو الاسراع فى المشى اى اوصل اليه رحمتى بسرعة قال النووى معناه من تقرب الى بطاعتى تقربت اليه برحمتى وان زاد زدت كان اتانى يمشى واسرع فى طاعتى اتيته هرولة اى صببت عليه الرحمة وسبقته بها ولم احوجه الى المشى الكثير والوصول الى المقصود وقال فى المطامح الذراع والباع والشبر والهرولة ونحوها مقامات واحوال مختلفة فى الاجابة بحسب اختلاف درجات الخلق عند الحق سبحانه وقال القاضى العبد لا يزال يتقرب الى الله بانواع الطاعات واصناف الرياضات ويترقى من مقام الى اعلا منه حتى يحبه فيجعله مستغرقا بملاحظة جناب قدسه بحيث مالا حظ شيئا الالاحظ ربه فما التفت الى حواس وشئ وس وسامع ومستو ع وفاعل ومفعول الارأى الله وهو آخر درجات السالكين واول درجات [illegible] (خ عن انس ع عن ابى هريرة ابو عوانة طب ض عن سلمان) [illegible] ومراوحى ﴿ قال الله عزوجل ﴾ كامر (المتحابون فى جلالى لهم منابر [illegible] والشهداء) يعنى ان حالهم عند الله يوم القيمة بمثابة لو غبط النبيون والشهداء يومئذ مع جلالة قدرهم ونباهة امرهم حال غيرهم لغبطوهم [illegible] ما يتحلى به الانسان ويتعاطاه من علم وعمل فان له عند الله تعالى منزلة لا يشاركه فيها من لم يتصف وان كان له من نوع آخر ماهو ارفع قدرا واعز دخرا فيغبطه بان يتمنى ويحب ان يكون له مثل ذلك مضموما الى من له من المراتب الرفيعة وذلك معنى قوله يغبطهم [illegible] الانبياء قد استغرقوا فيما هو اعلى من ذلك من دعوة الخلق واعلاء [illegible] العامة وتكميل الخاصة الى غير ذلك من كليات تشغلهم عن العكوف على مثل هذه الجزئيات والقيام بحقوقهم وان نالوا رتبة الشهادة لكنهم اذا رأوا يوم القيمة منازلهم وشاهدوا قربهم وكرامتهم عند الله ودوا لو كانوا ضامين خصالهم فيكونوا جامعين بين الحسنيين فائزين بالمرتبتين هذا من اولى ماقيل فى التأويل واما قول السبكى هو لاء دخلوا الجنة بغير حساب واما اولئك فلا بد من سؤالهم عن التبليغ فيغبطون السالم من ذلك التعب لراحته ولا يلزم ان يكون حالة الراحة افضل تعقبه ابن شهبة بان المتحابين فى مقام الولاية وهى اول درجة النبى قبل النبوة ولا يمكن ان يحصل للولى خصلة ليست للنبى قال والجواب المرضى عندى انهم لا يغبطونهم على منابر النور ولا الراحة بل على المحبة فان المحبة فى الله محبة لله وهو مقام

٤ فان نسخه

يتنافس فيه فالعبرة [illegible] (ت [illegible] صحيح [illegible]) ورواه طب
عن العرباض [illegible] قال الله
عز وجل [illegible] الشديد
بضعف السيوطى ( [illegible] ) [illegible] القيام بعظيمه
ظاهرا وباطنا [illegible] وموالاة من اطاعه ومعاداة من عصاه وقال الحكيم
[illegible] فى سره وعلانيته [illegible] امر الله على
هواه [illegible] كاس العبودية مغشوشة والغش
ضد النصح (ابن [illegible] والحكيم عن ابى امامة) [illegible] كما قال السيوطى وقال
العراقى بعد عزوه لشرح الترمذى [illegible] وهما
ثابتان فى الاصابة ( [illegible] الى عبد من عبيدى مصيبة ) اى شدة و [illegible] بدنه
او فى ولده او فى ماله فاستقبلها بصبر جميل استحييت منه يوم القيمة ان انصب له ميزانا او انشر له
ديوانا) وفى رواية الجامع اوان [illegible] النصب والنشر ترك من يستحيي ان يفعلهما المأمور انه
سبحانه لا يوصف بالاستحياء فالمراد به الشئ اللازم لانقباض النفس كما ان المراد من رحمته
وغضبه اصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنيهما واشترط جمال فى صبره وهو الرضا لان
الصبر ثلاثة صبر الموحدين وصبر المقصرين وصبر المقربين فصبر الموحدين ان لا يسخطوا
على ربهم بل صبروا على ايمان منه واعملوا جوارحهم فى المعاصى وهو صبر ممزوج بالحرج فهو
صبر الظالمين لانفسهم فصبر المقصرين صبر بالقلب والجوارح فرضوا بقلبهم وحفظوا
جوارحهم عن العصيان وفى النفس كره فلم يملكوا اكثر من هذا لحياة نفوسهم بالشهوات
وصبر المقربين وهو الرضا [illegible] اذا صار العبد الى هذه
الدرجة لا يحاسب [illegible] مهما لقاها
بين يديه تلقيه قال القرطبى [illegible] لا حساب
عليه لا يوزن عليه والمجرمون يعرفون [illegible] المحشر ممن
خلط عملا صالحا واخر سيئا من المؤمنين وقد يكون للكفار وذكر حجة الاسلام ان الذين
لا يحاسبون لا يرفع لهم ميزان ولا يأخذون صحفا وانما هى برآت مكتوبة ( الحكيم )
فى النوادر (عن انس) ورواه عنه ابن عدى باللفظ المذكور قال العراقى سنده ضعيف
ومر اذا كان يوم القيمة ﴿ قال الله تبارك وتعالى ﴾ كامر (حقت) وفى رواية وجبت
( محبتى للمتحابين فى ) اى يحبون المؤمنين لاجلى ( وحقت محبتى للمتواصلين فى ) اى

مطلب فى الحساب

يتواصلون اقربائهم وذوى الارحام فى محبتى (وحقت محبتى للمتناصحين فى) اى يناصحون الناس فى محبتى (وحقت محبتى للمتزاورين فى) اى يزورون المؤمنين فى محبتى (وحقت) والافعال الخمس مبنية للمفعول وقال بعضهم مبنية للفاعل (محبتى للمتباذلين فى) اى بذل كل واحد منهم لصاحبه نفسه وماله فى مهماته فى جميع حالاته كما فعل الصديق بذل نفسه ليلة الغار و ماله حتى تخلل بعباءة لا لغرض من الدنيا و لا من دار القرار قال العلاى معنى التباذل ان يبذل كل منهما ماله لاخيه متى احتاجه لا لغرض دنيوى وقال بعضهم هدية النظير للنظير الغالب التودد والتقرب من المتدينين من يقصد بها التباذل كما حكى ان بعض الصوفية زار شيخه فاعطاه الشيخ ثوبا فلما ولى استدعاه الشيخ وقال هل معك شئ تدفعه لى فدفع اليه سجادته فقال اعلم ان هذه مباذلة (المتحابون فى) يكونون يوم القيمة (على منابر) جمع منبر (من نور يغبطهم بمكانهم النبيون والصديقون والشهداء) قد عرفت مامر من التقرير آنفا فى مثلهم انه ليس المراد ان الانبياء ومن معهم يغبطون المتحابين حقيقة بل القصد بيان فضلهم وعلو قدرهم عند ربهم على آكد وجه وابلغه (ط حم حب طب ك ض عن عبادة) قال الهيثمى رجال احمد والطبرانى موثوقون ومر ان الله يقول ويأتى يقول الله ﴿ قال الله تعالى ﴾ كامر (وجبت) وفى رواية حقت (محبتى للذين يتجالسون فى) اى يتجالسون فى محبتى بذكرى وكان الجنيد ابدا مشغولا فى خلوته فاذا دخل اخوانه خرج وقعد معهم ويقول لو اعلم شيئا افضل شأ من مجالستكم ماخرجت اليكم وذلك لان لمجالسة الخواص اثرا فى صفاء الحضور ونشر العلوم ماليس لغيرهم (ووجبت محبتى للذين يتباذلون فى) اى بذل كل واحد منهم ماله ونفسه لصاحبه فى جميع حالاته كامر (ووجبت محبتى للذين يتلاقون فى) اى يتواصلون فى محبتى وزاد طب فى روايته والمتصادقين فى ذلك لان قلوبهم لهت عن كل شئ سواه فتعلقت بتوحده فالالف بروحه وروح الجلال اعظم شانا ان يوصف فاذا وجدت قلوبهم لنسيم روح الجلال كادت تطير اما كنها شوقا اليه وهم محبوسون بهذا الهيكل فصاروا فى اللقاء يهش بعضهم لبعض ائتلافا وتلذذا وشوقا لمحبوبهم الاعظم فمن ثم وجب لهم الحب ففازوا بكمال القرب قال ابن عربى قد اعطانى الله من محبته الحظ الاوفر والله انى لاجد من الحب مالو وضع على السماء لانفطرت وعلى النجوم لانكدرت وعلى الجبال لسيرت والحب على قدر التجلى والتجلى على قدر المعرفة لكن محبة العارف لااثر لها فى الشاهد (طب عن عبادة) ورواه حم طب ك هب عن معاذ بلفظ قال الله تعالى وجبت محبتى للمتحابين فى والمتجالسين فى والمتباذلين فى والمتزاورين

قال ك على شرطهما واقره الذهبي وقال في الرياض حديث صحيح وقال المنذرى اسناده صحيح وقال الهيثمي رجال احمد والطبراني وثقوا ﴿ قال الله عزوجل ﴾ كما مر (لا اله الا الله كلامي) قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ( وانا هو ) اى انا المعروف المشهور بالهوية الذاتية او بالواحدانية اوالمعبودية بحق فهو من قبيل انا ابوالنجم ( فمن قالها دخل حصنى ) وحرزى ( ومن دخل حصنى امن عقابى ) وفى رواية من عذابى لانه اثبت عقد المعرفة بالهه قلبا و باللسان نطقا انه الهه فدخل فى حصن كثيف فاستوجب الامن قال الامام الرازى لا اله لا الله محمد رسول الله اربعة وعشرون حرفا وساعات الليل و النهار كذلك فكانه قيل كل ذنب اذنب من صغيرة سر وجهر خطأ وعمد قول وفعل فى هذه الساعات مغفورة بهذه الحروف والكلمات للتهليل سبع كلمات والعبد سبعة اعضاء والنار سبعة ابواب فكل كلمة من السبع تغلق بابا من ابواب السبع على عضو من الاعضاء السبعة وقال الرازى ايضا جعل الله العذاب عذابين احدهما السيف من يد المسلمين والثانى عذاب الاخرة والسيف فى غلاف يرى والنار فى غلاف لا يرى فقال لرسوله من اخرج لسانه من الغلاف المرئى وهو الفم فقال لا اله الا الله ادخلنا السيف فى الغمد الذى يرى وصار محسنا ومن اخرج لسان الغلاف الذى لا يرى وهو السر فقال لا اله الا الله ادخلنا سيف عذاب الاخرة فى غمد الرحمة وادخلنا القائل فى حصنها حتى يكون واحدا بواحد ولا ظلم ولا جور ( ابن النجار عن على ) ونحوخبر الحاكم وابو نعيم عن على ايضا لا اله الا الله حصنى الى اخره وروى هذا الحديث ابونعيم عن اهل البيت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى جبربل سيد الملائكة قال قال الله تعالى انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى فمن جاء منكم بشهادة ان لا اله الا الله بالاخلاص دخل حصنى ومن دخل حصنى امن عذابى ﴿ قال الله تعالى ﴾ كما مر (انى انا الرب) المعروف بكل العوالم فى تربية الربوبية وترتيب الخالقية وشان الالوهية (قضيت الخير والشر) وحكمتهما وقدرتهما فى اللوح المحفوظ ( فويل لمن قضيت على يديه الشر ) وفى رواية على يده (وطوبى لمن قضيت على يديه الخير) وذلك لانه تعالى جعل هذه القلوب اوعية فخيرها اوعاها للخير والرشاد وشرها اوعاها للبغى والفساد وسلط عليها الهوى وامتحنها بمخالفته لتنال بمخالفته جنة المأوى ثم اوجب على العبد فى هذه المدة القصيرة التى هى بالاضافة الى الاخرة كساعة من نهار او كبلل ينال الاصبع حتى يدخلها فى بحر من البحار وعصيان النفس الامارة ومنعها من الركون للذاتها لتنال حظها من كرامته فامرها بالصيام عن محارمه

ليكون فطرها عنده يوم القيمة (ابن النجار عن علي) ... وطب عن ابي [illegible]
الله تعالى قال انا خلقت الخير والشر [illegible]
يده الشر ﴿قال الله عز وجل﴾ وفي [illegible]
كذا في الجامع بخط السيوطي وغيره [illegible]
الاتي (و) الحال انك (رجوتني) بان ظننت تفضلي [illegible]
الخير وقرب وقوعه (ولم تشركني شيئا غفرت لك) [illegible]
(على ما كان فيك) وفي رواية الجامع منك اي من المعاصي وان تكررت [illegible]
ويحتمل على ما كان منك من العبادة والدعاء والرجاء وعدم الاشراك [illegible]
(وان استقبلتني بملاء السماء والارض خطايا وذنوبا استقبلتك) بدل ذنوبك [illegible]
من المغفرة واغفر لك ولا ابالي) بكثرتها ولا كثرت بذنوبك ولا استكثرها [illegible]
يتعاظمه شيء ولانه لاحجر عليه تعالى فيما يفعله لا ابالي لا اشغل بالي به قالوا لا يوجد في الاحاديث
ارجى من هذا قال المظهر ولا يجوز لاحد ان يغتر به ويقول ان اكثر من الخطيئة يكثر الله مغفرتي
وانما قاله لئلا ييأس المذنبون من رحمته ولله مغفرة وعقوبة لكن مغفرته اكثر لكن لا يعلم احد
من المغفورين او من المعاقبين فينبغي التردد بين الخوف والرجاء وقال الطيبي هذا عام يخص
بحسب الاحوال والازمان فان جانب الخوف ينبغي رجحانه ابتداء والرجاء انتهاء او مطلق
محمول على المقيد بالمشية في ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء او بالعمل الصالح مع الايمان
(الشيرازي طب هب عن ابي الدرداء) حسن قال الهيثمي رواه الطبراني في الثلاثة
وفيه ابراهيم بن اسحق الضبي وقيس بن الربيع وفيهما خلاف وبقية رجاله رجال الصحيح
﴿قال الله عز وجل﴾ وفي رواية الجامع تعالى (انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء)
اي انا قادر على ان اعمل به ما ظن اني عامله به وانا عند علمه وايمانه بما وعدته من قبول
حسناته والعفو عن زلاته واجابة دعواته عاجلا وآجلا والمراد انا عنده بمنه ورحمته قال
في المطامح هذا اصل عظيم في حسن الرجاء في الله وجميل الظن به وليس لنا وسيلة اليه
الا ذلك قالوا والافضل للمريض ان يكون رجاؤه اغلب قال القرطبي وقد كانوا يستحبون
تلقين المحتضر محاسن عمله ليحسن ظنه بربه وقال البناني كان شاب به رهق فلما نزل به الموت
اكبت امه عليه تقول يابني احذرك مصرعك هذا قال ياماه ان لي ربا كثير المعروف واني لارجو
اليوم ان لا يعدمني بعض معروفه تنبيه قال ابن ابي جمرة المراد بالظن هنا العلم كقوله وظنوا
ان لا ملجأ من الله الا اليه وفي الفهم معنى ظن عبدي بي ظن الاجابة عند الدعاء وظن القبول

عند التوبة وظن المغفرة عند الاستغفار وقال فى الحكم لا يعظم الذنب عندك عظمة تقطعك عن حسن الظن بالله فان من عرف ربه استصغر فى جنب كرمه ولا صغيرة اذا قابلك عدله ولا كبيرة اذا واجهك فضله مهمة قال العارف الشاذلى قرأت ليلة قل اعوذ برب الناس فقيل لى شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك يذكرك افعالك السيئة و ينسيك الطافه الحسنة و يقلل عندك ذات اليمين و يكثر ذات الشمال ليعدل بك عن حسن الظن بالله وكرمه الى سوء الظن بالله ورسوله فاحذر هذا الباب فقد اخذ منه خلق كثير من العباد والزهاد واهل الطاعة والسداد (ابن ابى الدنيا والحكيم حب عد طب ك ق وتمام عن واثلة) بن الاسقع (والشيرازى عن انس) قال ك صحيح واقره الذهبى وقال الهيثمى رجاله ثقات وهذا فى الصحيحين بدون قوله ماشاء (قال الله تعالى) اى ثبت فى شان علوه (انا عند ظن عبدى بى ان ظن خيرا) اى فله مقتضى ظنه (وان ظن شرا) اى اخمل به سرا (فله) ماظنه فالمعاملة تدور مع الظن فاذا حسن ظنه بربه وفى له بما امل وظن والنظير سوء الظن بالله وهرب من قضائه فالعقوبة اليه والمقت له كان الا ترى الى العصابة التى فرت من الطاعون كيف اماتهم قال الحكيم الترمذى الظن ما تردد فى الصدر وانما يحدث من الوهم والظن هاجسة النفس وللنفس احساس من الاشياء فاذا عرض لها امر دبر لها الحس شان الامر العارض فاخرج لها من التدبير فهو هواجس النفس فالمؤمن نور التوحيد فى قلبه فاذا هجست نفسه لعارض اضاء النور فاستقرت النفس فاطمأن القلب بحسن ظنه لان ذلك النور يزيد من علايم التوحيد وشواهد ماتسكن النفس اليه وتعلمه ان الله كافيه وحسبه فى كل اموره وانه كريم رحيم عطوف به فهذا حسن الظن بالله واما اذا غلب عليه شره النفس وشهوتها فيفور النفس دخان شهوتها كدخان الحريق فيندلم الصدر وتغلب الظلمة على الضوء فتجيء النفس بهواجسها وافكارها و [illegible] رب و يتزعزع عن مستقره وتنتند الطمانينة وتعمى عين الفؤاد لكثرة الظلمة والدخان وذلك سوء الظن بالله فاذا اراد الله بعبد خيرا اعطاه حسن الظن بان يزيده [illegible] مه لينقشع ظلمة الصدر كسحاب ينقشع عن ضوء القمر ومن لم يمنح [illegible] النفس من دخان شهوتها والعبد ملوم على تقوية الشهوات [illegible] ون [illegible] الطيب فيه منطفاء ازداد لظا ودخانا [illegible] راه [illegible] عن ابى هريرة المخفف قال تعالى انا عند [illegible] مالى بداه (من علم

انى ذوقدرة على مغفرة الذنوب غفرت له) قال المظهر فيه الاعتراف بذلك سبب للغفران وهو
نظير انا عند ظن عبدى وقد عير الله قوما فقال ذلكم ظنكم الذى ظننتم وقال وظننتم ظن السوء
وكنتم قوما بورا قال الطيبى وقوله من علم انى ذوقدرة تعريض بالوعيدية بمن قال ان الله
لايغفر الذنوب بغير توبة ويشهد للتعريض قوله (ولا ابالى) اى لا احتفل (مالم يشرك
بى شيئا) وفيه رد على المعتزلة القائلين بالحسن والقبح العقليين وروى ان حماد بن سلمة
عاد سفيان قال سفيان اترى يغفر الله لمثلى قال الله والله لو خيرت بين محاسبة الله اياى
ومحاسبة ابوى مااخترت الا محاسبة الله لانه ارحم بى منهما وقالوا وهذا ارجى حديث فى
السنة ولا يغتر به فانه كما انه عظيم الثواب انه شديد العقاب فعقابه عظيم وكما ان عفوه
واسع جسيم يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (طب ك عن ابن عباس) قال ك صحيح فرده
بان جعفر بن عمر العدنى احد رجاله واه ﴿قال الله تعالى﴾ كامر (انا اكرم واعظم) اى
مخصوص بالاكرمية والاعظمية من الازل الى الابد فاسم التفضيل ليس على بابه (عفوا
من ان استر على عبد مسلم فى الدنيا ثم افضحه) بفتح الهمزة اى فى الاخرة (بعد اذ سترته
ولا ازال اغفر لعبدى مااستغفرنى) اى مدة دوام استغفاره وان تاب ثم عاود الذنب
هكذا وهكذا الى مالا يحصى (الحكيم عن الحسن مرسلا عق عنه عن انس) سبق فى
التوبة والاستغفار بحث ﴿قال الله تعالى﴾ كامر (ان اوليائى) جمع ولى فعيل بمعنى فاعل
لانه قد تولى طاعة الله تعالى يعنى لازمها او بمعنى مفعول لان الله تعالى قد تولى اموره
وصنايته (من عبادى واحبائى) اى احبابى وخالصى فى حبى (من خلقى الذين يذكرون
بذكرى) ان اخفيت ذكرك اجلالا لى اخفيتك فى عينى وان ذكرتنى فى ملاء افتخارا بى
واجلالا بين خلقى ذكرتك فى ملاء خير منه اى فى ملائكة المقربين وارواح المرسلين ولذا
قال (واذكر بذكرهم) اى بموافقة ذكرهم وعلى قدر تعظيمهم واخلاصهم وقوتهم وملايستهم
اعلم ان افضل الذكر ما كان بالليل لان الجمعية فيه اكثر وذلك لسكون الناس وهدء
حركاتهم وتعطيل الحواس عن الحركات وعن الاعمال ولذا قال الله تعالى ان ناشئة الليل
هى اشد وطأ واقوم قيلا وقال ام من هو قانت اناء الليل ساجدا وقائما يحذر الاخرة
ولان الليل وقت السكون والراحة فاذا صرف الى العبادة كانت على الانفس اشق وللبدن
اتعب فكانت ادخل فى استحقاق الاجر والفضل (الحكيم حل عن عمرو بن الجموح) سبق
معناه فى قال الله عزوجل اذكرونى ﴿قال الله تعالى﴾ كامر (ثلاث من حافظ عليهن) اى
داوم لهن (كان ولى حقا ومن ضيعهن) اى تركهن (فهو عدوى حقا الصلوة) بدل من ثلاث

اوخبر مبتدأ محذوف ( والصوم ) كذلك ( والغسل من الجنابة ) وفي حديث والديلمي وابى نعيم بسند حسن قال الله تعالى افترضت على امتك خمس صلوات وعهدت عندى عهدا انه من حافظ عليهن لوقتهن ادخلته الجنة ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندى وذلك اخبر عباده ان تقربهم اليه بالعبادة فمن تقرب اليه بالطاعة تقرب الله منه بالتوفيق والاستطاعة قال بعض الكاملين رضاء الله تعالى فى فرائضه والتقصير فى الفرائض هو الذى اهلك النفوس ونكس الرؤس فلو اتى بالفرائض على حسب الامر لكان فيها رضى الله وغاية الدرجات ( هب عن الحسن مرسلا ابن النجار عن انس ) مر ان من حافظ ﴿ قال الله تعالى ﴾ كأمر ( لا يذكرنى عبد فى نفسه الاذكرته فى ملأ ) بفتح الميم واللام مهموزاى جماعة قال ابن حجر يستفاد منه ان الذكر الخفى افضل من الجهرى والتقدير ان ذكرنى فى نفسه ذكرته بثواب لااطلع عليه احدا وان ذكرنى جهرا ذكرته بثواب اطلع عليه الملأ الاعلى قال ابن بطال هذا نص فى ان الملائكة افضل من الآدميين وهو مذهب جمهور اهل العلم وعليه شواهد من القرآن نحو الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين والخالد افضل من الفانى فالملائكة افضل ونعقبه جمهور اهل السنة بما هو معروف وقال بعض العارفين ان الله تعالى له الاخلاق السنية وهى الاسماء الالهية فمن ذكر الحق كان جليسه ومن كان جليسه فهو انيسه فلابد ان ينال من مكارم خلقه على قدر زمان مجالسته ومن جلس الى قوم يذكرون الله ادخله معهم فى رحمته وكرامته فانهم القوم لا يشقى جليسهم فكيف يشقى من كان الحق جليسه ( من ملائكتى ولا يذكرنى فى ملأ ) اى جماعة من خواص خلق المقبلين على ذكرى داعيا لهم اوناسراينهم بثناء اودالا لهم على حقيقة ذكرى اومراقبتى اوشاغلا لهم بذكرى ( الاذكرته فى الرفيق الاعلى ) ظاهر هذا ان ذكر اللسان علانية افضل من الذكر الخفى والذكر القلبى قال وهب رأيت فى بعض الكتب الالهيه ان الله يقول يا ابن ادم ماقمت لى بما يحب لى عليك اذكرك وتنسانى وادعوك وتفر منى خيرى اليك نازل وشرك الى صاعد ( طب عن معاذ بن انس ) بن مالك قال الهيثمى اسناده حسن ﴿ قال الله تعالى ﴾ كأمر ( عبدى ) بحذف حرف النداء ( اذا ذكرتنى خاليا ) عن الخلائق وعن الالتفات لغيرى وان كنت معهم ( ذكرتك خاليا ) اى ان ذكرتنى بالتقديس سرا ذكرتك بالثواب والرحمة سرا وقال ابن ابى جمرة يحتمل كونه كقوله تعالى اذكرونى اذكركم ومعناه اذكرونى بالتعظيم اذكركم بالانعام وقال تعالى ولذكر الله اكبر اى اكبر العبادة فمن ذكره وهو خائف امنه اومستوحش انسه الابذكر الله تطمئن القلوب ( وان ذكرتنى فى ملأ ذكرتك فى ملأ خير

منهم واكبر) وفى رواية بدله خيرمن الذين ذكرتنى فيهم وهوتنويه عظيم بشرف الذكر قال بعض العارفين الذاكر به حياته متصلة دائمة لاتنقطع بالموت فهوحى وان مات بحياة هى خيرواتم من حياة المقتول فى سبيل الله ومن لا يذكر الله فهوميت وان كان فى الدنيا بين الاحياء فانه حى بالحيوانية وجميع العالم حى بحياة الذكر فمثل الذاكر وغيره مثل الحى والميت وانما كان الذاكر افضل من الشهيد غيرالذاكر لدوله فى خبر الااخبركم بافضل الى اخره (هب عن ابن عباس) ورواه عنه البزار قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح [illegible] بن معاذ العدوى [illegible] (حديث [illegible] احب ان [illegible] على سائر الحيوان [illegible] فى الامكان شئ الا اودع فيه [illegible] بين الجلال والجمال فليس فى الوجود [illegible] عند ذوى العقول الراجحة بالدليل [illegible] ولهذا قال [illegible] ابدع من هذا العالم فى الامكان فانظر الى ماتشرق فى العالم [illegible] تجده فى الانسان من ملك وملكوت حتى اذا ظهر فى العالم [illegible] وجدته فى الانسان كالشعر والظفر وكما ان فى العالم ماء ملحا وعذبا و[illegible] وكذا فى الانسان [illegible] فى [illegible] فى منخريه والمر فى اذنيه والعذب فى فيه وكما فى العالم [illegible] وهو [illegible] اربع قوى جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وكما ان [illegible] الانسان الافتراس وطلب القهر والغلبة [illegible] والنكاح وكما ان فى العالم ملائكة [illegible] من يظهر للابصار ويخفى فى الانسان ظاهر وباطن [illegible] ملك وباطنه ملكوت وكما ان فى العالم سماء [illegible] الاعتبار على العالم بحد الدسحة الالهية [illegible] بيان شرف الانسان (تلس عن ابى هريرة [illegible] فيه ابن لهيعة مضعف (قال الله تعالى) كما [illegible] ان هو امتنى فى الدنيا [illegible] من الاخبار (اوى [illegible] امتنه يوم اجمع عبادى) [illegible] وذلك لان من اعطى [illegible] فى الدنيا [illegible]

وركب من الاهوال مالا يوصف فيسفه عنه غدا ولا يذيقه مرارته مرة ثانية وهذا معنى قول العارفين لانه لما صلى حر مخالفة الهوى في الهوى لم يذقه الله كرب الحر في العقبى قال القرطبي فمن استحيي من الله في الدنيا مما يصنع استحياء عن سؤاله في القيامة ولم يجمع عليه حيائين كما لم يجمع عليه خوفين وقال الحرالي نار القلب للمعترف رحمة من عذاب النار تعديه من نار السطوة في الاخرة ونبينا صلى الله عليه وسلم يعطى الامن يوم القيمة حتى يتفرغ للشفاعة وماذاك الا من الخوف الذي كان علاه ايام الدنيا فلم يجمع عليه خوف فان كل من له هنا حظ من اليقين فعاين منه مافاق من الخوف سقط عنه من الخوف بقدر ماذاق قال العارفون والخوف خوفان خوف عقاب وخوف جلال والاول يصيب اهل الظاهر والثاني يصيب اهل القلوب والاول يزول والثاني لا يزول (حل عن شداد بن اوس) ورواه البزار والبيهقي عن ابي هريرة ﴿قال الله تعالى ﴾ كامر ( انا الله خلقت العباد بعلمي ) القديم الازلي ( فمن اردت به خيرا منحته ) اي اعطيته (خلقا حسنا) بان يعطيه اياه في جوف امه او يفيض على قلبه نورا فينشرح صدره للتخلق به والمدامة عليه حتى يصير منزلة الغريزي فاعطاؤه الخلق الحسن آية محبة الله له والخلق الحسن الصادر من العبد دليل على المرضي لمحبة ربه والله تعالى طيب لا يقبل الا الطيب كما ان من صدر عنه الخلق السيء دليل على خبثه المقتضي لبغض ربه له اعاذنا الله من ذلك ولذا قال (ومن اردت به سوء منحته خلقا سيئا) فيجزي به في الدارين (ابو الشيخ عن ابن عمر) مر الخلق وافضل الاسلام ورواه الحكيم عن العلاء بن كثير مرسلا بلفظ ان محاسن الاخلاق مخزونه عند الله تعالى فاذا احب الله عبدا منحه خلقا حسنا ﴿قال الله تعالى﴾ كامر ( من شغله ذكري ) اي تلاوة القرآن و تسبيح والتهليل وسائر الاذكار (عن مسئلي) اي من نفيه الادعية (اعطيته) افضل ما اعطى السائلين والذاكرين والمراد بالسائلين الطالبون في ضمن الذكر او الدعاء بلسان القال او بلسان الحال (قبل ان يسألني) عبدي قال المظهر يعني من اشتغل بقراءة القرآن والذكر ولم يشرع الى الدعاء والسعي اعطاه الله تعالى مقصوده ومراده احسن واكثر مما اعطى الذين يطلبون من الله حوائجهم والمعنى انه لا يظن القاري والذاكر انه لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه اياها بل يعطيه اكمل الاعطاء فانه من كان لله كان الله له (حل والديلمي عن حذيفة ) وفي رواية حصن الحصين تقول انه سبحانه من شغله القرآن عن ذكري ومسألتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين الى اخره ﴿قال الله عز وجل ﴾ كامر ( من زارني في بيتي ) العتيق كعبة العليا ( او في مسجد رسولي ) حرم المدينة ( او في بيت

٤ مما نسخهم

المقدس )المسجدالاقصى (فات ) فى احدها(مات شهيدا) وفى حديث المشكاة عن ابى هريرة مرفوعامن خرج حاجا ومعتمرا اوغازيا ثم مات فى طريقه كتب الله له اجر الغازى والحاج والمعتمروهومأخوذ من قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ومن قال ان من اخرالحج بعدان وجب عليه ثم قصدالحج بعدزمان فات فى الطريق فقد عصى خالف هذا النص ( الديلمى عن انس ) يأتى من زارنى بحثه ﴿قال الله عزوجل﴾ كامر (ان لعبدى على عهدا) اى وعدا محققا (ان اقام الصلوة لوقتها ) اى الصلوات الخمس لاول وقتها فى اليوم والليلة (ان لاعذبه وان ادخله ) بضم اوله اى ادخله ( الجنة بغيرحساب ) مع السابقين الاولين وسبق بحثه آنفا (ك عن عايشة ) مران من حافظ وثلث من وغيرذلك ﴿قال الله عزوجل﴾ كامر (من لان)من اللين وهوارفق وضدالخشونة ( لى وتواضع لى ولم يتكبر فى ارضى رفعته حتى اجعله فى عليين ) وعن عمر قال وهو على المنبر ياايها الناس تواضعوافانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تواضع لله رفعه الله فهو فى نفسه صغيروفى اعين الناس عظيم ومن تكبر وضعه الله فهوفى اعين الناس صغير وفى نفسه كبيرحتى لهواهون عليهم من كلب اوخنزير وعليين جمع على من العلو وقيل هوكتاب جامع لاعمال الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين وقيل هومكان فى السماء السابعة تحت العرش وعبارة الخطيب وعليون علم لديوان الخيرالذى دون فيه كل ماعمله صلحاء الثقلين منقول من جمع على فعيل من العلو كسجين من السجن سمى بذلك اما لانه سبب الارتفاع الى اعالى الدرجات فى الجنة واما لانه مرفوع فى السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تعظيما له وتكريما وروى ان الملائكة لتصعد بعمل فيستقبلونه فاذا انتهوا به الى ماشاء الله من سلطانه اوحى اليهم انتم الحفظة على عبادى وانا الرقيب على مافى قلبه وانه يخلص لى عمله فاجعلوه فى عليين وقد غفرت له وانها لتصعد بعمل فتزكيه فاذا انتهوا الى ماشاء الله اوحى اليهم انتم الحفظة وانا الرقيب على قلبه وانه لم يخلص عمله فاجعلوه فى سجين وعن البراء مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش (ابونعيم عن ابى هريرة ) يأتى من تواضع بحثه ﴿قال الله عزوجل﴾ كامر (لاتنزلوا عبادى العارفين المحدثين الجنة ولاالنار )اى لاتقولوا ولاتشهدوا بهم بصفة عمل اهل الجنة ولا بصفة اهل النار ولابعملهما ( حتى يكون الرب الذى يقضى بينهم )لانهم عظيم القدر والخطروانهم اولى الامر وفى قوله تعالى ياايها الذين امنوااطيعوا الله واطيعوا الرسول

( واولى )

واولى الامر منكم اختلف فى المراد من اولى الامر فعن ابى هريرة هم الامراء والولاة وعن ابن عباس هم الفقهاء والعلماء وهو قول الحسن والضحاك ومجاهد وقيل مطلق الخلفاء والقضاة وامراء السرية وعن عكرمة اراد باولى الامر ابابكر وعمر وقيل جميع الصحابة لحديث بايهم اقتديتم اهتديتم وعن شيخزاده اصح الاقوال العلماء لانه يجب على الملوك طاعة العلماء دون العكس (الديلمى عن على) مر ذرونى ورحمة الله والا دلكم ﴿قال الله عز وجل﴾ كامر (علامة معرفتى فى قلوب عبادى حسن موقع قدرتى) بكون الدال اى شئ وهيبتى وعظمتى و يأتى فى حديث من اراد ان يعلم ماله عند الله فلينظر ما لله عز وجل عنده (ان لا اشتكى) عن المصيبة والبلوى بان لا يشكو بثه وحزنه الا الى الله (وان لا استبطأ) الرزق اى تأخيره وسوء ظنه (وان لا استحق) وفى الفاسى ولمحبة الله تعالى علامات منها تقديم امره على هوى النفس ورعاية حدود الشرع والتقوى والورع والتشوق الى لقائه والخلوص كراهية الموت والرضاء بقضائه ومحبة كلامه والتلذذ بتلاوته وسماعه والطرب عند ذكره او سماع اسمه وعدم الصبر عن ذلك ومحبة رسوله واتباعه وهذا هو المعرفة وفى المصباح الوصول الى المعرفة بالمعبود ينقسم على ثلثة اقسام احدها المعرفة بوحدانية الله تعالى ليسلم عن التعطيل والثانى المعرفة بقدرته ليسلم من الشرك والثالث المعرفة بصفاته ليسلم من التشبيه وقال بعضهم علامة المعرفة المحبة لان من عرفه احبه ومن احبه لزم بابه وقال ابو هاسم من عرف الله حق معرفته عبده بكل طاقته قال النبى عليه السلام لو عرفتم الله حق معرفته لزالت بدعائكم الجبال وقال على الجرجانى رحمه الله انفع العلم للعبد علم المعرفة وهو فى القلب وثمرته ثلثة اشياء اذا ابتلى بالبلاء صبر واذا اعطى النعم شكر واذا اصاب المكروه رضى بقضائه (الديلمى عن ابى هريرة) يأتى من استبطأ ﴿قال الله عز وجل﴾ كامر (لم يلتحف بالحافظ) اى لم يستتر بستر ولم يحفظ بمحافظة (ابلغ عندى من قلة الطعام) والجوع الانسانى حالة يشتهى الانسان بها اكل الخبز بلا ادام وقيل علامة الجوع الانسانى سم الذباب ريقه وعدم وقوفه عليه والشبع عكس الجوع ونقيضه وغلو الجوع مذموم كما ان الشبع مذموم وآفاتهما كثيرة اما الآفات الحاصلة من الجوع فمثل الحدة والشدة والذبول و الكلال و ملال النفس فى تحصيل الكمال والخيال الفاسدة والاوهام الكاسدة واما الآفات الحاصلة من الشبع فكثرة النوم المقتضية للكسل وقساوة القلب وغفلته وموته بطول الامل واطفاء نور العين وكثرة الشهوات وغير ذلك من الغفلات (الديلمى عن ابن عباس) مر ان اطولكم ﴿قال الله تعالى﴾ كامر (اذا ابليت عبدى المؤمن) اى اختبرته وامتحنته (فلم يشكنى) اى لم يخبر عما

عنده من الالم ( الى عواده ) اى زواره فى مرضه وكل من اتاك مرة اخرى فهو
عائد لكنه اشتهر فى عائد المريض كما سبق ( اطلقته من اسارى ) اى من ذلك
المرض ( ثم ابدلته لحما خيرا من لحمه ) الذى اذهبه الالم ( ودما خيرا من دمه ) الذى اذهبه
الالم ( ثم يستأنف العمل ) اى يكفر المرض عمله السئ ويخرج منه كيوم ولدته امه ثم يستأنف
وذلك لان العبد اذا تلطخ بالذنوب ولم يتب طهره من الدنس بتسليط المرض فاذا سمع
ورضى اطلقه من اسره بعد عفره ما كان من اصره ليصلح لجواره بدار كرامته ولا توجد
نعمه وسقمه منه وفى افهامه اذا لم يبل هذه المثوبة قال الغزالى الشكوى معصية ...
من اهل الدين فكيف لا تقبح من رب العالمين فالاحرى الصبر على ...
من الشكوى قال الله فهو المبلى وهو المعافى والشكوى ذل والظلم ...
قبيح لا تشكو من يرحمك الى من لا يرحمك نعم لا بأس بالاظهار ...
للطبيب اوالغيره ليعلمه الصبر اوليظهر بذلك عجزه وافتقاره الى ربه ...
القوة والطرامة كما قيل لعلى لمرضه كيف انت قال بشر فنظر بعض القوم ...
شكاية فقال اتجلد على الله فاحب اظهار عجزه لما علموا من قوته ( ... عن ابى هريرة ...
على شرطهما واقره الذهبى فى التلخيص لكنه قال فى المهذب لم يخرجه ...
وقال العراقى سنده جيد ﴿ قال الله عزوجل ﴾ كما ( من ادى لى ولياً ) ...
عادى ولياً ويروى من اهان من اعصب وآذى واحداً من اوليائى ...
ليس المراد بالولى هنا الولى المعهود بين المشايخ بل كل متق ...
الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون ...
بالطاعة فتولاه الله بالحفظ والنصر فالولى هنا القريب من الله ...
واشار النفل مع كونه لا يفتر عن ذكره ولا يرى بقلبه سواه ( فقد ... ) ...
بالمحاربة او بادرها لان الولى ينصر الله فيكون الله ناصره كما قال الله ...
ان تنصروا الله ينصركم فمن عادى من كان ناصره فقد بارزه ...
بمثل اداء الفرائض ) لانها الاصل الذى يرجع اليه جميع ...
امرين الثواب على فعلها والعقاب على تركها ...
( وما يزال العبد ) وفى رواية المشارق ولا يزال عبدى ...
وفى رواية يتحبب ( الى بالنوافل ) اى التطوع من جميع صنوف العبادة ( ... ) ...
وكسر ثانيه وفتح ثالثه ( فاذا احببته ) لتقربه الى بما ذكر حتى امتلأ ...

( كنت )

(كنت) اى صرت (عينه التى يبصر بها واذنه التى يسمع بها ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها وفؤاده) بضم اوله وفتح الهمزة (الذى يعقل به ولسانه الذى يتكلم به) يعنى يجعل الله سلطان حبه غالبا عليه حتى لا يرى ولا يسمع الا ما يحبه عونا له على حماية هذه الجوارح عما لا يرضاه اوهو كناية عن نصرة الله له وتأييده واعانته فى كل اموره وحماية سمعه وبصره وسائر جوارحه عما لا يرضاه وحقيقة القول ارتهان كليه العبد بمراضى الرب على سبيل المبالغة او ارادوا الاختصاص بنوع اهتمام وعناية واستغراق فيه وولهه به ونزوعه اليه وللصوفية فى هذا الباب فتوحات غيبية واشارات ذوقيه تهتز منها العظام البالية لكنهم اصطلحوا على الفاظ مسلمة لهم فعلم مشربهم بخلاف غيرهم فلا يؤمن عليه من الغلط فيهوى فى مهواة الحلول والاتحاد والحاصل ان من تقرب اليه بالفرض ثم النفل قربه فرقاه من درجات الايمان الى مقام الاحسان حتى يصير ما فى قلبه من المعرفة يشاهده بعين بصيرته وامتلأ قلبه بمعرفته محى كل سواه فلا ينطق الا بذكره ولا يتحرك الا بامره فان نظر فبه اوسمع فبه او بطش فبه وهذا كمال التوحيد (ان دعانى اجبته وان سئلنى اعطيته) مسؤله كما وقع لكثير من السلف وزاد خ عن ابى هريرة وان استعاذنى لاعيذنه اى مما يخافه وهذا حال المحب مع محبوبه وفى عده ٦ المحقق المؤكد بالقسم ايذانا بان من تقرب بما مر لا يرد دعاؤه (وما ترددت عن شئ) وفى رواية البخارى وما ترددت فى شئ بتشديد الدال يعنى ما رددت ملائكتى الذين يقبضون الارواح (انا فاعله ترددى عن وفاته) اى ما اخرت وما توقفت توقف المتردد فى امر انا فاعله الا فى قبض نفس عبدى المؤمن اتوقف عليه حتى يسهل عليه و يميل قلبه اليه شوقا الى انخراطه الى سلك المقربين والتبوء فى اعلا عليين او اراد بلفظ التردد ازالة كراهة الموت عن المؤمن بما يبتلى به من نحو مرض وفقر فاخذه المؤمن عما تشبث به من حب الحياة شيأ فشيأ بالاسباب المذكورة يشبه فعل المتردد فعبر به عنه (وذلك لانه يكره الموت) لصعوبته وشدته ومرارته وشدة ايتلاف روحه لجسده وتعلقهما به ولعدم معرفته بما هو صائر اليه بعده (وانا اكره مساءته) بالمد وفتح الهمزة اى ايذائه بما يلحقه من صعوبة الموت وكربه وانا اريده له لانه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ بنعيم الجنان فالمراد ما رددت شيأ بعد شئ مما اريد ان افعله بعبدى كترددى فى ازالة كراهة الموت عنه بانه يورد عليه حوادث يسأم الحياة ويتمنى الموت كما تمنى على كرم الله وجهه الموت لاختلاف رعيته عليه وقتالهم له مع كونه الامام الحق وقد يحدث الله بقلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق اليه ما ينشاق به الى الموت فضلا عن كراهته فيأتيه وهو له مؤثر

الغلط نسخهم

٦ وفى وعده نسخهم

واليه مشتاق وذلك من ملكوت الطافه فسبحان اللطيف الخبير وهذا اصل في السلوك (حم ع طس كر ق والحكيم عن عايشة) ورواه خ الفظ ان الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب الي عبدي بشيء احب الي مما افترضته عليه ومايزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سألني لاعطينه وان استعاذني لاعيذنه وماترددت عن شيء انا فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن يكره الموت وانا اكره اساءته وفي اكثر مسائته ﴿ قال الله عز وجل ﴾ كما مر (لولا ان الذنب) اي الاثم (خير لعبدي المؤمن من العجب) اي اهون منه لانه بالنسبة الى العجب اهون ضررا واولى [illegible] دفع ضرر الكلي بالجزئي (ماخليت بين عبدي المؤمن و بين الذنب) [illegible] واما المهلكات فهوى متبع وشح مطاع واعجاب المرء بنفسه وهي اشدهن قالوا ان العجب [illegible] هواه و من هوى النفس الشح المطاع قال الله ومن يوق شح نفسه حيث اضاف الشح الى النفس (ابوالشيخ عن كليب الجهني) يأتي كفى بالمرء ومر لولا ان المؤمن والعجب ﴿ قال الله عز وجل ﴾ كما مر (ياجبرائيل اني خلقت الف امة) اي طائفة مخالفة النوع والجنس وفي قوله تعالى ومامن دابة في الارض ولاطائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم قال الفراء يقال ان كل صنف من البهائم امة وجاء في الحديث لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها فجعل الكلاب امة كما سبق شنه في ان الله خلق (لاتعلم امة اني خلقت سواها) وعن ابي الدرداء انه [illegible] يقول البهايم عن كل شيء الا عن اربعة اشياء معرفة الاله وطلب الرزق ومعرفة الذكر والانثى وتهيؤ كل واحد منهما لصاحبه ودلت آية المذكورة على ان هذه الدواب والطيور امثالنا وليس فيها مايدل على ان هذه المماثلة في اي المعاني حصلت ولا يمكن ان يقال المراد حصول المماثلة من كل الوجوه والا لكان يجب كونها امثالنا في الصورة و الصفة والخلقة وذلك باطل فظهر انه لادلالة في الاية على ان تلك المماثلة حصلت في اي الاحوال والامور (لم اطلع عليها اللوح المحفوظ ولا اصحاب القلم) اي صورت القلم وجريانه (انما امري لشيء اذا اردت ان اقول له كن فيكون) وهذا اظهار فساد تمثلهم وتشبيههم وضرب مثلهم حيث ضربوا الله مثلا وقالوا لايقدر احد على مثل هذا قياسا للغائب على الشاهد فقال في الشاهد الخلق يكون بالالات البدنية والانتقالات المكانيه ولايقع الا في الازمنة الممتدة والله يخلق بكن فيكون فكيف تضربون المثل الادنى وله المثل الاعلى واما

(ولاتبق)

(ولاتسبق الكاف النون) قالت المعتزلة هذه الايه دالة على ان المعدوم شئ لانه يقول لما اراده كن فيكون فهو قبل القول له كن لايكون وهو فى تلك الحالة شئ حيث قال انما امره اذا اراد شيئا والجواب ان هذا بيان لعدم تخلف الشئ عن تعلق ارادته به وقوله اذا مفهوم الحين والوقت والاية دالة على ان المراد شئ تعلق الارادة به ولا دلالة فيها على انه شئ قبل ما اراد وحينئذ لايرد ماذكروه لان الشئ حين تعلق الارادة به شئ موجود لا يريده فى زمان ويكون فى زمان اخر بل يكون فى زمان تعلق الارادة فاذا الشئ هو الموجود لا المعدوم لايقال كيف يريد الموجود فيكون ذلك ايجاد الموجود وجوابه ظاهر تبصر وتتبع (الديلمى عن عمر) مر ان الله خلق ويأتى قريبا (قال الله عزوجل لآدم) كامر (لآدم ياادم انى عرضت الامانة على السموات والارض) فيه وجهان احدهما المراد اعيانها وثانيها اهل السموات والارض (فلم تطقها فهل انت حاملها بما فيها) وهذ تفسير لاية انا عرضنا الامانة ولما ارشد الله المؤمنين على مكارم الاخلاق وادب النبى باحسن الاداب بين ان التكلف الذى وجهه الله الى الانسان امر عظيم فقال انا عرضنا الامانه اى التكلف وهو الامر بخلاف ما فى الطبيعة واعلم ان هذا النوع من التكليف ليس فى السموات ولا الارض لان السماء والارض والجبال كلها على ماخلقت عليه الجبال لايطلب السير والارض منها الصعود ولا من السماء الهبوط ولا فى الملائكة لان الملائكة وان كانوا مأمورين منهيين عن اشياء لكن ذلك لهم كالاكل والشرب لنا فيسبحون الليل والنهار لا يفترون كما يشغل الانسان بامر موافق لطبعه (قال ومالى فيها يارب قال ان حملتها اجرت وان ضيعتها عذبت) والامانة كان عرضها على ادم فقبلها فكان امينا والقول قول الامين فهو فائز بقى اولاده اخذوا الامانة منه والآخذ ليس بمؤتمن ولهذا وارث المودع لا يكون القول قوله ولم يكن له بد من تجديد عهدوا يمان فالمؤمن اتخذ الله عهدا فصار امينا من الله فصار القول قوله (فقال قد حملتها بما فيها) قوله تعالى فابين ان يحملنها وقوله تعالى وحملها الانسان اشارة الى ان فيه مشقة بخلاف مالو قال فابين ان يقبلنها وقبلها الانسان ومن قال لغيره افعل هذا الفعل فان لم يكن فى الفعل تعب يقابل باجرة فاذا فعله لايستحقه الاجر عليه اى على مجرد حمل الامانة (فلم يلبث فى الجنة الاما بين صلوة الاولى) اى الظهر (الى العصر حتى اخرجه الشيطان منها) قال الرازى ظلم نفسه بالمخالفة ولم يعلم مايعاقب عليه من الاخراج من الجنة (ابو الشيخ عن ابن

عباس) حم بحثه سيدنا ادم في انا ﴿قال الله عز وجل﴾ كامر (للنفس اخرجي)
من الجسد (قال لا اخرج الا وانا كارهة) والمراد النفس الناطقة الانسانية وهكذا عادتها
لا تفارق الجسد الا بالاكراه (قال اخرجي وان كرهت) بكسر التاء قال الطيبي ليس
المراد نفسا معينة بل الجنس مطلقا كقوله والقدام على الاثيم يسبني وذلك لانها الفت
الجسد واشتدت مصاحبتها له وامتزاجها به فلا تخرج الا بغاية الاكراه (البزار والديلمي
عن ابي هريرة) ولم يرو الديلمي وان كرهت قال الهيثمي رجاله ثقات ﴿قال الله عز وجل﴾
كامر (اذا اشتكى عبدي) المؤمن (فاظهر المرض من قبل ثلاث) اي من قبل ان يمضي
على مرضه ثلاثة ايام (فقد شكاني) ولم يكن من الصابرين [illegible] عند الصدمة
الاولى لان مفاجآت المصيبة بغتة لها تزعزع وتزعجه بصدمتها [illegible]
انكسرت حدتها وضعفت قوتها فهان عليه استدامة الصبر فاما اذا [illegible]
المصائب وقع السلو وصار الصبر حينئذ طبعا فالصابر على الحقيقة من صبر نفسه وحبسها عن
شهواتها وقهرها عن الحزن والجزع والبكاء والشكوى (طس عن ابي هريرة) مرفوعا قال الله
تعالى اذا ابتليت [illegible] ﴿قال الرب عز وجل﴾ كامر (يؤتى بحسنات العبد وسيئاته فتقص بعضها)
من القصاص (ببعض) اي فتوازن حسناته بسيئاته فتقص [illegible] (فان بقيت حسنة
وسع الله له بها في الجنة) وفي حديث خ اول ما يقضى بين الناس بالدماء وفي الاربعة مرفوعا
ان اول ما يحاسب العبد عليه يوم القيمة صلاته وفي حديث ابن مسعود عند ابي نعيم
يؤخذ بيد العبد فينصب على رؤس الناس وينادي عليه هذا فلان بن فلان فمن كان له
حق فليأت فيأتون فيقول الرب آت هؤلاء حقوقهم فيقول رب [illegible] فمن اين
اوتيهم فيقول للملائكة خذوا من اعماله الصالحة واعطوا كل انسان بقدر طلبته فان كان
ناجيا وفضل من حسناته مثقال حبة من خردل ضاعفها الله تعالى حتى يدخله بها الجنة [illegible]
عن ابن عباس) يأتي [illegible] (قال ربكم [illegible] ان عبادي [illegible] يطيعوني)
في فعل المأمورات وتجنب المنهيات (لاسقيتهم المطر بالليل) [illegible]
لشغلهم (ولا اطلعت الشمس بالنهار) [illegible]
صوت الرعد) قال الطيبي من باب التتميم فان السحاب مع وجود الرعد فيه شبهة خوف من البرق
لقوله تعالى هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا (حم عن ابي هريرة) قال [illegible] ورده
الذهبي بان فيه صدقة بن موسى واه ﴿قال جبريل﴾ الامين ناموس الاكبر (انا لا ندخل)
اي معاشر الملائكة وقيل ملائكة الرحمة والاستغفار (بيتا فيه كلب) [illegible] كلب

( [illegible] )

الصيد والماشية لان اقتناءهما غير حرام وكذا كلب حفظ المزروعات وقال النووى الاظهر انه عام فى كل لاطلاق الحديث غايته ان يكون اتخاذ كلب الماشية ونحوه ممنوع فى البيت حذرا عن امتناع الملائكة فلا يلزم منه اتخاذه خارج البيت (ولا تصاوير) اى الصور ذى الروح قال ابن ملك فى حديث ان البيت الذى فيه الصور ولا تدخله الملائكة المراد بهم الذين ينزلون بالبركة لا الحفظة عدم دخولهم لزجر صاحب البيت عن اتخاذ الصور المنهية فيه اولان بعض الصور تعبد بعض الاشياء الى الحوائج ... فان قيل كيف اجاز سليمان عليه السلام عمل التماثيل كما قال الله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل والتماثيل صور الانبياء والصلحاء كانت تعمل فى المساجد من نحاس ورخام ليراها الناس فيعبدوا نحو عبادتهم اجيب عنه بان هذا مما يجوز ان يختلف فيه الشرايع لانه ليس من مقبحات العقل كالظلم والكذب وفيه نظر لان كراهته ان كانت معلولة بالتشبيه بعبادة الاوثان فقبحه عقلى ... ان ... لم يكن صور الحيوان لان التمثال اعم من ذلك (طحم ع د ابن ش ... عن عايشة حم ض ع عن بريدة خ عن ابن عمر م د عن ابن عباس) ﴿ قال لى جبريل ﴾ كما مر (ان امتك يقرؤن القرأن على سبعة احرف) اختلف فيه على اربعين قولا وقال القاضى ارادبها اللغات السبع المشهود لها بالفصاحة من لغات العرب وهى لغة قريش وهذيل وهوازن واليمن وبنو تميم ودوس وبنى الحرث كما مر فى انزل بحثه (فمن قرأ منهم على حرف فليقرأ كما علم ولا يرجع عنه) لان واحدا من الامة لا يتجاوزه مذهبه ومسلكه وفى حديث خ قال اقرأنى جبريل على حرف فراجعته وفى حديث م فرددت اليه ان هون على امتى وفى رواية ان امتى لا تطيق ذلك فلم ازل استزيده ويزيدنى حتى انتهى الى سبعة احرف اى اطلب منه ان يطلب من الله الزيادة فى الاحرف للتوسعة ويسأل جبريل ربه تعالى فيزيدنى وفى رواية عن ابى ثم اتاه الثانية فقال على حرفين ثم اتاه الثالثة فقال على ثلاثة احرف ثم جاءه الرابعة فقال ان الله يأمرك ان تقرأ على سبعة احرف فايما حرف قرؤ عليه فقد اصابوا (وفى لفظ من امتك الضعيف فمن قرأ على حروف فلا يتحول منه الى غيره رغبة عنه) اى ميلا واعراضا وفى حديث طب عن ابن مسعود انزل القرأن على سبعة احرف فمن قرأ على حرف منها فلا يتحول الى غيره رغبة عنه (حم عن حذيفة) مر انزل

﴿ قال لى جبريل ﴾ كما مر (اقرأ عمر السلام) منى (واعلمه ان رضاه حكم) اى حكمة وعلم ومعرفة اوقضاء وفصل اومنع وفرق بين الحق والباطل فى الامة (وغضبه عز) اى عزة وشرف للامة والملة وفى حديث المصابيح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى

ءوضع الحق على لسان عمر وقلبه وقال على ما كنا نبعد ان السكينة ٤ تنطق على لسان عمر وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابى جهل بن هشام او بعمر بن الخطاب فاصبح عمر فغدا على النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم ثم صلى فى المسجد ظاهرا وعن جابر قال قال عمر لابى بكر يا خير الناس بعد رسول الله فقال ابو بكر اما انك قلت ذلك فلقد سمعت رسول الله يقول ماطلعت الشمس على رجل خير من عمر وعن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان بعدى نبى لكان عمر بن الخطاب (عد عن ابن عباس عد كر عن انس ابن شاهين كر عن سعيد مرسلا) مر ابو بكر ﴿ قال لى جبريل عليه السلام ﴾ ثبت لفظ عليه السلام فى الرواية (قال الله تبارك وتعالى ان هذا دين بالتكرار تصيبه لنفسى) وناهيك به تفخيم لرتبة دين الاسلام فهو حقيق بان يرتفع لعلو رتبته عندالله فى الدارين (ولن يصلحه الا السماحة) اى السخاء والكرم فانه لاتدوام لشئ من الطاعات الا به (وحسن الخلق) بالضم السجية والطبع (فاكرموه بهما صحبتموه) فالسخاء السماح بالمال وحسن الخلق السماح بالنفس فمن سمح بهما اصغت اليه القلوب ومالت اليه النفوس وتلقت ما بلغه عن الله قال الزمخشرى معنى ذلك ان مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله على قسمته فصاحبه ينفق مارزقه بسماح وسهولة فيعيش عيشا رافغا ٦ كما قال تعالى فلنحيينه حياة طيبة والمعرض عن الدين مستول ٨ عليه الحرص الذى لايزال يطمح به الى ازدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذى يقبض يده عن الانفاق فعيشه ضنك وحالته مظلمة انتهى وقال الحكيم الاسلام بنى اسمه على السماحة والجود لان الاسلام تسليم النفس والمال وحقوق الله واذا جاء البخل فقد ذهب بذل النفس والمال ومن بخل فهو بالنفس ابخل ومن جاد بالنفس فهو بالمال اجود فلذلك كان البخل يمحق الاسلام ويبطله ويدوس الايمان وينكسه لان البخل سوء ظن بالله وفيه منع لحقوقه وعليه الاعتماد دون الله ولذلك جاء فى خبر ما محق الاسلام محق البخل شئ قط وكما ان فى السخاء الخير كله ففى البخل الشر كله قال الحرالى كلما اجتمعت فيه استقباحات الشرع والعقل والطبع فهو فحش واعظمها البخل الذى هو ادوأ داء وعليه يأتى شر الدنيا والاخرة ويلازمه ويتابعه الحسد ويتلاحق به الشر كله (سمويه عد قط عق خط كرض وابو نعيم والخرائطى عن جابر) وفى حديث طب عن عمران بن حصين ان الله استخلص هذا الدين لنفسه ولا يصلح لدينكم الا السخاء وحسن الخلق الافزينوا دينكم بهما ﴿ قال لى جبريل ﴾ كامر (قال الله عز وجل) نصه بانه حديث قدسى بواسطة

٤ السكينة اسم ملك

٦ رافغا نسخه م

مستول نسخه م

جبريل (يامحمد من آمن) بالله (ولم يؤمن بالقدر) بتحسين وجهه اقدار والقدر القضا الذي يقدره الله تعالى (خيره وشره فليلتمس ربا غيري) وفي حديثه عن جابر ان مجوس هذه الامة المكذبون باقدار الله ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم وان لقيتموهم فلا تسلموا عليهم اى لا تزوروهم في مرضهم ولا تحضروا جنأزهم واذا لاقوهم في الطريق ونحوه فلا تسلموا عليهم ولا تحيوا قال لفظة هذه اشارة الى تعظيم المشار اليه واى النفي عن القدرية والتعجب منهم اى انظروا الى هؤلاء كيف امتازوا من هذه الامة بهذه الصفة الشنيعة حيث نزلوا من اوج تلك المناصب الرفيعة الى حضيض السفالة والرذالة جعلهم مجوسا لمضاحاة مذهبهم مذهب المجوس القائلين بالاصلين النور والظلمة (الشيرازى عن على وفيه محمد بن عكاشة) وتعقب عليه وسبق قال الله من لم يرض ﴿ قال لى جبريل ﴾ كامر (يامحمد عش) امر من المعيشه (ما شئت فانك ميت) كما قال تعالى فى القرآن انك ميت وانهم ميتون قال بعضهم هذ وعظ وزجر وتهديد والمعنى فليتأهب من غايته للموت بالاستعداد لما بعده ومن هو راحل عن الدنيا كيف اطمئن اليها و يخرب آخرته الذي قادم عليها وقال ابن الحاجب هذه تتمة للشيء يعاقبه شولد والموت وابنوا للخراب (واحبب) امر من الافعال بالفك (من احببت) ماضي مخاطب (فانك مفارقه) اى تأمل من تصاحب من الاخوان عالما بانه لابد من مفارقته فلا تسكن اليه بقلبك ولا تطعه فيما يعصى ربك فانه لابد من فرقة الاخلاء كلهم الى يوم قيل فيه يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين فان كان ولابد ما حببت لله ما يعينك ٦ على طاعة الحق تعالى ولا تعلق قلبا عرف مولاه بمحبة سواه قال بعض العارفين من احب بقلبه من يموت مات قلبه قبل ان يموت (واعمل ماشئت) مبالغة في التفريع والتهديد من قبيل اعملوا ماشئتم اى مجازيكم به فان كان العمل حسنا فمركه جزاؤه اوسيئا ساءك لقاؤه (فانك ملاقيه) قال الغزالى هذا تنبيه على ان فراق المحبوب شديد فينبغي ان تحب من لايفارقك وهو الله ولا تحب من يفارقك وهو الدنيا فانك اذا احببت الدنيا كرهت لقاء الله فيكون قدومك بالموت على ماتكرهه وفراقك لما تحبه وكل من فارق محبوبا فيكون اذاه في فراقه بقدر حبه وانسه وانس الواجد للدنيا اكثر من انس فاقدها (ط هب والشيرازى عن جابر) قال البيهقى وروى ذلك من اهل البيت ايضا واورده ابن الجوزى من عدة طرق وقال لا ﴿ قال موسى ﴾ بن عمران (يارب كيف شكرك ادم قال) وفى رواية الجامع فقال (علم ان ذلك منى فكان ذلك شكره) اى كان عجزه عن هذه المعرفة شاكرا فاذن

واحبب فى الله من يبعث نسخهم

لايشكر الا بان تعرف ان الكل منه واليه وليس لغيره سوى مجرد المظهرية له لما بين يديه فان
خالجك ريب في هذا لم تكن عارفا لا بالنعمة ولا بالمنعم [illegible]
ذكره الغزالي قال وانما يكون العبد شاكرا اذا كان [illegible] شروط الشكر [illegible] ومنها ان يكون [illegible]
بالمنعم لا بالنعمة ولا بالانعام ولعل هذا يتعذر على فهمك [illegible]
فانعم على رجل بفرس يتصور ان يفرح بها من حيث [illegible]
فقط ومن حيث يستدل به على عنايه الملك به [illegible]
الشكر لان فرحه بالفرس لا بالمعطى والثاني داخل [illegible]
بالمنعم لا بالنعمة وقد بان هذا الخبر عن ان [illegible]
ومن نظر بعين التوحيد المحض عرف انه الشاكر و [illegible]
وهذا انظر من عرف انه ليس في الوجود [illegible] وان كل [illegible]
الذي يتصور ان يكون له بنفسه قوام وهذا محال ان [illegible] الوجود [illegible] هو القائم
بنفسه وليس له بنفسه قوام وليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره [illegible] موجود [illegible]
اعتبر من حيث ذاته لم يكن له البتة وانما الموجود هو القائم [illegible]
يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا يتصور ان يكون القيوم [illegible]
غير الحي القيوم الواحد فالكل منه مصدره واليه مرجعه [illegible]
النفس اي فني عن نفسه وعن غير الله فلا يرى [illegible] هذا [illegible]
منهم فيسخرون منه انتهى كلام الغزالي ( الحكيم [illegible] ) [illegible]
البصري (قال موسى بن عمران ( يارب اقريب [illegible] ) هذا [illegible]
للاطمئنان كقوله تعالى حكاية في ابراهيم عليه السلام قال كيف تحيي الموتى قال [illegible]
قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ( فاناجيك ) قال تعالى واذا سألك عبادي عني [illegible]
اجيب دعوة الداعي اذا دعاني وقال ادعوني استجب لكم [illegible]
(ام بعيد فاناديك فاني احس حس صوتك ولا اراك ) ومنه [illegible] والمعنى شامل
لهما وفي شرح عقائد النسفي واما الكلام الذي هو صفة الله تعالى فذهب الاشعري الى انه
يجوز ان يسمع ومنعه ابو اسحق الاسفرائني وهو اختيار الشيخ ابي منصور الماتريدي فمعنى
قوله تعالى حتى يسمع كلام الله يسمع ما يدل عليه كما يقال سمعت علم فلان [illegible] صلوات الله عليه
سمع صوتا دالا على كلام الله تعالى لكن لما كان كلامه بلا واسطة [illegible] خص باسم الكليم
(فقال الله انا خلفك وامامك وعن يمينك وشمالك ) اي [illegible]

ثم لى نودى ياموسى انى انا ربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى وفى الخازن نودى ياموسى فاجاب سريعا ومايدرى من دعاه فقال انى اسمع صوتك ولا ادرى مكانك فاين انت فقال تعالى انا فوقك ومعك وامامك وخلفك واقرب اليك منك فعلم ان ذلك لا ينبغى ولا يكون الا من الله فايقن به وسمع الكلام بكل اجزائه حتى ان كل جارحة منه كانت اذنا وسمعه من جميع الجهات وفى البيضاوى قيل انه لما نودى قال من المتكلم قال انى انا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال عرفت انه كلام الله بانى اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء وليس هذا النداء والخطاب هو الذى وقع فيه الصعقة ودك الجبل كما بين فى سورة الاعراف بل هذا غيره اذ هذا اول بدء رسالته وذلك انما كان بعد غرق فرعون حين اعطاه الله التورية ياموسى انا جليس عبدى والاضافة للتشريف (حين يذكرنى) كما فى حديث اخر انا جليس من ذكرنى (وانا معه اذا دعانى) كما مرت الايه (الديلمى عن ثوبان) مر الذكر ﴿قال داود عليه السلام﴾ وهو بن ايشى من ابناء بنى اسرائيل (الهى ما جزاء من ... لكل زائر على المزور حقا) هذا على مقتضى وعده (قال يا داود جزاؤهم ان اعافيهم فى دنياهم) بضم اوله من المعافاة (واغفر لهم اذا لقيتهم) وفى حديث خ م من غدا الى المسجد اوراح اعد الله له نزلا من الجنة كلما غدا اوراح وفى حديث اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قيل يارسول الله وما رياض الجنة قال المساجد قيل وما الرتع يارسول الله قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (طب كر عن ابى ذر ضعيف) مر بشر الله ... ﴿قال يحيى بن زكريا﴾ بن ازن بن بركيا وقيل هو ابن احوم بن سليمان وهو من ابناء بنى اسرائيل قال تعالى يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا ... خصوص شئ لان به حيى رحم امه بعد موته بالعقم وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة ويقول فى تثنيته يحييان رفعا و يحيين نصبا وجرا وتقول فى جمعه جمع سلامة يحيون رفعا و يحيين نصبا وجرا (لعيسى بن مريم انت روح الله) اى مبتدأ منه لانه خلق روحه ابتداء بلا واسطة اصل ومادة اولانه تعالى احيى به الاموات كما يحيى بالروح ... (وكلمته) الذى كان وجوده بلا سبب بقوله كن بعد تعلق الارادة بغير ... تعبيرا به لفرط غرابة وبهذا يكون كلام مستغرب هو قوله انى ... لله تعظيما واخرج ابن عساكر عن ابى بن كعب قال ... الروح التى اخذ عليها الميثاق فى زمن ادم فارسله الله الى مريم ... بشرا فحملت بالذى خاطبها وهو روح عيسى فدخل من فيها فحملت منه

لسبع اوتسع ساعات ووضعه من يومها (وانت خير مني فقال عيسى [illegible]
سلم الله) من التسليم (عليك) بقوله تعالى وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت و [illegible]
اى فى هذه الايام المخوفة التى يرى فيها مالم يره قبلها فهو آمن فيها (وسلمت على [illegible])
وهو قوله تعالى والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا اى الامان على [illegible]
الاحوال هذا قاله تواضعا اوقبل علمه بانه افضل منه بلا نزاع [illegible]
السلام اذ قد يكون فى المفضول مزية بل المزايا لا توجد فى الفاضل [illegible]
عساكر ان عيسى بلغ سبع سنين اسلمته امه الكتاب [illegible]
فعلمه ابجد فقال ما ابجد فقال لا ادرى قال فكيف تعلمنى مالا تدرى [illegible]
الالف آلاء الله والباء بهاء الله والجيم جمال الله فعجب المعلم [illegible]
مرفوعا ليخرجن الله بشفاعة عيسى من جهنم مثل اهل الجنة [illegible]
(مرسلا) يأتى بحثه ﴿قال لقمان لابنه﴾ [illegible]
اللائق بالانسان ان يكمل اولا فى نفسه ثم يعتنى بتكميل غيره كما فى [illegible]
واسم ابنه ثاران فى قول الطبرى والعتبى وقال الكلبى اسمه مشكم وقيل [illegible]
وذكر القشيرى ان ابنه وامرأته كانا كافرين فما زال يعظهما حتى [illegible]
قوله تعالى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم (وهو يعظه) [illegible]
اى احذر (والتقنع) اى ارخاء الحجاب على رأسه ووجهه [illegible]
بالناس وفيه دسيسة ولا يليق بالرجال ولذا قال (([illegible]
واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يابنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم [illegible]
واسلم ثم قال له يابنى اتخذ تقوى الله تعالى تجارة [illegible]
الجنائز ولا تحضر العرس فان الجنائز تذكر الاخرة والعرس [illegible]
اعجز من هذا الديك الذى يصوت بالاسحار وانت نائم [illegible]
فان الموت يأتى بغتة يابنى لا ترغب فى ود الجاهل فيرى انك [illegible]
ترى الناس انك تخشى ليكرموك بذلك وقلبك فاجر يابنى [illegible]
الكلام اذا كان من فضة كان السكوت من ذهب يابنى اعتزل الشر [illegible]
الشر للشر خلق يابنى عليك بمجالس العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله [illegible]
الميت بنور الحكمة كما يحيى الارض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه [illegible]
ساء خلقه كثر غمه ونقل الصخور من مواضعها ايسر من افهام من لا يفهم [illegible]

مطلب
نصايح لقمان لابنه

رسولك جاهلا فان لم تجد حكيما فكن رسول نفسك يا بنى لا تنكح امة غيرك فتورث بنيك
حزنا طويلا يا بنى يأتى على الناس زمان لا تقر فيه عين حليم يا بنى اختر المجالس على
عينك فاذا رأيت المجالس يذكر فيه الله عز وجل فاجلس معهم فانك ان تك عالما ينفعك
علمك وان تك غبيا يعلموك وان يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصبك معهم يا بنى لا تجلس
فى المجلس الذى لا يذكر فيه عز وجل فانك ان تكن عالما لا ينفعك علمك وان تكن غبيا
يزيدوك غباء وان يطلع الله عليهم بعد ذلك بسخط يصبك معهم يا بنى لا تأكل طعامك
الا الاتقياء وشاور فى امرك العلماء يا بنى ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل
سفينتك تقوى وحشوها الايمان بالله وشراعها التوكل على الله لعلك ان تنجو يا بنى انى
حملت الجندل والحديد فلم احمل شيئا اثقل من جار السوء وذقت المرارة كلها فلم اذق
اشد من الفقر يا بنى كن كمن لا يبتغى محمدة الناس ولا يكسب مذمتهم فنفسه منهم فى عناء
والناس منه فى راحة يا بنى ان الحكمة اجلست المساكين مجالس الملوك يا بنى جالس العلماء
وزاحمهم بركبتك فان الله يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الارض الميتة بوابل السماء
يا بنى لا تتعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم يا بنى اذا اردت ان تواخى رجلا فاغضبه قبل ذلك
فان انصفك عند غضبه والا فاحذره يا بنى انك منذ نزلت الى الدنيا استدبرتها واستقبلت
الاخرة فدار انت اليها تسير اقرب من دار انت عنها ترتحل يا بنى عود لسانك ان يقول
اللهم اغفر لى فان لله ساعات لا ترد يا بنى اياك والدين فانه ذل النهار وهم الليل يا بنى
ارج الله رجاء لا يجرئك على معصيته وخف الله خوفا لا يؤيسك من رحمته وانما اكثرت
من ذلك لعل الله ينفعنى ومن طالعه بذلك (كر عن ابى موسى) الاشعرى ﴿ قال
الشيطان ﴾ اى ابليس (لن يسلم منى صاحب المال) اى لا يخلص ولا ينجو منى من يحب
المال ومالكه (من احدى ثلاث) اى احدى ثلاث خصلات اولها (اغدو عليه بهن واروح
بهن) اى بالخصلات حتى (اخذه المال من غير حله) اى كسبه من غير مساغ الشرع (وانفاقه
فى غير حقه) اى فى غير محل الذى رخصه الشرع (واحبه اليه فيمنعه من حقه) ويحب
جمعه قال الله وتأكلون التراث اكلا لما وتحبون المال حبا جما قال الليث اللم الجمع الشديد
ومنه كتيبة ملمومة وحجر ملموم والآكل يلم الثريد فيجعله لقما ثم يأكله وقال الواحدى
ان اللم مصدر جعل نعتا للاكل والمراد به الفاعل اى آكلا لاما اى جامعا كانهم يستوعبونه
بالاكل قال الزجاج كانوا يأكلون اموال اليتامى اسرافا وبدارا فقال الله وتأكلون التراث
اكلا لما اى تراث اليتامى لما اى تلمون جميعه وقال الحسن اى يأكلون نصيبهم ونصيب

صاحبهم فيجمعون نصيب عمرهم الى نفسه [illegible]

و بعضه شبهة وبعضه حرام فالوارث [illegible]

و يأكله (طب وابونعيم عن عبد الرحمن ورجاله ثقات) [illegible]

(لو به يارب اهبطا دم) ابوالبشر (وقد علمت انه سيكون [illegible])

والضمير راجع الى جنس ادم يعني المراد بني ادم وان كان [illegible]

(قال رسلهم الملائكة والنبيون) كما قال في سورة [illegible]

الناس وقال ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من [illegible]

(منهم وكتبهم التورية والانجيل و [illegible])

المعدود والتفاوت في النظم امقرر وا [illegible]

التورية ثم الانجيل ثم الزبور كما ان القرآن [illegible]

القرأة والكتابة فجوزان يكون بعض السور [illegible]

الوسم وقرائك الشعر) ولو [illegible]

بالضم وفاعله واسم وطالبه مستوشم [illegible]

عليها النيل واستوشمه سأله ان يسمه [illegible]

الوشم الوسم بمعنى الكي والسعر واحد [illegible]

و المناحات مذموم خصوصا [illegible]

الغاوون (ورسلك الكهنة) [illegible]

يذكر اسم الله عليه) [illegible]

(وصدقك الكذب) لانه احيث [illegible]

المكان كما مر (ومصائدك النساء) جمع مصيدة [illegible]

(ومؤذنك المزمار) بالكسر آلة [illegible]

الاسواق) جمع السوق كما مر [illegible]

﴿قال ابليس﴾ كما مر (لو [illegible]

وافساده عاقلا عن فصار [illegible] (لا [illegible])

(بني آدم) وامرهم بالكفر والعصيان (ما [illegible])

حم عن ابي سعيد ان الشيطان قال وعزتك يارب [illegible]

اجسادهم فقال الرب عز وجل وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني [illegible]

وفي حديث ان الله يقبل التوبة ما لم يغرغر واعلم ان توبة المذنب مقبولة ما لم يحضره الموت فاذا حضره لم ينفعه كما قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الآن وذلك لان من شرط التوبة العزم على ترك الذنب المتوب عنه وعدم المعاودة عليه وذلك انما يتحقق مع تمكن التائب ولذا قال (قال له ربه بعزتي وجلالي لا ابرح اغفر لهم ما استغفروني) اى لا ازال اغفر لهم ذنوبهم ما دام يستغفروني وفي حديث يا ابن ادم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا ابالي ابن ادم انك لو لقيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لاتيتك بقرابها مغفرة (حل عن ابي سعيد) سبق ان الشيطان ﴿ قالت الملائكة ﴾ مر بحث في ان الملائكة (رب) بحذف حرف النداء وحذف نون المتكلم اى يا ربنا قال كل واحد منهم يا ربي اى يا ربي (ذاك عبدك) اى المتهى (يريد ان يعمل سيئة وهو بصر به فقال ارقبوه) بالكسر اى انظروا به (فان عملها فاكتبوها بمثلها) وفي حديث اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر امثالها وكل سيئة يعملها تكتب بمثلها ومعنى احسن اسلامه اسلم اسلاما حقيقيا وليس كاسلام المنافقين وفي رواية اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر امثالها وكل سيئة يعملها بمثلها ومعنى احسن اسلامه اسلم اسلاما حقيقا وليس كاسلام المنافقين وفي رواية اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر امثالها الى سبعة مائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله تعالى (وان تركها فاكتبوها له حسنة انما تركها من جراى) بفتح وتشديد الراء وبالمد والقصر لغتان معناه من اجلى قال الامام المازرى مذهب القاضى ابى بكر بن الطيب ان من عزم على المعصية بقلبه ووطن نفسه عليها اثم في اعتقاده وعزمه ويحمل ما وقع في هذه الاحاديث وامثالها على ان ذلك فيمن لم يوطن نفسه على المعصية وانما مر ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى هذا هما ويفرق بين الهم والعزم هذا مذهب القاضى ابى بكر وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين واخذوا بظاهر الحديث قال القاضى عياض عامة السلف واهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب اليه القاضى ابو بكر للاحاديث الدالة على المؤاخذة باعمال القلوب لكنهم قالوا ان هذا العزم يكتب سيئة وليست السيئة التى همها لكونه لم يعملها وقطعه عنها قاطع غير خوف الله تعالى والانابة لكن نفس الاصرار والعزم معصية فاذا عملها كتبت معصية ثانية فان تركها خشية لله تعالى كتبت حسنة كما قال انما تركها من جراى فصار تركه لها لخوف الله تعالى كما في شرح مسلم

(حم م عن ابي هريرة) ...
صلى الله عليه وسلم من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كتبت له عشرا الى سبعمائة ضعف ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب وان عملها كتبت كما ربعت ﴿قالت ام سليمان﴾ عليه السلام (بن داود) بن ايشى وكانت امه من العابدات الصالحات وقال ابن عساكر وكان وضيئا ابيض جسيما لبس البياض (لسليمان بن داود) كما في نسخة (يا بني لا تكثر النوم بالليل) الذي هو محل المناجاة ووقت المسامات (فان كثرة النوم بالليل) عن التهجد ونحوه (تترك الانسان فقيرا يوم القيمة) لقلة عمله وفي اكثاره طول الغفلة وبله النقل ونقص الفطنة وسهو القلب ومن آفاته انه يميت القلب عن تعاطي اسباب الدنيا واحوالها مما لابد للانسان منه وربما استحكم في الانسان كثرته حتى يصير حكمه مخالفا لحكم نوم الطبيعة المجعول راحة للجسد ... ومن ... انه يضعف نفسه الروحانية لكثرة ارتباطها لعالم الخيال وتعطلها عن ... مساعدته على مصائب الدنيا ان كان الجسد مضطرا كثيفا بالاعمال الخارجة عن السنة والطبيعة الكلية فانه يتركب من ذلك الارتباط ضعف الاعتقاد وفساد القوة الخيالية الصورة للاعيان في مرآة العقل فيصير لا يشهد امرا الا مقيدا مرتبطا معتقدا حتى ربما اختلط حاله على نفسه وربما التحق في الحكم بالحيوانات البهم البعيدة عن الادراك كالبقر واشد بعضهم • بقدر الكد تعطى ما تروم • ومن طلب العلى ليلا يقوم • تروم العز تنام ليلا • يغوص البحر من طلب اللآلي •
(هب كر عن جابر ضعيف) وفيه موسى بن عيسى الطرسوسي اورده الذهبي في الضعفاء
﴿قالت بنو اسرائيل﴾ اى طائفة من قوم موسى عليه السلام (لموسى) وهم مؤمنون (هل يصلي ربك فقال موسى) لهم نصحا ومحافظة لرعاية اداب السؤال والمكالمة (اتقوا الله يا بني اسرائيل) ولا تكونوا من المعتدين والمجاوزين في السؤال (فقال الله يا موسى ماذا قال لك قومك) والله مع علمه ألطف بقومه زيادة بمنه ونعمه (قال يارب ما قد علمت) وفسر هذا بقوله (قالوا هل يصلي ربك قال فاخبرهم ان صلاتي على عبادي ان تسبق رحمتي) اى ان تغلب آثار رحمتي على آثار (غضبي لولا ذلك لاهلكتهم) والمراد بيان سعة الرحمة وشمولها ووصولها للخلائق قبل الغضب لكونها مقتضى ذاته دونه والا فهما من صفاته رجعتان لارادته الثواب والعقاب ولا توصف احدهما بالسبق ولا بالغلبة على الاخرى فهو اشارة الى مزيد العناية بعبيده والانعام عليهم بغايات الفضل ونهاية الرفق والسماحة والى ان مقام الفضل من مقام العدل والمراد من الغضب لازمه فهو ارادة ايصال العذاب

الرحمن يخ عليها الغضب لان السبق والغلبة باعتبار التعلق [illegible] سابق

على تعلق الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته الاقدس والغضب يتوقف على سابقة

من العبد الحادث وقال الدماميني الغضب ارادة العقاب والرحمة ارادة الثواب والصفات

لا توصف بغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن ورد هذا على الاستعارة ولا مانع من جعل

الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هي الثواب والاحسان والغضب

الانتقام والعذاب فتكون الغلبة على بابها تنبيه قال ابن عربي لما نفخ الروح في ادم عطس

فقال الحمد لله فقال الله يرحمك الله يا آدم فسبقت رحمته غضبه ولهذا قدم الرحمة على الغضب

في الفاتحة فسبقت الرحمة الغضب في اول افتتاح الوجود فسبقت الرحمة الى ادم قبل

العقوبة على اكل الشجرة ثم رحم بعد ذلك فجاءت رحمتان بينهما غضب فتطلب الرحمتان

الامتزاج لانهما مثلان فانضمت هذه الى هذه فانعدم الغضب بينهما كما قال بعضهم ٥

فيسرين بينهما عسر * اذا ضاق صدرك الامر ٥ ففكر في الم نشرح ٥ فعسر بين

يسرين ٥ اذا ذكرته فافرح ٥ تتمة قال ابن المنكدر اني لاستحي ان ارى رحمته تعجز

عن احد من العصاة ولولا النص ورد في المشركين ما اخرجتهم لقوله تعالى ورحمتي

وسعت كل شيء وقال بعض العارفين حضرة الحق تعالى مطلقة يفعل فيها ما يشاء ويريد

وما مع احد من المؤمنين امان بعدم مؤاخذته على ذنوبه وانما يتعلق الناس بنحو قوله تعالى

سبقت رحمتي غضبي كما في حديث قال الله تعالى سبقت رحمتي غضبي (كر عن انس)

سيأتي بحث ﴿قام من عندي﴾ وهو في المدينة (جبريل فحدثني ان الحسين) بن علي (يقتل)

مبني للمفعول (بشط الفرات) بالفتح والتشديد اي جانب الفرات والجمع شطوط والفرات

بالضم نهر الكوفة والفراتان الفرات ودجلة وهو نهر صغير يخلج من دجلة وهو من ارض

العراق يقال لها كربلا (وقال هل لك ان اشمك من تربته فمد يده فقبض قبضة من

تراب) الذي وقع دمه الشريف فيه (فاعطانيها فلم املك عيني ان) تسرية (فاضتا)

سبق بحثه فيان ابني هذا (حم ع طب وابن سعد عن علي طب عن ابي امامة طب كر

عن انس طب كر عن ام سلمة ابن سعد طب عن عائشة ع عن زينب كر عن ام

الفضل) ورمز المهم والحسن وادعى ﴿قبضات التمر﴾ جمع قبضة (للمساكين)

اي الفقراء وزاد ابن عدي في روايته وفلق الخبز (مهور الحور العين) يعني ان التصدق

بقليل من التمر اذا تقبله الله اعد للمتصدق به في الجنان عددا من الحور العين وكذا

الصلوة المقبولة قال الغزالي عن ازهر بن مغيث رأيت في النوم امرأة لا تشبه نساء

شيئا قلت من انت قال الحوراء قلت زوجني نفسك قالت اخطبني من سيدي واميرني قلت ما مهرك قالت طول التهجد (قط) في الافراد (عن ابي امامه) وفيه [illegible] وقيل متروك ورواه ابن عدي عن ابي هريرة مرفوعا بلفظ مهور الحور العين قبضات التمر

(و قبلة المسلم) اخاه في الدين هي (المصافحة) اي هي بمنزلة القبلة وقائمة بمقامها فهي مشروعة والقبلة غير مشروعة له فيجوز مصافحة العجوز اذا امن الشهوة فهل يشرط عدم الخلوة بها بخلاف الاجنبية الشابة و من الاقرباء كبنت عمه وخالة فخلاف انظر كفيها ورجليها عند امن الشهوة بخلاف مصافحة الذمي فانه مكروه لان المصافحة تحية و لذمي لا يستحقها ولانها سنة للثواب والذمي ليس من اهله كما في [illegible] فيتصافحا ذكرين او اثنين الا غفر لهما قبل ان يفترقا [illegible] النووي المصافحة سنة مجمع عليها عند كل لقاء واما ما [illegible] لا بأس به ومن حرم نظره حرم مسه انتهى وافهم اقتصاره [illegible] اذا لقيه ولا يلتزمه ولا يقبله كما يفعله الناس وقد ورد النهي عن ذلك صريحا في حديث قال رجل يارسول الله الرجل منا يلقى اخاه وصديقه اينحني له قال لا قال فيلتزمه و يقبله قال لا قال فيأخذ بيده ويصافحه قال نعم كذا في الفيض وروى ايضا [illegible] يده تناثرت ذنوبه وروى اذا التقى المؤمنان فتصافحا تناثرت ذنوبهما [illegible] الورق من الشجر وفي الجامع ايضا اذا التقى المسلمان [illegible] في الدين كان احبهما الى الله احسنهما بشرا [illegible] لصاحبه لان المؤمن عليه سمة الايمان و [illegible] واعقلهما عند الله اعقلهما عما من الله [illegible] للبادي بالسلام والمصافحة تسعون وللمصافح عشرة [illegible] الايمان الاخوة والولاية انما المؤمنون اخوة والمؤمنون [illegible] فكانه بايعه على هاتين الخصلتين في كل مرة تجدد [illegible] المصيبة بالاسترجاع وتما تجدد [illegible] مصافحته لم يخل في اثناء ذلك من خلل فجدد [illegible] تسعون لاهتمامه بشان التمسك بالاخوة والولاية ومسارعته الى تجديدها [illegible] وحرصه عليه (الحاملي في اماليه وابن شاهين في الافراد) وكذا ابن عدي والخرائطي (عن انس) وفيه عمرو بن عبد الجبار قال في الميزان عن ابن عدي روى عنه مناكير واحاديثه غير محفوظة ثم ساق له عدة اخبار

[illegible] البلقيني السلام عليكم [illegible] يكون السلا ما الكاملة من جميع مطالب الدارين واما جامع الامن والمسالمة محيطة بكم من جميع جهاتكم اكراما لكم بكل حال ظاهرا وباطنا فلا يصلكم مني اذى فقد طلبت لكم السلامة الموصوفة من السلام الذي هو المالك لتسليم عباده والمسلم لهم وصاحب السلامة لا معطي في الدارين غيره لا مرجو فيهما الا غيره واما المصافحة في الجمعة والاعياد فعن شرح المجمع بدعة مكروهة وفي رسالة مخصوصة الشرنبلالي جائزة وفي تلك الرسالة زيادة تفصيل ثم السنة في المصافحة الصاق

هذا لفظه ﴿قتل المؤمن﴾ اى بغير حق (اعظم عند الله من زوال الدنيا) ومن ثمه ذهب بعض السلف الى عدم قبول توبته تمسكا بهذا الخبر ونحوه خبر الشيخين لا يزال المؤمن فى فسحة فى دينه مالم يصب دما حراما ففيه اشعار بالوعيد على قتل المؤمن متعمدا بما يوعد به الكافر وثبت عن ابن عمر انه قال لمن قتل عامدا بغير حق تزود من الماء البارد فانك لا تدخل الجنة والجمهور على ان القاتل امره الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفى عنه وهذا الحديث رواه الترمذى ايضا عن ابن عمر بلفظ زوال الدنيا على الله اهون من قتل رجل قال ابن عربى ثبت بالنهى عن قتل البهيمة بغير حق والوعيد فى ذلك فكيف بقتل الادمى فكيف بالمسلم فكيف بالصالح (ابن ابى عاصم فى الديات عن ابن عمرو) ورمز لحسنه (ض عب عن بريدة) بن الحصيب وروامطب عن ابن عمرو حسنه الترمذى ﴿قتل المسلم﴾ وفى رواية المؤمن بدله وزاد اخاه اى فى الدين وان لم يكن فى النسب (كفر) اى يشبه الكفر من حيث انه من شان الكفار فاطلق عليه الكفر لشبهه به او اراد الكفر اللغوى وهو التغطية لان حق المسلم ان يعينه وينصره ويكف عنه اذاه فلما قاتله صار كانه غطى حقه واطلق الكفر مبالغة فى التهديد معتمدا على ما تقرر من القواعد ان ذلك يخرج عن الملة (وسبابه) بكسر السين وتخفيف الموحدة اى سبه له قال الحربى السباب اشد من السب وهو ان يقول فيه ما فيه (فسوق) اى خروج عن طاعة الله ورسوله والفسوق فى عرف الشرع اشد من العصيان قال تعالى وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان وفيه تعظيم حق المسلم والحكم على من سبه بغير حق بالفسق (ولا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلثة ايام) كما مر ويأتى لا يحل (حم ض ع حب وعبد بن حميد عن سعد) بن ابى وقاص ورواه عنه ايضا صدره الديلمى وغيره ﴿قد كنت اكره﴾ بفتح الهمزة والراء من الكراهية المشقة والزحمة والشدة يقال كرهت الشئ من باب علم واكرهه كراهة وكراهية فهو شئ كريه ومكروه وقام على كره اى على مشقة واقامه فلان على كره اى اكرهه على القيام واكرهه على كذا حمله عليه كرها وكرهت اليه الشئ تكريها ضد حببته اليه واستكرهت (لكم ان تقولوا ما شاء الله وشاء محمد) لما فيه من ايهام التشريك وصرح العلقمى ومعنى الكراهة التشريك فى المشيئة (ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد) وهذا نهى تنزيه رعاية للادب ودفعا لذلك التوهم وانما اتى بثم لكمال البعد مرتبة وزمانا قال الخطابى ارشدهم الى رعاية الادب فى التقديم واختار لهم من بين طرق التقديم بثم المفيدة للترتيب والمهلة والفاصلة الزمانية ليفيد ان مشيئة غير الله مؤخرة بمراتب وازمنة قال ابن القيم وفى معناه الشرك المنهى عنه القول الذى لا يتوقى

صفحة الكف بالكف واقبال الوجه بالوجه واخذ الاصابع ليس بمصافحة بل فعل الروافض كما عن الملتقط السعودية وفى القنية انها بكلتا يديه وفق الرواية بلا حائل كالثوب وفى الشرعة عند اللقاء بعد السلام وان يأخذ الابهام وان فيه الحبة عهد

الشمر التنقل انا بالله و بك فى حسب الله وحسبك ومالى الا الله وانت متكلى على الله وعليك واياك والله وشياتك ونحو ذلك من الالفاظ الشنيعة (الحكيم عن حذيفة) ورواه النسباء فى المختارة عنه ايضا ﴿ قدامرنا ﴾ مبنى للفاعل (للنساء بورس) بالفتح وسكون الراء نبات على طرز السمسم مخصوص بولاية اليمن واذا زرع دفعة يثبت ويثمر ويزهر الى عشرين سنة وطلاءه ينفع بعلة كلف وشربه ينفع بعلة بهق واذا اصبغ بالورس وتلبسه امرأة يقوى جماعها ويقال له زعفر اليمانى وفى نهاية ابن الاثير الورس نبت اصفر يصبغ به وقد اورس المكان فهو وارس والقياس مورس وقد تكرر ذكره فى الحديث والورسية المصبوغة به (وابر) وهو آلة الخياط (ابن الورس ...) وفى حديث الحسين انه استسقى فاخرج اليه قدح ورسى المنقدس هو ... شديد الاصفر فشبه به لصفرته (واما الابر فاخذ من ناس من اهل الذمه عليهم من الجزية) كما مر فى اذا ظلم نوع بحث (طب ض وابو نعيم عن حرب بن الحرث) المحاربى وفى بعض النسخ المحاربى ﴿ قداجتمع فى يومكم ﴾ ايها الاصحاب (هذا) تأكيد لليوم (عيدان) وهذا اليوم الذى صادف العيد يوم الجمعة (فمن شاء اجزءه من الجمعة) اى عن حضورها ولا يسقط عنه الظهر ومن شاء فليصل الجمعة وفى العزيزى فمن شاء من اهل القرى الذين يبلغهم نداء الجمعة من بلد اجزءه حضوره العيد عن الجمعة (وانا مجمعون ان شاء الله) وفى رواية الجامع وانا مجمعون ان شاء الله قاله فى يوم جمعة وافقت عيدا فاذا وافق يوم جمعة يوم عيد وحضر من تلزمه من اهل القرى فصلوا العيد سقطت عنهم الجمعة عند الشافعى كالجمهور ولم يسقطها ابو حنيفة ومثل هذا خبر زيد بن ارقم قال اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يوم واحد فصلى العيد فى اول النهار وقال ايها الناس ان هذا يومكم قد اجتمع لكم فيه عيدان فمن احب ان يشهد معنا الجمعة فليفعل ومن احب ان ينصرف فليفعل رواه ابو داود والحاكم وقال صحيح الاسناد ومثله خبر خ عن عثمان انه قال فى خطبته يا ايها الناس قد اجتمع عيدان فى يومكم فمن اراد من اهل العالية فليصرف ولانهم لو كلفوا بعدم الرجوع الى اوطانهم او بالعود الى الجمعة لشق عليهم والجمعة تسقط بالمشاق وقال احمد تسقط الجمعة عن اهل القرى واهل البلد ولكن يجب الظهر وقال ابو حنيفة لا تسقط الجمعة عن اهل البلد ولا عن اهل القرى (د ه ك ق عن ابى هريرة عن ابن عباس ه عن ابن عمر) قال ابن حجر وفى اسناده بقية وصحح احمد والدارقطنى ارساله ﴿ قد رحمها الله ﴾ رحمة خاصة لها (برحمتيها) بصيغة التثنية وفى رواية الجامع برحمتها (ابنيها طب عن الحسن)

البيهقي مرسلا ( قال جاءت امرأة الى النبي عليه السلام ومعها ابنان لها فاعطاها ثلاث تمرات فاعطت ابنيها كل واحد منهما تمرة تمرة فاكلا تمرتيهما ثم جعلا ينظران الى امهما فشقت تمرتها نصفين بينهما قال فذكره ) قال المناوي هذا وهم اوقعه فيه من ظن انه حسن البصري وليس كذلك بل هو الحسن بن علي فليس بمرسل بل هو متصل في المعجم الكبير والصغير وجرى عليه الهيثمي وغيره ورمز السيوطي لحسنه ﴿ قد اعطي ﴾ مبني للمفعول ( كل نبي ) بالرفع نائب فاعله ( عطية ) بالنصب ( وكل قد تعجلها واني اخرت عطيتي شفاعة لامتي ) وفي الحديث المشهور الصحيح لكل نبي دعوة يدعو بها واختبأت دعوتي شفاعة لامتي يوم القيمة اي لاجل النفع العام في اهم المقام قال اهل العلم معناه لكل نبي دعوة لامته اوعليهم وقد دعا بها كل منهم في الدنيا كما وقع لنوح وصالح وهود وموسى واعلم انها تستجاب ويبلغ فيها مرغوبهم والا فكم لكل منهم من دعوة مستجابة ولنبينا عليه السلام منها ما لا يعد لكن حالهم عند الدعاء بها بين الرجاء والخوف وضمنت لهم اجابة دعوة فيما شاؤه يدعون بها على يقين من الاجابة وقال محمد بن زياد في هذا لكل نبي دعوة دعا بها في امته اي في هلاكهم اونجاتهم فاستجيب له وانا اريد ان اؤخر دعوتي شفاعة لامتي يوم القيمة وفي رواية ابي صالح عن ابي هريرة لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته واني اخرت شفاعتي لامتي في العقبي ( وان الرجل من امتي ليشفع للفئام ) بالكسر اي الجماعة ( من الناس فيدخلون الجنة ) بعد الحساب او بغير حساب وقبل العذاب ( وان الرجل ليشفع في القبيلة ) كما ورد في الحديث ان عثمان ليشفع سبعين الفا من امة محمد ( وان الرجل ليشفع للعصبة ) اي الاقارب ( وان الرجل ليشفع للثلاثة وللرجلين وللرجل ) وعن ابي موسى خيرت بين ان يدخل نصف امتي الجنة و بين الشفاعة فاخترت الشفاعة لانها اعم أترونها للمتقين ولكنها للمذنبين للخاطئين ؛ والظاهر ان هذه الشفاعة دون الشفاعة العظمى مختصة بهذه الامة اما لادخال امة جماعة الجنة بغير حساب اولمن استحق دخول النار فلا يدخلها ويخرج منها وفي الجملة الشفاعة ثابتة على ما اجمع عليه اهل السنة لقوله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة الامن اذن له الرحمن ورضي له قولا ولا عبرة بمنع الخوارج و بعض المعتزلة مستدلين بقوله تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين فانه مخصوص بالكافرين واما تخصيصهم احاديث بزيادة الدرجات في الجنة فباطل لتصريح الادلة باخراج من دخل النار من المؤمنين منها كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم ( حم عن ابي سعيد ) مر بحثه ﴿ قد ذكي ﴾ مبني للمفعول ( كل نبي ) اي ذكى الله تعالى وطهره ( في الصلب آدم ) وفي

٤ وفي رواية الجامع خيرت بين الشفاعة وبين ان يدخل شطر امتي الجنة فاخترت الشفاعة لانها اعم واكفا أترونها للمؤمنين المتقين لا ولكنها للمذنبين المتلوثين الخطائين ١٢ منه

حديث جابر مرفوعا ما من دابة في البر الا وقد ذكاها الله لبني آدم قال الطيبي كناية عن كونه تعالى احلها لهم من غير تذكيتهم قال النووي يباح ميتات البحر كلها في ذلك ما مات بنفسه او باصطياد وقد اجمعوا على اباحة السمك قال اصحابنا يحرم الضفدع لحديث النهي عن قتلها قالوا وفيما سوى ذلك ثلاثة اوجه اصحها يحل جميعها لمثل هذا الحديث والثاني لا يحل والثالث يحل ما له نظير ماكول في البر دون ما لا يؤكل نظيره فعلى هذا يؤكل خيل البحر وغنمه وظباؤه دون كلبه وخنزيره وحماره وممن قال بالقول الاول ابي بكر الصديق وعمر وعثمان وابن عباس واباح مالك الضفدع والجميع وقال ابو حنيفة لا يحل غير السمك ودليلنا قوله تعالى احل لكم صيد البحر وطعامه قال عمر صيده ما اصطيد وطعامه ما رمى به قال ابن عباس طعامه الا قذرة منها وفي شرح السنة ركب الحسن على سرج من جلود كلاب الماء ولم ير الحسن بالسلحفاة باسا وقال الثوري ارجو ان لا يكون بالسرطان باس انتهى وقال علماؤنا لا يحل حيوان مائي سوى سمك لقوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث وما سوى السمك خبيث واخرج ابو داود والنسائي عن عبد الرحمان بن عثمان القرشي ان طبيبا سئل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضفدع يجعلها في الدواء فنهى عن قتلها رواه احمد واسحاق وابو داود الطيالسي في مسانيدهم والحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد قال المنذري وفيه دليل على تحريم اكل الضفدع لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتله والنهي عن قتل الحيوان اما لحرمته كالادمي واما لتحريم اكله كالصرد والضفدع ليس بمحترم فكان النهي مصروفا الى اكله ثم جواز اكل السمك مقيد بانه لم يطف اي لم يعل على الماء لان السمك الطافي يكره اكله عندنا لما اخرجه ابو داود وابن ماجة عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما القاه البحر اوجزر عنه فكلوه وما مات فيه وطفا فلا تأكلوه كما في علي القاري (قط عن عبد الله بن سرجس) مر بحثه في اذا رطفا (قد افلح) اي فاز وظفر بالبغية (من اخلص قلبه للايمان) فبرئ من النفاق ولم يكن في قصده شوائب الرياء في اعماله (وجعل قلبه سليما) من الامراض القلبية كالحقد والحسد وغيرهما (ولسانه صادقا) بريئا من الكذب فما يتكلم به فلا يقول الا حقا (ونفسه مطمئنة) بذكر الله تعالى او بالحق او بالرضاء على الاقضية الالهية (وخليقته) اي طريقته او طبيعته (مستقيمة) والاستقامة من اعظم الامور واشقها كما قال عليه السلام شيبتني سورة هود لما فيها فاستقم كما امرت (واذنه مستمعة) لكل قول حق (وعينه ناظرة) في مصنوعاته تعالى على طريق التفكر والاعتبار خص السمع والبصر لان الايات الدالة على وحدانيته

تعالى اما سمعية فالاذن هي التي تحمل القلب وماله اونظرية والعين هي التي تترجم في القلب بجمعه وماله لها (فاما اذن سمع) بضم القاف ما اوسع على ما يوضع على فم ما يسبق فيه عند سيب الشيء فيه اي آلة لوصول ما يلقى فيها الى القلب (واما العين فقره) اي مثبتة في القلب (لما يوعى القلب) اي يحفظه (وقد افلح من جعل الله قلبه واعيا) اي حافظا لما الادمنه في اولاه واخراه عن عنصر الاخلاص اخلص العمل وان لم يوطهرت آثار بركته عليه وعلى عقبه الى يوم القيمة فهذا ... الاخلاص رسالة تعالى وقبول العمل والفلاح يوم القيمة واخلاء كل فتنة ... يدل على ما ذكره قوله صلى الله عليه وسلم اخلاصه ... ان الله تعالى لا يقبل الاما خلص له وقوله اخلصوا عبادة الله تعالى ... واركوا ... طيبة بها انفسكم وسوءوا انهر كه ... ظهرت ... الحكمة ... على العمل اما روحاني فقط ... او مركب وهو ... اما ساوي او روحاني قوي او الشيطاني ... عليه وغالب الطرفين بجسد مساوي الاخر ... الزيادة موجبة ... لها تأثيرات في القلب فان خلا المؤثر عن المعارض ... المعارض ... قطعا وان احدهم اعلب فلا بد في الزائد بقدر ... الزائد خاليا عن المعارض مؤثر (حم هب وابن السني و ...) اي من اخلاص ﴿فنتوجه﴾ والوجه الطريق والمواجهة المقابلة ووجه ... وتوجهه ... اذا جعله الى جهة واحدة لا اختلاف ... ارض اي ارت وجهها وامرت باستقبالها ومنه الحديث اين توجه اي تصلى و توجه وجهت والحديث الاخر ... ههنا اي توجه (الرجلان) المسلمان (الى المسجد فينصرف احدهما وصلوته افضل) شرطا وتعلقا اواكمل شروطا وادابا (من الاخر اذا كان افضلهما عقلا وينصرف الاخر وصلوته لا تعدل) بفتح اوله وكسر الدال اي لا تساوي (مثقال ذرة) لنقصان عقله وفكره وسوء معاملته او جهله بتلك الاحكام (طب كر عن ابي ايوب) من بحث العقل ﴿ قدمات كسرى ﴾ وهو ابرويز بن هرمز بن انوشروان وهو كسرى الكبير لا انوشروان لانه صلى الله عليه وسلم اخبر بان ابنه قتله والذي قتله ... ابرويز وكسرى بكسر الكاف لقب كل من ملك الفرس (فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر) وهو هرقل (فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده) اي بتصرفه (لتنفقن) بضم اوله وضم القاف جمع مذكر مخاطب (من

الانفاق (كنوزهما في سبيل الله) قال في شرح مسلم قال الشافعي وسائر العلماء معناه لا يكون كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام كما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فعلمنا بانقطاع ملكهما في هذين الاقليمين فكان كما قال عليه السلام فاما كسرى فانقطع ملكه وزواله بالكلية من جميع الارض وتمزق ملكه كل ممزق واضمحل بدعوة رسول الله واما قيصر فانهزم من الشام ودخل اقاصي بلاده فافتتح المسلمون بلادهما واستقرت للمسلمين ولله الحمد وانفق المسلمون كنوزهما في سبيل الله كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم وهذه معجزات ظاهرة وفي القسطلاني ان ابن عباس اخبره ان رسول الله بعث بكتابه الى كسرى مع عبد الله بن حذافة السهمي القرشي وكان مكتوبا فيه على ما ذكره ابن سعد بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ادعوك بدعاية الله فاني انا رسول الله الى الناس كافة لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين اسلم تسلم فان ابيت فعليك اثم المجوس فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن حذافة ان يدفعه الى عظيم البحرين المنذر بن ساوى نائب كسرى على البحرين فتوجه ابن حذافة اليه فاعطاه اياه فدفعه عظيم الى كسرى فلما قرأه مزقه اوقرأه غيره مزقه اى قطعه قال ابن شهاب فحسبت ان ابن المسيب قال فدعا عليهم اى على كسرى وجنوده ولابي ذر فدعا عليه اى على كسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق اى يتفرقوا ويتقطعوا ما استطاعوا فجاوءه صلى الله عليه وسلم فسلط على كسرى ابنه شرويه فمزق بطنه فقتله ولم يقم لهم بعد ذلك امر نافذ وادبر عنهم الاقبال حتى انقرضوا بالكلية في خلافة عمر (م عن ابي هريرة) مرفوعا ﴿قد قال علي﴾ بكسر اللام ابن ابي طالب (ما سمعت) يحتمل انه بفتح التاء خطابا لرجل من الانصار ويحتمل انه بضم التاء اى ما سمعت من رسول الله حديثه بشئ (ولكن هلم الى الرخصة عليك بكل بيضة) مكسورة (صوم) يوم (او اطعام مسكين) كفارة لكسر هذه البيضة وتمام الوفاء (حم ق عن رجل من الانصار ان رجلا اوطأ بعيره ادحى نعام) اى بيت طير الابل والنعامة بالفتح طير الابل ويعني الجماعة وعلى الظل وجمعه نعام ونعامات والنعامة بالضم العروة في وسط الشئ وجمعه نعايم (فكسر بيضها) بالرفع نائب فاعل كسر (فقال علي) بن ابي طالب (عليك) يا رجل (بكل بيضة جنين ناقة) اى ولد ابل (قال فذكره) وفيه لطائف ﴿وقدر الله﴾ من التقدير والقدر ما يقدر الله تعالى من

القضاء وقدرته (المقادير وكتبها قبل ان يخلق السموات والارضين) اى اجرى القلم على اللوح واثبت مقادير الخلائق ما كان وما يكون وما هو كائن الى الابد (بخمسين الف سنة) اراد طول الامد وتمادى الزمن بين التقدير والخلق فان قيل كيف يحمل على الزمن وهو مقدار حركة الفلك الذى لم يخلق حينئذ اجيب بان مقدار حركة الفلك الاعظم اى العرش موجود حينئذ بدليل قوله فى رواية وكان عرشه على الماء اى ما كان تحته قبل خلق السموات والارض الا الماء والماء على الريح والعرش و الماء خلقا قبل السماء والارض واخذ منه ان العرش اول المخلوقات وقيل القلم لخبر احمد اول ما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما اكتب قال اكتب مقادير كل شئ فأوله بالنسبة الى ما عدى الماء والعرش قال ابن حجر واما خبر اول ما خلق الله العقل فليس له طريق يثبت

(حم طب ت عن ابن عمرو) بن العاص ورمز لحسنه وهو فى مسلم دون وكان

ان آخره ورمز لحسنه فى ثلاث ﴿ قدمتم ﴾ بكسر الدال يقال قدم من سفره بكسر الدال قدوما ومقدما ايضا بفتح الدال وقدم يقدم كنصر قدما بوزن فعل اى تقدم (خير مقدم) بفتح الدال مصدر ميمى و قدمتم كما فى رواية الجامع (من الجهاد الاصغر) وهو جهاد العدو البائن (الى الجهاد الاكبر) وهو جهاد العدو المخالط قالوا وما جهاد الاكبر قال (مجاهدة العبد هواه) فهى اعظم الجهاد واكبره لان قتال الكفار فرض كفاية وجهاد النفس فرض عين على كل مكلف فى كل وقت ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فقتال فى سبيل الله لا تكلف الانفس فان البدن كالمدينة و العقل اعنى المدرك من الانسان كملك مدبر لها وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده واعوانه واعضاؤه كرعيته و النفس الامارة بالسوء التى هى الشهوة والغضب كعدو ينازعه فى مملكته و يسعى فى هلاك رعيته فصار بدنه كرباط وثغر ونفسه كمقيم فيه مرابط فان جاهد عدوه وهزمه وقهره على ما يجب حمد اثره اذا عاد الى الحضرة فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة وان ضيع ثغره واهمل رعيته ذم اثره وانتقم منه عند الله فيقال له يا راعى السوء اكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة اليوم انتقم منك وفى هذه الاخبار هذه الكلمة اشار بالحديث قال ابن ادهم اشد الجهاد جهاد الهوى فمن منع نفسه هواها فقد استراح من الدنيا و بلائها وقال من لم يحترق بنار المجاهدة احرقته نار الخوف ومن لم يحترق بنار الخوف احرقته نار السطوة فعلى العاقل ان يجاهد نفسه ويجادلها ساعة فساعة ويقاتلها خطب لتصوح الامر نحو باثبتها

ثبت فى نسخة م

النفس المطمئنة انت على جناح سفر ودارك هذه ممر وكدر والمستقر [illegible]
الخطر وخير الزاد التقوى كما نزل على سيد البشر [illegible]
التوبة والتلبس بلباس الحرية وملازمة ذكرها دم المداومة [illegible]
عمل اليوم لغد فالوقت كالسيف ان لم تقطعه قطعك ( [illegible] )
خط في ترجمة واصل الصوفي وفي الزهد وقال [illegible]
ذكر الرجل استطرادي وكذا الانثى والخنثى ( [illegible] )
وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك اي الى [illegible]
خير لقوله قراءة القرآن على تقدير [illegible]
قوله تعالى هم درجات اي ذو درجات وانما [illegible]
لحظ النظر فيه وحمله ومسه وتمكنه من التفكر فيه واستنباط [illegible]
درجة حال اي ينتهي الى الى درجة (طب عد هب عن عثمان بن عبد الله بن اوس عن جده
وضح ) وفي الجامع عن اوس بن اوس واسم ابي اوس حذيفة [illegible] وهو
اوس الثقفي الصحابي على الصحيح فاما ان ابي اوس وذا ابي اوس وكلام [illegible]
قال الذهبي فيقال انه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] اوس
قال الذهبي فيه ابو سعيد بن عون وثقه ابن معين مرة وضعفه اخرى وبقية رجاله ثقات
﴿ قرصت ﴾ بالتحريك اي لدغت واصل القرص الاخذ [illegible] ( نملة )
سميت نملة لتنملها اي كثرة حركتها ( [illegible] ) وهو [illegible]
روي انه قال يارب تعذب اهل قرية وفيهم المطيع [illegible]
فسلط عليه الحر فلجأ لظل الشجرة عندها بيت نمل فنام فلدغته واحدة وهو في [illegible]
النوم ( فامر بقرية النمل فاحرقت ) بالبناء للمفعول والتأنيث وفي [illegible]
احرق اي النمل وهو جائز في شرعه لا في شرعنا [illegible]
الله ) اليه اي الى ذلك النبي (ان) بحذف حرف الجر [illegible] والاستفهام مقدرة
اوملفوظة (قرصتك نملة )واحدة (احرقت امة) اي طائفة (من الامم تسبح) اي تسبحه
لله تعالى ووضع موضع مسبحة ليدل على الاستمرار ومزيد الانكار قال في [illegible] على ذلك
النبي لزيادة القتل على نملة لدعته لا لنفس القتل او الاحراق لانه سائغ في شرعه حتى
توعد سليمان الهدهد بقوله لاعذبنه وقد امر نبينا باحراق الكفار ثم نهى عنه فلو احرق
واحدة لم يعاقب وانما عوتب لانه فعله انتقاما تشفيا انتهى وفي [illegible]

انتقم لنفسه باهلاك جمع اذاه واحد منهم وكان الاولى الصبر والعفو لكن رأى النبي ان هذا النوع مؤذ في آدم وحرمة بني آدم اعظم من حرمة غير الناطق فلو لم يخص تلك النملة الشق الطيسي [illegible] [illegible] والذي نوجب ذلك التمسك بعصمة الانبياء وانهم اعلم الناس بالله وباحكامه واشدهم له خشية انتهى وقال بعضهم لم يعاتبه انكار الفعلة بل ايضاحا لحكمة شمول الاهلاك لجميع اهل القرية فضرب له المثل بالنمل اي اذا اختلط من يستحق الاهلاك بغيره وتعين اهلاك الكل طريقا الا هلاك المستحق جاز اهلاك الكل وقوله تسبح انه تسبح تنطق وقال كما اخبر تعالى عن الطير بان له منطقا وفهمه سليمان معجزة له واخبر عن النملة التي سمعها [illegible] [illegible] ما قالت وبهذا كما قال القرطبي يدل دلالة واضحة على ان لها نطقا وقولا لكن لا يسمعه كل احد بل من شاء الله ممن خرق له العادة من نبي او ولي ولا ننكر هنا من حيث انا لا نسمعه اذ لا يلزم من عدم الادراك عدم المدرك في نفسه [illegible] الا ما قال الزمخشري دخل قتادة الكوفة فالتفت عليه الناس [illegible] [illegible] وكان ابو حنيفة حاضرا وهو غلام حدث [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] كان ذكرا او انثى [illegible] [illegible] فقال ابو حنيفة كانت انثى [illegible] [illegible] من قوله تعالى قالت نملة ولو كان ذكرا لقال قال (خ م [illegible] [illegible]) وفي الباب [illegible] [illegible] قال بعضهم وسبب القصة ان ذلك النبي [illegible] [illegible] [illegible] اهلكهم [illegible] [illegible] فقال يارب فيهم صبيان ودواب ومن لم يقترف ذنبا ثم [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الكل فقيل له ذلك ﴿ قريش ﴾

قال [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] وكذلك قريش سادات الناس قال ابن حجر وهو [illegible] [illegible] [illegible] الحوت المعروف في البحر (خالصة الله) وفي رواية [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الماضي الذي للمعمول (ومن ارادها [illegible]) [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] نعمتها وهدايته اياها [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] العرب الا قريش مع [illegible] هتهم [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] لهم مدة اربعة اشهر ولان صفوان [illegible] ثم اسلم وذهب عكرمة ابن ابي جهل على وجهه حتى بلغ البحر في قصة طويلة ثم كان [illegible] [illegible] [illegible] اذا نشر المصحف يقول هذا كلام ربي فيغشى عليه وسهيل بن عمرو وكان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] من اسلامه [illegible] الى الشام وقتل شهيدا وخطب [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] كانت [illegible] [illegible] وكان صفوان بن امية يسأل الله الشهادة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] داره [illegible] [illegible] فقالوا عليك

قال والله ما اخلفتها في الجاهلية [illegible] (كر) في التاريخ (عن عمرو بن العاص) ورواه ايضا ابو نعيم والديلمي (قريش) [illegible]

[illegible] وهم بنو جهينة بن زيد بن ليث منهم عقبة بن عامر الجهني [illegible] وفتح الزاي وسكون التحتية [illegible] بن الياس بن مضر وهي مزينة بنت كلب (واسلم) [illegible] الياس (واشجع) بمعجمة وجيم وزن احمد وهم بنو اشجع بن ريث بن غطفان [illegible] مسعود وغيره (وغفار) بكسر [illegible] وتخفيف الفاء وهم بنو غفار [illegible] مصغرا منهم ابو ذر الغفاري (موالي) بشد التحتية [illegible] هو الاسب هنا وان كان للمولى عدة معان [illegible] وروى تخفيف التحتية وحذف المضاف اي موالي الله ورسوله [illegible] (ليس لهم مولى دون الله ورسوله) اي لا ولاء لاحد عليهم الا الله ورسوله [illegible] موالي لانهم ممن بادر الى الاسلام ولم يسبوا [illegible] كانه اضافهم اليه قال الطيبي قوله ليس لهم [illegible] الجملة [illegible] على الطرد والعكس وفي تمهيد ذكر الله ورسوله [illegible] ذكر الرسول [illegible] بان توليه و اياهم بلغ مبلغا لا يقدره وقال ابن حجر [illegible] في القوة والمكانة دون بني عامر بن صعصعة وبني تميم [illegible] الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه من اولئك فانقلب الشرف اليهم [illegible] ظاهرة لهؤلاء القبائل والمراد من آمن منهم و [illegible] قيل خصوا بذلك لانهم بادروا الى الاسلام فلم يسبوا [illegible] الغائب (ق خ م عن ابي هريرة [illegible] ر [illegible])

(قسم) [illegible] مبني للمفعول (الحفظ) الحراسة يقال حفظ الشيء اي حرسه من باب علم [illegible] استظهره والمحافظة المراقبة والحافظ المحافظ ومنه قوله تعالى وما انا عليكم بحفيظ [illegible] التيقظ وحفظ العبد الوقوف عندما حده تعالى لعباده فلا يفقده حيث امره ولا يوجد حيث نهاه وحفظ عهد الربوبية والعبودية [illegible] فلا [illegible] الى الرب ولا نقصا الا الى العبد (عشرة اجزاء فتسعة في الترك) [illegible] وجمعه اتراك [illegible] الترك (وجزء في سائر الناس) والحفظ في الترك اقوى حتى من العرب (وقسم [illegible]) بفتح الباء وفتح الخاء وبضم الباء وسكون الخاء منع الواجب من ماله او علمه او [illegible] و اصل

انسان رزق مالا وسلطانا من الدنيا فلم يعطه وحرزه عليه وعظمت [illegible] من حقوق الحق والخلق فهذا لا يدخلها حتى يطهر من دنس البخل وقبح الشح بنار جهنم او يعفى عنه والمال امانة سلطه على هلكته في الحق فمن عدل من امره وخزنه لنفسه فقد خان وخالف حكمة الكريم فحرم جنة النعيم والمذا الغزالي احتمالا اجمل فيه حديث كرعن ابن عباس قسم من الله لا يدخل الجنة بخيل وهو ان يراد بالبخيل من بخل باقسم عقل وهو كلمة الشهادة وقال بعضهم المراد بالخبر انه اذا تكامل في القلب نعت البخل والشح لم يبق مع كمالهما ايمان فلا يدخل الجنة والشح يضيق القلب من كل خير لينسع لضده وهو كل شر (عشرة اجزاء تسعة في فارس وجزء في سائر الناس) وفارس بغير اللام لانه علم خاص يطلق على اهل الفرس وعلى بلادهم معرب من پارس (وقسم السخاء) مر تعريفه (في السخاء عشرة اجزاء فتسعة في السودان) بالضم اقصى [illegible] المصر الظاهر (وجزء في سائر الناس وقسم الحياء) بالمد مر تعريفه (عشرة اجزاء تسعة في العرب وجزء في سائر الناس) والعرب خصوص شانه اهل الحضر في المصر واعراب في البوادي وجمعه عرب بفتحتين [illegible] في عدم الحياء [illegible] في كشف الستر والعورة (وقسم الكبر عشرة اجزاء) مر تعريفه (تسعة في الروم وواحد في سائر الناس) جيل من ولد روم بن عيص وفي الحديث تقوم الساعة والروم اكثر الناس (حل عن [illegible] محمد بن مسلم) باتي بحث ﴿قسمت الحكمة﴾ [illegible] المعمول (عشرة اجزاء فاعطى) [illegible] المعمول (على تسعة اجزاء والناس جزء واحد وعلى) بن ابي طالب (اعلمهم واحد منهم) كما في حديث تعين على انا دار الحكمة وعلى بابها وفي رواية انا مدينة الحكمة وعلى بابها اى على بن ابي طالب هو الباب الذي يدخل منه الى الحكمة و [illegible] بهذه المرتبة ما [illegible] المنقبة ما علاها ومن زعم ان المراد قوله وعلى بابها انه مرتفع من العلو وهو الارتفاع فقد تحمل لغرضه [illegible] ما لا يجديه ولا يسمنه ولا يغنيه وفي [illegible] قلت [illegible] ما الحكمة وما معرفة الدين والفقه فيه والاتباع له وقال [illegible] سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدل لذلك انه تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب ان يكون المراد من الحكمة شيئا خارجا عن الكتاب وليس ذلك الا السنة وقيل هي الفصل بين الحق والباطل والحكيم هو الذي يحكم الاشياء و يتقنها وقد بسط ابن عادل الكلام على تفسير الحكمة فليراجع بالحرف وعبارة ابن عادل واما الحكمة فهي الاصابة في القول والعمل وقيل اصلها من احكمت الشيء اى رددته فكان الحكمة ترد عن الجهل والخطاء وهو راجع

الى ماذكرنا من الاصابة فى القول والعمل واختلف فيها المفسرون ما قال ابن وهب قلت لمالك الى اخر ما تقدم ثم قال روى عن مقاتل قال تفسير الحكمة فى القرآن تعلم على اربعة اوجه احدها مواعظ القرآن قال تعالى وما انزلنا عليكم من الكتاب والحكمة يعنى المواعظة ومثلها فى ال عمران وثانيها الحكمة بمعنى الفهم والعلم وفى الانعام اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة وفى سورة ص وآتيناه الحكمة وثالثها النبوة ورابعها القرآن لما فيه من عجائب الاسرار قال فى النحل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة وفى هذه الاية ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وترجع الوجوه عند التحقيق الى العلم (حل وابن عسا) يعنى حم وت (عن ابن مسعود) صحيح اخرج ابو نعيم عن ترجمان القرآن مرفوعا ما انزل الله عز وجل يا ايها الذين امنوا الا وعلى رأسها واميرها عن ابن مسعود قال كنت عند النبى صلى الله عليه وسلم فسئل عن على كرم الله وجهه فقال قد ذكره وعنه ايضا ان القرآن انزل على سبعة احرف ما منها حرف الا له ظهر وبطن واما على فعنده علم الظاهر والباطن واخرج ايضا انا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب واخرج ايضا على راية الهدى واخرج ايضا على ان الله امرنى ان ادنيك واعلمك لتعى وانزلت على هذه الاية وتعيها اذن واعية واخرج ايضا عن ابن عباس كنا نتحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى على كرم الله وجهه سبعين لم يعهد الى غيره والاخبار فى هذا الباب لا تكاد تحصى ﴿ قسمت النار ﴾ اى نار جهنم (سبعين جزء فللآمر) اى بالقتل (تسعة وستون) جزء منها (وللقاتل جزء حسبه) اى يكفيه هذا المقدار من العقاب ثم يحتمل ان هذا زجر وتهديد وتهويل للامر ويحتمل انه فيما لو اكره الآمر المأمور بغير حق ومر اشتكت ويأتى ما ركم بعثه (حم عن رجل) من الصحابة (هب عن ابن مسعود) قال سئل النبى عن القاتل والامر فذكره حسن وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير محمد بن اسحق وهو ثقة لكنه مدلس ﴿ قصاص اهل الذمة ﴾ اى اهل العهد والامان وهو الذمى الذى قال تعالى فى حقه حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (من امتى يوم القيمة يخفف عنهم من عذابهم) وذلك لا ينافى قوله تعالى ويوم نبعث من كل امة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون لما بين من حال القوم انهم عرفوا نعمة الله ثم انكروها وذكر ايضا من حالهم ان اكثرهم الكافرون اتبعه بالوعيد فذكر حال يوم القيمة فقال ويوم نبعث من كل امة شهيدا وذلك يدل على ان اولئك الشهداء يشهدون عليهم بذلك الانكار وبذلك الكفر والمراد بهؤلاء الشهداء الانبياء وقوله ثم لا يؤذن للذين كفروا فيه وجوه احدها لا يؤذن

لهم في الاعتذار لقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون وثانيها لا يؤذن في كثرة الكلام وثالثها لا يؤذن في الرجوع الى الدار الدنيا والى التكليف ورابعها لا يؤذن لهم في حال شهادة الشهود بل يسكت اهل الجمع كلهم ليشهد الشهود وخامسها لا يؤذن لهم في كثرة الكلام ليظهر لهم كونهم آيسين من رحمة الله ثم قال ولا هم يستعتبون الاستعتاب طلب العتاب والرجل انما يطلب العتاب من خصمه اذا كان على جزم انه اذا عاتبه رجع الى الرضى فاذا لم يطلب العتاب منه دل على انه راسخ في غضبه وسطوته ثم اكد بالوعيد فقال واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم والمعنى ان هؤلاء المشركين اذا رأوا العذاب ووصلوا اليه فعند ذلك لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون اى لا يؤخرون ولا يمهلون لان التوبة هناك غير موجودة وتحقيقه ما تقول المتكلمون من ان العذاب يجب ان يكون خالصا من شوائب النفع وهو المراد من قوله فلا يخفف عنهم العذاب ويجب ان يكون العذاب دائما وهو المراد من قوله ولا هم ينظرون اه (ثبت في تاريخه عن ابي هريرة وفيه ابن مخلد باطل) في اسناده ﴿ قصوا ﴾ بالضم وتشديد الصاد (اظافيركم) جمع اظفور والاظفار جمع ظفر اى اقطعوا ما طال منها لان تركت بحالها تخدش وتخمش وتضر وتجمع الوسخ وربما اجنب ولم يصل الماء الى البشرة من اجل الوسخ فلا يزال جنبا (وادفنوا قلاماتكم) اى غيبوا ما قطعتموه منها في الارض فان جسد المؤمن ذو حرمة فما سقط منه فحرمته قائمة فدفنه كدفنه لئلا يقع في النار او في شيء من الاقذار قال في المصباح والقلم اخذ الظفر بالقلم والقلامة بالضم هي المقلومة عن طرف الظفر وفيه اطلاق حصول السنة بقصها على اى وجه كان وقد ذكروا هيئات لم يصح فيها شيء (ونقوا براجمكم) اى بالغوا في تنظيف ظهور عقد مفاصل اصابعكم وقال الحكيم هي قصبة الاصبع امر بتنقيته لئلا تدرن فيصول الدرن بين الماء والبشرة (ونظفوا لثاتكم) اى لحمها من الطعام التى يبقى فيه الوضر فتتغير النكهة ويتأذى الملكان ولانه طريق القرآن (واستاكوا) اى نظفوا افواهكم بغسل يزيل القلح ولفظ رواية الحكيم وتسوكوا (ولا تدخلوا على قحرا) اى مصفرة اسنانكم من شدة الخلوف (قحرا) اى رائحتكم متغيرة منكرة والقحر بفتحتين هكذا لكن قال الحكيم المحفوظ عندي قلحا وفلا اعرف القحر وجزم النووي في شرح مسلم بانه يستحب البداءة في قص الاصابع بمسبحة اليمنى ثم بالوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الابهام وفي اليسرى بخنصرها ثم البنصر الى الابهام وفي الرجلين بخنصر اليمنى الى الابهام وفي اليسرى بابهامها الى الخنصر ولم يذكر للندب دليلا وفي المجموع انه نقله

قوله وروى محي السنة عن ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا كان او شرا الا اراه الله تعالى اياه فاما المؤمن فيغفر له سيئاته ويثيبه بحسناته واما الكافر فترد حسناته تحسرا ويعذب بسيئاته وهذا الاحتمال يساعده النظم والمعنى واما ما قيل من ان حسنات الكافر تؤثر في نقص العقاب يرده قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا كما في كرخي اه

عن الغزالي وان المازري اشتد انكاره عليه لا بأس بما قاله الغزالي الا في تأخير ابهام اليمنى فالاولى تقديم اليمنى لكمالها على اليسرى قال ابن دقيق العيد وكل ذلك لا اصل له انتهى وماذكره بعض مشايخه نقله الولي العراقي عن بعض مشايخ ابيه حيث قال حكى والدي عن بعض مشايخه انه يبدأ بمسبحة اليد اليمنى فالبنصر فالابهام فالوسطى فالخنصر فابهام اليسرى فالوسطى فالخنصر فمجاورة الخنصر وقال انه جربه للسلامة من الرمد فصح وانه كان يرمد فلما فعله لم يرمد قال شيخه الزين العراقي عمر بن بلال غير معروف (الحكم عن عبد الله بن بشر المازني) من الطهارات ﴿قصوا الشوارب﴾ جمع شارب وهو الشعر النابت على الشفة العليا الاسمي لا الوصفي ولذا جمع هكذا (مع الشفاه) اي شفاهكم مع الشفة فان قصوه ماطال ودعوا الشارب مساويا لها فلا تستأصلوه بالكلية وفي حديث عمر عن ابي هريرة قصوا الشوارب واعفوا اللحى اي وفروها وكثروها من غير قص ولا حلق وهو [illegible] ومنه حتى عفوا اي كثروا واصل القص تتبع الاثر وقال في المحكم [illegible] على ايراد الخبر تاما على من لم يحضره وعلى قطع شيء بآلة مخصوصة والمراد به هنا قص الشعر النابت على الشفة العليا بغير استئصال وكذا قص الظفر اخذ اعلاه من غير استئصال (ابن قانع طب عن الحكم بن عمير) قال الهيثمي فيه عيسى بن ابراهيم بن طهمان متروك ورواه عنه ايضا الديلمي ﴿قصوا اظافيركم﴾ فان (بني اسرائيل لم يفعلوا) ذلك النظافة (فزنت نساؤهم) لاكراههن مباشرتهم القصه وقذارتهم الكريهة وفي حديث التيمي في مسلسلاته والديلمي عن علي قص الظفر ونتف الابط وحلق العانة يوم الخميس والغسل والطيب واللبس يوم الجمعة وقد دلت الاحاديث الصحيحة على انه لم يحصل سنه لقص والنتف والحلق في اي [illegible] كان [illegible] لحاجة وجاء في الخبر يفعل كل اربعين وفي بعضها كل اسبوع ولا تنافي لان الاربعين اكثر المدة والاسبوع اقلها واختلف في اليوم الذي يتأكد فيه فعله وقد اختلفت الاحاديث في ذلك ففي بعضها يوم الجمعة فلق في سننه رواه عن ابي جعفر مرسلا كان رسول الله يستحب ان يأخذ من شاربه واظفاره يوم الجمعة وفي [illegible] عن عائشة مرفوعا من قلم اظفاره يوم الجمعة وقي من السوء الى مثلها وورد في حديث هذا يوم الخميس قال ابن قدامة في المغني ويسن غسل رؤس الاصابع بعد قصها وقال ابن الحاج قيل غسلها بعضو بالبدن ويستثنى من ندب قلم الاظفار مواضع منها حالة الاحرام وعشر ذي الحجة لمريد التضحية وحالة الموت وحالة الغزو على ما في المحيط للحنفية واما نتف الابط فمتفق على ندبه

عن ابي [illegible] قص نسخه

وتحصيل السنة بإزالته بحلق او نورة لكن النتف اولى لان الابط محل الريح الكريهة ونتفه يضعف اصوله ويرق ... الاحتباس فتقل الرائحة الكريهة ... كذا ان يقول ذلك ... من هتك الحرمة ... وطلاق الشارب ذكره النووي قال ... العراقي وهو مسلم في النتف لا الحلق ... وندب البداءة ... الايمن فيبدأ الايمن فالايسر والايسر باليمنى ... حالة الموت وذكر بعض الشافعية ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له شعر تحت ابطه ... كان ... قال الاسنوي وبياض ابطه كان من خصائصه ... من الشعر ... فان ذلك لم يثبت ... ردوا ... من الكتب ... من ... ابطه ان يكون له شعر ... في ... في المراقي ... قال النووي ... اهل ... وتحصيل السنة ... اوسعه ... لا يحصل الريح الكريهة ولا يضعف ... تم لتقلم ... اوصل ... على الامة التخفيف ... وتحسين للروح وهو ... ما حدث في داود عن انس ... رسول الله صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة ان لا نترك اكثر من اربعين ليلة ... ولا ... وفي ... اربعين ... (الديلمي عن ابن عمر) مرفوعاً ﴿ ... آيات ... القرآن ... واحكام وصفات ... القرآن ... قال ... القرآن ... فائدة قال ابن عربي ظهر ... لمكاشفة ... سورة ... ثلاث عشر ... السموات والارض (... عن ابي سعيد) الخدري (ابن ... عن ابي ايوب) الانصاري (...) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

والعمرة ... بياض غير ... وكان خاليا من الشعر لم يكن ... واطلاق بياض ... غير حق عليه موجود في كلام كثير من الفقهاء وغيرهم ولا ... لان الابط لا تنالها شمس في الغر والحر ... عهد

... نسخة ...

ايعجز احدكم ان يقرأ في كل ليلة ثلث القرآن قالوا وكيف قال كرة (خ عن قتادة) بن نعمان بضم النون ابن يزيد بن عامر الانصاري الظفري البدري (ت صحيح عن ابي هريرة) (طب عن ابن مسعود حم عنه) ايضا (طب عن معاذ) بن جبل (طب هب حم عن ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط الاموية اسلمت قديما وهي اخت عثمان لامه ورواه البزار في مسنده عن جابر وابو عبيد القاسم بن سلام عن ابن عباس قال السيوطي وهو متواتر ﴿قل يا ايها الكافرون﴾ مع كونها ست آيات (تعدل ربع القرآن) قد سبق توجيهه بما يغني عن عادته قال حجة الاسلام ما اراك تفهم وجه هذا وكاني بك تقول هذا بعيد عن الفهم والتأويل فان آيات القرآن تزيد على ستة الاف وهذا القدر كيف يكون ربعها وهذا لقلة معرفتك بحقائق القرآن ونظرك الى ظاهر الفاظه فتظن انها تعظم وتكثر بطول الالفاظ وقصرها وذلك من يؤثر الدراهم الكثيرة على جوهرة واحدة نظرا لكثرتها فاعلم ان الاخلاص تعدل ثلثه قطعا وارجع القرآن يقسم الى الاقسام الثلاثة التي هي مهمة القرآن وهي معرفة الله ومعرفة الصراط المستقيم وهذه المعارف الثلاث هي المهمة والباقي توابع والاخلاص مشتمل على واحدة من الثلاث وهي معرفة الله وتوحيده وتقديسه (واذا زلزلت تعدل ربع القرآن) وفي حديث خ فسئل عن الحمر قال ما انزل الله علي فيها الا هذه الاية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وروى الامام احمد عن صعصعة بن معاوية عم الفرزدق انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ الاية فقال حسبي لا ابالي ان لا اسمع غيرها (واذا جاء نصر الله والفتح) مع كونها ثلاث آيات (تعدل ربع القرآن) قالوا ان الاصح ان السورة نزلت قبل فتح مكة واما الذي قالوا انها نزلت بعد فتح مكة فذكر الماوردي انه عليه السلام لم يلبث بعد نزول هذه السورة الا ستين يوما مستديما للتسبيح والاستغفار وقال مقاتل عاش بعدها حولا ونزل اليوم اكملت لكم دينكم فعاش بعده ثمانين يوما ثم نزل آية الكلالة فعاش بعده خمسين ثم نزل لقد جاءكم رسول من انفسكم فعاش بعدها خمسة وثلاثين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدى عشر يوما او سبعة ايام (هب عن انس) يأتي في من قرأ ﴿قل هو الله احد﴾ كانه تعدل ثلث القرآن اي تساويه لان معانيه آيلة الى ثلاثة علوم علم التوحيد وعلم الشرائع وعلم تهذيب الاخلاق وتزكية النفس وسورة الاخلاص تشتمل على القسم الاشرف منها الذي هو كالاصل والاساس للقسمين الآخرين وهو علم التوحيد على ابين وجوه واكمله (والمعوذتين) بكسر الواو المشددة ومنها حديث عاصم قلت لابي بن كعب

ان ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه وعند ع عن علقمة كان عبد الله يحك المعوذتين من المصحف ويقول انما امر رسول الله ان يتعوذ بهما ولم يكن يقرأ بهما وزاد ويقول انها ليستا من كتاب الله وهذا هو مشهور عند كثير من القراء والفقهاء ان ابن مسعود كان لا يكتبها في مصحفه وحينئذ فقول النووي في شرح المهذب اجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة من القرآن وان من جحد شيئا منها كفر وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح فيه نظر كما نبه عليه في الفتح اذ فيه طعن في الروايات الصحيحة بغير مستند وهو غير مقبول وحينئذ فالمصير الى التأويل اولى وقد تأول القاضي ابو بكر بان ابن مسعود لم ينكر قرآنيتهما وانما انكر اثباتهما في المصحف فانه كان يرى ان لا يكتب في المصحف شئ الا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في كتابته فيه (حين تمسي) خطاب للراوي اوغيره (وحين تصبح) كذلك (ثلاث مرات تكفيك من كل شئ) وفي مسلم عن عقبة بن عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم تر آيات انزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وعنه ايضا امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرأ بالمعوذات في دبر كل صلوة رواه د ت ن وعند النسائي عنه ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بهما في صلوة الصبح وقد روي ذلك من طريق

قد تفيد التواتر تكفيك كل مهمة بها (د ن ع طب ض ت صح عن معاذ بن عبد الله بن حبيب عن ابيه) يأتي في من بحث ﴿قل اللهم﴾ او يا جامع الاسماء والصفات (اني اعوذ بك من شر سمعي) بان اسمع كلام الزور والبهتان والغيبة وسائر اسباب العصيان اوبان لا اسمع كلمة الحق وان لا اقبل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ومن شر بصري) بان انظر الى غير محرم اوارى الى احد بعين الاحتقار اولا اتفكر في خلق السموات والارض بنظر التفكر والاعتبار (ومن شر لساني) بان اتكلم فيما لا يعنيني او اسكت عما يعنيني في امور الدنيا وثناء العقبى هكذا قيل ولا يبعد ان يراد بشر اللسان كثرة الكلام وتعود عليه من غير استعانة بالصمت عليه وهو رأس الاخلاق كما قال عليه السلام الصمت سيد الاخلاق ونافع جدا ومع هذا نادر وقوعه كما قال عليه السلام الصمت حكم وقليل فاعله وقيل قل من الصمت عما لا يعنيه ويمنع نفسه من التسارع الى النطق بما يشينه ويؤذيه لغلبة النفس الامارة وعدم التهذيب بالرياضة والنطق بالاجابة لا يخلوا ما ان لا يكون محضورا وهو ظاهر واما ان يكون مباحا فهو شغل لكرام الكاتبين بما لا فائدة فيه وقال ابن عربي الصمت قسمان صمت باللسان عن الحديث لغير الله مع غير الله وصمت بالقلب من خاطر يخطر في النفس في كون من الاكوان

ذن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف وزره ومن صمت لسانه وقلبه ظهر له سره وتجلى له ربه ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ومن لم يصمت بلسانه ولا بقلبه كان من مهلكة الشيطان ومسخرة له فصمت اللسان من منازل العامة وارباب السكوت وصمت القلب من صفات المقربين واهل المشاهدات وحال صمت السالكين السلامة من الآفات وحال صمت المقربين السلامة عن القطع من السير كما مر في الصمت (ومن شر قلبي) بان يغفل او تشغل بغير امر ربي من الخواطر الفاسدة وغير ذلك (ومن شر مني) بان اوقعه في غير محله او يوقعني في مقدمات الزنى من النظر واللمس والمشي والعزم وامثال ذلك وقال في سلاح المؤمن اراد به فرجه ووقع في رواية ابي داود يعني فرجه وقال بعض العلماء المني جمع منية وهو طول الآمال وقال ونقف حرب الاعظم المني ماء الرجل يريد وضعه فيما لا يحل انتهى وفيه ان الاول من حيث ان لا يخص المني على الرجل على ما في المهذب لان هذا الدعاء شامل ايضا للنساء (حم ن طب ك ض عن شتير عن ابيه) ورواه النسائي والحاكم عن شكل بن حميد عن ابيه قال قلت يا نبي الله علمني تعوذا اتعوذ به قال فذكره واورده علي القاري في حرز الثمين والمرقاة ﴿قل اللهم﴾ كما مر (اني اسئلك نفسا بك مطمئنة) اي مستقرة تقطع وحدانيتك وتجزم بحقيقة ما جاءت رسلك وهي التي تنور القلب حتى انخلعت من صفاتها الذميمة وتخلقت بالاخلاق الحميدة بحيث (تؤمن بلقائك) بالموت او البعث (وترضى بقضائك) اي ترضى بالمقدورات كلها (وتقنع بعطائك) اي احسانك وترضى به على وجه التعاون شيئا وهو ما يكفي من الجوع والسؤال لان ما قل وكفى خير مما كثر وطغى وقال الغزالي من كان رضاه من الدنيا يستر بجهته وستر عورته لم يكن عليه حزن في الدنيا ولا في الآخرة سواء جعله الله تعالى فقيرا او غنيا قال عليه السلام خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي رواه احمد عن سعد وقال المناوي اي تسكن تحت مجاري احكامك واوحى الله الى داود عليه السلام لن تلقاني بعمل هو ارضى عنك ولا احط بوزرك مع الرضى بالقضاء (طب ض عن ابي امامة) قال الهيثمي وفيه من لم اعرفهم ﴿قل سبحان﴾ اي تسبيح وتنزيه عما لا يليق شانه كما مر في سبحان (الملك) اي ذي الملك (القدوس) المنزه عن سمات النقص وصفات الحدوث (رب الملائكة والروح) وهو جبريل او ملك اعظم خلقا او حاجب الذي يقوم بين يديه او ملك له سبعون الف وجه (جللت) بتشديد اللام الاولى (السموات والارض) اي غلبت وعلت (بالعزة والجبروت) اي بالقوة والغلبة والقهر فلوت من الجيسق بعناه

قوله من لم يرض بقضائي ... [illegible]

في الاذكار (طب عن البراء) ابن عازب (ان رجلا اشتكى اليه الوحشة فقال فذكره) فقالها
الرجل فذهبت عنه الوحشة ﴿قل اعوذ﴾ مر في اعوذ (بكلمات الله التامات) اي اسمائه الحسنى
وكتبه المنزلة اوليس فيها نقص لانها صفات الله وصفات الله تعالى منزه عن النقصان فوصفها
بالتمام خلوها عن النقصان ذكره البراء وقال المؤلف وصف كلامه تعالى بالتمام لانه لا يجوز
ان يكون في شيء من كلامه نقص او عيب كما في كلام الناس وقيل معنى التمام هنا ان ينتفع
المتعوذ بها وتحفظه من الآفات وتكفيه ببركتها (التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر) اي لا يغالب
بهذه الكلمات الانس والجن صالحا او طالحا مطيعا او عاصيا والله غالب على امره (من شر
ما ذرأ في الارض) اي خلق فيها يقال ذرأكم اي خلقكم وذرأ في الارض اي بذرتها وبابه
قطع (ومن شر ما يخرج منها) من الانسان والحيوان والحشرات (ومن شر ما يعرج في السماء)
من دخانها الاعمال والبلاء الارضية (وما ينزل منها) من الآفات السماوية والصواعق وغيرها
(ومن شر كل طارق) وهو كل شيء في الليل تقول طرق الرجل طروقا فهو طارق اذا جاء ليلا
ويطلق على البلاء الذي ساء في الليل (الا طارقا يطرق بخير يا رحمان) اي الا الذي يجيء
في الليل من غير شر وضرر كالعدو والضاني والباغي والسارق والجاني وكل من يورث الفتنة
(في كر عن ابي العلاء ان خالد بن الوليد قال يا رسول الله ان كائدا) من الكيد وهو المكر
وكذا المكيدة والمكائدة وقوله انه لي ان كيدي من اي اخذني شديد (من الجن يكيدني قال
فذكره) وفي مسلم عن سعيد ابن ابي وقاص يقول سمعت خولة بنت حكيم السلمية تقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نزل منزلا ثم قال اعوذ بكلمات الله التامات من
شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك وفي رواية عنها سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اذا نزل احدكم منزلا فليقل اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فانه
لا يضره شيء حتى يرتحل منه قال يعقوب وقال القعقاع بن حكيم عن ذكوان عن ابي صالح
عن ابي هريرة انه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لقيت من عقرب
حتى لدغتني البارحة قال اما لو قلت حين امسيت اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم
يضرك ﴿وباب الحاء﴾ وهو مستور بالشكل (حلو يحب الحلاوة) اي حلاوة الايمان
وهي استلذاذه واستحلاء وجدان انشراح الصدر المعبر عنه في الحديث الآخر بطعم الايمان في
قوله ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا وهي التي اصطلح عليها
اهل الطرق بالاحوال والمواجيد والاذواق وقال صاحب مدارج السالكين على قوله ذاق
طعم الايمان فاخبر ان للايمان طعما وانما القلب يذوقه كما يذوق الفم طعم الطعام والشراب وقد عبر

النبي صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرته له بالذوق تارة و بالطعام والشراب اخرى و بوجدان الحلاوة تارة كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان كما في الفاسي وفي حديث خ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و يقولون الكرم انما الكرم قلب اى لما فيه من نور الايمان وتقوى الاسلام وليس المراد حقيقة النهى عن تسمية العنب كرما بل المراد المستحق لهذا الاسم المشتق من الكرم وقال في المناوى يشير الى ان المؤمن من الخير في الحيوانات كالنحل يأخذ اطايب الاثمار والنور الحلو ثم يعطى الناس ما يكثر نفعه و يحلو طعمه و يطيب ريحه فهو يحب ريحه فهو يحب الحلو ويطعم الحلو و يعطى الحلو قال الحكيم المؤمن الكامل قد وسع الله في قلبه التوحيد بحلاوته فاذا جاءه الشهوة ضرب بتلك الحلاوة وجهها وردها بقوة هذه الحلاوة (هب عن ابي امامة وقال منكر خط عن ابي موسى) الاشعرى (وقال موضوع) قال رجاله ثقات غير محمد بن العباس بن سهل بن البزار و هو الذى وضعه وركبه على الاسناد ونقله عنه في الميزان واقره ومن ثمة اورده ابن الجوزى في الموضوعات من طريق الخطيب وحكم بوضعه وتعقبه السيوطى بايراده من طريق البيهقى ولم يزد على ذلك وقد عرفت ان نفس مخرجه البيهقى طعن فيه ورواه الديلمى ايضا وزاد من حرمها على نفسه فقد عصى الله ورسوله لا تحرموا نعمة الله والطيبات على انفسكم وكلوا واشربوا واشكروا فان لم تفعلوا لزمتكم عقوبة الله ﴿قلب﴾ التنوين للتنكير (ليس فيه شئ من الحكمة) مر انفا حكمة بحثه (كبيت خرب) لانه خال من العلم والحكمة ومعلق بالهوى والشهوات وخال عن الذكر وفي حديث هب عن ابي امامة قلب شاكر ولسان ذاكر وزوجة صالحة تعينك على امر دنياك ودينك خير ما اكتنز الناس اى خير ما اتخذوه كنزا وذخرا فان هذه الثلاثة جامعة لجميع المطالب الدنيوية والاخروية وتعين عليها وانما كان كذلك لان الشكر يستوجب المزيد والذكر منشور الولاية والزوجة الصالحة تحفظ على الانسان دينه ودنياه وتعينه عليهما (فتعلموا وعلموا) مر بحثه في اعلموا (وتفقهوا ولا تموتوا جهالا) وفي حديث الديلمى عن انس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اى العمل افضل قال العلم بالله ثلاثا قال يارسول الله اسئلك عن العمل وتخبرنى عن العلم قال قليل العمل ينفع مع العلم وكثير العمل لا ينفع مع الجهل يعنى التعبد بغير علم كالحمار في الطاحون كما يجئ في خبر (فان الله لا يعذر على الجهل) لانه سبب جلب المهالك وحرمان المطالب (ابن السنى عن ابن عمر) سبق في العلم بحث ﴿قلت يا جبريل﴾ مر بحثه في اتانى

(هل ترى ربك) وفي حديث زرارة بن اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل هل رأيت ربك فانتفض وقال اى ارتعد ارتعادا من عظمة ذلك السؤال ومن هيبته ماسمع من المقالة قيل فيه دليل على حقيقة رؤية الله تعالى في دار البقاء فانه لو كانت منفية ماسئل النبي صلى الله عليه وسلم لكن اختلف في ان الملائكة يرون الله تعالى ام لا ثم لما كان الرؤية غالبا تنبئ عن القربة فارتعد جبريل من الهيبة (قال) وفي رواية المشكاة وقال يامحمد (ان بيني و بينه سبعين الف حجاب) وفي رواية سبعين حجاب (من نور اونار) قال شارح المشكاة وهو عبارة عن كمال الله تعالى ونقصان جبريل والحجاب من طرف جبريل انتهى والمعنى ان المحجوب مغلوب فهو صفة المخلوق الموصوف بصفة النقصان واما الخالق ذو الجلال المنعوت بوصف الكمال فلا يحجبه شئ ولو من انوار الجلال (ولو رأيت ادناها) وفي رواية لو دنوت من بعضها اى قربت قدر انملة كما في رواية من بعض جميع تلك الحجب النورانية على فرض المحال والا فالواحد منا الا له مقام معلوم (لاحترقت) بصيغة المتكلم فيهما اى من اثر ذلك النور الذى يغلب النار في الظهور فان النار تقول جز يامؤمن فان نورك اطفأ لهبي فكيف بنور ربي وهو حسبي وفي حديث ابن عباس مرفوعا ان الله خلق اسرافيل منذ يوم خلقه صافا قدميه لا يرفع بصره بينه و بين الرب تبارك وتعالى سبعون نورا مامنها من نور يدنو الا احترقت اى ليس من السبعين من نور وحجاب يقرب منه اسرافيل فرضا الا احترقت من ذلك النور الذى فوق طاقة نظر اسرافيل وقوله سبعون نورا اى من انوار الحجاب واسرار العتاب واستار النقاب حتى لا يعرفه غيره تعالى قال تعالى ولا يحيطون به علما (سمويه عن انس) سبق بحثه ان دونها الله ﴿قليل التوفيق﴾ وهو جعل الشئ آخر فتوفيق الله جعل فعل عباده موافقا لما يحبه و يرضاه وقال ابو الحسن البكرى في التسهيل التوفيق خلق قدرة الطاعة في العبد والموفق لا يعصى والخذلان خلق قدرة المعصية في العبد والمخذول لا يطيع وان كان عاقلا (خير من كثير العقل) فانما التوفيق هو رأس المال فعلى العاقل الاشتياق بالله تعالى لزيادة العمل و التقوى والجوار اليه فى افاضته من ذلك السر الاقوى وفي رواية قليل التوفيق خير من كثير العمل وفي اخرى من كثير العبادة قال بعض العارفين ماقل عمل برز من قلب موفق زاهد ولا كثر عمل برز من قلب غافل لاه وحسن الاعمال نتائج حسن الاحوال والعقل (والعقل) مرجعه (في امر الدنيا مضرة والعقل في امر الدين مسرة) بفتح الميم فيهما وتشديد الراء قال الماوردى ذكروا ان ملازمة العقل في الامور الدنيوية تفضي بصاحبها الى الدهاء وهو بها وذلك مذموم وصاحبها

علوم وقد امر عمر ابا موسى ان يعزل [illegible] امير المؤمنين [illegible]
قال لا عن واحد منهما ولكن حسب من ان [illegible] وقال [illegible]
من عقلاء ما ذلك على [illegible] رشده [illegible]
ورواه عنه الديلمي لكن [illegible]
ورأيت بخط الحافظ الذهبي [illegible]
فقيها اذا عبد الله وكفى بالمرء جهلا [illegible]
وان كان فيه تقصير في عبادته [illegible]
وهذا مثل قول المصطفى اعقلكم [illegible]
رجلان مؤمن وجاهل فلا تؤذي المؤمن ولا [illegible]
المجاورة الكاملة وروى ولا تجاور بالجهل انتهى وهذا مسوق للنهي و زجر [illegible]
وابن عبد البر في العلم) وكذا العسكري (وابو نصر) قال (غريب عن ابن عمرو) بن العاص
قال المنذري فيه اسحق بن اسيد قال ابو حاتم لا يشتغل به ورواه عنه البيهقي ايضا
﴿ قليل ما اسكر ﴾ بالاضافة (كثيره حرام) فيه دليل شمول المسكر من غير العنب وعليه
الائمة الثلاثة وقال ابو حنيفة ما اسكر كثيره من غير العنب يحل ما لا يسكر منه قال ابن بطال
وهو قول ابي بكر وعمر والصحابة على خلافه وقال ابن العربي اختلف في الخمر هل حرمت
لذاتها ام لعلة هي سكرها ومعنى قولهم لذاتها اي لعينها قالت الحنفية ومن سلك مسلكهم
الى انها محرمة بعينها وقال عامة العلماء محرمة لعلة سكرها وهو الصحيح فان الله نبه عليها
في كتابه وصرح بذكرها في قرآنه فقال انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء
في الخمر الاية وقد جرى لسعد فيها ما جرى وفعل حمزة بعلي وبالمصطفى ما فعل وقال
المصطفى بالمكروه فقال هل انتم الا عبيد ابي او ابائي (حم عن جابر عن عمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده) وفي حديث حم م د حب ت قال حسن غريب وصححه حب ما اسكر
كثيره فقليله حرام ﴿ قمت ﴾ بضم القاف (على باب الجنة فاذا عامة من دخلها) هكذا هو
في صحيح مسلم بلفظ الماضي (المساكين واذا اصحاب الجد) اي الاغنياء والجد بفتح الجيم
الغنى (محبوسون) في العرصات فلم يؤذن لهم في دخول الجنة لطول حسابهم (الا)
وفي رواية بدلها غير قال الطيبي وهي بمعنى لكن المغايرة بحسب التعريف (اصحاب النار)
اي الكفار (فقد امر بهم الى النار) فلا يوقفون في العرصات بل يساقون اليها ويوقف المسؤول
في العرصات للحساب والمساكين هم السابقون الى الجنة لفقرهم وخفة ظهورهم (وقمت على

باب النار) فنظرت من ... اذا عامة من دخلها النساء ) لانهن يكفرن العشيرة و يكفرون الاحسان قال في ... يدل على ان الفقر افضل من الغنى وهو مذهب الجمهور والخلاف مشهور ... وهي ظرف مكان والجد هنا ان ترفع المساكين على انه خبر عامة من دخلها وكذا رفع محبوسون على انه الخبر واذا ظرف للخبر و يجوز ان تنصب محبوسين على الحال ويعمل اذا ... والقد ... اصحاب الجد فيكون محبوسين حالا والرفع اجود ... في الحال اذا ومايتعلق ... الاستقرار واصحاب صاحب الحال (حم ق ن حب والحرث عن اسامة) بن زيد لكن ... فيما وقفت عليه من نسخة المعتبرة قمت على باب الجنة ... من دخلها المساكين واذا اصحاب الجد محبوسون الا اصحاب النار فقد امر بهم الى النار وقمت على باب النار ... ﴿ ... ﴾ ... لابي ذر او غيره ( ماهذا نومة ) والضمير لا ... الراوي او ابي ذر او غيره ( ... ) ... بيه لانها ... ( يعني النوم على الوجه ) ان بغير عذر كتعذر ... او عجز الاعضاء ... اليه او مرض بطن او غيره ... الاستلقاء والاضطجاع على الوجه واخرج ابن ماجة عن ابي ذر انه قال مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مضطجع على بطني فركضني برجله وقال ياجندب ... ضجعة اهل النار وفي رواية ... ان هذه ضجعة يبغضها الله تعالى وفي رواية ت عن ابي هريرة ان هذه ضجعة لا يحبها الله تعالى ( ... طب عن ابي امامة) من النوم ... ﴿ قوائم ﴾ جمع قائمة وهي واحدة قوائم الدواب والسرير ... ( ... ) ... التاء على الهاء في الروايات كلها من الرتوب يقال رتب رتوبا ... وقال في الفردوس ... الشيء اذا استقر و دام وعد السيوطي هذه من خمسة ... في ... ( حم ن حب ق طب وابن سعد عن ام سلمة ابن قانع طب ك عن ابي واقد) الليثي قال الهيثمي فيه اي عند الطبراني يحيى بن عبد الحميد ... وهو ضعيف ﴿ قيام ساعة ﴾ المراد الساعة الشرعي لا الساعة العرفي ( في الصف للقتال في سبيل الله ) اي لاعلاء كلمة الله ( خير من قيام ستين سنة ) اي من التهجد في الليل مدة ستين سنة وهذا ... في مقام بحثه ( عد كر عن ابي هريرة ) وشرحبيل قال الذهبي في التاريخ وهو شرحبيل ... بن عوف الحمصي ﴿ قيام الرجل ﴾ اي باعانته ونصرته ( مع اخيه المسلم افضل من اعتكاف سنة في المسجد ) وفي الحديث والله في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه وفي حديث خ د انه صلى الله عليه وسلم واخا بين

---

قيل ماض من الاخاء اي جعل بعضهم لبعض اخا ... بعضهم بعضا روي انه لما هاجر الى المدينة آخا بين المهاجرين والانصار فعقد واعقد المواخاة والمعاونة وكان ذلك في دار انس قيل في المسجد كتبوا فيه كتابا على ان يتوارثوا بعد الموت دون ذوي الارحام وكانوا تسعين خمسة واربعون من المهاجرين وخمسة واربعون من الانصار وكان قبل وقعة بدر ... انزل الله تعالى واولى الارحام بعضهم اولى ببعض فنسخت هذه الاية وقيل المواخاة مرة بين المهاجرين خاصة قبل الهجرة ومرة بعدها في المدينة بين المهاجرين والانصار كما في الهادي

سعد

سلمان وابي الدرداء فزار سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء متبذلة فقال لها ما شأنك فقالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال له كل فاني صائم قال ما انا باكل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال نم فنام ثم ذهب يقوم فقال نم فنام فلما كان الليل قال سلمان قم الان فقاما وصليا الحديث ( الديلمي عن انس ) يأتي من اعان ومن مشى ﴿ قيدوا ﴾ امر من التقييد ( العلم بالكتابة ) لانه يكثر على السمع فتعجز القلوب عن حفظه والحفظ قرين العقل والطلب مستودعه والنسيان كامن في الادمي واول من نسي ادم عليه السلام فنسي ... فالعلم يعقل ثم يحفظ فاذا كان القلب مملوءا بهذه العلة ... ذهابه قيد بالكتابة لئلا يفوت ويدرس فنعم المستودع ... الكتاب وقد ادب الله تعالى عباده وحثهم على مصالحهم ...

قال الماوردي ربما اعتمد الطالب على حفظه فتصوره تقييد العلم في كتبه ثقة بما استقر في نفسه وهذا خطأ منه لان التشكيك معترض والنسيان طارئ ومن ثم قال الخليل اجعل في الكتب رأس المال وما في قلبك النفقة وقال مهند لو ما عقدته الكتب من تجارب الاولين لانحلت مع النسيان عقود الآخرين وقد كره كتابة العلم جمع منهم الحبر قال الذهبي وانعقد الاجماع الان على الجواز وقال ابن حجر في المختصر الامر استقر والاجماع انعقد على جواز كتابة العلم بل على استحبابه بل لا يبعد على وجوبه على من خشي النسيان ممن يتعين عليه تبليغ العلم انتهى وقال بعض الائمة الكتابة تدبير من الله لعباده وهي حروف مصورة مختلفة التخطيط علامة تدل على المعاني فاذا حفظت استغنى عن الكتب ... المستودع واذا ادب الله تجار الدنيا وحثهم على كتابة المداينة فكيف بتجارة الاخرة في تقييد الامانات العلمية التي اودعهم اياها واخذ عليهم الميثاق ان يؤدوه ولا يكتموه واذا علمت ذلك ظهر لك اتجاه بحث بعض الاعاظم وجوب كتابة العلم الشرعي وتقييد رسومه لئلا يندرس فتدبر وليس لك ان تقول قد ذم الله الكتابة ... يكتبون الكتاب بايديهم لانا نقول ... ذم الله من الحق في التورية ما ليس منها كما يعرف بتدبر الاية والقصة فان قيل نهى ... عن كتابة الحديث بقوله في خبر مسلم لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن قلنا بان النهي خاص بوقت نزول القرآن خوف لبسه بغيره او بكتابة غير القرآن معه في شيء واحد او النهي متقدم والاذن ناسخ عند امن اللبس قال ابن حجر وهو اقربها مع انه لا ينافيها وقيل النهي خاص لمن خشي منه الاتكال على الكتاب دون الحفظ دون غيره ومنهم من اعل خبر مسلم

بالتوقف وقيل العلم شجر والحفظ ثمر وقيل الخط لسان اليد وقيل هو الطلسم الذى تنحل به كل ما أثرت فيها الاقلام لم تطمع فى درسها الايام (خط كر عن انس طب ك فط خط فى تقييد العلم كر عن ابن عمرو طب عن انس لا عن عمر) وفيه عبدالله المثنى الانصارى من رجال البخارى لكن اورده الذهبى فى الضعفاء وقال صدوق ﴿قيدها﴾ وفى رواية قيد (وتوكل) اى قيد ناقتك وتوكل على الله فان التقييد لا ينافى التوكل اذ هو اعتماد القلب على الرب فى كل عمل دينى او دنيوى فالتقييد لا يضاده كما ان الكسب لا يناقضه قال المحاسبى من ظن ان التوكل ترك الكسب فلا ترك كل كسب دنيوى واخروى وكفى به جهلا ( خط كر عن ابن عمر قال قلت يارسول الله ارسل واتوكل قال فذكره قال خط متروك طب هب كر عن جعفر عن ابيه ) ورواه هب عن عمرو بن امية الضمرى الكنانى قال يارسول الله ارسل راحلتى واتوكل قال بل قيد وتوكل قال الذهبى وسنده جيد وقال الهيثمى رواه طب باسناد من احدهما عمرو بن عبدالله ولم اعرفه وبقية رجاله ثقات ﴿قيل لى﴾ قال لله او الملائكة (يا محمد لتنم عينك) اى لتنم عينك عن رؤية ما يضرك (عينك) بالرفع فاعله (ولتسمع اذنك) كذلك (وليع قلبك) كذلك والوعى الحفظ والحذر فقال وعيت العلم اى حفظته ووعى العظم اذا انكسر ووعيت الجرح اذا كان فيه القيح (فنامت عينى ووعى قلبى وسمعت اذنى )وفى حديث ابن سعد عن الحسن مرسلا تنام عيناى ولا ينام قلبى وذلك لان النفوس الكاملة القدسية لا يضعف ادراكها بنوم العين واستراحة البدن ومن ثمة كان سائر الانبياء عليهم السلام مثله لتعلق ارواحهم بالملأ الاعلى ومن ثمة كان اذا نام لا يوقظ لانه لا يدرى ما هو فيه ولا ينافيه نومه فى الوادى عن الصبح لان رؤيتها وظيفة بصرية وفى الشفاء وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم اى فلا تتطرق اليهم ما يحجرهم من اشراق الانوار الاحدية او يحجبهم عن الاسرار الصمدية (ابن سعد عن ابى بكر بن عبدالله مرسلا) مرسل ﴿قضى بالشفعة﴾ وهى بضم المعجمة وسكون الفاء وحكى ضمها وقال ابن سيدهم لا يجوز فيه الا السكون وهى فى اللغة الضم على الاشهر من شفعت الشئ ضممته فهى ضم نصيب الى نصيب ومنه شفع الاذان وفى الشرع حق تملك قهرى يثبت للشريك القديم على الحادث فيما ملك بعوض واتفق على مشروعيتها خلافا لما نقل عن ابى بكر الاصم من انكارها ( فى كل ما ) اى فى كل مشترك مشاع قابل للقسمة (لم يقسم فاذا وقعت الحدود ) جمع حد وهو هنا ما تتميز به الاملاك بعد القسمة واصل الحد المنع ففى تحديد الشئ منع خروج شئ منه ومنع دخول غيره فيه ( وصرفت الطرق ) بضم الصاد المهملة وكسر الراء المخففة وتشدد اى بينت مصارفها وشوارعها

(فلا شفعة) لانه لا مجال لها بعد ان تميزت الحقوق بالقسمة وهذا الحديث اصل
في ثبوت الشفعة وقد اخرجه مسلم من طريق ابي الزبير عن جابر بلفظ قضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شرك لم يقسم ربعة او حائط ولا يحل له ان يبيع
حتى يؤذن شريكه فان شاء اخذ وان شاء ترك فاذا باع ولم يؤذنه فهو احق به والربعة بفتح
الراء تأنيث الربع وهو المنزل والحائط البستان وقد تضمن هذا الحديث ثبوت الشفعة في
المشاع وصدره يشعر بثبوتها في المنقولات وسياقه يشعر باختصاصها بالعقار وبما فيه
العقار ومشهور مذهب المالكية والشافعية والحنابلة تخصيصها بالعقار لانه اكثر الانواع
ضررا والمراد بالعقار الارض وتوابعها المثبتة فيها للدوام كالبناء وتوابعه الداخلة
في مطلق البيع من الابواب والرفوف والمسامير وحجري الطاحون والاشجار فلا تثبت
في منقول غير تابع ويشترط ان يكون العقار قابلا للقسمة واحترز به عما اذا كان لا يقبلها
او يقبلها بضرر كالحمام ونحوها لما سبق ان علة ثبوت الشفعة دفع ضرر مؤنة القسمة
واستحداث المرافق في الحصة الصائرة الى الشفيع وفي الفتح وقد اخذ بعمومها في كل
شيء مالك في رواية وهو قول عطاء وعن احمد تثبت في الحيوانات دون غيرها من المنقولات
وروى البيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا الشفعة في كل شيء ورجاله ثقات الا انه
اعل بالارسال وقد اخرج الطحاوي له شاهدا من حديث جابر باسناد لا بأس به
انتهى ومشهور مذهب مالك كما سبق تخصيصها بالعقار وقال المهدي في تنقيحه ولا شفعة
في طريق مشترك لا ينفذ ولا فيما تجب قسمة وما ليس بعقار كشجر وحيوان وجوهر
وسيف ونحوها انتهى وخرج بقوله في الحديث في كل شرك الجار ولو ملاصقا خلافا
للحنفية حيث اثبتوها للجار الملاصق ايضا وفي الجامع والجار المقابل في السكة غير النافذة
اما المقابل في السكة النافذة فلا شفعة له اتفاقا واستدل لهم بقوله عليه السلام الجار احق
بشفعة جاره ينتظر بها وان كان غائبا اذا كان طريقهما واحدا اخرجه ابو داود والترمذي
(حم م خ عن جابر) صحيح مر الشفعة (قضى) صلى الله عليه وسلم عند وجوب الحكم
(باليمين مع الشاهد الواحد) وعن ابن عباس قضى بيمين وشاهد وفيه جواز القضاء بشاهد
ويمين واختلف العلماء في ذلك وقال ابو حنيفة والكوفيون والشعبي والحكم والاوزاعي
والليث والاندلسيون من اصحاب مالك لا يحكم بشاهد ويمين من الاحكام وقال جمهور
علماء الاسلام من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من علماء الامصار بشاهد ويمين المدعي
في الاموال وما يقصد به الاموال وبه قال ابو بكر الصديق وعلي وعمر بن عبد العزيز ومالك

والشافعي واحمد وفقهاء المدينة وسائر الحجاز ومعظم علماء الامصار وحجتهم انه ثبت فيه احاديث كثيرة في هذه المسئلة من رواية علي وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر وابي هريرة وعمارة بن حزم وسعد بن عبادة وعبد الله بن عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة قال الحفاظ اصح احاديث الباب حديث ابن عباس قال ابن عبد البر لا مطعن لاحد في اسناده قال ولا خلاف بين اهل المعرفة في صحته قال وحديث ابي هريرة وجابر وغيرهما حسان ( حم م د ه عن ابن عباس ه حم ت ق ض عن جابر د ت ه ق عن ابي هريرة وعشرين عن عشرة ) اي عشرين مخرجين من الائمة عن عشرة رواة من الصحابة كما في النووي

## ﴿ حرف الكاف ﴾

﴿ كاتم العلم ﴾ اي عن اهله ( يلعنه ) بالقصر ( كل شيء حتى الحوت في البحر والطير في السماء ) لما سبق من ان العلم يتعدى نفعه الى غيره فانه امر بالاحسان لهما حتى بإحسان القتلة في الذبح فكتمه يضر بهما وبغيرهما من الحيوانات وقد تظاهرت النصوص القرآنية على ذم كاتم العلم ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم فوصف المغضوب عليهم بانهم يكتمون ما انزل الله من الكتاب والعلم تارة بخلا به وتارة اعتياضا عن اظهاره بالدنيا وتارة خوف ان يحتج عليهم بما اظهروه منه وهذا قد يبتلى به طوائف من المنتسبين للعلم فانه تارة بخلا به وكراهة لان ينال غيرهم من الفضل والتقدم والوجاهة ما نالوه وتارة اعتياضا برياسة او مال فيخاف من انتقاص رتبته وتارة يكون قد خالف غيره في مسئلة او اعتزى الى طائفة قد خولفت في مسئلة فيكتم من العلم ما فيه حجة لمخالفه وان لم يتيقن ان مخالفه مبطل وذلك كله مذموم وفاعله مطرود من منازل الابرار ومقامات الاخيار مستوجب للعنة في هذه الدار ودار القرار ( ابن الجوزي ) في العلل ( خز در يوسف بن طلحة عن ابي سعيد ) قال في طريقه كذاب ولم يتعقبه السيوطي

﴿ كادت النميمة ﴾ اي قارب نقل الحديث من قوم لقوم على وجه الافساد ( ان تكون سحرا ) اي خداعا ومكرا او صرفا للشيء عن وجهه او اخراجا للباطل في صورة الحق فلما كادت النميمة ان تجذب السمع الى بعض المنقول عنه وتوقع بينه وبينه الشرور شبهت بالسحر الحقيقي قال العلقمي واذا اطلق السحر ذم فاعله وقد يستعمل مقيدا فيما يمدح ويحمد نحو قوله عليه السلام ان من البيان لسحرا اي ان بعض البيان سحر لان صاحبه يوضح

الشيء المشكل ويكشف عن حقيقته بحسن بيان فتستميل القلوب كما تستمال بالسحر وقيل
هو السحر الحلال (ابن لال) في المكارم (عن أنس) فيه الكديمي ضعفه البعض

الكريمي السامي

﴿كاد الحليم﴾ فعيل من الحلم وهو ترك العجلة والعفو به ووصف الوقار والسكون
(أن يكون نبيا) أي قرب من درجة النبوة وكاد من أفعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر
من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد لفقد شرط أو لعروض مانع قال العسكري
كلما رويه المحدثون ولا تكاد العرب تجمع بين كاد وأن وبه نزل القرآن سبق في الحلم
بعضه (خط والديلمي عن أنس) فيه يزيد الرقاشي متروك والربيع بن صبيح ضعفه ابن معين
﴿كاد الخلق﴾ أي المخلوق من الآدمي والجن والملائكة (لم يسمعوا) يعني كأنهم لم يسمعوا
(القرآن) في الدنيا وذلك لنقصانهم أو لنسيانهم (حين يسمعونه من الرحمن
يتلوه عليهم يوم القيامة) ويحصل لهم اللذة وكمال الميل والانجذاب ومن أجل ذلك
يكون التغني بحسن الصوت بلا لحن مندوبا وفي حديث البراء أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال زينوا أصواتكم بالقرآن وفي رواية زينوا القرآن بأصواتكم أي اتخذوا
قراءته شعارا وزينة لأصواتكم وتمام الحديث فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا
وفي قراءته بحسن الصوت وجودة الأداء بعث القلوب على استماعه وتدبره (خط والديلمي
عن أبي هريرة وفيه إسماعيل بن رافع المدني متروك) مر بحث القرآن ﴿كأنهن﴾
أي زوجات الجنة كما قال تعالى فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان
(الياقوت والمرجان) وهذا التشبيه فيه وجهان أحدهما تشبيه بصفائها وثانيهما حسن
بياض اللؤلؤ وحمرة الياقوت والمرجان صغار اللؤلؤ وهي أشد بياضا وضياء من الكبار
بكثير فإن قلنا أن التشبيه لبيان صفائهن فنقول فيه لطيفة وهي أن قوله تعالى قاصرات
الطرف إشارة إلى خلوصهن من القبائح وقوله كأنهن الياقوت والمرجان إشارة إلى
صفائهن في الجنة فأول ما بدأ بالعقليات وختم بالحسيات كما قلنا أن التشبيه لبيان مشابهة
جسمهن بالياقوت والمرجان في الحمرة والبياض فكذلك القول حيث قدم [illegible] النعمة
على بيان الحسن (ينظر إلى وجهه في خدها) أي فيطالع الرجل فيرى وجهه أي عكسه في
خدها أي من كمال صفائها وضيائها حال كون خدها (أصفى من المرآة) أي أنور من
جنس المرآة المعهودة في الدنيا (وإن أدنى لؤلؤة عليها) أي على تلك المرأة (لتضيء
ما بين المشرق والمغرب) أي ولو كان في الدنيا وزاد في المشكاة فتسلم عليه فيرد السلام
ويسألها من أنت فتقول أنا من المزيد يريد به ما في قوله تعالى لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد

ومن المزيد انفضلها ماقاله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة اى ايات وروايةالله تعالى
(وانها) وفى المشكاة انه اى الشان (يكون عليها) اى على المرأة (سبعون ثوبا) اى بالوان مختلفة واصناف متلائمة (فينفذها) وفى الاكثر بغيرها بضم الفاء اى يدرك لطافة
بدن المرأة (بصره) اى نظر الرجل (حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك) اى ماذكر
من انواع الثياب ولم يمنع بصره شئ من الحجاب وزاد فى المشكاة وان عليها من التيجان اى
المرصعة مايقال فى حقها ان ادنى لؤلؤة منها لتضيئ مابين المشرق والمغرب وقيل
ان بالكسر مزيدة واللام داخلة فى خبر ان الاولى كقوله تعالى الم يعلموا انه من يحادد الله
ورسوله فان له نار جهنم اى فله نار جهنم والظاهر انها كانت مزيدة فيكون اللام داخلة
فى خبر المبتداء والجملة خبر ان الاولى ثم لاشك ان ان الثانية فى الآية غير مزيدة بل زائدة
تأكيد ومبالغة فى النسبة (كعمن ابو سعيد) مراد ابو اسحق كان اسمه يحيى بن عمران
(يوم كله رجل كساء) بالمد (صوف وجبة) بالضم والتشديد (صوف وكمة صوف)
بضم الكاف وشد الميم او بكسر الكاف قلنسوة صغيرة او مدورة (وسراويل صوف)
قال ابن العربى انما جعل ثيابه كلها صوف لانه كان بمحل لم يتيسر له فيه سواه فاخذ
ماباليسر وترك التكلف والعسر وكان من الاتفاق الحسن ان اتاه تلك الفضيلة وهو
على تلك اللبسة التى لم يتكلفها وقال الزين العراقى يحتمل كونه مقصودا للتواضع وترك
التنعم او لعدم وجود ما هو ارفع ويحتمل انه اتفاق من غير قصد بل كان يلبس كلما وجد كما كان
نبينا يفعل (وكانت نعلاه من جلد حمار ميت) غير مذبوح كان مدبوغ ولم يذكر فى الحديث
اصلها وترك ذكر الدباغ للعلم به وجرى العادة بدباغها قبل لبسها ويحتمل ان شرعه استعمالها
بدون دباغ ولكونها من ميت فى الجملة قيل له فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى اى طأ الارض
بقدمك لتصيب قدميك بركة هذا الوادى الذى من به عليك وفيه ايماء الى عدم جواز خلع النعلين
فى الصلوة وليس الاحد مثلها كما سبق قال ابن العربى وقد امر بخلع نعليه الى جمع ثلاثة اشياء
الاول بيان الاصل وهو ظاهر الامر اى لا تقف مع الظاهر فى كل الاحوال الثانى البلادة
فانه منسوبة الى الحمار الثالث كونه ميتا غير ذكى لموت الجهل واذا كنت لا تعقل ما
تقول ولا ما يقال لك فانت ميت وانت حى لابد ان يكون بصفة من يعقل مايقول وما يقال له
فيكون حى القلب بصفة مواقع الكلام مواصلا على المعنى التى يقصدها من يناجيه واعلم ان
هذا الحديث قد وقع فيه فى بعض الروايات زيادة منكرة بشعة قال الحافظ بن حجر وقفت
لابن بطه على امر استعظمته واقشعر جلدى منه اخرج ابن الجوزى فى الموضوعات

لا تعقل نسيهم

الحديث عن ابن مسعود باللفظ المذكور وزاد في آخره فقال من ذا المرائي الذي يكلمني من الشجرة قال انا الله قال ابن الجوزي هذا لا يصح وكلام لا يشبه كلام المخلوق والتهم به حميد الاعرج قال ابن حجر كلا بل حميد بريء من هذه الزيادة المنكرة وما ادري ما اقول في ابن بطه بعد (ن وضعفه عن ابن مسعود) ورواه ت وقال سألت البخاري عنه فقال حميد هذا منكر الحديث انتهى وذكر مثله في المستدرك ثم ذاك هذا اصل كبير في التصوف وعده في الميزان من مناكير الاعرج لكن شاهد خبر ابي امامة عليكم بلباس الصوف تجد وا حلاوة الايمان في قلوبكم قال المنذري صححه الحاكم ﴿كان الناس﴾ في بني اسرائيل (يعودون داود) نبي الله وهو من اعبد البشر واكثرهم عبادة في زمانه اومطلقا والمراد اشكرهم قال تعالى اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور اي بالغ في شكري وابذل وسعك فيه ... الليل والنهار على اهله فما من ساعة الا وانسان منهم قائم يصلي (يظنون ان به مرض وما به الا شدة الخوف) وفي رواية الحكيم بدله الفرق (من الله) وفي رواية الجامع تعالى (والحياء) وزاد ابو نعيم في رواية والجاهد لفظه وذلك لما غلب على قلبه من الهيبة الجلالية كان القلب سلطانا عظيما فلم يتمالك لانه لزمه الوجل حتى كاد يتقلد كبده فظهرت العبرة على جوارحه الظاهرة قال يزيد الرقاشي خرج داود في اربعين الفا يعظهم ويخوفهم فمات منهم ثلاثون الفا ورجع في عشرة الاف وكان له جاريتان اتخذهما حتى اذا جاءه الخوف وسقط فاضطرب قعدتا على رجليه وصدره مخافة ان تتفرق مفاصله فيموت (كر وتمام عن ابن عمر ضعيف) ورواه ايضا ابونعيم والديلمي فالاقتصار على ابن عساكر غير سديد ﴿كان نقش خاتم﴾ بكسر التاء والتختم بغير الفضة ذهبا او حديدا اوغيره منهي للرجال قال في التاتارخانية لايتختم الا بالفضة هذا اللفظ يقتضي حرمة الذهب والحديد والصفر والحجر وما اشبه ذلك على الرجال اما حرمة الذهب فمذهب عامة العلماء وعند بعض لا بأس به لان البراء بن عازب لبس خاتم ذهب وقال كسانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا وجد على طلحة بن عبدالله خاتم ذهب عند قتله واما التختم بالحديد والرصاص والصفر فحرام على الرجال والنساء والصحيح انه لا بأس بحجر اليشم فانه ليس بذهب وحديد وصفر بل حجر انتهى واما التختم بالعظم لاجل الرمي فقيل عن استاده انه يستعمل عند الرمي فقط وتصحيح الذخيرة على عدم جواز العقيق وتصحيح قاضيخان على جوازه وبالحجر حلال على اختيار شمس الائمة وقاضيخان وحرام على اختيار صاحب الهداية والكافي والعبرة بالحلقة لا بالفص فيجوز ان يكون الفص من ياقوت او عقيق او فيروزج حجر

٤ والتهم نسخه م

٦ كلا والله ان حميدا نسخه م

ابن بطة

٤ والحياء هذا لفظه نسخه م

مطلب في بحث استعمال الخاتم

اخضر اوغيرها من الاحجار لحديث الجامع تختموا بالعقيق فانه ينفي الفقر وفي رواية فانه مبارك وفي رواية اخرى تختموا بالخواتم العقيق فانه لا يصيب احدكم غم مادام فيه وان من تختم به امن من الطاعون وتيسرت له امور المعاش ويقوى قلبه ويهابه الناس ويسهل عليه قضاء الحوائج (سليمان بن داود لا اله الا الله محمد رسول الله) وكان نقش خاتم ابي بكر نعم القادر الله وعمر كفى بالموت واعظا ياعمر وعثمان لتصبرن اولتندمن وعلى الملك لله وابو حنيفة قل الخير والا فاسكت وابي يوسف من عمل برأيه فقد ندم ومحمد من صبر ظفر ولو كان في الفص اسم الله اوالرسول يستحب جعل فصه في الكف عند الخلاء ويجعل في يمينه عند الاستنجاء والرجل يجعل الفص في الكف مطلقا خلاف النساء لانه زينة لهن ومن الاختيار ترك الخاتم لغير اهله افضل ونهى الحلواني بعض تلامذته عنه كما حكى الكرماني ومن القهستاني لا يختم الا ثلاثة اميرا وكاتب اواحمق وفي التاتارخانية ومن الشامي ان معاذا قال له صلى الله عليه وسلم مانقش خاتمك يامعاذ فقال محمد رسول الله فقال عليه السلام آمن كل شيء من معاذ حتى خاتمه ثم استوهبه صلى الله عليه وسلم من معاذ فوهبه له وكان في يده الى ان توفي ثم كان في يد ابي بكر الى ان توفي ثم كان في يد عمر الى ان توفي ثم كان في يد عثمان حتى وقع من يده في البئر فانفق مالا في طلبه فلم يجده ووقع الخلاف والتشويش بينهم من حين وقع الخاتم في البئر (عد كر عن جابر وطعن فيه) اي في اسناد كر (الذهبي وقال فيه ابن ابي خالد متهم) يحمل بعض المحدث الى التهمة (و) قال (ابن الجوزي لا) وصرحه ﴿ كان قص ﴾ بالتشديد بالاضافة (خاتم سليمان بن داود سماوي) ولذا اسخرله الانس والجن والوحوش والطيور فاذالبسه سخرله هؤلاء والرياح وغيرها وكان ملكه في خاتمه واذا نزعه زال عنه الملك وكان خاتمه من الجنة نزل به آدم كما نزل بعصا موسى والحجر الاسود المسمى باليمين وبعود الصور وباوراق التين ساترا عورته بها وقد نظم الجنة بعضهم في قوله ٭ وآدم معه انزل العود والعصاء لموسى من الاس النبات المكرم ٭ اوراق تين واليمين بمكة ٭ وختام سليمان نبي المعظم ٭ وقال الجلالين في قوله تعالى ولقد فتنا سليمان اي ابتليناه بسلب ملكه وذلك لتزوجه بامرأة هواها وكانت تعبد الاصنام في داره من غير علمه وكان ملكه في خاتمه فنزعه مرة عند ارادة الخلاء ووضعه عند امرأته المسماة بالامينة على عادته فجاءها جني في صورة سليمان فاخذه منها وقال تعالى والقينا على كرسيه جسدا هو ذلك الجني وهو صخر اوغيره جلس على كرسيه وعكفت عليه الطير وغيرها فخرج في غير هيئته فرآه على كرسيه قال للناس انا سليمان فانكروه

ثم اناب اى رجع سليمان الى ملكه بعد ايام بان وصل الى الخاتم فلبسه وجلس على كرسيه النبي
(فالقى اليه فاخذه) لعله من عقيق الجنة (فوضعه فى خاتمه وكان نقشه انا الله لا اله الا
انا محمد عبدى ورسولى) وفى القرطبي عن جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم كان
نقش خاتم سليمان ابن داود لا اله الا الله محمد رسول الله (طب كر عن عبادة) ابن الصامت
(كان فيما اعطى) وما موصول او موصوف والعائد محذوف اى اعطاه (الله تعالى
موسى فى الالواح اشكرلى ولوالديك) قال الرازي قوله تعالى ووصينا الانسان بوالديه حملته
امه وهنا على وهن وفصاله فى عامين ان اشكرلى ولوالديك الى المصير لما منعه من العبادة
لغير الله والخدمة قريبة منها فى الصورة انها غير ممتنعة بل هى واجبة لغير الله فى بعض
الصور مثل خدمة الابوين ثم بين السبب فقال حملته امه يعنى لله على العبد نعمة الايجاد
ابتداء بالخلق ونعمة الابقاء بالرزق وجعل بفضله للام ماله صورة ذلك وان لم يكن له حقيقة
فان الحمل به يظهر الوجود وبالرضاع يحصل التربية والبقاء فقال حملته امه اى صارت بقدرة
الله سبب وجوده وفصاله فى عامين اى صارت بقدرته ايضا سبب بقائه فاذا كان منها ماله
صورة الوجود والبقاء وجب عليه ماله شبه العبادة من الخدمة فان الخدمة لها صورة فان
قال قائل وصى الله بالوالدين وذكر السبب فى حق الام فنقول خص الام بالذكر وفى الاب
ما وجد فى الام فان الاب حمله فى صلبه سنين ورباه بكسبه سنين فهو ابلغ وقوله ان اشكرلى
ولوالديك لما كان الله تعالى بفضله جعل من الوالدين صورة ما من الله فان الوجود
فى الحقيقة من الله وفى الصورة يظهر من الوالدين جعل الشكر بينهما (آتك المألف)
من الالفة اى آتى العتك من النعمة من البدن والاهل والاولاد والانعام والحرث وغيرها
(وانسى لك فى عمرك) اى اطول والنسيان ضد الذكر والحفظ وانساه الله وتنسية بمعنى
والنسيان ايضا الترك ومنه قوله تعالى نسوا الله فنسيهم اى تركهم (واحيك) من الاحياء
بضم اوله بحذف الياء (حيوة طيبة) يقال حى يحيى حيا من الباب الرابع ويقال حى يحى
بالادغام ويقال يحيي بالفك نقيض الموت وعند الاتصاف بالطيب يطلق على الرزق
الحلال يقال وفقه الله حيوة طيبة اى رزقا حلالا وعند البعض المراد منهما الجنة (واقلبك)
اى اصرفك (الى خير منها) اى الى كل نوع من الحيوة الطيبة (كر عن جابر) مر بحث موسى
عليه السلام (كان ينفخ) اى الوزغ (على ابراهيم) نبي الله وخليل الله وعند احمد
وابن ماجة انه كان فى بيت عائشة رمح موضوع فسئلت عنه فقالت نقتل به الوزغ فان
النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا ان ابراهيم عليه السلام لما القى فى النار لم يكن فى الارض دابة

مطلب فى قتل الوزغ

الا الطفأة منه النار الا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه فامر بقتلها وفي حديث خ عن عايشة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ الفويسقة ولم اسمعه امر بقتله قال القسطلاني
لا حجة فيه اذ لا يلزم من عدم سماعها عدم وقوعه فقد سمعه غيرها لكن قال ابن حجر والذي
في الصحيح اصح واهل عايشة سمعت ذلك من بعض الصحابة واطلقت لفظ اخبرنا مجازا
اي اخبر الصحابة قال عروة او عايشة او الزهري وقالت عايشة وزعم سعد بن
ابي وقاص امر بقتله فعلى القول بان عروة هو القائل يكون متصلا لان عروة
من سعد وعلى الثاني يكون من رواية القرين عن قرينه وعلى القول بانه الزهري يكون
منقطعا قاله في الفتح مرجحا للاخير بان الدارقطني اخرجه في الغرائب عن عروة عن عايشة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الوزغ فويسقة وعن سعد بن ابي وقاص ان رسول الله
امر بقتل الوزغ وقد اخرج م ن ه حديث عايشة من طريق ابن وهب وليس
عندهم حديث سعد واخرج م د حم حب عن الزهري عن عامر عن ابيه ان النبي
صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ وسماه فويسقا فكان الزهري وصله لمعمر وارسله لم
ارمن نبه على ذلك من الشراح انتهى ورجح العيني احتمال كون عايشة هي القائلة وزعم
بمقتضى التركيب ونقل الدميري ان اصحاب الآثار ذكروا ان الوزغ اصم وان السبب
في صممه ماتقدم من نفخه النار على ابراهيم فصم لذلك وبرص (خ عن ام شريك) عربية عامرية
قريشية او انصارية عن سعيد بن المسيب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم
امرها بقتل الاوزاغ وفي رواية (قالت امر رسول الله عليه السلام بقتل الوزغ) بفتح الواو
والزاي جمع وزغة ويجمع ايضا على اوزاغ ووزغان ووزاغ وازغان وهي السام الابرص
وسميت بذلك لخفتها وسرعة حركتها (قال الشيخ صحيح) له شواهد ﴿كان رجلان﴾
وفي رواية المشكاة ان رجلين كانا (في بني اسرائيل) يعني منهم او من غيرهم (متواخيان) اي
في الدنيا او الامر مالا في الله لعدم المناسبة والملائمة بين المطيع والعاصي والجنسية فقد قال
الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله الآية وقال
الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقون ويمكن انهما كانا متصاحبين اولا ثم وقع احدهما
في المعصية وهو الاظهر ثم عقد الاخوة والعمل بالنصيحة وهو اولى عند بعض الصوفية
من قطع الصحبة لقوله تعالى وان عصوك فقل اني بريء مما تعملون حيث لم يقل منكم مع انه
يمكن ان يكون منكم مقدرا وبما تعملون صفة للبراءة كما ذهب اليه بعضهم وهو ظاهر من حديث
الحب في الله والبغض في الله وحمل الحديث على الابتداء خلاف الاطلاق (وكان احدهما

مذنب) اى هو مذنب (والآخر مجتهد) اى مبالغ (فى العبادة) وفى رواية المشكاة ان رجلين كانا فى بنى اسرائيل متحابين احدهما مجتهد فى العبادة والآخر مذنب وقال ابن ملك: ما للمظهر اى يقول الاخر انا مذنب اى معترف بالذنب وهو الاظهر اموله فانه ليس له زيادة زائدة على القول الاول وحينئذ لا يحتاج الى حسن الملة بان يقال اى مجتهد فى المعصية حيث قال الطيبى يمكن ان يقال ان المعنى والآخر منهمك فى الذنب لمقابلة قوله مجتهد فى العبادة لان القول كثيرا ما يعبر به عن الافعال المختلفة انتهى ... المقام فالظاهر ان العدول عن قوله والآخر مذنب باذهال سول ... اليه مراعاة الادب معه لعله عليه السلام ... بعينها قال مجتهد ولم يقل صالح او عابد (وكان لا يزال المجتهد ... اى للمذنب (اقصر) من باب الافعال اى امسك وامتنع وفى رواية ... الذنب (فوجده يوما على الذنب فقال له اقصر فقال) اى الآخر (خلنى) اى اتركنى مع ربى غفور رحيم (ور بى ابعثت) بالاستفهام والخطاب (على رقيبا) اى ارسلت على حافظا (فقال) اى المجتهد من كمال غروره وعجبه وحقارة صاحبه (والله لا يغفر الله لك) وزاد فى رواية ابدا (اولا يدخلك الله الجنة) اى من غير سابقة فهو مبالغة غايته المبالغة وما قول ابن حجر تأكيد لما قبله لان عدم الغفران لازم لعدم دخول الجنة غير صحيح لان المؤمن المذنب قد لا يغفر الله له فيعذبه ثم يدخله الجنة فبعث الله اليهما ملكا (فقبض روحهما) وفى رواية المشكاة ارواحهما يعنى روحيهما على صيغة فلو بكما (فاجتمعا) اى ارواحهما (عند رب العالمين) اى فى محل حكمه وهو البرزخ او تحت عرشه (فقال للمجتهد) فى العبادة (اكنت بى عالما اوكنت على ما بيدى قادرا) والاستفهام للانكار فى محلين (وقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتى) اى جزاء بحسن الظن بى (وقال للآخر اذهبوا به) خطابا للملائكة الموكلين بالنار اولذلك الملك والجمع للتعظيم اولكبره كأنه جمع (الى النار) حتى يذوق العذاب جزاء على غروره وعجبه العجاب ولا دلالة فى الحديث على كفره ايكون مخلدا فى النار وا عرب ابن ملك حيث قال ادخله النار كان مجازاة على قسمه بان الله لا يغفر للمذنب ذنبه لانه جعل الناس آيسين من رحمة وحكم بان الله غير غفور وفيه ان هذا كله غير مفهوم وانما هو بالغ فى الامر بالمعروف وصدر عنه فى حالة الكلام ولو كان لله لسومح به لكن لما كان منه ... محتقرا للذنب لاجل الاصرار على ذنبه استحق العقوبة ولذا قيل معصية اورثت ذلا واستصغارا خير من طاعة اوجبت عجبا واستكبارا قال ابن حجر عند قوله يارب اكنت

نفسه وحلفه فاستحق العقاب فمن ثمه قال اذهبوا به الى النار من رحمة الله واليأس منها
كفر لمن استحله كهذا الرجل كما دل عليه حلفه السابق بالمتضمن للحكم على الله تعالى بانه
لا يغفر الذنب على صاحبه بانه يأس من رحمة الله وماذكر من يأس المجتهد واستحلاله وكفره
غير صحيح مع انه على سبيل التنزل يكون على معتقد المعتزلي من عدم غفران صاحبه
صاحب الكبيرة وعليه ظواهر من الآيات فى الوعيد ولم يقل احد من اهل السنة بتكفير
للخوارج والمعتزلة نعم فى الحديث رد بليغ على معتقدهم حيث ان الله تعالى غفر المذنب وادخل
جنته برحمته من غير رجوع المذنب وتوبته (حم د عن ابى هريرة) وروى البغوى باسناد
احمد فى المعالم عن ضمضم بن حوشب قال دخلت مسجد المدينة فنادانى الشيخ فقال لى
يا ابانى تعال وما اعرفه فقال لا تقولن لرجل والله لا يغفر الله لك ابدا ولا يدخل الجنة قلت
ومن انت يرحمك الله قال ابو هريرة قال فقلت ان هذه الكلمة يقولها لبعض اهله اذا
غضب او لزوجته او لخادمه قال فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلين
الحديث ثم قال ابو هريرة والذى نفسى بيده لتكلم بكلمة اوبقت دنياه وآخرته ﴿كان
الكفل﴾ اسم رجل متورع كامل وذو الكفل نبى من الانبياء واصل الكفل الضعف
يقال جازاه به كفلا اى ضعفا وكفلين اى ضعفين ويقال له كفل منه اى حظ ونصيب
ويقال هو كفل اى لا يثبت على الخيل ويقال لا يليق لك ان تكون كفلا وهو الرجل
يكون فى مؤخر الحرب همته التأخر ويقال كفيل اى مثيل ويقال هو كفل اذا كان يلقى
نفسه على الناس وكفل رجل (من بنى اسرائيل لا يتورع من ذنب) من انواع الذنوب
(عمله فاتته امرأة فاعطاها ستين دينارا على ان يطأها) اى يزنى بها بمقابلة ماله (فلما قعد
منها مقعد الرجل) بالفتح فى الميم والعين (من امرأته ارعدت) تحركت وتزلزلت (وبكت فقال
ما يبكيك) بضم اوله (اكرهتنى قالت لا) اى لا اكره من جهة طبعى (ولكنه عمل ما عملته
قط) مدة عمرى (وما حملنى عليه الا الحاجة فقال تفعلين انت هذا) يحتمل على حذف
الاستفهام اى اتفعلين هذا الصنع وتصفين بالعفة (وما فعلتيه) الا يصدق منك (اذهبى
فهى لك) مجانا بسبب عفتك (وقال والله لا اعصى الله بعدها) اى بعد هذه المرأة او الفعلة
(فمات من ليلته فاصبح مكتوب على بابه ان الله قد غفر للكفل) لانه ممن خاف مقام ربه
ونهى النفس عن الهوى فانه انما تركها بعد ان هم بها مراقبة لله وحذرا منه مع القدرة
عليها لا لانهم فلم يعمل للعجز (ت حب ك هب عن ابن عمر) له شواهد ﴿كان هذا
الامر﴾ اى الخلافة (فى حمير) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح المثناة التحتية قبيلة بوادى من

الیمن وفی تفسیر قوله تعالی لقد کان لسبأ فی مسکنهم آیة قبیلة سمیت باسم جدلهم من العرب وهو سبأ بن یشجب بن یعرب بن قحطان وروی فروة بن مسیك المرادی قال وانزل فی سبأ ما انزل قال رجل یارسول الله وما سبأ ارض او امرأة قال لیس بارض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرا من العرب فتیامن منهم ستة ای سكنوا الیمن وتشام منهم اربعة ای سكنوا الشام فاما الذین تشاءموا فلخم وجذام وغسان وعاملة واما الذین تیامنوا فالازد والاشعریون وحمیر وكندة ومذحج وانمار فقال رجل یارسول الله وما انمار قال الذین منهم خثعم وبجیلة اخرجه ت (فنزعه الله منهم) ببعثة النبی علیه السلام (وجعله فی قریش وسیعود الیهم) فی اخر الزمان بعد نزعه من قریش (حم طب ونعیم عن ذی مخمر) بكسر اوله وسكون المعجمة وفتح المیم ویقال ذو مخبر بموحدة بدل المیم ابن اخی النجاشی صحابی خدم النبی صلی الله علیه وسلم قال الهیثمی رجالهما ثقات انتهی وقال السیوطی حسن ﴿ كان اللواط ﴾ بالكسر اسم فعل الشنیع وكذا اللواطة بالتاء التصرف فی غلام یقال فلان لاط یلوط لواطة اذا عمل عمل قوم لوط ( فی قوم لوط ) بالضم وسكون الواو اسم اعجمی منصرف لسكون وسطه اسم نبی من مشاهیر الانبیاء من اقر بالخلیل علیه السلام ( فی النساء قبل ان یكون فی الرجال باربعین سنة) وفی حدیث دت ن مرفوعا من اتی حائضا او امرأة فی دبرها او كاهنا فصدقه فقد كفر بما انزل علی محمد صلی الله علیه وسلم ومن استحل وطیء امرأته حائضا كفر واللواطة معها كفر سواء حال حیض اوغیرها وفی الاول خلاف لبعض السلف حیث اباحوا كما ذكره السیوطی فی الدر المنثور فالاحوط ان لا یحكم بكفره حینئذ كذا فی شرح فقه الاكبر وقال رجب افندی وخواجه زاده تصدیق الكاهن فیما یخبره عن الغیب كفر حقیقة واما اتیان المرأة فمحمول علی كفران النعمة وفی الاشباه رجل استحل اللواطة بزوجته كفر عند الجمهور وقال القرطبی وطیء المرأة فی دبرها حرام وما نسب الی الامام المالك فی كتاب السر فباطل وهم مبرؤن منه لان الحكمة فی خلق الازواج طلب النسل وبغیر موضع النسل لا ینال به ملك النكاح وقیل ان القذر فی العضو اكثر من دم الحیض (هب كر عن ابی صخر جامع بن شداد مرسلا) ﴿ كان رجل ﴾ وفی روایة الرجل (تاجر یداین الناس) وفی روایة ابی صالح عن ابی هریرة عند النسائی ان رجلا لم یعمل خیرا قط وكان یداین الناس (فكان یقول لفتاه) ای لصاحبه الذی یقضی حوائجه (اذا اتیت معسرا فتجاوز عنه) بالفاء وفتح الواو ولابی ذر تجاوز بحذف الفاء وعند النسائی فیقول لرسوله خذ ما تیسر واترك ما عسر وتجاوز (لعل الله) عز وجل (ان یتجاوز عنا فلقی



في حرمة اللواطة بزوجته وغيرها

الله تجاوز عنه ) وعند مسلم عن حذيفة فقال الله تعالى انا احق بذلك منك تجاوزوا عن عبدى وفى حديث ابى اليسر من انظر معسرا او وضع له اظله الله فى ظل عرشه وقد امر الله تعالى بالصبر على المعسر فقال وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة اى فعليكم تأخير الى ميسرة لا كفعل الجاهلية اذا حل الدين يطالب اما بالقضاء واما بالربا فمتى علم صاحب الحق عسر المديان ٤ حرمت عليه مطالبته وان لم يثبت عسره عند حاكم وقد حكى القرافى ان ابراءه افضل من انظاره وجعلوه مما استثنى قاعدة كون الفرض افضل من النافلة وذلك ان انظاره واجب وابراءه مستحب وقد انفصل عنه التقى الدين السبكى بان الابراء يشتمل على الانظار اشتمال الاخص على الاعم لكونه تأخيرا للمطالبة فلم يفضل مندوب واجبا وانما فضل واجب وهو الانظار الذى تضمنه الابراء وهو خصوص الابراء واجبا آخر وهو مجرد الانظار ونازعه ولده التاج ابن فى الاشباه والنظائر فقال الانظار هو تأخير الطلب مع بقاء العلقة فهما قسمان لا يشتمل احدهما على الآخر فينبغى ان يقال ان الابراء يحصل مقصود الانظار وزيادة قال وهذا كله بتقدير ان الابراء افضل وغاية ما استدل به عليه بقوله تعالى وان تصدقوا خير لكم وهذا يحتمل ان يكون افتتاح كلام فلا يكون دليلا على ان الابراء الذى انقطع به الباس فحصلت فيه راحة من هذه الحيثية ليست فى الانظار ومن ثمه قال صلى الله عليه وسلم من انظر معسرا كان له بكل يوم صدقة رواه احمد فانظر كيف وزع اجره على الايام بكثرتها ويقل بقلتها ولعل سره ما المديناه فالمنظر ينال كل يوم عوضا جديدا ولا يخفى ان هذا لا يقع بالابراء فان اجره وان كان وافرا لكنه ينتهى بنهايته كما فى القسطلانى (حم ح من حب عن ابى هريرة) صحيح وفى العزيزى شاهد ﴿كان الوحى﴾ وهو فى اللغة الاعلام فى خفاء وفى اصطلاح الشرع اعلام الله تعالى انبياءه الشئ اما بكتاب او برسول او بمنام او بالهام ويجيء بمعنى الامر نحو واذا اوحيت الى الحواريين ان آمنوا بى وبرسولى وبمعنى التسخير نحو واوحى ربك الى النحل اى سخرها لهذا الفعل وهو اتخاذها من الجبال بيوتا الى آخره وقد يعبر عن ذلك بالالهام لكن المراد به هدايتها لذلك والا فالالهام حقيقة انما يكون لعاقل والاشارة نحو فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا وقد يطلق على الموحى كالقرآن والسنة من اطلاق المصدر على المفعول قال تعالى ان هو الا وحى يوحى وفى حديث كيف بدء الوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والجملية جملة ... فيه يراد منه ... كانه قال اللهم صل (يأتينى) اى صفة الوحى نفسه او صفة حامله او ما هو اعم من ذلك وعلى كل تقدير فاسناد

٤ المديان نسمعم

مطلب فى تفصيل الوحى

الاسناد الى الوحى مجازلان الاتيان حقيقة من وصف حامله (على مثل) اى لو صبن (يأتينى به جبريل فيلقيه على كايلقى الرجل على الرجل) وفى رواية ح ان الحارث بن هشام قال يارسول الله كيف يأتيك الوحى فقال صلى الله عليه وسلم احيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو اشده على فيفصم عنى وقد وعيت عنه ماقال واحيانا يتمثل لى الملك رجلا اى يتصور لى الملك رجلا اى مثل رجل كدحية او غيره يعنى تمثل رجل او هيئة رجل فيكون حالا وقيل النصب على المفعولية على تضمين تمثل معنى اتخذ اى الملك رجلا مثالا لكن قال العينى انه بعيد من جهة المعنى والملائكة كما قال المتكلمون اجسام علوية لطيفة تتشكل فى اى شئ اراد واوزعم بعض الفلاسفة انهم جواهر روحانية والحق ان تمثل الملك رجلا ليس معناه ان ذاته انقلبت رجلا بل معناه انه ظهر بتلك الصورة تأنيسا لمن يخاطبه والظاهر ان القدر الزائد لايفنى بل لايخفى على الرائى فقط والله اعلم ان الملك على مثال رجل فيكلمنى فاوعى مايقول (فذلك يتفلت) اى يحصل فجاءة يقال كان ذلك الامر فلتة اى فجاءة ولم يكن عن تدبر وتدكر وكذا افلات وتفلت الى هذا اى نازع اليه وافلت الانسان اذا مات وافلت الشئ تفلت وانفلت بمعنى خلص (وهو يأتينى فى شئ مثل صوت الجرس) اى يأتينى مشابها صوته صوت الجرس وهو بالجيم والراء المهملة الجلجل الذى يعلق رؤس الدواب قيل وفى رواية صلصلة الجرس فالوحى وقيل صوت خفيف جنحة الملك والحكمة فى تقدمه ان يقرع سمعه الوحى فلا يبقى فيه متسع لغيره فان قلت صوت الجرس مذموم لصحة النهى عنه كما فى مسلم وابو داود وغيرها فكيف يشبه به ما ينزله الملك مع ان الملائكة تنفر عنه اجيب بانه لايلزم من التشبيه تساوى المشبه بالمشبه به فى الصفات كلها بل يكفى اشتراكهما فى صفة ما والمقصود هنا بيان الجنس فذكر ما ألف السامعون سماعه تقريبا لافهامهم والحاصل ان الصوت له جهتان جهة قوة وجهة طنين فمن حيث القوة وقع التشبيه ومن حيث الطنين وقع التنفير وقال التوربشتى لماسئل عليه السلام عن كيفية الوحى وكان من المسائل العويصة التى لا يماط نقاب التعزز عن وجهها لكل احد ضرب لها فى الشاهد مثلا بالصوت المتدارك الذى يسمع ولا يفهم منه شئ تنبيها على ان اتيانها يرد على القلب فى هيئة الجلال واهبة الكبرياء فتأخذ هيبة الخطاب حين ورودها بمجامع القلب ويلاقى من ثقل القول مالاعلم له به بالقول مع وجود ذلك فاذا سرى عنه وجد القول المنزل منه ملقى فى الروع واقعا موقع المسموع وهذا معنى فيفصم عنى وقد وعيت وهذا الضرب من الوحى شبيه بما يوحى الى الملائكة على مارواه ابوهريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى

الله في السماء امرا ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كأنها سلسلة على صفوان فاذا
فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير وقد روى الطبراني
وابن ابي عاصم عن النواس مرفوعا اذا تكلم الله بالوحي اخذت السماء رجفة او رعدة
شديدة من خوف الله تعالى فاذا سمع اهل السموات صعقوا وخروا سجدا فيكون اولهم يرفع
رأسه جبريل فيكلمه الله من وحيه بما اراد فيمضي به على الملائكة كلما مر بسماء سأله اهلها ماذا
قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث امره الله من السماء والارض وروى ابن مردويه عن
ابن مسعود مرفوعا اذا تكلم الله بالوحي يسمع اهل السماء صلصلة كصلصلة السلسلة على
الصفوان فيفزعون وعند ابن ابي حاتم عن ابن عباس وقتادة انهما فسرا الاية اذا فزع عن
قلوبهم بابتداء ايحاء الله الى محمد بعد الفترة التي كانت بينه وبين عيسى وفي كتاب العظمة لابي الشيخ
عن وهيب بن الورد قال بلغني ان اقرب الخلق من الله تعالى اسرافيل العرش على كاهله
فاذا نزل الوحي دلى لوح تحت العرش فيقرع جبهة اسرافيل فينظر فيه فيدعو جبريل
فيرسله فاذا كان يوم القيامة يؤتى به ترعد فرائصه فيقال ما صنعت فيما ادى اليك اللوح فيقول
بلغت جبريل فيدعى جبريل ترعد فرائصه فيقال ما صنعت فيما بلغك اسرافيل فيقول بلغت
الرسل الاثر الى آخره على ان العلم بكيفية الوحي سر من الاسرار التي لا يدركها العقل وسماع
الملك وغيره من الله ليس بحرف او صوت بل بخلق الله تعالى للسامع علما ضروريا بان
كلامه تعالى ليس من جنس كلام البشر وسماعه الذي يخلقه لعبده ليس من جنس سماع
الاصوات وان كان هذا الضرب من الوحي اشد على النبي عليه السلام من غيره لانه كان
يرد فيه من الطبع البشري الى الاوضاع الملكية فيوحى اليه كما يوحى الى الملائكة (حتى
[illegible]) والمراد [illegible] ( [illegible] ) وليس حصر الوحي
في هاتين [illegible] وابتداء الوحي الرؤيا الصادقة ونزول اسرافيل
اول البعثة كما ثبت في الطرق الصحيح انه عليه السلام وكل به اسرافيل فكان يتراءى له
ثلث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي والشيء ثم وكل به جبريل وكان في صورة رجل
وفي صورة دحية وفي صورته التي خلق عليها مرتين وفي صورة رجل شديد بياض
الثياب شديد سواد الشعر وعورض بان ظاهره انه اتاه سائلا عن شرايع الاسلام
ولم يأته به وحيا وفي مثل صلصلة الجرس والوحي اليه فوق السموات من فرض وغيرها
بلا واسطة والقاء الملك في روعه من غير ان يراه واجتهاده عليه السلام فانه صواب قطعا
وهو قريب من سابقه الا ان هذا مسبب عن النظر والاجتهاد لكن يعكر عليه ان ظاهر كلام

الاصوليين ان اجتهاده عليه السلام والوحي قسمان وجيء ملك الجبال مبلغا له من الله تعالى انه
امره ان يطيعه وفي تفسير ابن عادل ان جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم اربعة وعشرين
الف مرة وعلى آدم اثنتي عشرة مرة وعلى ادريس اربعا وعلى نوح خمسين وعلى ابراهيم
اثنتين واربعين مرة وعلى موسى اربعمائة وعلى عيسى عشرا (ابن سعد عن ابن سلمة بلاغا) مر
اذا اراد الله ان يوحي [illegible] ﴿ كانت ﴾ [illegible] (بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء) اي
تتولى امورهم كما تفعل الولاة بالرعايا [illegible] (كلما هلك نبي خلفه) [illegible]
قام مقامه (نبي) يقيم امر امرهم ويزيل ما غيروا من احكام التوراة [illegible] كانصف
الظالم من المظلوم (وانه لا نبي بعدي) [illegible] (وسيكون خلفاء)
بعدي (فيكثرون) بالمثلثة المضمومة والفوقية المفتوحة [illegible]
(قالوا فما تأمرنا) الفاء جواب شرط محذوف اي اذا كثر [illegible] التشاجر
والتنازع بينهم فما تأمرنا نفعل (قال) عليه السلام (فوا) [illegible] بالوفاء
(ببيعة الاول فالاول) الفاء للتعقيب والتكرار والاستمرار [illegible] الحكم
هذا عند تجدد كل زمان وبيعة قاله الطيبي وقال في الفتح [illegible] الخليفة بعد خليفة
فبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء وبيعة الثاني باطلة قال النووي سواء عقدوا للثاني عالمين بالاول
ام لا سواء كانوا في بلد واحد او اكثر سواء كانوا في بلد الامام المنفصل ام لا هذا هو الصواب
الذي عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقدت له في بلد الامام دون غيره وقيل يقرع بينهما قال
وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكم بيعة الاول وانه يجب الوفاء بها
وسكت عن بيعة الثاني وقد نص عليه في حديث عرفجة في مسلم حيث قال فاضربوا عنق
الآخر (واعطوهم حقهم) من السمع والطاعة فان في اعلاء كلمة الدين وكف الفتن
والشر والهمزة مفتوحة قال في شرح المشكاة وهو كالبدل من قوله فوا ببيعة الاول (الذي
جعل الله لهم فان الله) اي اعطوهم حقهم وان لم يعطوكم حقكم فان الله (سائلهم) يوم القيامة
(عما استرعاهم) ويثيبكم بما لكم عليهم من الحقوق وهذا الحديث اخرجه في الصحيحين (حم ق ه عن
ابي هريرة) صحيح ﴿ كانت سيماء ﴾ بالمد العلامة والاثر (الملائكة يوم بدر) وهو
موضع بين مكة والمدينة وهو اشرف المشاهد [illegible] الاسلام فيه قال الله تعالى ولقد
نصركم الله ببدر وانتم اذلة بقلة العدد والسلاح فاتقوا الله لعلكم تشكرون نعمه ومن جملة
نعمها نصركم في بدر (عمائم سود) جمع اسود (ويوم احد) وهو يوم خرج صلى الله عليه
السلام بالف او الا خمسين رجلا والمشركون ثلاثة الاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع

شوال سنة ثلاث من الهجرة وجعل ظهره ونحوه الى احد وصف جيوشه وجعل
جيشا من الرماة وامر عليهم عبدالله بن جبير (عمائم حمر) جمع احمر قال تعالى يمددكم بخمسة
آلاف من الملائكة مسومين اى معلمين وقد صبروا وانجز الله وعدهم بان قاتلت معهم الملائكة
على خيل بلق عليهم عمائم صفر او بيض ارسلوها بين اكتافهم ومارواه ابونعيم فى فضائله
عن عروة بن الزبير كانت عمامة جبريل يوم بدر صفرا فنزلت الملائكة كذلك قوله ابيض هذا
مارواه ابن اسحق والطبرانى عن ابن عباس قال كانت سيما الملائكة يوم بدر عمائم بيضاء
معلمين بالصوف الابيض فى نواصى الدواب واذنابها وقد كانوا على صور الرجال ويقولون
للمؤمنين اثبتوا فان عدوكم قليل والله معكم والصواب كما قال النووى ان قتالهم لا يختص
ببدر خلافا لمن زعمه وقد قاتل جبريل وميكائيل يوم احد اشد القتال كما فى حديث
م وفصل السبكى عن الحكمة فى قتال الملائكة مع ان جبريل قادر على ان يدفع الكفار
بريشة من جناحه واجاب بان ذلك لارادة ان يكون الفعل للنبى واصحابه وتكون الملائكة
مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الاسباب التى اجراها الله تعالى فى عباده والله فاعل
الجميع كما فى الكرخى وجمع بين الروايتين بان جبريل كانت عمامته صفراء وغيره كانت عمامته
بيضاء وسوداء وحمراء (طب وابن مردوية والديلمى عن ابن عباس وضعف) مر بحثه
﴿كانت﴾ اى المعانقة (تحية الامم) بالنصب خبر كانت والتحية تفعلة من حييت وكان
فى الاصل تحيية مثل التوصية والتسمية والعرب تؤثر التفعلة على التفعيل فى ذوات الاربعة
نحو قوله وتصلية جحيم فثبت ان التحية اصلها تحيية ثم ادغموا الياء فى الياء اعلم ان عادة العرب قبل
الاسلام انه اذا لقى بعضهم بعضا قالوا حياك الله واشتقاقه من الحياة كانه يدعو له بالحياة
فكانت التحية عندهم عبارة عن قول بعضهم لبعض حياك فلما جاء الاسلام ابدل ذلك
بالسلام فجعلوا ذلك التحية اسما للسلام قال الله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام ومنه قول
المصلى التحيات لله اى السلام من الآفات وذلك ر باطنة قال عنترة حييت من طلل
تقادم عهده وقال الآخر انا محيوك يا سلمى فحيينا واعلم ان قول القائل لغيره السلام عليك
اتم واكمل من قوله حياك الله (وخالص ودهم) اى صفوة مودتهم من غير خلط عرض
من اعراض الدنيا (وان اول من عانق ابراهيم) خليل الله مع الاسكندر سبق معناه
فى اول من (ابن ابى الدنيا) كتاب (الاخوان عن تميم الدارى) مر بحث التحية والسلام
﴿كانت حواء﴾ بالمد زوجة آدم عليه السلام ام افراد الانسانية مأخوذ من حوى اى
بنيانه والمراد الضلع الايسر او من الحى وحكمة اخذه من آدم عليه السلام لتناسل بنى آدم وحبهم

للنساء ( لا يعيش لها ولد ) لحكمة بالغة ( فنذرت لئن عاش لها ولد لتسمينه ) من التسمية المعمول من التسمية مع نون المشددة ( عبد الحارث ) اسم من اسماء ابليس ( فعاش لهما ولد فسمته ) بصيغة التأنيث ( عبد الحارث وانما كان ذلك عن وحي الشيطان ) لابليس شؤم [illegible] بني آدم قال ابن كثير واختلف هل ولد لآدم في الجنة فقيل لا وقيل [illegible] وذكروا انه كان يولد له في كل بطن ذكر وانثى [illegible] ولدت لآدم اربعين ولدا في عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطنا [illegible] قابيل واقليما وآخرهم عبد المغيث [illegible] من ولده وولد ولده اربعمائة الف نسمة [illegible] كل بطن بانثى الآخر وان هابيل اراد ان يتزوج اخت قابيل [illegible] يتقربا قربانا فنزلت نار فأكلت قربان هابيل وتركت قابيل [illegible] اختي فقال انما يتقبل الله من المتقين وصبر به وقتله وكانت [illegible] آدم الف [illegible] الخراساني مما رواه ابن جرير انه لما مات آدم بكت الخلائق عليه سبعة ايام ( لكن سمرة ) من خلق ادم ﴿ كانت ﴾ بالتأنيث ( للانبياء ) عليهم السلام ( كلهم مخصرة ) اي ما يمسك في اليد من عصا وغيره ( يتخصرون بها تواضعا لله عز وجل ) روي كان سليمان عليه السلام يقف في عبادة الله ليلة كاملة ويوما تاما وفي بعض الاوقات يزيد عليه وكان له عصا يتكئ عليها واقفا بين يدي ربه ثم في بعض الاوقات كان واقفا على عادته [illegible] جنوده انه في العبادة وبقي كذلك اياما وتمادى شهورا ثم [illegible] الامر لهم [illegible] اكلت دابة الارض عصاه فوقع فعلم حاله [illegible] على موته الا دابة الارض تأكل منسأته وفي [illegible] فقال لموسى بالليل اذا دخلت ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي [illegible] بها ادم عليه السلام من الجنة ولم تزل الانبياء تتوارثها حتى وقعت الى شعيب [illegible] فقال ارني العصي فلمسها وكان مكفوفا [illegible] بها فقال خذ غيرها [illegible] مرات فعلم ان له شانا وروى ايضا ان شعيبا عليه السلام امر ابنته ان تأتي بعصا لاجل موسى عليه السلام فدخلت البيت واخذت العصا واتته بها فلما رآها الشيخ قال [illegible] بغيرها فالقتها وارادت ان تأخذ غيرها فلم يقع في يدها غيرها فلما رأى الشيخ [illegible] ثم ندم بعد ذلك وخرج يطلب موسى عليه السلام فلما لقيه قال اعطني العصا قال موسى هي عصاي فابى ان يعطيه اياها فاختصما ثم توافقا على ان يحكما بينهما اول رجل يلقاهما

مطلب في بحث عصى لموسى

ما تاهما ملك يمشي فقضى بينهما ان العصا تلقى على الارض فمن حملها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطق واخذها موسى عليه السلام بسهولة فتركها الشيخ له ورعى له عشر سنين وروى ابن عساكر عن ابن عباس قال كان في دار يثرون ابن اخي شعيب بيت لا يدخله الا يثرون وابنته التي زوجها من موسى عليه السلام وانها كانت تكنسه وتنظفه وكان في ذلك البيت ثلاثة عشر عصا وكان ليثرون احد عشر ولدا من الذكور فكلما ادرك منهم ولدا امره بدخول البيت واخراج عصا من تلك العصا فرجع موسى ذات يوم الى منزله فلم يجد اهله واحتاج الى عصا لرعيه فدخل ذلك البيت واخذ عصا من تلك العصا وخرج فلما علمت المرأة بذلك انطلقت الى ابيها واخبرته بذلك فسر بذلك يثرون وقال لها ان زوجك هذا لنبي وان له مع هذه العصا لشأنا ( طب عن ابن عباس ) من حمله

﴿ كبر مقتا ﴾ اي شق وعظم سخطا ( عند الله ثلاثة ) الاول ( الاكل من غير جوع ) فانه مذموم شرعا وطبا مورث للامراض الكثيرة وكثيرا ما يفضي الى الموت فهو كفر لنعمة الحياة قال البيضاوي المقت اشد البغض ( والنوم من غير سهر ) كذلك لانه مفوت لوظائف العبادات مضر بالبدن وارادة النوم بالنهار اي من غير احتياج اليه ( والضحك من غير عجب ) لانه يقسي القلب وينسي ذكر الرب ( وصوت الرنة ) اي الصياح ( عند المصيبة ) اي عند حدوثها ( والمزمار عند النعمة ) بالنون المهملة اي عند السرور والطعام والانعام والاحسان ونحوها كلها من نعم الاله ( الديلمي عن ابن عمرو ) بن العاص وفيه محمد بن ابان قال الذهبي قال ابن عدي مجهول

﴿ كبري الله ﴾ يا ام هانئ اي قالت يا رسول الله دلني على عمل فاني ضعفت وكبرت وبدنت اي قولي الله اكبر ( مائة مرة واحمدي الله ) اي قولي الحمد لله ( مائة مرة وسبحي الله مائة مرة ) اي قولي سبحان الله مائة مرة فان ذلك ( خير من مائة فرس ملجم ) اسم المفعول ( مسرج ) كذلك اي له لجام وسرج ( في سبيل الله ) اي ثواب هذه الكلمات اعظم من ثواب اعداد تلك الخيول للجهاد ( وخير من ) ثواب نحو ( مائة بدنة ) تفرق لحمها على الفقراء اي وثوابه اعظم من ثواب مائة بدنة تنحر ويفرق لحمها على المساكين ( وخير من مائة رقبة ) اي ثوابها اعظم من ثواب عتق مائة رقبة لله تعالى وزاد الحاكم في رواية عقبه وقول لا اله الا الله لا تترك ذنبا ولا يشبهها عمل انتهى ( ه عن ام هانئ ) قالت يا رسول الله دلني على عمل فاني قد ضعفت وكبرت وبدنت فذكره

﴿ كتاب الله ﴾ وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم والصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الاهواء ولا تلتبس ●

الالسنة ولا يشبهه كلام احد لاعجازه ولا يقدر احد على اتيانه ولا يشبع منه العلماء ولا تنقضي عجائبه ( وسنتي لن يفترقا ) في الهداية والرشد [illegible] ( حتى يردا على الحوض ) [illegible] ضمير سنتي اشارة الى رجوع سنة الخلفاء الى سنته عليه السلام [illegible] ولذا قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين [illegible] مالكونهم خلفاء اولكونهم راشدين او لمجموعهما فعلى الاول يلزم عدم [illegible] خلافتهم وايضا يجري في سائر الخلفاء وعلى الثاني يقتضي اتحاد سنة كل من كان راشدا وان لم يكن خليفة وعلى الثالث لم يقل بهذا الاختصاص احد من الفقهاء والاصوليين بل كلامهم في مذهب الصحابي [illegible] اي لم يعد يشترط في الاجماع اجماعهم لكنه خلاف الصحيح ولو خص بامور الخلافة كالسياسة المدنية وتدبير نظام الامور العادية لا يلائم السباق قلت يجوز ان يكون بمجموعهما [illegible] وسنة الرسول اشارة الى الديني وسنة الخلفاء الى العادي والوصفان اشارة [illegible] كونهم على الرشد والاستقامة ( ابو نصر [illegible] عن ابي هريرة ) مر الدع ﴿ كتب علي ﴾ بتشديد الياء اي فرض علي ( الاضحى ) اي التضحية ( ولم يكتب عليكم ) ايها الامة ( وامرت بصلوة الضحى ) اي بفعلها في كل يوم في وقتها المعروف ( ولم تؤمروا بها ) اي امر ايجاب بل امر ندب وهذا من ادلة الجمهور على عدم وجوب التضحية علينا واوجبها [illegible] على المقيم القادر سبق معناه في الوتر [illegible] ( [illegible] عن ابن عباس ) [illegible] رواه [illegible] قال ابن حجر ضعيف وصححه [illegible] لكن قال [illegible] رجاله [illegible] الصحيح

﴿ كرامة ﴾ وفي رواية [illegible] ( الكتاب ختمه ) [illegible] قوله تعالى اني القي الي كتاب كريم قيل في تفسيره وصفه بالكرم لكونه مختوما فاقول [illegible] الكرم هنا الكريم للكتاب ويرجع الى السر المودع فيه وقد سمي المكتوب كتابا وما آل الكرم يعود الى المكتوم اليه بصيانة سره بالختم [illegible] كتب النبي صلى الله عليه وسلم [illegible] الى ملوك العجم قيل له لا يقبلون كتابا الا عليه ختم فاصطنعه [illegible] الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به ( طب عن ابن عباس ) [illegible] الهيثمي فيه محمد بن مروان السدي الصغير وهو متروك ورواه من هذا الوجه [illegible] والثعلبي والواحدي قال ابن طاهر وافقه عندهم محمد بن مروان متروك الحديث وقال العامري هو حسن

﴿ كرم المرء دينه ﴾ اي به يشرف ويكرم ظاهرا او باطنا وقولا وعملا وفي رواية للعسكري كرم الرجل تقواه والكرم كثرة الخير والمنفعة الاما في العرف من الانفاق والبذل شرعا

( وظرفا )

وقرأ (ومرؤته) بالهمزة وحذفها وهو مصدر منه وفي بعض الروايات مروته (عقله) لانه به
يتميز عن الحيوان وبه يستل نفسه من كل خلق ويكفها عن شهواتها الردية ومطالبها الدنية
ويؤدي الكل ذي حق حقه من حق الحق والخلق فليس المراد بالمروة ما في عرفكم من جمال
الحال والاتساع في المال بذلا واظهارا فليس كل عاقل يكون له مال يتوسع فيه بذلا وعطاء
المروة نوعان احدهما البذل والعطا والآخر كف النفس عن الاسباب الدنية وهو اتم واعلا
(وحسبه خلقه) بالضم اي ليس شرفه بشرف آبائه بل بشرف اخلاقه وليس كرمه بكثرة
ماله بل بمحاسن اخلاقه وقال الازهري اراد ان الحسب يحصل للرجل بكرم اخلاقه وان لم
يكن له نسب واذا كان حسيب الاباء فهو اكرم قال العلائي وحاصل المروة راجعة الى مكارم
الاخلاق لكنها اذا كانت غريزة تسمى مروة وقيل المروة انصاف من دونك والسمو الى
من فوقك والجزاء بما اوتي اليك من خير او شر (حم ع حب عد ك ق والبغوي والعسكري
والخرائطي عن ابي هريرة) قال ك على شرط م (كرم الرجل) ذكر الرجل استطرادي
وكذا الانثى (تقواه ومروته عقله وحسبه خلقه) كما قال الله ان اكرمكم عند الله اتقاكم
وذلك لان الناس بعمومهم كفارا كانوا او مؤمنين يشتركون فيما يفتخر به المفتخر غير الايمان
والكفر والافتخار ان كان بسبب الغنى فالكافر قد يكون غنيا والمؤمن فقيرا وبالعكس وان
كان بسبب النسب فالكافر قد يكون نسيبا والمؤمن قد يكون عبدا اسود وبالعكس فالناس
فيما ليس من الدين والتقوى متساوون متقاربون وشيء من ذلك لا يؤثر مع عدم التقوى
فان كل من يتدين بدين يعرف ان من يوافقه في دينه اشرف ممن يخالفه فيه وان كان ارفع نسبا
او اكثر نسبا فكيف من له الدين الحق وهو فيه راسخ وكيف يرجح عليه من دونه بسبب
غيره (العسكري عن ابي هريرة) من حسن التقوى وعدكم واتقوا الله (كرم الدنيا) اي
كرم اهلها في دار الدنيا (الغنى) فالكثير يبدد له (وكرم الآخرة التقوى) [illegible]
(وخلقتم) مبني للمفعول (من ذكر وانثى) وهو [illegible] يا ايها الناس انا خلقناكم
من ذكر وانثى قال الرازي فيه وجهان احدهما من آدم وحوى وثانيهما كل واحد منكم
ايها الموجودون وقت النداء خلقناه من اب وام فان قلنا ان المراد هو الاول فذلك اشارة
الى ان [illegible] بعضكم على البعض لكونهم ابناء رجل واحد وامرأة وان قلنا ان المراد
هو الثاني فذلك اشارة الى [illegible] جنس واحد فان كل واحد خلق كما خلق الآخر من اب
وام والتفاوت في الجنس دون التفاوت [illegible] التفاوت ان لا يكون تقدير
التفاوت بين الدنيا والدين [illegible] فالكفر وان [illegible] كالتفاوت

المعنى في الجنسين لان الكافر جماد اذ هو كالانعام بل اضل والمؤمن انسان في المعنى الذي ينبغي ان يكون فيه والتفاوت في الانسان تفاوت في الحس لا في المعنى اذ كلهم من ذكر واحد فلا يليق لذلك عندهذا اعتبار (الديلمي عن ابن عباس) مر انفا عنه ﴿ كسر عظم الميت ﴾ بفتح العين وسكون الظاء وجمعه اعظم والمراد بالميت المسلم المحترم (ككسره حيا) وفي رواية عن ام سلمة كسر عظم الميت ككسر عظم الحي في الاثم لانه محترم بعد موته كاحترامه حال حياته قال ابن حجر في الفتح يستفاد منه ان حرمة المؤمن بعد موته باقية كما كانت في حياته ولعدم حرمة يزيد بن معاوية احرق اعظمه الملك في الشام في مجمع من العلماء (حم د ق عن عايشة) وقع في الاماجد ان مسلم رواه ورد عليه ﴿ كفارة ﴾ بتشديد الفاء قال الطيبي الكفارة عبارة عن الفعلة والخصلة التي من شأنها ان تكفر الخطيئة وهي فعالة للمبالغة كضرابة وقتالة وهي من الصفات الغالبة الاسمية (المجلس سبحانك اللهم) ونصبه على المصدر اي اسبح او نسبح اي انزه او انزهك بالذكر والاعتقاد عن صفات الحدوث والاتحاد (وبحمدك) اي ننزه تنزيها مقارنا بحمدك (استغفرك) والاستغفار طلب المغفرة بالمقال والفعال جميعا والمغفرة من الله ان يصون العبد من ان يمسه عذاب قال علي رضي الله عنه كان في الارض امانان من عذاب الله فرفع احدهما فدونكم الاخر فتمسكوا به اما المرفوع فرسول الله صلى الله عليه وسلم واما الباقي منهما الاستغفار قال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون اقول اذا كان الاستغفار ينفع الكفار فكيف لا يفيد المؤمنين الابرار (واتوب اليك) والاستغفار باللسان والتوبة بالجنان وهي الرجوع عن المعصية الى الطاعة او من الغفلة الى الذكر ومن الغيبة الى الحضور ثم هما اهم مقاصد الشريعة واول مقامات سالك الاخرة وقال الطيبي والتوبة في الشرع ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه والعزيمة على ترك المعاودة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعمال بالاعادة هذا كلام الراغب وزاد النووي وقال ان كان الذنب متعلقا لبني ادم فلها شرط اخر وهو رد المظلمة الى صاحبها او البراءة منه وقال ابن حجر ان كان عليه حق كقضاء صلوة فلا يسامح بصرف وقت في نفل وفرض كفاية لم يتعين عليه لان الخروج من الضيق والفسق متوقف على الخروج من ذلك فمتى تنفل مثلا كان باقيا في الفسق مع القدرة على الخروج منه والبقاء فيه مع تلك الفسق كما هو واضح قلت كما يدل عليه قوله تعالى ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون (سمويه عن انس) مر سبحان الله ﴿ كفارة المجلس ﴾ كامر اي اللغط الواقع في المجلس (ان يقول العبد) اي بعد ان يقوم

(كما جاء)

كما جاء هكذا فى الاوسط للطبرانى (سبحانك اللهم وبحمدك) اى بلسانى الاسماء والصفات نتزهك مقارنا بحمدك (اشهد أن لا اله الا انت وحدك لاشريك لك) وهو كلمة الشهادة المنجية من النار والتوحيد على وجه التفريد وهو مبدأ كل عبادة وختم كل سعادة المراد والمريد (استغفرك) اى من تقصير فى الطاعة اومن كل ذنب فعلته مذيوم البلوغ اومن رؤية نفسى فى العبادة واذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يعقب صلوته بالاستغفار على طريق الترجيع والتكرار (واتوب اليك) اى ارجع الى احكامه بعد احكام شرايعه واصلاحه ويمكن ان يكون الاستغفار ايماء الى التفرقة والتوبة اليه اشارة الى الجمع اوالاستغفار اشتغال بالخلوة والتوبة التفات الى الحق وهو مرتبة جمع الجمع اوالاستغفار مراقبة والتوبة مشاهدة اوالاستغفار فناء والتوبة بقاء ولحفظ جميع هذه المراتب قال عليه السلام انى استغفر الله واتوب اليه فى اليوم اكثر من سبعين مرة واستغفاره ليس لذنب لانه معصوم بل لاعتقاد قصور فى العبودية عما يليق بحضرت الجلال والاكرام وحث للامة على التوبة والاستغفار فانه صلى الله عليه وسلم مع كونه معصوما وكونه خير المخلوقات اذا استغفر وتاب الى ربه فى كل يوم اكثر من سبعين مرة فكيف بالمذنبين (ابن النجار طب عن ابن عمرو) بن العاص (طب عن ابن مسعود) ورواه عنه ايضا وقال السيوطى حسن وقال الهيثمى وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط انتهى لكن رواه النسائى فى عمل اليوم والليلة عن رافع بن خديج قال العراقى بسند حسن ﴿ كفارة ﴾ كامر (الاغتياب) وهو ذكرك اخاك بما يكره فى غيبته ولم يبلغه سواء ذكر جسمه اوذاته اواسمه اوصفة من صفاته اواعضاء من اعضائه اوعرضه اوكتابه وتأليفه (ان تستغفر لمن اغتبته) اى تطلب له المغفرة من الله اى تعذرت مراجعته وتحلله والاتعين مالم يترتب عليه مفسدة من شته فى لغيبة (ابن ابى الدنيا فى ذم الغيبة والحرث هب والخرائطى خط عن انس) قال هب اسناده ضعيف ورواه الديلمى عنه ايضا ﴿ كفارة ﴾ كامر (الذنب الندامة) اى ندامته تغطى ذنبه لان الكافر كافر لانه يغطى نعمة الله بالجحود قال الطيبى الكفارة عبارة عن الفعلة والخصلة التى من شانها ان تكفر الخطيئة كامر (ولولم تذنبوا) من باب الافعال (لاتى الله بقوم يذنبون فيغفر لهم) قال رزين من خصائص هذه الامة ان الندم لهم توبة وكانت بنوا اسرائيل اذا اخطاء احدهم حرم عليهم كل طيب من الطعام وتصبح خطيئته مكتوبة على باب داره وسبق فى التوبة بحثه (حم طب) وكذا فى الاوسط (هب عن ابن عباس) حسن لكن قال العراقى وتبعه الهيثمى فيه يحيى بن عمر بن مالك النكرى وهو ضعيف

﴿ كفارات ﴾ كامر ( للخطايا اسباغ الوضوء ) اى اتمامه واكماله من واجباته وسننه على المكاره من نحو برد ( على المكاره ) جمع مكره بفتح الميم والراء الشدة والملامة والكراهة كما ان المكارم جمع المكرمة بمعنى العزة والشرف والكرم ( واعمال الاقدام الى المساجد ) اى السعى اليها للصلوة ( وانتظار الصلوة بعد الصلوة ) فى المسجد اوغيره فذلك يكفر الصغائر ما اجتنب الكبائر سبق معناه فى ثلاث مهلكات ( ه عن ابى هريرة ) ورواه عنه ايضا ابو الشيخ حديث صحيح ﴿ كفى ﴾ من الكفاية يقال كفى يكفى كفاية اذا قام وهذا رجل كافيك من رجل اى قائم مقامه ورجلان كافياك من رجلين ومررت برجال كافيك من رجال ( بالمرء ) مر فى المرء بحثه ( من الشر ان يشار اليه بالاصابع ) جمع اصبع بالكسر يذكر ويؤنث وفيه خمسة لغة بكسر الهمزة وضمها وفتح الباء وضمها وبضم الهمزة والباء وبكسر الهمزة والباء وبفتح الهمزة وكسر الباء اى دل وحدمن ... اشيراليه باصبعه لشهرته الكاذبة ووجاهته الدنوية لاكشهرة الانبياء والاولياء ( فى دينه ... اوفى دنياه ان يعطيه الامن عصمه الله ) وهو جملة معترضة ( مالا ) معمول ثان ليعطيه ( ولا يصل به رحما ) اى ولا يعطى من ماله شيئا الى ذى رحمه وقرابته ( ويه بعطى ... ) وفى رواية طب عن عمران بن حصين كفى بالمرء اثما ان يشار اليه بالاصابع وقال المناوى وتمامه قالوا يارسول الله وان كان خيرا قال وان كان خيرا فهى مذلة الامن رحمه الله وان كان شرا فهو شر انتهى قالوا وفيه تحذير من شر الاشارة الى الانسان بالاصابع ( الديلمى عن ابن عمر ك فى تاريخه عن انس ) وكذا رواه ابو نعيم ﴿ كفى ﴾ كامر ( بالمرء من الاثم ) وفى رواية الجامع كفى بالمرء اثما ( ان يشار اليه بالاصابع قالوا يارسول الله وان ) وصيلة ( كان خيرا قال وان كان خيرا فهو شر له ) اى وان كان اشتهاره خيرا ومحمودا فهو شر ومذموم له لذا رات العجب والبطر والغرور وسائر الافات ( الامن رحمه الله وان كان شرا فهو شر ) وفى رواية الجامع فهى مزلة وفيه ان الخمول محمود وان الاشتهار مذموم الامن شهره الله لنشر العلم من غير طلب منه للشهرة قال فى الاحياء فقد ذكر الحسن للحديث تأويلا لا بأس به وهو انه لما رواه قيل له ان الناس اذا رأوك اشاروا اليك بالاصابع فقال انه لم يعن هذا انما عنى به المبتدع فى دينه والفاسق فى دنياه وفيه ان الاشتهار مذموم وان المحمود الخمول الامن شهره الله لنشر دينه من غير تكلف منه للشهرة ( طب والرافعى عن عمران ) بن حصين ثم قال هب كثير هذا غير قوى ﴿ كفى ﴾ كامر ( بالمرء اثما ان يحدث بكل ما سمع ) اى اذا لم يتثبت لانه يسمع عادة الصدق والكذب فاذا حدث بكل ما سمع لامحالة يكذب والكذب الاخبار عن الشئ على غير ما

[illegible] لكن اشتراط الاتيان [illegible] بالمرء [illegible]
[illegible] كفى ان يحدث وقد زاد الباء على فاعل كفى كقوله تعالى وكفى بالله شهيدا ومعناه
ولم يكن للرجل كذب الا تحديثه بكل ما سمع من غير مبالاة انه صادق او كاذب لكفاه من
جهة الكذب لان جميع ما يسمعه لا يكون صدقا وفيه زجر عن الحديث بشيء لم يعلم
صدقه (م د ك عن ابي هريرة والعسكري عن ابن عمر) ورواه ابو داود في الادب بلا
ذكر وفي رواية م عن ابي هريرة كفى بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع وفي رواية ك عن ابي امامة
كفى بالمرء من الكذب ان يحدث بكل ما سمع وكفى بالمرء من الشح ان يقول آخذ حقي لا اترك
منه شيئا ﴿كفى بك﴾ بالخطاب (اثما) تمييز (ان لا تزال مخاصما) لان كثرة المخاصمة تفضي
الى ما يذم صاحبه وقد ورد الترغيب في ترك المخاصمة ففي ابي داود عن ابي امامة يرفعه
انا زعيم ببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وان كان محقا وابغض العباد الى الله الالد الخصم
كما في الصحيحين ولهذا قال ابو داود لابنه يا بني اياك والمراء فان نفعه قليل وهو يهيج العداوة بين
الاخوان قال بعضهم ما رأيت شيئا اذهب للدين ولا انقص للمروءة ولا اضيع للذة ولا اشغل للقلب
من المخاصمة فان قيل لا بد من الخصومة لاستيفاء الحقوق فالجواب ما قال الغزالي ان الذم المتأكد
انما هو لمن خاصم بباطل او بغير علم كوكلاء القاضي وقال بعض العارفين اذا رأيت الرجل لجوجا
مماريا معجبا برأيه فقد تمت خسارته (ت غريب طب هب عن ابن عباس) واخرجه
عنه ايضا البيهقي وقال ابن حجر سنده ضعيف ﴿كفى بها خيانة﴾ وفي رواية حم طب عن
النواس كبرت خيانة انه باعتبار التمييز وهو فاعل معنى (ان تحدث اخاك) في الدين وان
لم يكن اخاك من النسب قال الشارح انه باعتبار التمييز اذ هو فاعل معنى التعجب كما في قوله
تعالى كبر مقتا عند الله هذا من افصح الكلام وابلغه في معناه فانه قصد التعجب من غير لفظه
ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن
نظائره واشكاله وهذا اتم شيء في رواية كبرت والمعنى جناية عظيمة منك اذا حدثت اخاك المسلم
(حديثا هو لك به مصدق) بكسر الدال (وانت به) وفي رواية له (كاذب) لانه ائتمنك
فيما تحدثه به فان كذبته فقد خنت امانته وخنت امانة الايمان فيما اوجبه من نصيحة الاخوان
والله لا يحب الخائنين قال الطيبي اخاك فاعل كفى في المعنى والمراد خيانة عظيمة منك اذا
حدثت اخاك المسلم بحيث وهو يعتمد عليك اعتمادا على انك مسلم لا تكذب فيصدقك
والحال انك كاذب قال النووي والتورية والتعريض اطلاق لفظ هو ظاهر في معنى آخر
يتناوله اللفظ لكنه خلاف ظاهره وهو ضرب من التغرير والخداع فان دعت اليه

لمصلحة شرعية راجحة على خداع المخاطب او حاجة لا مندوحة عنها الا به فلا بأس ولا كره فانه توسل به الى اخذ باطل اودفع حق حرم وعليه ينزل هذا الخبر ونحوه ( طب عن عن سفيان بن اسد ) وفي رواية خ د في الادب عن سفيان بن اسد حم طب وابن عدى عن النواس وسنده جيد كبرت خيانة ان تحدث اخاك حديثا هولك به مصدق وانت له به كاذب ﴿ كفى ﴾ كامر ( بالمرء سعادة ) اى عزا و بركة ويسرا وهى ضد الشقاوة تقول سعد يومنا هذا سعودا وقولهم لبيك و سعديك اى اسعادا لك بعد اسعاد والاسعاد الاعانة واسعده الله فهو مسعود ( ان يوثق به ) مبنى للمفعول ( فى امر دينه ودنياه ) لانه انما يوثق به و يعتمد عليه فيما ينوبه من امر الدين والدنيا اذا اشتهرت احواله من الخلق على الامانة والعدل والصيانة فيشهد له بذلك فيتوقع شهادة بالصدق والوفاء فيسعد بشهادتهم فانهم شهداء الله فى الارض ( ابن لال عن ابن ... عن جابر ) ورواه القضاعى فى الشهاب وقال شارحه العامرى حسن غريب ﴿ كفى ﴾ كامر ( بالموت واعظا ) كيف واليوم فى الدور وغدا فى القبور وفى معناه بيت الحماسة ابعد بنى الذين تتابعوا ارجى حياة ام من الموت اجزع ٥ كيف وهو المصيبة العظمى والرزية الكبرى واعظم منه الغفلة عنه والاعراض عن ذكره وقلة التفكر فيه وترك العمل له وان فيه وحده لعبرة لمن اعتبر وفكرة لمن تفكر قيل ان اعرابيا كان يسير على جمل فخر الجمل ميتا فنزل عنه فجعل يطوف به ويقول مالك لاتقوم مالك لاتنبعث هذه اعضاؤك كاملة و جوارحك سالمة ماشانك ما الذى كان يبعثك ما الذى صرعك ما الذى عن الحركة منعك قال الحسن قد افسد الموت على اهل النعيم نعيمهم فالتمسوا عيشا لاموت فيه وقيل ذهب ذكر الموت بلذة كل عيش وسرور كل نعيم وقال العلائى الموت هو القيامة الصغرى ومن مات فقد قامت قيامته وفى هذه القيامة يكون العبد وحده وعندها يقال له لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وفيها يقال له كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا والقيامة الصغرى بالنسبة للكبرى كالولاية الصغرى بالنسبة للكبرى فان للانسان ولادتين احدهما الخروج من الصلب والترائب الى مستودع الارحام وهو فى الرحم فى قرار مكين الى قدر معلوم وله فى سلوكه الى الكمال منازل واطوار من نطفة وعلقة ومضغة وغيرها حتى يخرج من مضيق الرحم الى فضاء العالم فنسبة عموم القيامة الكبرى الى الصغرى نسبة فضاء العالم الى مضيق الرحم ونسبة فضاء العالم الذى يقدم عليه بالموت الى سعة فضاء الدنيا كنسبة فضاء الدنيا الى الرحم بل اوسع فقس الاخرة بالاولى ما المقربالقيامتين مؤمن بعالم الغيب

( والشهادة )

والشهادة والمقر بالصغرى لا بالكبرى ناظر بالعين العود الى احد العالمين وهو الجهل والضلال فالاعظم غفلتنا بن ابد ساهله الاهوال فيا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن (وكفى باليقين غنى) لانه سكون النفس على جولان الموارد فى الصدر لتيقنك ان كل حركتك فيها لا ينفعك ولا يرد عنك مقضيا فاذا رزق العبد السكون الى قضاء الله والرضاء به فقد اوتى غناء الاكبر قال الخواص الغنى حق الغنى من اسكن الله قلبه من غناه يقينا ومن معرفته توكلا ومن عطايا رضا اولئك الغنى كل الغنى وان امسى طاو يا واصبح معوزا ... فذا من هذا الخبر الحث على الزهد وهو امر قد تطابقت عليه الملل والنحل قال الغزالي التورية والانجيل والزبور والفرقان وصحف موسى وابراهيم وكل كتاب منزل ما انزل الله الا لدعوة الخلق الى الملك الدائم والمراد منهم ان يكونوا ملوكا فى الدنيا والاخرة واما ملك الدنيا فالزهد والقناعة واما في الاخرة فالقرب منه ... فى يدرك بقاء لا فناء فيه وعز لا ذل معه والشيطان يدعوهم الى ملك الدنيا ليفوت عليهم ملك الاخرة اذهما ضرتان ونعيم الدنيا لا يسلم له ابدا لكدرها ومنازعتها وطول الهم والغم والاجتهاد عليها ابدا فلما كان الزاهد ملكا حاضرا صدقه عند ومعنى الزهد ان علك العبد شهوته وغضبه وبذلك يصير العبد حرا واستيلاء الشهوة يصير عبدا لبطنه وفرجه وسائر اعضائه فيكون مسخرا كالبهيمة ... زمام الشهوة الى حيث تريد فما اعظم اغترار الانسان اذا ظن انه ينال الملك بصيرورته مملوكا وينال الربوبية بان يصير عبدا ومثله هل يكون الا معكوسا فى الدنيا منكوسا فى الاخرة ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد هل لك حاجة قال كيف اطلب حاجة وملكي اعظم من ملكك قال كيف قال من انت عبده فهو عبدي انت عبد شهواتك وغضبك وفرجك وبطنك وانا ملكتهم فهم عبيدي فهذا هو الملك فى الدنيا وهو الذى ... الى ملك الاخرة فالمخدوعون فى الدنيا بالغرور خسروا الدنيا والاخرة (طب) من حديث الحسن البصري (عن عمار) بن ياسر وضعفه المنذري وقال العلائي حديث غريب منقطع لان الحسن لم يدرك عمارا وقال العراقي سنده ضعيف جدا وهو معروف من قول الفضيل بن عياض ﴿كفى﴾ كاسر (بالمرء من الكذب) كذا هو فى خط السيوطي وفى رواية لعسكري كفى بالمرء من الكذب كذبا (ان يحدث بكل ما سمع) اى يكفيه ذلك للرجل كذبا اذ تحدثه بكل ما سمع من غير مبالاة انه صادق اوكاذب لكفاه من جهة الكذب لان جميع ما سمعه لا يكون صدقا وعدلا وفيه زجر عن الحديث بشئ لا يعلم صدقه (وكفى بالمرء من الشح) اى البخل ان يقول

لمن له عليه دين (أخذ حق) منه (كله) بحيث (لا أترك له منه شيئا) ولو قليلا فان ذلك
شح عظيم ومن ثم رد الفقهاء ما ترد به الشهادة المضايقة في التافه وهذا الحديث من الحكم
والأمثال (العسكري عنه عن أبي أمامة) مر آنفا (كفى بالمرء) كافر (شرا أن يتسخط)
أي أظهر السخط ولم يرض (ما قرب اليه) أي ما قربه له المضاف من الضيافة
فان التكليف للضيف منهي عنه فان قدم له ما حضر فسخطه فقد باء بشر عظيم
لارتكابه النهي الذي قبحه ظاهر وفساده عظيم (ابن أبي الدنيا في قرى الضيف
وأبو الحسين) ابن بشران في أماليه (عن جابر) مر في الطعام لو ع عنه (كفى بالمرء)
كافر (علما أن يخشى الله) إنما يخشى الله من عباده العلماء (وكفى بالمرء جهلا أن يعجب بنفسه)
لجمعه بين العجب والكبر والاغترار بالله قال الغزالي وهذه الآفة قلما ينفك عنها العباد
والعباد قال ومن اعتقد جزما أنه فوق أحد من عباد الله فقد أحبط جميع عمله فان الجهل
أفحش المعاصي وأعظم شيء يبعد العبد وحكمه لنفسه بأنه خير من غيره جهل محض وأمن
من مكر الله ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وفي الفردوس من حديث أنس كان
حكيمان يلتقيان في السنة مرة فيعظ أحدهما صاحبه فالتقيا فقال أحدهما لصاحبه عظني
وأوجز وأجمع فاني لا أقدر أن أقف عليك من العبادة فقال احذر أن لا يراك حيث نهاك ولا
يفقدك حيث أمرك (حم عن مسروق مرسلا) ورواه هب عن ابن مسروق مرسلا
وقال السيوطي حديث حسن لغيره (كفوا) بتشديد الفاء أي امنعوا (عن أهل لا إله
إلا الله) وهم من نطق بها أي مع نطقه بالشهادة الثانية وان لم يعلم ما في قلبه (لا تكفروهم
بذنب) ارتكبوه وان كان من أكبر الكبائر كالقتل والزنا والسرقة (فمن أكفر أهل لا إله
إلا الله فهو الى الكفر أقرب) منه الى الايمان المخالفة الحق من أهل القبلة ليس بكافر ما لم
يخالف ما هو من ضروريات الدين كحدوث العالم وحشر الاجساد فانه حينئذ ليس من
أهل لا إله إلا الله فيكفر وقال علي كرم الله وجهه اعلم أن الناس أشدهم حبا
وتعظيما لأهل لا إله إلا الله قال ابن عربي اياك ومعادات أهل لا إله إلا الله فان لهم
من الله الولاية العامة فهم أولياؤه ولو جاؤا بقراب الأرض خطايا لا يشركون بالله
لقيهم الله بمثلها مغفرة ومن ثبت ولايته حرمت محاربته ومن لم يطلعك الله على
عداوته لله فلا تتخذه عدوا فاذا تحققت انه عدو الله وليس الا المشرك فتبرأ منه
كما فعل ابراهيم عليه السلام بأبيه ولا تتخذ عباد الله الا بالكفر ولا بما ظهر على اللسان بل اكره
فعله لا عينه والعدو لله انما يكره عينه ففرق بين من تكره عينه وهو عدو الله ومن يكره فعله

وهو المؤمن البلخي (طلب من ابن عمر) قال البيهقي فيه الضحاك بن حمزة منكر الحديث وقد اختلف في الاحتجاج به بأن بعضه في لا (وكلامي) بالاضافة الى ياء المتكلم (لا ينسخ كلام الله) بضم اوله وضمها وفتح السين فيهما والنسخ في اصل اللغة ابطال الشيء وقال القفال انه النقل والتحويل ابانه يقال نسخت الريح آثار القوم اذا اعدمت ونسخت الشمس الظل اذا اعدم لانه قد لا يحصل الظل في مكان آخر حتى يظن انه انتقل وقال الله ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها او مثلها وقال الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان اي يزيله ويبطله والاصل في الكلام الحقيقة واذا ثبت كون اللفظ حقيقة في الابطال وجب ان لا يكون حقيقة في النقل دفعا للاشتراك فان قيل وصفهم الريح بانها ناسخة للآثار والشمس بانها ناسخة للظل مجاز لان المزيل للآثار والظل هو الله واذا كان ذلك مجازا امتنع الاستدلال به على كون الاسم حقيقة في مدلوله ثم تعارض ما ذكرتموه ونقول بل النسخ هو النقل والتحويل ومنه نسخ الكتاب الى كتاب آخر كانه ينقله اليه او ينقل حكايته ومنه تناسخ الارواح وتناسخ القرون قرنا بعد قرن وتناسخ المواريث انما هو التحويل من واحد الى آخر بدلا عن الاول وقال تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فوجب ان يكون اللفظ حقيقة في النقل لا في الابطال والجواب عن الاول انه لا يمتنع ان يكون الله هو الناسخ لذلك من حيث انه فعل الشمس والريح المؤثرين ويكونان ايضا ناسخين لكونهما مختصين بذلك وعن الثاني ان النقل اخص من الابطال لانه وجد مقصدمت صفة وحصل عقيبها صفة اخرى فان مطلق العدم اعم من عدم يحصل عقيبه شيء آخر واذا دار اللفظين للخاص والعام جعله حقيقة في العام اولى (وكلام الله ينسخ كلامي وكلام الله ينسخ بعضه بعضا) اعلم ان الناسخ في اصطلاح العلماء عبارة عن طريق شرعي يدل على ان الحكم الذي كان ثابتا بطريق شرعي لا يوجد ذلك مع [illegible] ولولا لكان ثابتا فقولنا طريق شرعي نعني به القدر المشترك بين القول الصادر عن الله ومن رسوله والفعل المنقول عنهما ويخرج عنه اجماع الامة على احد القولين لان ذلك ليس بطريق شرعي على هذا التقدير ولا يلزم ان يكون الشرعي لحكم العقل لان العقل ليس طريقا شرعيا ولا يلزم ان يكون العجز ناسخا للحكم الشرعي لان العجز ليس طريقا شرعيا ولا يلزم تقييد الحكم بغاية او شرط او استثناء لان ذلك غير متراخ ولا يلزم ما اذا امر الله بفعل واحد ثم نهانا عن مثله لانه لو لم يكن مثل هذا النهي ناسخا لم يكن مثل حكم الامر ثابتا واعلم ان النسخ عندنا جائز عقلا واقع سمعا خلافا

لليهود فان منهم من انكره عقلا ومنهم من جوزه عقلا لكنه منع منه سمعا ويروى عن بعض المسلمين انكار النسخ واحتج الجمهور من المسلمين على جواز النسخ ووقوعه بان الدلائل دلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته لاتصح الامع القول بنسخ شرع من قبله فوجب القطع بالنسخ وايضا على اليهود الزامان الاول جاء في التورية ان الله تعالى قال لنوح عليه السلام عند خروجه من الفلك انى جعلت كل دابة مأكلا لك ولذريتك واطلقت ذلك لكم كنبات العشب ما خلا الدم فلا تأكلوه ثم انه تعالى حرم على موسى وعلى بني اسرائيل كثيرا من الحيوان والثاني كان آدم عليه السلام يزوج الاخت من الاخ وقد حرمه بعد ذلك على موسى عليه السلام قال منكر النسخ ان موسى [illegible] ومحمد عليه السلام لاتصح الامع القول بالنسخ لان من الجائز ان [illegible] موسى وعيسى عليهما السلام امرا الناس بشرعهما الى زمان ظهور شرع محمد صلى الله عليه وسلم ثم بعد ذلك امر الناس باتباع محمد عليه السلام فعند ظهور شرع محمد عليه السلام زال التكليف بشرعهما وحصل التكليف بشرع محمد عليه السلام لكن لايكون نسخا بل جاريا مجرى قوله واتموا الصيام الى الليل فافهم وتحقيقه في الرازي (عن ابي هريرة رضي الله عنه) مرفوعا ﴿كل مولود﴾ من بني آدم (يولد على الفطرة) اللام للعهد والمعهود فطرة الله التي فطر الناس عليها اى الخلقة التي خلق الناس عليها من الاستعداد لقبول الدين والتهيؤ للتحلي بالحق والتأبي عن الباطل والتمييز بين الخطأ والصواب (حتى يعرب عنه لسانه) فحينئذ ان ترك بحاله وخلى طبعه ولم يعترض له من الخارج من يصده عن النظر الصحيح من فساد التربية وتقليد الابوين والالف بالمحسوسات والانهماك في الشهوات ونحو ذلك لينظر فيما نصب من الدلالة الجلية على التوحيد وصدق الرسول وغير ذلك نظرا صحيحا يوصله الى الحق والى الرشد ويعرف الصواب ولزم ما طبع عليه في الاصل ولم يختر الا الملة الحنفية وان لم يترك بان كان ابواه نحو يهوديين او نصرانيين [illegible] فابواه يهودانه او ينصرانه كما في رواية اى انهما يهوديان يدخلانه في دين اليهودية المحرف المبدل بتفويتهما له او ينصرانه نصرانيا او يمجسانه اى يدخلانه المجوسية كذلك بان يصداه عما ولد عليه ويزينا له الملة المبدلة [illegible] لا تبديل لخلق الله لان المراد منه لاينبغي ان تبدل تلك الفطرة التي من شانها ان لاتبدل وهو خبر بمعنى النهي ذكره البيضاوي (فاذا عبر عنه لسانه اما شاكرا واما كفورا) قال الطيبي الفطرة تدل على نوع من الفطرة وهو الابداع والاختراع والمعنى هنا تمكن الناس من الهدى في اصل الجبلة بالتهيؤ لقبول

الدين فلو ترك عليها استمر على لزومها ولم يفارقها لغيرها لان هذا الدين حسنه مركوز في النفوس وانما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية والتقليد والله في رواية ما تولد النعتب بالتسميات لما يقر رداوه من تعبير كان ابواه انتهى والحاصل ان الانسان مفطور على التهيؤ للاسلام بالقوة لكن لابد من تعلمه بالفعل ومن خذله واشقاه سبب له من يغير فطرته ويثني عزمته ٤ وانه تعالى هو المتصرف في عبيده كيف يشاء فالهمها فجورها وتقويها قال الطيبي فان قلت ٦ لم قصد قتل الغلام وموسى ... عالم الشهادة فانكر عليه ولذلك لما اعتذر الخضر الحق اسك عنه (حم طب عن جابر) ورواه م من حديث ابي هريرة بلفظ كل انسان تلده امه على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه فان كانا مسلمين فمسلم كل انسان تلده امه يلكزه الشيطان في حضنيه الا مريم وابنها ورواه خ بلفظ كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة هل ترى فيها من جدعاء من الفطرة وعشرة محن { كل ميت } وفي رواية دنا التمر يف فقال ابو ذرعة والصواب التنكير لاقتضاء التعريف استغراق افراده وليس معناه يختم على كل جزء من اجزاء الميت وليس يجعل التعريف تعريف (يختم على عمله) والمراد طي صحيفته وان لا يكتب له بعد موته عمل (الا الذي مات مرابطا) اي الملازم للثغور (في سبيل الله فانه ينمو له عمله) اي يزيد (الى يوم القيمة) قال الدالي يعني ان الثواب المترتب على رباطه اليوم والليلة يجري له دائما ولا يعارضه حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فانه لا مفهوم للعدد في ثلاث وامانه يرجع هذا الى احدى الثلاث فيما هو صدقة جارية (ويؤمن) بضم ففتح مشدد (من فتان القبر) اي فتانيه منكر ونكير اي لا يأتيانه ولا يختبرانه بل يكفي بموته مرابطا شاهدا على صحة ايمانه قال عياض رويناه الاكثر بضم الفاء جمع فاتن وعن العذري بالفتح وذكره ابو داود مفسرا وقال وامن فتان القبر وقال القرطبي هو جمع فاتن وتكون للجنس او يؤمن من كل ذي فتنة فيه لكن الاستاذ لا يضمرانه ولا يمس بما قال القرطبي لا معنى للنماء اي المضاعفة وهي موقوفة على سبب فينقطع بانقطاعه بل هي فضل دائم من الله تعالى لان عمل البر لا يتمكن منها الا بالسلامة من العدو والتحرز منه بحراسة الدين واقامة شعائر الاسلام وهذا العمل الذي يجري ثوابه هو عمله من الاعمال الصالحة الى لا احرس (ت) وقال حديث حسن صحيح (طب حسل هب عن فضالة) بن عبيد (حم عن عقبة بن عامر) قال ك على شرط م واقره الذهبي قال الهيثمي بعدما عزاه لاحمد فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف

٤ من من يغير فطرته ويثني عزمته نسخه م

٦ امر الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام بغض هذا البيت لانه لم يلحق بابويه بل خيف الحاقهما به قلت نسخهم

﴿وكل غلام﴾ اسم الشاب من الناس من الغلمة وهي الشدة طلب النكاح وهيجان شهوته لكن المراد هنا المولود (رهينة بعقيقته) اي هي لازمة له فشبه في عدم انفكاكه منها بالرهن في يد مرتهنه يعني اذا لم يعق فمات طفلا لا يشفع لابويه كذا نقله الخطابي عن احمد واستجوده وتعقب بانه لا يقال لمن يشفع في غيره مرهون فالاولى ان يقال ان العقيقة سبب لانفكاكه من الشيطان الذي طعنه حال خروجه فهي تخليص له من حبس الشيطان له في اسره ومنعه له في سعيه في مصالح اخرته فهي سنة مؤكدة عند الشافعي ومالك للحديث المذكور وهو حجة على ابي حنيفة في قوله انها بدعة بل اخذ بظاهره الليث وجمع فاوجبوها وهي شاتان للذكر وشاة للانثى عند الشافعي وعندهما شاة للذكر كالانثى (يذبح عنه) بالبناء للمفعول فافاد انه لا يتعين الذابح وعند الشافعية يتعين من تلزمه نفقة المولود والحنابلة يتعين الاب الا اذا تعذر (يوم سابعه) من يوم الولادة وهل يحسب يوم الولادة وجهان رجح الشافعي الحسبان واختلف ترجيح النووي وتمسك به من قال بتأقيتها به وان من ذبح قبله لم يقع وانها تفوت بعده وهو قول مالك وعند الشافعية ان ذكر السابع للاختيار لا للتعيين ونقل الترمذي عن العلماء انهم يستحبون ان يذبح يوم السابع فان لم يتهيأ فالرابع عشر وان لم يتهيأ فالحادي والعشرون قال ابن حجر ولم ار مصرحا الا البوشنجي (ويحلق رأسه) مبني للمفعول اي كله للنهي عن القزع ولا يطلى بدم العقيقة كما كانت الجاهلية تفعله واستمر زمنا في صدر الاسلام ثم نسخ وامرهم النبي بان يجعلوا مكان الدم خلوقا وبتصدق بزنة شعره ذهبا او فضة ولذلك كره الجمهور التدمية واطلاقه حلق الرأس يشمل الانثى لكن حكى الماوردي كراهة حلق رأسها وعن بعض الحنابلة يحلق واستدل بقوله يذبح ويحلق بالواو على عدم اشتراط الترتيب لكن خرج ابو الشيخ عن سمرة يذبح يوم سابعه ثم يحلق وفي تهذيب البغوي يستحب الذبح قبل الحلق وصححه في المجموع (ويسمى) كذلك فيه باسم حسن ومن لم يعق عنه لا تؤخر تسميته الى يوم السابع بل يسمى غداة ولادته كما افهمه صنيع البخاري (وفي لفظ ويدمى) وقال ابن حجر انه جمع لطيف قال لكن اختلف في هذه اللفظة هل هي يسمى او يدمى بالدال بدل السين والاصح يسمى وحمل بعضهم قوله ويسمى على التسمية عند الذبح لما اخرجه ابن ابي شيبة عن قتادة يسمى على العقيقة كما يسمى على الاضحية بسم الله عقيقة فلان (حم دن ه طب ك) من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب ورواه ق عنه وصححه ت ك واعله بعضهم بانه من رواية الحسن عن سمرة وهو مدلس لكن في البخاري ان الحسن سمع حديث العقيقة من سمرة فكأنه عنى هذا ﴿وكل سبب﴾ بفتحين

مطلب في عقيقة الغلام وتسميته وحلق رأسه واوقاتها

قوله قال ابن حجر فكأنه نحو هذا

(ونسب) [illegible] قال السيوطي السبب [illegible] والنسب بالولادة والصهر بالنكاح
والرضاع وفي رواية بدل نسب وصهري (منقطع يوم القيمة الا سببي ونسبي) وفي رواية
وصهري قال السيوطي معناها نامة ينسبون اليه ولا ينتفع بسائر الانساب ورجح ما ذكر
في سبب الحديث الآتي بيانه قال الطيبي والنسب ما رجع الى ولادة قريبة من جهة الآباء
والصهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها التزوج وعلم بهذا الحديث ونحوه عظيم
فوائد الدين نفع الانتساب اليه ولا يعارضه ما في اخبار آخر من حثه لاهل بيته على خشية الله
واتقائه وطاعته وانه لا يغني عنهم من الله شيئا لانه لا يملك لاحد نفعا ولا ضرا لكن الله يملكه
نفع اقاربه فقوله لا اغني عنكم شيئا اي بمجرد نفسي من غير ما يكرمني الله به من نحو شفاعة
ومغفرة فخاطبهم بذلك رعاية لمقام التخويف (طب عن ابن عباس حل ضظ طس ك ق ض
عن عمر طب عن المسور بن مخرمة) وفي حديث كر عن عمر كل سبب ونسب وصهر ينقطع
يوم القيمة الا نسبي وصهري قال جعفر بن محمد خطب عمر الى علي ابنته ام كلثوم فقال والله ما على
وجه الارض رجل يرصد من حسن صحبتها ما ارصد فقعل فجاء عمر الى مجلس المهاجرين
فقال رفئوني ثم ذكره (كل مسكر خمر) اي مخامر للعقل ومغطيه يعني ان الخمر اسم لكل ما يوجد
فيه الاسكار للشرع ان يحدث الاسماء بعد ان لم تكن كما ان له وضع الاحكام كذلك او انه
كالخمر في الحرمة ووجوب الحد وان لم يكن خمرا (وكل مسكر حرام) قال الزين العراقي كذا
رواية الصحيح وفي بعض طرقه في الصحيح وكل خمر حرام والكل صحيح انتهى والرواية الثانية
يحصل منها مقدمتان وينتج ذلك كل مسكر حرام انتهى قال ابن العربي من زعم ان قوله كل
مسكر خمر معناه مثل الخمر لان حذف مثل في مثله مسموع شايع فقد وهم قال بل الاصل عدم
التقدير ولا يصار الى التقدير الا لحاجة ولا يقال احتجنا اليه لان النبي لم يبعث لبيان الاسماء
قلنا بل بيان الاسماء من جملة الاحكام لمن لا يعلمها وقال الطيبي فيه دليل على جواز القياس
باطراد العلة وقال في العايق قول النعمان الخمر كل ما سكر فغيره حلال ظاهره رد بخبر
كل مسكر خمر ان من الحنطة خمرا الخمر من هاتين الشجرتين فالخمر في الكل حقيقة شرعية
او مجاز في الغير فلزم النجاسة والحرمة (ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها) اي
يصر عليها وهي قوله في الرواية الاخرى (لم يتب) وفي رواية في الصحيح الا ان يتوب وفيه
ان التوبة تكفر الكبائر والواو للحال وادمانها مداومة شربها (لم يشربها في الاخرة) يعني
لم يدخل الجنة لان الخمر شراب اهل الجنة فاذا لم يشربها معناه لم يدخلها او انه يدخلها ويحرم
شربها بان تنزع منه شهوتها ذكره ابن عبد البر واستشكل بان من لا يشتهي شيئا لا يخطر

بانه لايحصل له عقوبة ذلك وشهوات الجنة كثيرة تستغنى بعضها عن بعض واجاب الزين
العراقى بان كل شهوة يجد لها لذة لايجدها لغيرها فيكون ذلك فى نعيمها بل ورد فى الحديث
ان الطعام الواحد فى الجنة يجد لكل لقمة منه لذة لايجدها فى قبلها فهذا من النوع الواحد
فكيف بنعيم برأسه (طب حم د ت ن ه حب) فى الاشربة (عن ابن عمر) صحيح مرادا ان
لكل والاشربة (كل مسكر حرام) سواء كان من عنب اونقيع زبيب اوتمر او عسل
اوغيرها كما ذهب الى ذلك الجمهور واستدلوا باطلاق قوله كل على تحريم ما اسكر ولو لم يكن
شرابا فيدخل فيه نحو حشيش وبنج وغيرهما وقد جزم النووى وغيره بانها مسكرة وجزم
آخرون بانها مخدرة قال ابن حجر وهو مكابرة لانها تحدث بالمشاهدة ما تحدث الخمر من الطرب
والنشاة وبفرض تسليم عدم اسكارها فقد ثبت فى ابى داود النهى عن كل مسكر ومفتر وهو
بالفاء (وان على الله عز وجل لعهدا) فى الميثاق (لمن يشرب المسكر) وفى رواية كل مسكر
حرام ان على الله عهدا لمن يشرب المسكر (ان يسقيه من طينة الخبال) بفتح الخاء والموحدة
(قالوا يارسول الله وما طينة الخبال قال عرق) بفتحتين (اهل النار) اوقال عصارة اهل
النار وفى رواية م كل شراب اسكر فهو حرام وقال النووى وهذه الاحاديث صريحة فى ان كل
مسكر فهو حرام وهو خمر واتفق اصحابنا على تسمية جميع الانبذة خمرا لكن قال اكثرهم هو مجاز
وانما حقيقة الخمر عصير العنب وقال جماعة منهم هو حقيقة لظاهر الاحاديث انتهى (حم م
ن هب عن جابر) وسببه كما فى مسلم عن جابر ان رجلا قدم من جيشان وجيشان من اليمن
فسأل النبى صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بارضهم من الذرة يقال له المزر فقال
النبى صلى الله عليه وسلم او مسكر هو قال نعم قال فذكره (كل مسكر خمر) سواء اتخذ من
العنب او من غيره وفرق الحنفية بينهما بدعوى المغايرة فى الاسم مع اتحاد العلة فيهما لان كل ما
قدر فى المتخذ من العنب يقدر فى المتخذ من غيرها قال القرطبى وهذا من ارفع انواع القياس
لمساواة الفرع فيه للاصل فى جميع اوصافه مع موافقته لظهور النصوص الصحيحة (وما
اسكر كثيره) وفى رواية وما اسكر منه الفرق وهو بالتحريك مكيال يسع ستة عشر رطلا
و بالسكون يسع مائة وعشرين رطلا قاله الطيبى (فقليله حرام) وفى رواية فملء الكف
منه حرام قال الطيبى الفرق وملء الكف كلاهما عبارة عن التكثير والتقليل لا التحديد قال
القرطبى الاحاديث الواردة فى هذا الباب على صحتها وكثرتها تبطل مذهب الكوفيين
القائلين بان الخمر لايكون الا من عنب وما من غيره لايسمى خمرا ولا يتناوله اسم الخمر وهو
مخالف للغة العرب وللسنة الصحيحة وللصحابة لانهم لما نزل تحريم الخمر فهموا ان الامر بجنب

الخمر تحريم كل مسكر ولم يفرقوا بين ما يتخذ من العنب وما من غيره بل سووا بينهما وحرموا كل مسكر ولم يتوقفوا ولا استفصلوا ولم يشكل عليهم شئ من ذلك بل بادروا الى اراقة ما كان من عصير غير العنب وهم اهل اللسان وبلغتهم نزل القرآن فلو كان عندهم فيه تردد لتوقفوا عن الاراقة حتى يستكشفوا ويستفصلوا ويتحققوا التحريم لانهى عن اضاعة فلما بادروا الى الاتلاف علمنا انهم فهموا التحريم نصا فصار القائل بالتفريق سالكا غير سبيلهم واذا ثبت ان كل ذلك يسمى خمرا لزم تحريم قليله وكثيره مطلقا قال واما الاحاديث التى تمسك بها المخالف فلبس شئ منها بثبت (الشيرازى خط عن على) قال القرطبى اسناده صحيح ورواه د ت عن عائشة بسند صحيح ورواه م عن ابن عمر بلفظ ﴿ كل معروف ﴾ اى ما عرف فيه رضى الله وما عرف من جملة الخيرات وقال الحرالى هو ما يشهد عناية بموافقته بين الانفس فلا يحضها منه نكر وقال فى موضع آخر هو ما تقبله الانفس ولا تجد منه نكيرا لها (صدقة) اى ثوابه كثواب الصدقة وفيه اشارة الى انه لا يحتقر شئ من المعروف قال ابن بطال دل الحديث على ان كل شئ ينفعه الانسان او يقوله يكتب له صدقة وقال ابن ابى جمرة المراد بالصدقة الثواب وان قارنته النية اثيب صاحبه جزما والا ففيه احتمال قال وفيه اشارة الى ان الصدقة لا تنحصر فى المحسوس فلا تختص باهل اليسار مثلا بل كل احد يمكنه فعلها غالبا بلا مشقة (حم) فى مسنده بسند رجاله رجال الصحيح (حب خ) فى الادب (عن ابن مسعود عن بلال حم د م حب عن حذيفة طب عن ابن مسعود حم عن جابر طب عن عبد الله ص عن ندط) قال السيوطى حديث متواتر وفى حديث خ عن جابر طب عن ابن مسعود كل معروف صنعته الى غنى او فقير فهو صدقة ﴿ كل كلام ﴾ وفى رواية كل امر ذى بال اى شأن وشرف والامر اعم من الكلام لانه قد يكون فعلا فلذا آثروا روايته قال ابن السبكى والحق ان بينهما عموما وخصوصا من وجه فالكلام قد يكون امرا وقد يكون نهيا وقد يكون خبرا والامر قد يكون فعلا وقد يكون قولا (لا يذكر الله فيه) مبنى للمفعول (فيبدأ به) اى فلا يبدأ بالذكر (و يصلى على فيه) اى ولا يصلى على (فهو اقطع) اى ناقص مقطوع فيه قد به شرعا (ممحق) اى ثم (ممحوق من كل بركة) وفى حديث الرهاوى كل امر ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة على فهو اقطع ابتر ممحوق من كل بركة قال ابن السبكى ودخول الفاء فى خبر هذا المبتدأ مع عدم اشتماله على واقع الشرط او شبهه موصوف بظرف او شبهه او فعل صالح للشرطية وجهه ان المبتدأ وهو كل اضيف لموصوف بغير ظرف ولا جار ومجرور ولا فعل صالح للشرطية مجاز

دخول الفاء على حد قوله كل امر ما صدا او نما تى فتوط بملكة الشمال وفيه حسن [illegible]
على ادب جميل و بعث على التيمن بالذكرين والتبرك بهما وللاستظهار بمكانهما على
قبول ما يلقى على السامعين و اصغائهم اليه و انزاله من قلوبهم المنزلة يبغيها المستمع
وقد توارثت العلماء والخطباء و الوعاظ كابرا عن كابر هذا الادب فحمدوا الله وصلوا على
نبيه امام كل معاد وقبيل كل عظة وتذكرة ومفتتح كل خطبة وتبعهم المترسلون فاجروا
عليه اوائل كتبهم فى الفتوح والتهانى وغير ذلك من الحوادث التى لها شان وفى حديث
عبد القادر الرهاوى كل امر ذى بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم قال النووى
فى كتاب المصطفى الى هرقل و استحباب تصدير [illegible] ببسم الله وان كان المبعوث
اليه كافرا قال [illegible] هذا الحديث وما اشبهه [illegible] المراد لا [illegible] كرانة (ابو الحسين
[illegible] فى [illegible] الذكر) ﴿كل طلاق﴾ اى تطليق (جائز الا طلاق المعتوه) وهو
المجنون (والمغلوب على عقله) الذى لا يحصل شئ من امره قال [illegible] ابن قدامى
الكل على سقوط اثر قوله شرعا لكن يحاول له وليه امره كله ان كان له ولى والا فالسلطان
ولى من لا ولى له قال وهذا بخلاف المجنون الذى يجن مرة ويفيق اخرى فانه فى حال
جنونه ساقط القول وفى حالة افاقته معتبرة الا ان يغلب عليه الصرع فيلحق بالاول (ت
وضعفه عن ابى هريرة) قال الترمذى فيه عطاء بن عجلان ضعيف وقال الرازى متروك
﴿كل عين﴾ جارحة من الادمى (زانية) يعنى كل عين نظرت الى اجنبية عن شهوة فهو
زانية اى اكثر العيون لا تنفك عن نظر الى مستحسن وغير محرم وذلك زناها فليحذر من
النظر ولا يدع احد العصمة من هذا الخطر فقد قال النبى لعلى مع جلالته يا على لا تتبع
النظرة النظرة (والمرأة) وفى نسخة فالمرأة بالفاء (اذا استعطرت فمرت بالمجلس) فقد
هيجت شهوة الرجال بعطرها وحملتهم على النظر فكل من نظر اليها فقد زنا بعينه و يحصل
لها اثم لانها حملته على النظر اليها وشوشت قلبه فاذن هى سبب زناه بالعين (فهى) ايضا
(زانية) وفى رواية فهى كذا يعنى زانية (حم ت حسن) فى الاستئذان (طب عن ابى موسى)
قال ت حسن صحيح وقال الهيثمى رجاله ثقات ورواه النسائى باللفظ المذكور ﴿كل
مسجد﴾ جامع (فيه امام ومؤذن فالاعتكاف فيه يصلح) والاعتكاف فى اللغة اللبث
والحبس والملازمة على الشئ خيرا كان او شرا قال تعالى ولا تباشروهن و انتم عاكفون
فى المساجد وقال فاتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم و شرعا اللبث فى المسجد من
شخص مخصوص بنية فالاعتكاف فى المساجد كلها خلافا لمن خصه بالمساجد الثلاثة

ومن [illegible] ومن خصه بمسجد تقام الجمعة وهذا الاخير قول [illegible]

[illegible] وقال فى الانصاف لا يخلو المعتكف اما ان يأتى عليه فى مدة اعتكافه

فعل صلوة وهو ممن تلزمه الصلوة اولا فان لم يأت عليه فى مدة اعتكافه فعل صلوة

فهنا يصح اعتكافه فى كل مسجد وان اتى عليه فى مدة اعتكافه فعل صلوة لم يصح

الا فى مسجد تصلى فيه الجماعة على الصحيح من المذهب وعن ابى حنيفة لا يجوز الا فى

مسجد تصلى فيه الصلوات الخمس لان الاعتكاف عبارة عن انتظار الصلوة فلابد

من اختصاصه بمسجد تصلى فيه الصلوات الخمس والاول قول الشافعى فى الجديد

ومالك فى الموطأ وهو المشهور من مذهبه وبه قال محمد وابو يوسف صاحبا ابى حنيفة

لقوله تعالى ولا تباشروهن وانتم عاكفون فى المساجد اى معتكفون فيها والمراد بالمباشرة

الوطى لما تقدم من قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله الا آن

باشروهن وقيل معناه ولا تلامسوه بشهوة واستدلال البخارى بالاية على ان

الاعتكاف لا يكون الا فى المسجد تعقب بانه ربما يدعى دلالتها على ان الاعتكاف

قد يكون فى غير المسجد والا لم يكن للتقييد دلالة واجيب بانه لو لم يكن ذكر المساجد

لبيان ان الاعتكاف لا يكون الا فى المسجد لزم اختصاص حرمة المباشرة باعتكافه

يكون فى المسجد وهو باطل اتفاقا لان الوطى العمد مفسد للاعتكاف بل يحرم به

التقبيل والمس بشهوة بالشروط السابقة فى الصوم فاذا انزل معهما افسده كالاستمناء

بخلاف ما اذا لم ينزل معهما او انزل معهما وكانا بلا شهوة كما فى الصوم وسبب نزول هذه

الاية ما روى عن قتادة ان الرجل كان اذا اعتكف خرج فباشر امرأته ثم رجع الى

المسجد فنهاهم الله عن ذلك كذا قاله الضحاك ومجاهد (قطعن حذيفة وفيه

ضعف) وفى حديث خ كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى

﴿وكل سنن﴾ جمع سنة (قوم لوط) اى طريقتهم (وقدت الاثلاثا) من سننها وفى الاكثر

الاثلاث بالرفع فانه بدل الثلث باقية الى الان معمولبها (جر نعل السيوف) على الارض

قال السيوطى ونعل السيف ما يجعل من فضة فى اخره يجرون على الارض اعجابا بها

(وخضب الاظفار) بمعجمتين وموحدة وفى الاكثر وخصف بمعجمة ومهملة وفاء اى

تلوينها مجازا عن استواء السواد والبياض والخصاب كفعل النساء فى تمييع الاناملل

(وكشف عن العورة) بالافراد وتنوين الاول فى الكل والكشف بحضرة من يحرم نظره

اليها وجر وما عطف عليه بالرفع خبر مبتدأ محذوف ويحتمل النصب على البدل ولا يشكل

تتعلم اخوبهم كل حزب بالديهم فرحون واما كاره لها يكابد مع كراهته اياها كأنه لايجد منها بدا ولا وصل ذلك دل هذا الحديث نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحيوة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات فالتباين والتفرق والاختلاف سبب الالتيام والاجتماع والاتفاق فسبحان الله ما احسن صنعه (حم خ م د عن عمران حم طب عن ابى بكر ت حسن عن ابن عمر) بن الخطاب (والطبرانى عن ابن عمر عن عمر) قيل يارسول الله اتعرف اهل الجنة من اهل النار قال نعم قال فلم يعمل العاملون فذكره وسبق ان اهل الجنة ﴿كل حرف﴾ بالفتح الطرف والحد والوجه والطريقة وواحد من الكلمة وقوله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف اى على وجه واحد (فى القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة) انما صرفه الى طاعته لانها اكشف الاشياء واشهرها عند الناس فالعامه انما تعرف الطاعة والمعصية فكل ما امر الله به فهو طاعة وما نهى عنه فهو معصية والطاعة عند الخواص بذل النفس فيما امر ونهى والمعصية اباؤها وامتناعها والقنوت الركوع فكل شئ مستقر ولم يتحرك فهو راكد والقنوت مقابلة الشئ بالشئ واكد عليه والقنوت مقابلة القلب عظمة من وقف بين يديه فاذا قابله بقلبه فقد بذل له نفسه فقد اطاعه (حم ع حب طس حل ض وابن جرير وابن المنذر عن ابى سعيد) قال الهيثمى فى اسناد احمد وابى يعلى ابن لهيعة وهو ضعيف وقد يحسن حديثه ﴿كل شئ﴾ وهو ما يعلم ويصح ان يخبر عنه او موجود مطلقا (بينه وبين الله حجاب) وهو الستر يقال حجبه حجبا وحجابا اذا ستره ويطلق آلة الستر وجمعه حجب وعلى جبل قاف وبه فسر قوله حتى توارت بالحجاب وعلى الشرك ومنه حديث ابى ذر ان الله يغفر العبد مالم يقع الحجاب قيل يارسول الله وما الحجاب قال ان تموت النفس وهى مشركة (الا شهادة ان لا اله الا الله) يأتى فى لاتحته (ودعاء الوالد لولده) فليس بينهما حجاب اى هو اسرع وصولا وقبولا (السلمى وابن النجار عن انس) واخرجه ابو يعلى عنه ايضا باللفظ المزبور مرارا قال ﴿كل شرط﴾ اى اشتراط (ليس فى كتاب الله تعالى) اى فى حكمه ولو ليس فيه جوازه او وجوبه بواسطة كالنص القرآنى وقال القرطبى قوله ليس فى كتاب الله اى ليس مشروعا فيه تأصيلا ولا تفصيلا فان من الاحكام ما يوجد تفصيله فى الكتاب كالوضوء ومنها ما يوجد تأصيله دون تفصيله كالصلوة ومنها اصله كدلالة الكتاب على اصالة السنة والاجماع والقياس (فهو باطل وان كان مائة شرط) يعنى وان شرط مائة مرة لا يؤثر وذكره للمبالغة لا لقصد عين هذا العدد قال الطيبى وهذا من الشرط الذى يتبع به الكلام السابق بلا جزاء للمبالغة وقال القرطبى هذا قد اخرج مخرج التكثير يعنى ان الشروط

... من المعسرين والثاني كقوله تعالى لولا ان الله هداني لكنت من ... رواه عند الحاكم ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله (حم حل له عن ابي هريرة) قال له على شرطهما واقره الذهبي وقال الهيثمي رجال احمد رجال الصحيح وسبق اذا مات (كل الذنوب) بالجمع (يؤخر الله) وفي رواية الجامع تعالى (ما شاء منها) اى جزاءه (الى يوم القيمة) فيجازى بها فاعلها ان شاء قال الطيبي من في منها منصوبة المحل مفعولة يغفر وتكون ابتدائية (الا عقوق الوالدين) اى الاصليين المسلمين (فان الله تعالى يعجله) اى يعجل عقوبته (لصاحبه) اى فاعله (في الحيوة الدنيا قبل الممات) ولا يغتر العاق بتأخير التأخير حالا بل يقع ولو بعد حين كما وقع لابن سيرين انه لما ركبه الدين اغتم فقال اني لاعرف هذا الغم بذنب اصبته منذ اربعين سنة ونظر بعض الفقهاء الى امه فقيل له ستجزى به بعد اربعين سنة وكان كذلك قال الذهبي وفيه ان العقوق كبيرة وهو متفق عليه (طب والحرانطي ك وتعقب عن) حديث (بكار) بن عبد العزيز بن ابي بكرة (عن ابيه عن جده) وهو ابي بكرة قال ك صحيح ورواه الذهبي فقال بكار ضعيف (كل بنيان) جمع بناء او بالضم حائط واما البنانة فرؤس الاصابع وجمعه بنان وبنانات واما البنية بالضم وكسر النون وتشديد الياء سمك سازلق وجمعه بنيات ولما البنية فالفطرة بالكسر وسكون النون (وبال على صاحبه) يوم القيمة (الا ما كان هكذا واشار بكفه) اى الا ما كان قليلا بقدر الحاجة فلا يوسعه ولا يرفعه خرج ابن ابي الدنيا عن ابي عمار اذا رفع الرجل بناء فوق سبعة اذرع نودي يا افسق الفاسقين الى اين قال الشهاب بن حجر ومثله لا يقال من قبل الرأى وكتب عمر الى ابي موسى لا تشتغلوا بالبناء قد كان لكم في بناء فارس والروم كفاية ازهدوا السنة تبقى لكم الدولة وقال نوح لما قيل له في الخص الذي بني له ليسكنه هذا لمن يموت كثير قال الزمخشري ازدحم الناس على درجة الحسن فتركت وكانت ربة مصاحبهم ايه فزجره وقال لولا انه سان من الدنيا او قال والى الاخرة انتقال لحدد ناله البناء شوقا للقائكم وربما لحديثكم وما على الدرجة يشفق ولكن عليكم فاربعوا على انفسكم ومر بدار لبعض العظماء جديدة فقال رفع الطين ووضع الدين عزه من في الارض ومقته من في السماء واخرب داره وعمر دار غيره وكان ابو ذر لا يبني قط شيئا من داره اذا انهدم ويقول رب المنزل لا يدعنا نقيم به الا بعض ايام (وكل علم وبال على صاحبه يوم القيمة الا من عمل ... به) ... العلم (طب عن واثلة) بن الاسقع قال الهيثمي فيه هانئ بن المتوكل

قال ابن حبان ضعيف ﴿كل نفس﴾ بالتنوين من النفوس الانسانية (تحشر على هواها) مبني للمفعول وفي بعض النسخ يحشر بالتحتية فالاول باعتبار معناه والثاني باعتبار لفظه (فمن هوى الكفر) بكسر الواو والميل واما بفتحها فمعنى السقوط اي فمن مال الى الكفر وفي رواية الجامع الى الكفرة بالتاء جمع كافر (فهو مع الكفرة) وذلك لتركه الهم ولا تركنوا الى الذين كفروا فتمسكم النار (ولا ينفعه عمله شيئا) قال المناوي هذا ورد على طريق الزجر والتنفير عن مصادقة الكفار (طس عن جابر) قال الهيثمي في اسناده ضعفاء ووثقوا ﴿كل بني آدم﴾ العرب والعجم والفارس والترك والروم والزنجي والمؤمن والمشرك والوثني والصائب واهل الكتاب والدهري (حسود) اي كثير الحسد (وبعض الناس في الحسد افضل) اي اشد واكثر (من بعض ولا يضر حاسدا) لانه مما جبل عليه (حسده مالم يتكلم باللسان او يعمل باليد) وانما كان كل آدمي حسودا لان الفضل يقتضي الحسد بالطبع فاذا نظر الانسان الى من فضل عليه في مال او علم او غيرهما لم تملكه نفسه عن ان يحسده فان بادر بكفها انفك والا سقط في مهاوي الهلكة وقيل لا يفقد الحسد الا من فقد الخير اجمع * ان العرانين تلقاها محسدة * ولا ترى لئام الناس حسادا * وقال ابو تمام * وذو النقص في الدنيا * بذي الفضل مولع * وقال البحتري لا تحسدوه فضل رتبته التي اعيت عليكم وافعلوا كفعاله قال في عين العلم ونبه بهذا الحديث على ان سبب الحسد خبث النفس وانه داء جبلي عز من قل من سلم منه (ابو نعيم من انس) وفيه مجاهيل مر الحسد واذا حسد ﴿كل الناس﴾ من الادمي (يرجو النجاة يوم القيمة) من العذاب وهول العرصات والفزع الاكبر (الا من سب اصحابي) اي شتمهم هذا شامل لمن لابس القتل منهم لانهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون فسبهم كبيرة فنسبتهم الى الضلال او الكفر كفر وفي حديث طب عن علي من سب الانبياء قتل ومن سب اصحابي جلد اي عزر ولا يقتل خلافا لبعض المالكية واما نقل في ادنبياء فلانها كمحرمة من ارسلهم واستخفافه بحقهم وذلك كفر قال القيصري ايذاء الانبياء بسبب او غيره كعيب شيء منهم كفر حتى من قال في النبي ثوبه وسخ يريد بنقيصة قتل كفر الاحد اولا تقبل توبته عند جمع من العلماء وقبلها الشافعية (فان اهل الموقف يلعنونهم) وفي حديث طب عن ابن عباس من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين المراد من اللعنة الطرد والبعد عن مواطن الابرار ومنازل الاخيار والسب والدعاء (ك الشيرازي عن ابن عمر) رضي الله عنه ﴿كل امتي﴾ من امة الاجابة (يدخلون الجنة الا

(من)

من ارسل اليهم الدعوة والوحدة بامتناعهم من قبول الدعوة او هو كناية عن ترك سبب دخولها الا من ترك ماهو سبب شيء لا يوجد بغيره فقد ابى اى امتنع وقال المناوى والمراد امة الدعوة فالابي هو الكافر بامتناعه من قبول الدعوة وقيل امة الاجابة فالابي هو العاصي منهم استثناهم تغليظا وزجرا (قالوا ومن يأبى) يارسول الله (قال من اطاعنى) اى انقاد واذعن لما جئت به (دخل الجنة) وفاز بنعيمها الابدى بين ان اسناد الامتناع عن الدخول اليهم مجاز عن الامتناع لسببه وهو عصيانه بقوله (ومن عصانى) بعدم التصديق او بفعل المنهى (فقد ابى) فله سوء المنقلب بابائه والموصوف بالاباء ان كان كافرا لا يدخل الجنة اصلا او مسلما لم يدخل مع السابقين الاولين قال الطيبي ومن ابى عطف على المحذوف اى عرفنا الذين يدخلون الجنة والذى ابى لا نعرفه وكان من حق الجواب ان يقال من عصانى فعدل الى ماذكره تنبيها به على انهم ما عرفوا ذلك ولا هذا اذ التقدير من اطاعنى وتمسك بالكتاب والسنة دخل الجنة ومن اتبع هواه وزل عن الصواب وضل عن الطريق المستقيم دخل النار فوضع ابى موضعه وضعا للسبب موضع المسبب (خ) فى اواخر الصحيح (عن ابى هريرة) ولم يخرجه مسلم ووهم الحاكم فى مستدركه وعجب اقرار الذهبي له عليه فى تلخيصه ﴿كل دابة﴾ وهى كل مايدب على الارض او كل ماش عليها وجمعها دواب (من دواب البحر والبر ليس لها دم ينعقد) كذا بخط السيوطى وفى رواية ينعقد كما فى نسخ الجامع (فليست لها زكاة) قال فى الفردوس يقال تعقد اذا سال وفى رواية الجامع ينعقد فليست لها ذكاة فتباح الميتة (طب عن ابن عمر) قال الهيثمى فيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك وجزم ابن حجر بضعف سنده ﴿كل كلام﴾ ابن ادم (فى المسجد لغو) وضرر ووبال عليه فيكتب عليه لا ينفع له فى الدنيا والاخرة (الا القرآن وذكر الله او مسألة عن خير او اعطاؤه) اى ما فيه رضى الله من الاذكار الالهية والاعمال الصالحة كالتلاوة والصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم والتسبيح والتهليل والدعاء للوالدين وما اشبه ذلك من التدريس والافتاء والامر بالمعروف والنهى عن المنكر وظاهر الحديث انه لا ينطق الكلام فى المسجد نوع يباح للانام اللهم الا ان يحمل على المبالغة والتأكيد فى الزجر عن القول الذى ليس بسدد كما سبق فى المساجد (الديلمى عن ابى هريرة) فى حديث ام حبيبة مرفوعا كلام ابن ادم عليه لا له الا امر بمعروف او نهى عن المنكر ﴿كل مجلس﴾ من مجالس المؤمنين (يذكر اسم الله تعالى فيه تحف به الملائكة) قال ابن الملك المراد الذكر القلبى فانه هو الذى له المنزلة الزائدة على بذل الاموال والانفس لانه عمل نفسي وفعل القلبي

الذي مواثيق من عمل الجوارح [illegible] اللسان المشتمل على سماع
وانزعاج وشدة تحريك الشوق واموجباته [illegible] ان ذلك بسالب
المحظور وبحسب السرور وربما شاقه مل سببه النية والفراغ [illegible] الذكر يطلق
على الجنان وعلى اللسان وان المدار على القلب الذي يقلب بسبب ذكر الله كهو الى
الحضور واما اللفظي وسيلة ولحصول الوصول وسيلة واختلف المشايخ في اتحاد [illegible]
بالنسبة الى المبتدي وان كان يعني المنتهي ايضا الذكر القلبي واما الامور [illegible] والاغراض
الدنيوية فخارجة عن انواع الذكر ولا ريب ان الجمع بينهما اكمل وفي [illegible]
والحلف الطواف والاحاطة والخدمة (حتى ان الملائكة يقولون زيدوا زادكم الله) [illegible]
ودرجة (والذكر يصحب بينهم) وهو الذكر الخالص لله كما يشعر قوله تعالى فاذكروني
اذكركم وانا جليس من ذكرني وانا معه اذا ذكرني ولذا قال الغزالي بعد ما دخل في مقام
الذكر ضيعت قطعة من العمر في الوجيز والوسيط والبسيط بل يعد العارفون الغفلة من
انواع الردة ولو خطوة على سبيل المبالغة (وهم باشروا [illegible]) [illegible]
وفي حديث عن انس اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال حلق الذكر
قيل هذا الحديث مطلق في المكان والذكر فيحمل على المقيد المذكور في باب المساجد والذكر
هو سبحان الله والحمد لله الى آخره حينئذ وقيل مجالس الحلال والحرام والاظهر حمله على العموم
وذكر الفرد الاكمل بالخصوص لا ينافي عموم النصوص والمعنى اذا مررتم بجماعة يذكرون
الله تعالى فاذكروا انتم موافقة لهم في رياض الجنة قال النووي واعلم انه لما يستحب الذكر
يستحب الجلوس في حلق اهله وهو قد يكون بالقلب وقد يكون باللسان والافضل منهما
ما كان بالقلب واللسان جميعا فان اقتصر احدهما فالقلب افضل ان لا يترك الذكر
باللسان مع القلب بالاخلاص خوفا من ان يظن به الرياء وقد نقل عن الفضيل ترك العمل
لاجل الناس رياء والعمل لاجل الناس شرك والاخلاص ان يخلصك الله عنهما لكن لو فتح
الانسان على نفسه باب ملاحظة الناس والاحتراز عن طرق ظهور الباطل لا تسد عليه
ابواب الخيرات روي ان بعض المريدين قال لشيخه انا اذكر الله وقلبي غافل فقال له
اذكر واشكر انه شغل عضوا منك بذكره واسأل له ان يحضر قلبك ومن [illegible] القاضي
عياض قال لا نوابق الذكر بالقلب ومن العجب ان [illegible] وهو حق لا شك فيه انتهى
ولعل كلا منهما محمول على ذكر عين الشارع للفظه وسماع لفظه كما قال الجزري قال
في الحصر كل ذكر مشروع اي مأمور به في الشرع واجبا كان او مستحبا لا يعتد بشيء منه

مطلب في بيان انواع الذكر وفضائله

(حتى)

حتى [illegible] وصحح تعقبه انتهى فالاطلاق غير صواب فقد روى ابو يعلى من حديث [illegible]
[illegible] الذكر الخفي الذي لا تسمعه الحفظة يزيد على الذكر تسمعه سبعين ضعفا
اذا كان يوم القيمة جمع الله الخلائق لحسابهم وجاءت الحفظة بما حفظوا وكتبوا قال لهم
انظروا هل بقي له من شيء فيقولون ما تركنا شيئا مما علمناه وحفظناه الا وقد احصيناه
وكتبناه فيقول ان لك عندي حسنا لا تعلمه وانا اجزيك به وهو الذكر الخفي وهو المراد
بقوله عليه السلام الذكر الخفي خير من الذكر الجلي (ابو الشيخ عن ابي هريرة) من الذكر
والذاكر ثم و بان ما من قوم (كل امة) من امم الانبياء من لدن آدم عليه السلام الى بعثة
نبينا صلى الله عليه وسلم (بعضها في الجنة و بعضها في النار) بل اكثرهم في النار كما وقع
لنوح وابراهيم وموسى وعيسى وسائر مشاهير الانبياء فلنوح عليه السلام سبعون امة
[illegible] منهم [illegible] ومنهم للنار ومنهم واحدة من المؤمنين (الا هذه الامة كلها في الجنة)
والمراد اكثر هذه الامة فللاكثر حكم الكل وسبق بحثه في حديث امتي امة مرحومة لا عذاب
عليها في الاخرة اذا كان يوم القيمة اعطى الله كل رجل من امتي رجلا من اهل الاديان
فكان فداءه من النار (الديلمي عن ابن عمر) له شواهد (كل دعاء) من الاجابة (محجوب)
عن القبول (حتى يصلى) بالبناء للمفعول اي حتى يصلي الداعي (على النبي عليه السلام)
وفي رواية الجامع صلى الله عليه وسلم بمعنى انه لا يرفع الى الله حتى يستصحب الرافع معه
الصلوة عليه اذ هي الوسيلة الى الاجابة لكونها مقبولة والله من كرمه لا يقبل بعض
الدعاء و يرد بعضه فالصلوة عليه شرط في الدعاء و هو عبادة والعبادة بدون شرطها
لا تصح (الديلمي عن انس) هب عن علي موقوفا عليه قال بعضهم وقفه ظاهر واما
رواية انس فيحتمل كونه ناقلا لكلام النبي صلى الله عليه وسلم عنه غير بدو حود النبي
صلى الله عليه وسلم من نفسه نبيا وخاطبه وهو هو وظاهر كلام السيوطي انه لا علة فيه
غير الوقف وانه لم يرو عن علي الا موقوفا والامر بخلافه اما الاول فلان فيه محمد بن
عبد العزيز الدينوري قال الذهبي في الضعفاء منكر الحديث واما الثاني فقد رواه الطبراني
في الاوسط عن علي مرفوعا وزاد فيه الآل فقال كل دعاء محجوب حتى يصلى على محمد
وعلى آل محمد قال رجاله ثقات انتهى وبه يعرف ان اقتصار المص على رواية الديلمي المضعفة
ورواية البيهقي الموقوفة المعلولة٦ واهماله الطريق المسندة الجيدة٤ من الاهمال (كل
نهي لله) والنهي بالفتح المنع ضد الامر يقال نهاه عن كذا ينهاه نهيا اذا منعه فانتهى عنه
[illegible] اي امتنع عنه وتناهوا عن المنكر اي نهى بعضهم بعضا (عنه فهو كبيرة) قال الجمهور

٤من الاسناد من سوء التصرف

٦المطولة نسخة م

ان المعاصى تنقسم الى صغائر وكبائر ولا خلاف فى المعنى بين الفريقين وانما الخلاف فى [illegible] التسمية والاطلاق لاجماع الكل على ان من المعاصى مايقدح فى العدالة ومنها مالا يقدح فيها وانما الاولون فروا من هذه التسمية فكرهوا تسمية معصية الله صغيرة نظرا الى عظمة الله وشدة [illegible] واجلاله تعالى لانها بالنظر الى باهر عظمته كبيرة اى كبيرة ولم ينظر الى ذلك بل قسموها الى صغائر وكبائر لقوله تعالى وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان فجعلها ثلاثا وقوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم وبحثه فى [illegible] (حى لعب الصبيان من القمار) فهو مذموم باطل وفى حديث [illegible] كل شئ ليس من ذكر الله فهو لهو ولعب الا ان يكون اربعة ملاعبة الرجل امرأته وتأديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين وتعليم الرجل السباحة اى العوم فانه عون ولهذا كانت لذة [illegible] الا على النكاح كاللين لذة الرمى بالقوس وتأديب الفرس على الجهاد و[illegible] اعانة على حصول محبوبه من الحق ولما كانت النفوس الضعيفة كالمرأة والصبى لا [illegible] الى اللذة العظمى الا باعطاء شئ من اللهو واللعب [illegible] لو فطمت بالكلية طلبت ماهو شر لها منه وخص لهم فى ذلك مالم يرخص لغيرهم كما دخل عمر على النبى صلى الله عليه وسلم وعنده جوار يضربن بالدف فاسكتهن لدخوله [illegible] الشيطان فلم ينههن لما يترتب عليه من المفسدة (الديلمى عن ابى هريرة) [illegible] ﴿كل مؤدب﴾ بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال المهملة ([illegible]) اسم الدال [illegible] وهو الطعام الذى يصنعه الرجل [illegible] الناس [illegible] فى وليمته (وان ادب الله القرآن ولا [illegible]) [illegible] الزمخشرى [illegible] مصدر بمعنى الادب وهو الدعاء الى الطعام واما المأدبة فاسم [illegible] كالوليمة [illegible] ان كل مولم يأتيه الناس فى وليمته اذا دعاهم ومأدبة الله لخلقه قراءة القرآن فلا تتركوه [illegible] على قراءته وفى رواية ومأدبة الله القرآن قال السيوطى [illegible] الموحدة هى مأدبته اى مدعاته شبه القرآن [illegible] (الديلمى عن سمرة) بن جندب ورواه [illegible] حسن ﴿كل نعيم﴾ فى الدنيا (زائل) [illegible] وان [illegible] نعيمها [illegible] جعلها نعما [illegible] فى الاخرة [illegible] كما قال صلى الله عليه وسلم نعم المال [illegible] الناس اليه (الا نعيم اهل الجنة) [illegible]

الخلود والتأبيد ولعلها كقصور الجنان والحور مع الغلمان والولدان مع سائر روحة الرحمان الى ان يحصل مقصد ن قوله تعالى واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا لانها سرمدية لانهاية لها قال الله تعالى والآخرة خير وابقى ومحكمات النصوص الدالة على الخلود والتأبيد الى ما لايحصر به عدد ابد هي (وكل هم) وكدر وغم والم (منقطع) في الدنيا والبرزخ والعرصات الا عن اهل النار) فان عذابها خالد والمها مؤبد ( واذا عملت سيئة فاتبعها حسنة تمحها ) وفي حديث حم عن ابي ذر اذا عملت سيئة فاتبعها حسنة تمحها وفي حديث حم ايضا عن عطاء بن يسار مرسلا اذا عملت سيئة فاحدث عندها توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية فامر في اذا عملت بحثه (ابن نال من انس) وفيه ابن الازهر متروك ﴿ كلكم راع ﴾ اي حافظ ملتزم بصلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره من الرعاية وهي الحفظ يعني كلكم ملتزم بحفظ ما يطالب به من العدل ان كان واليا ومن عدم الخيانة ان كان موليا عليه ( وكلكم ) راع ( مسؤل عن رعيته ) في الآخرة فكل من كان تحت نظره شيء مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ومتعلقات ذلك فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له الحظ الاوفر والجزاء الاكبر والاطالبه كل احد من رعيته بحقه في الآخرة ( فالامام ) الاعظم او نائبه وفي رواية فالامير ( راع ) فيمن ولي عليهم ويقيم فيهم الحدود والاحكام على سنن الشرع ويحفظ الشرائع ويحفظ البيضة ويجاهد العدو ( وهو مسؤل عن رعيته ) هل راعى حقوقهم اولا ( والرجل راع في اهله ) زوجته وغيرها ( وهو مسؤل عن رعيته ) هل راعى حقوقهم من نحو نفقة وكسوة ونحو عشرة وغيرها ( والمرأة راعية في بيت زوجها ) بحسن تدبيرها في المعيشة والنصح له والشفقة عليه والامانة في ماله وحفظ عياله واضيافه ونفسها ( وهي مسؤلة عن رعيتها ) هل قامت بما يجب عليها ونصحت في التدبير اولا فاذا دخل الرجل في بيته فالمرأة امينة عليه وان احتقره دونها خرج عن امانتها الخاصة وصارت هي وغيرها فيه سواء فان سرقت من الحرز قطعت وما قال شيخنا وما الله وخلافا لما في حسده لا يصح من الزوجين قال ابن العربي كنت بالروضة المقدسة وعنده عز الاسلام لسيكاني حدثه شيخه فذكرت معه المسألة وقلت الحنفية يقولون الزوجة توجب اتحادا في الاموال فهم من لقصيص تحد ذلك وسوء فقلت هذا باطل فلو كان ذلك موجبا الاتحاد بينهما لاسقط القصاص وكانت شبهة هذا لاتحاد تسقط العقوبة في محلها وهو البدن فاولى ان لا تسقط الواجب في غير محلها وهو المال وهو القطع بالسرقة ( والخادم

كما صادف نسختهم

راع في مال سيده ) بحفظه فعليه القيام بما يستحقه من حسن خدمته ونصحه وصدقه ( وهو مسؤل عن رعيته ) هل هو ادى حق سيده ( والرجل راع في مال ابيه ) بحفظه وتدبيره ونصحه وامانته وصدقه ( وهو مسؤل من رعيته ) هل هو ادى حق ابيه ( فكلكم راع ) بالفاء جواب شرط محذوف او الفذلكة وهي التي يأتي بها المحاسب بعد التفصيل ويقول ذلك كذا وكذا حفظا للحساب وتوقيا عن الزيادة والنقص ( وكلكم مسؤل من رعيته ) عم اولا ثم خصص ثانيا وقسم الخصوصية الى جهة الرجل وجهة المرأة وجهة الخادم وجهة النسب ثم عم اخرا تأكيدا لبيان الحكم اولا واخرا وفيه رد العجز على الصدر ذكره كله البيضاوي وقال الطيبي كلكم راع تشبيه مضمر الاداة اي كلكم مثل الراعي وكلكم مسؤل عن رعيته فيه معنى التشبيه وهذا مطرد في التفصيل ووجه التشبيه حفظ الشيء وحفظ العهد لما استحفظ وهذا القدر المشترك في التفصيل وافادت الراعي غير مطلوب لذاته بل قيم لحفظ ما استرعاه وشمل المنفرد اذ يصدق عليه انه راع في جوارحه بفعل المأمور وترك المنهي ٤ وبتكذيب اوضاع اموى افترى خبران السيد ٨ اذا استرعى عبدا الخلافة كتبت له الحسنات لا السيئات ( حم خ م د ت عن ابن عمر خط عن عايشة عق طب قبش كلمه ر عن ابي موسى ) صحح له شواهد

( كلكم يحب ) من المحبة ( ان يدخل الجنة قالوا نعم ) الا من فارق الجماعة وخرج عن الطاعة التي يستوجب بها دخول الجنة كما في حديث لدطس عن ابي هريرة كلكم يدخلون الجنة الا من شرد على الله شراد البعير على اهله ( يا رسول الله قال اقصروا ) من القصر ( الامل ) اي قللوا طول املكم ( وثبتوا آجالكم بين ابصاركم ) كما في حديث كن في الدنيا كانك غريب او عابر سبيل وعد نفسك من اصحاب القبور ( واستحيوا من الله حق الحياء ) بترك الشهوات والتهمات وتحمل المكاره تصير مدبوعة ٧ عندها مظهر الاخلاق وتشرق انوار الاسماء في صدر العبد وتعززه لمه بالله فيعيش غنيا بالله ما عاش قال البيضاوي ليس حق الحياء من الله ما تحسبونه بل ان يحفظ نفسه بجميع جوارحه عما لا يرضي الله من فعل او قول وقال سفيان بن عيينة الحياء اخو التقوى ولا يخاف العبد حتى يستحي وهل دخل اهل التقوى في التقوى الا من الحياء ( قالوا يا رسول الله كلنا نستحي من الله قال ليس كذلك ) بل ( الحياء من الله ) المشتمل بالانصاف والصدق والخوف ( ان لا تنسوا المقابر ) جمع المقبرة والمراد الموت واحواله بعده ( والبلى ) لان من ذكر ان عظامه تصير بالية واعضاءه متمزقة هان عليه ما فاته من اللذات العاجلة واهمه ما يلزمه من طلب الاجلة وعمل على اجلال الله تعالى وتعظيمه ( وان لا تنسوا الجوف ) اى القلب ( وما وعى ) اى وما جمعه الجوف باتصاله بين القلب والفرج واليدين والرجلين

٤ وفيه تكذيب لوضاع اموى نسخة م

٨ ان الله نسخة م

٧ عندها اظهر نسخة م

فان هذه الاعضاء متصلة بالجوف فلا يستعمل شيئا منها في معصية فان الله ناظر في الاحوال الى العبد لا يواريه شيء وعبر في الاول بالبلي وفي الثاني بالوعي تجنيسا (وان لا تنسوا الرأس) اي رأسه (وما احتوى) اي وما جمعه من الحواس الظاهرة والباطنة حتى لا يستعملها الا فيما يحل وعبر في الاول بالوعي وفي الثاني باحتوى للتفنن قال الطيبي جعل الرأس وعاء وظرفا لكل ما لا ينبغي من رذائل الاخلاق كالفم والاذن والعين وما يتصل بها وامر ان يصونها كانه قيل كف عنك لسانك فلا تنطق به الا خيرا واحري انه شطر الانسان قال ٭ لسان الفتى نصف ونصف فؤاده ٭ فلم يبق الا صورة اللحم والدم ٭ ولهذا جيء في خبر من صمت نجى ولم يصرح بذكر اللسان ليشمل ما يتعلق بالفم من اكل الحرام والشبهات وكانه قيل وسد سمعك ايضا عن الاصغاء الى ما لا يعنيك من الاباطيل والشواغل واغضض عينيك عن المحرمات والشبهات ولا تمدن عينيك الى ما متع به الكفار من زهرة الدنيا كيف لا وهو رائد القلب الذي هو سلطان الجسد ومضغة ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله وهو نكتة وهي عطف وما حوى على الرأس فحفظ الرأس مجملا عبارة عن التنزه عن الشرك فلا يضع رأسه لغير الله ساجدا ولا يرفعه تكبرا على عباد الله وجعل البطن قطبا تدور على سرته الاعضاء من القلب والفرج واليدين والرجلين (ومن يشتهي كرامة الاخرة) اي الفوز بنعيمها (يدع) اي يترك (زينة الدنيا) لان الاخرة خلقت لحظوظ الارواح وقرة الاعين والدنيا خلقت لمرافق النفوس وهما ضرتان اذا رضيت احداهما اغضبت الاخرى فمن اراد الاخرة وتشبث بالدنيا كان كمن اذا اراد ان يدخل ملك دعاه لضيافته وعلى عاتقه جيفة والملك بينه وبين الدار عليه طريقه وبين يديه ممره وسلوكه فكيف يكون حياؤه منه فكذا مريد الاخرة فكيف من اراد من ليس كمثله شيء فمن اراد الله فليرفض جميع ما سواه استحياء منه بحيث لا يرى الا اياه (هنالك استحيا العبد من الله وهنالك اصاب ولاية الله) وفي رواية فمن فعل ذلك فقد استحى من الله حق الحياء قال الطيبي المشار اليه بقوله جميع ما مر فمن اهمل من ذلك شيئا لم يخرج عن عهدة الاستحياء وظهر من هذا ان جبلة الانسان وخلقته من رأسه الى قدميه ظاهره وباطنه معدن العيب ومكان المخازي فان الله تعالى هو العالم بهذا فمن الحياء ان يستحي منه وتصونها عما يعاب فيها واصل ذلك واسه ترك المرء كل ما لا يعنيه في الاسلام وشغله بما يعنيه فيه فمن فعل ذلك اورثه الله الاستحياء منه والحياء مراتب اعلاها الاستحيا من الله ظاهرا وباطنا وهو مقام المراقبة الموصل الى مقام المشاهدة قال في المجموع عن ابي حامد يستحب لكل احد ومريض ان يكثر من ذكر هذا الحديث حيث

يصير نصب عينيه والمريض اولى (ابن المبارك حل عن الحسن مرسلا) ورواه ... 
عن ابن مسعود بلفظ استحيوا من الله حق الحياء من استحى من الله حق الحياء فليحفظ
الرأس وما وعى وليحفظ البطن وما حوى وليذكر الموت والبلى ومن اراد الآخرة ترك
زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء ﴿ كلمات الفرج ﴾ اى الكلمات
التى يحصل بها الفرج عند الشدة (لا اله الا الله الحليم الكريم) اى لا معبود بحق فى الوجود
الا الله الواجب الوجود الذى لا يعجل عقوبة المؤمنين بل يؤخرهم لعلهم يتوبون
اوالذى لا يستخفه ولا يستفزه من عصيان العبد ولا يحمله على اسراع الغضب اوالذى
يشاهد معصية العاصى ولا يعجل فى الانتقام والكريم كثير الجود والعطاء الذى لا ينفد
عطاؤه ولا ينفد خزائنه اوالذى اذا قدر عفا واذا وعد وفى واذا اعطى زاد على المنى ولا
يبالى كم اعطى (لا اله الا الله العلى العظيم) اى البالغ فى علو الرتبة بحيث لا رتبة الا وهى
منحطة عن رتبته اوالذى باهت القلوب فى جلاله وعجزت العقول فى وصف كماله
اوالمتعال عن الانداد والاشباه (لا اله الا الله رب السموات السبع) دلالة هذه على القدرة
من وجوه احدها من حيث انها بقية فى جو الهوى معلقة بلا عماد ولا سلسلة وثانيها من
حيث كل واحد منها اختص بمقدار معين مع جواز ما هو ازيد منه وانقص وثالثها اختص
كل واحد منها بخواص من السرعة والحركة والضياء وغيرها وكل ذلك يدل ان اسنادها
الى قادر تام القدرة (ورب العرش الكريم) صفة العرش او صفة الرب قال الترمذى
كان هذا الدعاء عند اهل البيت معروفا مشهورا يسمونه دعاء الفرج فيدعون به فى
النوائب والشدائد متعارف عندهم غياثه والفرج به (ابن ابى الدنيا فى الفرج) عن ...
(عن ابن عباس) حسن ﴿ كلمتان ﴾ عظيمتان مباركتان (احداهما ليس لها نهاية)
اى نهاية كما فى نسخة (دون العرش) وهو عند العرش وهو سدرة المنتهى ...
يصعد اليه الكلم الطيب والعمل الصالح (والاخرى ... ما بين السماء والارض)
والمراد اذا قال ذلك باخلاص وحضور قلب (لا اله الا الله والله اكبر) لف ونشر مرتب
وقال معنى ناهية دافعة تدفعها عن العرش ... الشئ ... ودفعه عنه بل ...
ساعدة عنه حتى تنتهى وتستقر عنده و ... تملأ ما بينهما من السماء والارض (طب
عن معاذ) مر سبحان الله ... قال السيوطى حسن ﴿ كلمة حكمة ﴾ لا اساءة (يسمعها
الرجل خير له من عبادة سنة) لفضيلة العلم والحكمة (والجلوس ساعة عند مذاكرة العلم
خير له من عتق رقبة) روى عن مقاتل فى تفسير الحكمة ...

(قال)

مطلب أكل الثوم وشفاؤها والنهي عن أكلها لمريد دخول المسجد

قال في البقرة وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعني المواعظ وفي النساء وأنزل عليك
الكتاب والحكمة يعني المواعظ ومثلها في آل عمران وثانيها الحكمة بمعنى الفهم والعلم
كما في قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا وفي لقمان ولقد آتينا لقمان الحكمة يعني الفهم والعلم
وفي الأنعام أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم وثالثها الحكمة بمعنى النبوة وفي النساء
فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة يعني النبوة وفي ص وآتيناه الحكمة يعني النبوة
وفي البقرة وآتاه الله الملك والحكمة ورابعها القرآن قال في النحل ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
وفي البقرة ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وجميع هذه الوجوه عند التحقيق ترجع
إلى العلم (الديلمي عن أبي هريرة) مر أن فيه ضعفا ﴿كلوا الثوم﴾ بضم الثاء بالتركي صارمسق
وإن كان مرضه شديدا يقال ثوم ضيق (وتداووا به) بالمثناة من الدواء (فإن فيه شفاء
من سبعين داء) فاعلموا (ولولا أن الملك يأتيني لأكلته) وفي حديث حل وأبو بكر في
الغيلانيات عن علي كلوا الثوم فلولا أني أناجي الملك لأكلته وجاء عن ابن عمر أنه كان يأكله
مطبوخا وفي سنن أبي داود عن عائشة أن آخر طعام أكله النبي صلى الله عليه وسلم فيه
بصل وزاد البيهقي كان مشويا في قدر وأبو داود يعني غير الصحيح ثم هذه الأحاديث
قد عورض بأحاديث النهي أخرج حب عن أبي الدرداء نهي عن أكل الثوم وروايات وزاد
عن عمر إلا مطبوخا وأخرج الطبراني عن أبي الدرداء نهي عن أكل البصل بسند حسن
وأخرج الطيالسي عن أبي سعيد نهي عن أكل البصل والكراث والثوم بإسناد صحيح
فأجاب العراقي بأن هذه الأحاديث ضعيفة فلا تقاوم الصحيح وبأن الأمر بعد النهي للإباحة
بدليل حديث أبي داود كلوه ومن أكله منكم فلا يقرب هذا المسجد حتى يذهب ريحه
وظاهر الأخبار أن أكله غير حرام على الإطلاق والنهي ثابت قال ابن عمر هذا النهي
كان يوم خيبر وهو محمول على مريد حضور المسجد (الديلمي عن علي) [illegible] من أكل ثمه
﴿كلوا﴾ بالجمع (الزيت) أي زيت الزيتون (وادهنوا به) من ادهن رأسه على افتعل
إذا طلاه بالدهن وتولى ذلك بنفسه قال العراقي والمراد بالادهان دهن الشعر به وقيده
في رواية [illegible] الرأس وعادة العرب دهن شعورهم لئلا تتشعث لكن لا يجمل على
[illegible] لا تشعث رأسه [illegible] أخرج كما في رواية
(من شجرة مباركة) لكثرة ما فيه من القوى [illegible] الأرض المقدسة التي
بورك فيها ويلزم من بركة هذه الشجرة بركة ما خرج منها من زيت والأمر للإباحة
أو الندب لمن قدر على استعماله [illegible] كان الزيت

وادهنوا به فانه طيب مبارك أى كثير الخير والنفع قال المناوى الامر فيه وفيما قبله للارشاد
قال ابن القيم الدهن فى البلاد الحارة كالحجاز من اسباب حفظ الصحة واصلاح البدن وهو
كالضرورى لهم فاما فى البلاد الباردة فضار وكثرة دهن الرأس به فيها خطر بالبصر وفى حديث
ابى نعيم عن ابى هريرة كلوا الزيت وادهنوا به فانه شفاء من سبعين داء منها الجذام (ت ك
عن عمر حم ت غريب طب ك هب عن ابى اسيد) بفتح الهمزة وكسر السين قال الحافظ
العراقى قيده كذا الدارقطنى والقول بانه بالضم لايصح قال ك صحيح واقره الذهبى
﴿كلوا﴾ بالجمع (من اسفلها) اى من جوانبها (ولا تأكلوا من اعلاها) اى من وسطها
وهو المحل المرتفع فى الطعام (فان البركة تنزل من اعلاها) مع ما فيه من القناعة والبعد
من الشره والنهمة والامر للارشاد او الندب بل قيل للوجوب قال العراقى فيه النهى
عن الاكل من الوسط لأن وجه الطعام افضله واطيبه فاذا قصده بالاكل كان مستأثرا به على رفقته
وهو ترك ادب وسوء عشرة فاما اذا اكل وحده فلا حرج والمراد بالبركة هنا الامداد من الله
وقال ابن العربى البركة فى الطعام لمعان كثيرة منها استمراره وصونه من مرور الايدى عليه
فتقذره النفس وان زبدة المرق فى الوسط فاذا اخذ الطعام من الحواشى ينتشر عليه شيأ فشيأ
واخذه من اعلاه فلا يمدونه فى الطيب انتهى قال الزين العراقى وشمل عموم الطعام الخبز فلا تأكل
من وسط الرغيف كما فى الاحياء بل يأكل من استدارته الا اذا قل الخبز فيكسر الاكل ما يلى
الآكل ويكره مما يلى غيره قال فى المطامح وهل للآكل ان يدير الصحفة اذا وضعت بها الوان
مالكها الثلث موضعها ذهب جماعة من المحدثين الى الثانى (حم ن و ه) ورواه ... عن
ابن عباس بسند حسن بلفظ كلوا فى القصعة من حواليها ولا تأكلوا من وسطها فان
البركة تنزل من وسطها ﴿كلوا﴾ كامر بالجمع (واشربوا وتصدقوا) فى غير اسراف
(والبسوا) بهمزة وصل وفتح الموحدة (فى غير مخيلة) بالخاء المعجمة بوزن عظيمة من غير
تكبر ولم يقع الاستثناء فى رواية الطيالسى وليس فى رواية الحارث تصدقوا (ولا سرف)
مجاوزة حد كما قال تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا (فان الله تعالى يحب ان يرى) مأمو فيه خطابا
لكل من سمع الحديث وفى القسطلانى باعتبار ... والضمير راجع الى لفظة الله (اثر نعمته
على عبده) ونقل فى الفتح البارى عن الموفق عبد اللطيف البغدادى ان هذا الحديث جامع
الفواضل والفضائل فيه تدبير الانسان نفسه وفيه تدبير مصالح النفس والجسد فى الدنيا والاخرى
لان السرف يضر بالجسد وبالمعيشة فيؤدى الى الاتلاف ويضر بالنفس اذ كانت تابعة
الجسد فى اكثر الاحوال والمخيلة تضر بالنفس حيث تكسبها العجب وتضر بالاخرة حيث

تكسب الاثم وبالدناءة تكسب المقت من الناس انتهى ( حم هب وتمام عن عمرو بن
شعيب عن ابيه عن جده ) وصله ابو داود الطيالسي والحارث بن ابي اسامة في مسنديهما
من طريق همام بن يحيى عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وهو من الاحاديث
التي لم توجد الا معلقة قال الذهبي صحيح وقال المنذري رواته ثقات محتج بهم في الصحيح ﴿ كلوا ﴾
من السمك وهو ما لا يعيش الا في الماء واذا خرج من الماء كان عيشه عيش مذبوح (ما حسر
عنه البحر) والحسر الكشف والحسر بالتحريك ضعف البصر يقال حسر بصره اي كل
وانقطع نظره فهو حسير ومحسور ( وما القاه ) عطف على حسر فاذا انحسر عنه الماء
نحو اكله ولقوله عليه السلام ما انحسر عنه الماء فكل وروى عن محمد صاحب ابي حنيفة
انه اذا انحسر الماء عن بعضه فان كان رأسه في الماء [illegible] وان كان ذنبه في الماء
يؤكل اذ هو سبب موته ( وما وجدتموه ميتا طافيا فلا تأكلوه ) من طفا يطفو طفوا وطفوة
اذا علا الماء ثم رسب فالطافي السمك الذي يموت في الماء حتف انفه بلا سبب ثم يعلو وعندهم
وفي الصغرى اذا وجد السمك ميتا على الماء وبطنه من فوق لم يؤكل لانه طاف وان كان
ظهره من فوق اكل لانه ليس بطاف وقال الشافعي ومالك لا بأس به لاطلاق ما روينا
ولان ميتة البحر موصوفة بالحل بالحديث كل ما طفا على البحر رواه ابن مردويه عن انس
ولنا قوله عليه السلام ما روى عن جابر عن النبي عليه السلام ما نضب عنه الماء فكلوا وما
لفظه الماء فكلوا وما طفا فلا تأكلوا ( قط عن جابر ) وفي حديث د كلوا ما حسر عنه البحر
وما قذف ودعوا ما طفا فوقه ﴿ كلوه ﴾ اي الضب ( فلا بأس به ولكنه ) قال صلى الله عليه
وسلم لكن الضب ( ليس من طعام قومي ) المألوف فانما ترك اكله لا لكونه حراما وفيه
اظهار الكراهة لما يجده الانسان في نفسه لقوله في الحديث فاجدني اعافه ( يعني الضب )
وفي البخاري قال ابن عمر كان ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد فذهبوا
يأكلون من لحم وعند الاسماعيلي من طريق معاذ عن شعبة فنودوا انه ضب وسبق في الاطعمة
عن ابن عباس عن خالد بن الوليد انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة
فاتى بضب محنوذ فاهوى صلى الله عليه وسلم بيده فقالت امرأة من بعض ازواج النبي
صلى الله عليه وسلم انه لحم ضب فامسكوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا
واطعموا فانه حلال وقال لا بأس به قال شعبة شك فيه ثم اعتزى ( عن [illegible] بن عمرو عن
امرأة من ازواج النبي عليه السلام ) وهي ميمونة كما سندا ﴿ [illegible] ﴾ من الالقاء
( الشفتان ) اي عقب احد الشفتين بالاخرى ( على قوله لا [illegible] ) وفيه متضمن الحكم

ذكر ودعاء سواء مع زيادة دلالة على توحيد ذاته وتفرده بصفاته وفي حديث المشكاة عن
ابي سعيد مرفوعا قال موسى عليه السلام يارب علمني شيئا اذكرك به فقال ياموسى قل لا اله
الا الله فقال يارب كل عبادك يقول هذا انما اريد شيئا تخصني به قال ياموسى لوان السموات
السبع وعامرهن غيري ٤ والارضين السبع وضعن في كفة ميزان ولا اله الا الله في كفة
لمالت بهن لا اله الا الله اي مفهوم هذه الكلمات اولوانها اي لرجحت عليهن وغلبتهن لان
جميع ماسوى الله تعالى بالنظر الى وجوده تعالى كالمعدوم لان كل شيء هالك الا وجهه
والمعدوم لايوازن الثابت الموجود وهذا معنى قوله عليه السلام في حديث البطاقة ولا يثقل
مع اسم الله شيء (كذلك لا تحجب عن سماء سماء) بالجر والرفع (حتى تنتهي الى العرش لها
دوي كدوي النحل) بفتح الدال وكسر الواو وصوته واسمه (تشعر لصاحبها) وذلك
مامن طبع الانسان ان لا يفرح فرحا شديدا الا بحصول شيء دون غيره كما اذا كانت عنده
جوهرة ليست موجودة عند غيره وكذلك من الاسماء والدعوات والعلوم الغريبة والصنايع
العجيبة مع ان سنة الله التي جرى بها العادة وهي من رحمته السابقة وحكمته الكاملة ان امر
الاشياء اكثرها وجودا كالعيش والملح والماء دون لؤلؤ وياقوت ومثل المصحف جواهر
الكتب واخصها واكرمها ويفرح بها مالا يفرح بغيرها ومنها الحجر الاسود الذي يمين الله
في ارضه يصافح بها عباده وهو افضل من سائر المقامات ومنها الكلمة الطيبة وكلمة الشهادة
التي هي اشرف الكلمات وانفس العبادات وافضل الاذكار واكمل الحسنات
وهي اكمل موجود وايسر حصولا والعموم قد تركوها ويتبعون من [illegible] الاسماء
الغريبة والدعوات العجيبة التي [illegible] في [illegible] ويصير جلاله هذه
الكلمات عند الخواص والعوام ويعتنون بها في كل زمان ومكان [illegible] المقصود والمراد
وما ذلك الا لانها قطب دائرة الاذكار ومركز نقطة الاسرار ولهذا اورده [illegible] الا الله ليس
لها حجاب دون الله حتى تخلص اليه (الذي [illegible]) [illegible] وكل [illegible] (وكم من
وفي رواية من (اصابه السلاح ليس بشهيد ولا حميد) اي [illegible] (وكم من هو مات على
فراشه حتف انفه) اي بلا سبب والحكاية لفلان مات حتف انفه اذ مات من غير قتل
وضرب ولا يبقى منه قتل (عند الله) وفي رواية الجامع [illegible] (صديق شهيد) قال في الفردوس
قال ابو عبيد يقال فلان مات حتف انفه اذا مات على فراشه وقال غيره قيل له ذلك لان نفسه
تخرج نفسه من فيه وانفه وغلب احد الاسمين على الاخر لتجاورهما واصل هذا الحديث انه
عليه السلام قال من تعدون الشهيد فيكم قالوا من اصابه السلاح فذكره وعلى ذلك ترجم

٤ اي مدبرهن

( البخاري )

الغفاری بل لایقال فلان شهید ای علی سبیل القطع والجزم الاان یکون بالوحی فالمقصود بالحدیث النهی من تعیین وصف واحد بعینه بانه شهید بل هو یجوزان یقال ذلک علی طریق الاجمال (ابو الشیخ حل عن ابی ذر) قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من تعدون الشهید فیکم قالوا من اصابه السلاح بذکره ثم قال ابو نعیم غریب بهذا الاسناد ما لفظلم نکتبه الامن حدیث یوسف بن اسباط انتهی واورده الذهبی فی الضعفاء وقال وثقه یحیی ﴿ کمال الایمان ﴾ ای اعلا مراتبه ( حسن الخلق ) بالضم قال الحلیمی دل علی ان حسن الخلق ایمان وعدمه نقصان ایمان وان المؤمنین یتفاوتون فی ایمانهم فبعضهم اکمل ایمانا من بعض ومن ثمه کان النبی صلی الله علیه وسلم احسن الناس خلقا لکونه اکملهم ایمانا ویؤیده حدیث عن ابی هریرة بسند صحیح حسن اکمل المؤمنین ایمانا احسنهم خلقا وخیارکم خیارکم لنساهم ای من یعاملهم بالصبر علی اخلاقهن ونقصان عقلهن وطلاقة الوجه والاحسان وکف الاذی و بذل الندی وحفظهن عن مواقع الریب وغیرذلک ولهذا کان النبی صلی الله علیه وسلم احسن الناس معاشرة لعیاله وهل المرادبهن حلائل الرجل من زوجه وسریة اواصوله وفروعه واقاربه اومن فی نفقته منهن اوالکل والحمل علی الاعم اتم وعلی حسن الخلق اکمل (ابو الشیخ عن ابی هریره) مرافضل واکمل ﴿ کنت نهیتکم ﴾ نهی تحریم (عن زیارة القبور ) لحدیث ان عهدکم بالکفر وان الآن حیث انمحلت اثار الجاهلیه واستحکم الاسلام وصرتم اهل یقین وتقوی ( فزوروا القبور ) بشرط ان لایقترن بذلک تمسح بالقبراوتقبله اوسجود علیه اونحوذلک فانه کما قال السبکی بدعه منکرة انما یفعله الجهال (فانها تزهد فی الدنیا وتذکر فی الاخرة ) ونعم الدواء هی لمن قسی قلبه ولزمه ذنبه فان انتفع بالاکثار منها فذاک والااکثرمن مشاهدة المحتضر فلیس الخبر کالعین قال القاضی انها متعلقة بمحذوف ای نهیتکم عن زیارتها فزوروها فانها تورث رقة القلب وتذکر الموت والبلی قال ابن تیمیة قداذن زیارتها بعد النهی وعللها بانها تذکر الموت والدار الاخرة واذن اذنا عاما فی زیارة قبر المسلم والکافر والسبب الذی ورد علیه لفظ الخبر یوجب دخول الکافر والعلة موجودة فی ذلک کله وقد کان النبی صلی الله علیه وسلم یأتی قبور البقیع والشهداء للدعاء والاستغفار لهم فهذا المعنی تختص بالمسلمین وقوله نهیتکم خطاب لرجال فلا یدخل فیه الاناث قال المناوی علی المختار عند اصحابنا فلا یندب لهن لکن یجوزمع الکراهة ثم الزیارة بمجرد هذا القصد یستوی فیها سائر القبور کما سبق قال السبکی متی کانت الزیارة بهذا القصد لایشرع فیها قصد بعینها ولا تشد لرحال لها

لحدیث ان عهدکم نسیته

وعليه يحمل مافي شرح م من منع شد الرحال لزيارة القبور وكذا بقصد التبرك الا للانبياء فقط وقال بعضهم استدل به على حل زيارة القبور ذهب الزائر ذكرا ام انثى والمزور مسلما او كافرا قال النووي وبالجواز قطع الجمهور وقال صاحب الحاوي لايجوز زيارة قبر الكافر وهو غلط انتهى وحجة الماوردي آية ولاتقم على قبره وفيه نظر انتهى (عن ابن مسعود) قال المنذري اسناده صحيح وجمع م غالبها في حديث واحد وهو نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وعن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا مابدا لكم ونهيتكم عن النبيذ الا في سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولاتشربوا مسكرا انتهى وعزاه ابن حجر الى م دت حب ك من حديث بريدة بنحوه ﴿كلا يا فلان﴾ وللنحويين في هذه اللفظة ستة مذاهب احدها وهو مذهب جمهور البصريين كالخليل وسيبويه وابي الحسن الاخفش وابي العباس انها حرف ردع وزجر وهذا معنى لائق بها حيث وقعت في القرآن وما احسن ما جاءت في آية كلا سنكتب مايقول ونمد له من العذاب مدا زجرت وردعت ذلك القائل والثاني مذهب النضر بن شميل انها حرف تصديق بمعنى نعم فتكون جوابا ولابد حينئذ ان يتقدمها شيء لفظا اوتقديرا وقد تستعمل في القسم والثالث الكسائي وابي بكر الانباري ونصر بن يوسف وابن واصل انها بمعنى حقا والرابع وهو مذهب ابي عبد الله الباهلي انها رد لماقبلها وهذا قريب من معنى الردع والخامس انها صلة في الكلام بمعنى اي كذا قيل وفيه نظر فان اي حرف جواب ولكنه مختص بالقسم السادس انها حرف استفتاح وهو قول ابي حاتم ولتقرير هذه المذاهب موضع هو اليق بهذا حققتها فيه وذكرت في القرآن كلا في نصف الثاني فقط وذكرت في خمس عشرة سورة منه كلها مكية وجملة ماذكرت ثلاثة وثلاثون مرة ترجع الى اقسام قسم يجوز الوقف عليها وعلى ماقبلها فيبدأ بها وهذا باتفاق وقسم اختلف فيه هل يجوز الوقف عليها او يتعين على ماقبلها وقسم لايجوز الوقف عليها باتفاق (ان كل صاحب يصحب صاحبا مسؤل عن صحبته ولو) كانت صحبته ومقاربته (ساعة من نهار) وقد سبق معناه في كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته (ابن جرير عن رجل) من الصحابة ﴿كيف انتم﴾ بالفتح وكسر اللام (امة) فاعله وكيف سؤال عن الحال وعامله محذوف اي كيف تصنعون فلما حذف الفعل ابرز الفاعل اواخبروني على اي حالة تكونوا (انا في اولها) واشارع في سرعتهم وواسع ...هم ودافع مهالكهم (وعيسى بن مريم في آخرها) لان نزوله من اشراط الساعة لاخير بعده وهو اخر البركة (والمهدي من اهل بيتي في وسطها) رادما او ... الاخر ...

مطلب في كلمة كلا فيه ستة مذاهب

عليه السلام لقتل الدجال يكون فى زمن المهدى و يصلى عيسى خلفه كما جاءت به الاخبار وجزم جمع من الاخبار وقال مقاتل فى انه لعلم للساعة انه المهدى يكون فى آخر الزمان وفى حديث خ م حم عن ابى هريرة كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم اى والخليفة من قريش على ما وجب واطرد اووامامكم فى الصلوة رجل منكم كما فى مسلم انه يقال له صل بنا فيقول لاان بعضكم على بعض امراء تكرمة لهذه الامة وقال الطيبى معنى الحديث ان يؤمكم عيسى حال كونكم فى دينكم وصحح التفتازانى انه يؤمهم و يقتدى به المهدى لانه افضل فامامته اولى وفى رواية بدل امامكم منكم ومعناه يحكم بشريعة الاسلام وهذا استفهام عن حال من تكونون احياء عند نزول عيسى كيف يكون سرورهم بلقاء هذا النبى الكريم وكيف يكون فخر هذه الامة وعيسى روح الله يصلى وراء امامهم وذلك لايلزم انفصال عيسى عليه السلام من الرسالة لان جميع الرسل بعثوا بالدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل والنهى عما خالف ذلك من جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الاعصار فى المصالح من حيث ان كل واحدة منها حق بالاضافة الى زمانها مراعى فيه صلاح من خوطب فاذا نزل المتقدم فى ايام المتأخر نزل على وفقه ولذلك قال عيسى عليه السلام لوكان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى تنبيها على ان اتباعه لاينافى الايمان به بل يوجبه وكذلك قال صلى الله عليه وسلم (ك كر عن ابن عباس) يأتى ليدركن بعث ومر الانبياء اخوة لعلات

## حرف اللام

﴿ لله ﴾ اللام للابتداء والجلالة مبتدأ وخبره (اشد فرحا) اى رضى واقبل كقوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون اى راضون (بتوبة عبده) فاطلاق الفرح فى حق الله مجاز عن رضاه و بسط رحمته ومزيد اقبال له على عبده واكرامه له (من احدكم اذا سقط عليه بعيره) اى صادفه وعثر عليه بلا قصد فظفر به (قد اضله) اى ذهب منه اونسى محله (بارض فلاة) اى مفازة والمراد ان التوبة تقع من الله فى القبول والرضى موقعا يقع فى مثله مايوجب فرطا لفرح ممن يتصور فى حقه ذلك فعبر بالرضى عن الفرح تأكيدا للمعنى فى ذهن السامع ومبالغة فى تقريره قال ابن عربى لما حجب العالم بالاكوان واشتغلوا بغير الله عن الله فصاروا بهذا الفعل فى حال غيبة عنه تقدس وتمجد فلما وردوا عليه بنوع من انواع الحضور ارسل اليهم فى قلوبهم لذة نعيم محاضرته ومناجاته ومشاهدة ما تحبب بها فى قلوبهم فكنى بالفرح عن اظهار هذا الفعل لانه اظهار سرور بقدومه عليه (خ م ت عن انس م ت طح عن ابى هريرة) وفى حديث كر لله

افرح بتوبة عبده من العقيم الوالد ومن الضال الواجد ومن الظمآن الوارد ﴿لله﴾ ثات
(في كل ليلة من شهر رمضان) وكان فرضه في شعبان من السنة الثانية من الهجرة ورمضان
مصدر رمض اذا احترق ولا ينصرف للعلمية والالف والنون واستعمل بالاضافة وبدونه
وانما سموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع والعطش اولا رتماض الذنوب فيه اولوقوعه
ايام رمض الحر حيث نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها
فوافق هذا الشهر ايام رمض الحر اومن رمض الصائم اشتد حر جوفه اولانه يحرق الذنوب
ورمضان ان انه من اسماء الله تعالى فغير مشتاق اوراجع الى معنى الغافر اي يمحو الذنوب
ويمحقها وقد روى ابو احمد بن عدي الجرجاني عن نجيح ابي معشر عن سعيد المقبري عن
ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء
الله تعالى (عند الافطار الف الف عتيق من النار) يحتمل التكثير ويحتمل التحقيق وذلك
لعظمة الصوم وفي حديث حم عن ابي هريرة مرفوعا كل العمل كفارة الا الصوم فلو اما
اجزى به لانه يحمل في الاثبات على كفارة شيء مخصوص وفي النفي على كفارة شيء آخر وعند
م عن ابي هريرة مرفوعا الصلوات الخمس ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن ما اجتنب
الكبائر وعند حب عن ابي سعيد مرفوعا من صام رمضان وعرف حدوده كفر ما قبله وعلى
هذا فقوله كل العمل كفارة الا الصوم يحتمل ان يكون المراد الا الصيام فانه كفارة وزيادة
ثواب على الكفارة ويثبت هذا الالوف والمراد الذي شانه هذا ما وقع خالصا سالما من الرياء
والشوائب (فاذا كانت ليلة الجمعة اعتق) لله تعالى زيادة اعطية الله (في كل ساعة الف الف
عتيق من النار كلهم قد استوجب النار) وهذا فضل عظيم لرمضان والجمعة والله يضاعف
لمن يشاء (الديلمي عن ابن عباس) مر ان لله وفي حديث حم عن ابي هريرة او ابي سعيد
ان لله عتقاء في كل يوم وليلة لكل عبد منهم دعوة مستجابة يعني من رمضان كما جاء في رواية
اخرى اي لكل انسان من المؤمنين العتقاء ودعوة مستجابة عند فطره او عند دعور لامر
يعتقه وهذه منقبة عظيمة لرمضان وصيامه وللدعاء والداعي قال الحكيم دعا كل انسان انما
يخرج على قدر ما عنده من قوة القلب فرعا يخرج شديد النور بمنزلة شمس تطلع وقد يخرج
دعاء بمنزلة قمر يطلع ودعاء يخرج ببعض تقصيره نوره كالكواكب ﴿لئن عشت﴾ بضم
التاء (لاخرجن اليهود) وهم الضالون من قوم موسى (والنصارى) وهم الضالون من قوم
عيسى (من جزيرة العرب) من بحر الهند الى بحر الشام ومن طرف آخر من بحر دجلة وفرات
اوطولا من عدن الى حد الشام وعرضا من جدة الى معمور ارض عراق وقيل سر فاس نحر

مطلب في سبب تسمية رمضان

هرمز وجنوبا من بحر هند وغربا من بحر قلزم وما احاط ارضها وما كان اكثر سكانهم العرب يقال جزيرة العرب واستدل به مالك على ان المشركين لا يمكنون من السكنى فيها حتى لو دخلها واحد منهم ومات ودفن امر بنبشه وجوزا بو حنيفة سكناهم فيها ودلائلهما مذكور في الفقه (حتى لا ادع) اي لا اترك (فيها الا مسلما) وفي حديث المشارق دعوني فالذي انا فيه خير واوصيكم بثلث اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم وقال وسكت عن الثالث (حم م د ت ن ك حب عن عمر) مر اخرجوا المشركين بحثه ﴿لان يؤدب﴾ من التأديب (الرجل ولده) عندما يبلغ من السنة والعقل مبلغا يحتمل ذلك بان ينشيه على اخلاق صلحاء المؤمنين و يصونه عن مخالطة المفسدين و يعلمه القرأن والادب ولسان العرب و يسمعه السنن في اقاويل السلف و يعلمه من احكام الدين ما لا غنى عنه و يهدده ثم يضربه على نحو الصلوة وغير ذلك (خير من ان يتصدق بصاع) لانه اذا ادبه صارت افعاله من صدقة الجارية وصدقة الصاع يقطع ثوابها هذا يدوم دوام الولد والادب غذاء النفوس وتربيتها للاخرة قوا انفسكم واهليكم نارا فوقايتك نفسك وولدك منها ان تعظها وتزجرها بورودها النار وتقيم اودهم بانواع التأديب فمن الادب الموعظة والوعيد والتهديد والضرب والحبس والعطية والنوال والبر فتأديب النفس الزكية الكريمة غير تأديب النفس الكريهة اللئيمة وفيه ان تأديب الولد اعظم اجرا من الصدقة واستدل به الصوفية على تأديب النفس لانها اجل من تأديب الابن (حم ت غريب عن جابر) بن سمرة وقال ت حسن غريب ﴿لان يهدي الله﴾ يا علي (على يديك رجلا) واحدا كما جاء في رواية (خير لك) عند الله (مما طلعت عليه الشمس وغربت) فتصدقت وذلك لان يهدي الله على يديه شعبة من الرسالة لان الرسل انما بعثت لتؤدي عن الله فاذا ورد القيامة فله حظ من ثواب الرسل فانه انما هداه الله بما جاءت به الرسل عن الله والرسل اقرب الخلق الى الله في دار السلام في الدرجات فمن دون الرسل اذا كان داعيا الى الله فهدى الله به عبدا فقد حاز من ثواب الرسل ٤ شيئا فهو خير له م طلعت عليه الشمس وغربت يعني فانفقه في سبيل الله اوحى الله الى داود عليه السلام ان استنقذت هالكا من هلكته سميت عبدي جهرا هذا في حياة الـ ـ ويكشف عن احيى قلبه حتى ظفر بحياة الاخرة واذا هدى الله قلبا عن لسان ناطق بالهدى فقد اكرم الناطق بجزيل الكرامة فمن الكرامات ان جعل لكلامه من النور كسوة تلج آذان السامعين مع تلك الكسوة فحرق حجب الشهوات حتى وصل الى مستقر الايمان من قلوبهم فتحيي ما مات منهم وتشفي ماسقم ومنها ان جعل لكلامه من

٤ حظا من الكرامة من يحصل له من ثواب الرسل حظا من الكرامة فهو خير له نسخه م

السلطان مايذهل نفوس المخلطين عن شهواتهم ومنها ان لايأخذ نغمة النورانية سواصى قلوب العبيد الاباق فتردهم الى الله جذباوسيرا ومنها جعاله من العمل الخزية للقلوب بذر بذره فيزرعه فيها فينميه ومنها فلامنقبة اعلامنها (طب والحكيم عن ابى رافع) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا الى اليمن فعقدله لواء فلما مضى قال ياابارافع الحقه ولاتدعه من خلفه وليقف ولا يلتفت حتى اجيبه فأتاه فاوصاه باشياء فذكره ﴿ولان اقعد﴾ اللام ابتدائية اوجواب قسم محذوف اى والله لان اقعد (مع اقوام) وفى رواية الجامع مع قوم بالافراد لفظا (يذكرون الله) هذا لايختص بذكر لا اله الا الله بل يلحق به ما فى معناه كما يشيراليه رواته احمد (من بعد صلوة الفجر) وفى رواية من صلوة الغداة اى الصبح (الى ان) وفى رواية حتى (تطلع الشمس) ثم اصلى ركعتين اوار بع كما فى رواية (احب الى من ان اعتق) بضم همزة وكسر التاء (اربعة) اى اربعة انفس (من ولد اسماعيل) زاد ابو يعلى (دية كل منهم اثناعشر الفا) قال البيضاوى خص الاربعة لان المفضل عليه مجموع اربعة اشياء ذكر الله والقعود له والاجتماع عليه والاستمرار الى الطلوع اوالغروب وخص بنى اسماعيل لشرفهم وانافتهم على غيرهم وقربهم منه ومزيد اهتمامه بحالهم وقال الطيبى خصهم لكونهم افضل الامم قدرا ورجاحة ووفاء وسماحة وحسبا وشجاعة وفهما وفصاحة وعفة ونزاهة ثم اولاد اسماعيل افضل العرب لمكان النبى صلى الله عليه وسلم منهم (ولان اقعد مع اقوام) كذلك فى رواية الجامع قوم (يذكرون الله) ظاهره وان لم يكن ذاكرا لان الاستماع قائم مقام الذكر وهم القوم لايشقى جليسهم (من بعد صلوة العصر الى ان تغرب الشمس احب) افعل تفضيل (الى من ان اعتق اربعة) رقبة (من بنى اسماعيل دية كل رجل منهم اثنى عشر الفا) قال الطيبى تكرار بعة واعادها لتدل على ان الثانى غير الاول ولو عرف لاتحد نحو قوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر وهذا يبين ان من اعتق رقبة عتق كل عضو منها عضوا منه من النار فقد حصل بعتق رقبة واحدة تكفير الخطايا مع ما فى من زيادة عتق الرقاب الزائد على الواحدة سيما من ولد لانبياء (ع د عن انس) قال الاعمش احد لف اهل البصرة فى القص فأتوا انسا فقالوا اكان النبى صلى الله عليه وسلم يقص قال لا انما بعث بالسيف ولكن سمعته يقول لان اقعد الى آخره رمز المص لحسنه وهو تابع للحافظ العراقى حيث قال اسناده حسن ولكن قال تلميذه الهيثمى فيه محتسب ابوعائذ وثقه ابن حبان وضعفه غيره وبقيه رجاله ثقات ﴿ولان اقعد﴾ بفتح الهمزة التى بعد القسم مع ان (اذكر الله) وزاد فى الجامع تعالى ومع قوم (من طلوع الفجر) وفى رواية الجامع بعد صلوة الفجر (الى طلوع الشمس

اكبره )من التكبير( واحمده )من التحميد اومن الثلاثى (واهلله) من التهليل (واسبحه) من التسبيح (احب الى من ان اعتق رقبة من ولد) اضم الواو وسكون اللام جمع ولد ويجوز بالافراد بفتحتين (اسماعيل) عليه السلام (ولان اذكر الله من بعد صلوة العصر) وفى رواية الجامع ايضا تعالى مع قوم (الى ان تغيب الشمس احب الى من ان اعتق اربع رقاب) بالجمع هنا (من ولد اسماعيل) عليه السلام وفى رواية الجامع احب الى من الدنيا ومافيها وفى رواية للطبرانى لان اشهد الصبح ثم اجلس فاذكر الله عز وجل حتى تطلع الشمس احب الى من احمل على جياد الخيل فى سبيل الله تعالى ووجه محبته للذكر فى هذين الوقتين انه وقت رفع الملائكة الاعمال الى الكبير المتعال اى ملائكة الليل والنهار كما فى عدة اخبار (حم حب هن ابى امامة) ورواه نحوه هب عن انس ﴿ولان اشبع﴾ بفتح الهمزة من الثلاثى يقال شبع خبزا ولحما ومن خبز ولحم لازما ومتعديا ورجل شبعان وامرأة شبعى واشبعه من الجوع (مجاهدا فى سبيل الله واكفيه) بفتح اوله يقال كفى يكفى كفاية اذاقام ورجل كافيك من رجل اى قائم مقامه (على رحله غدوة) بفتح الغين المعجمة المرة الواحدة من الغدو وهو السير وج فى اى وقت كان من اول النهار الى انتصافه (اوروحة) بفتح الراء المرة من الرواح وهو الخروج فى اى وقت كان من الزوال الى الغروب وقال الابى والغدوة والروحة ذكر للغالب فكذا من خرج فى منتصف النهار او لمنتصف الليل وليس المراد السير فى البر بل البحر كذلك وليس المراد السير من بلد الغازى بل الذهاب الى الغزو من اى طريق كان حتى من محل القتال (احب الى) وفى رواية خير اى ثواب ذلك فى الجنة افضل ( من الدنيا ومافيها) من المتاع يعنى ان التنعم بثواب ماترتب على ذلك خير من التنعم بجميع نعم الدنيا لانه زائل ونعم الاخرة لاتزول اوالمراد ان ذلك خير من ثواب جميع مافى الدنيا لوملكه وتصدق به قال ابن دقيق هذا ليس من تمثيل الفانى بالباقى من تنزيل المغيب منزلة المحسوس تحقيقاله فى النفس لكون الدنيا محسوسة فى النفس مستعظمة فى الطبايع والافجميع مافى الدنيا لايعدل درهما فى الجنة وفى حديث خ م حم ت عن انس لغدوة فى سبيل الله اوروحة خير من الدنيا ومافيها ولقاب قوس احدكم اوموضع قده فى الجنة خير من الدنيا ومافيها يعنى ماصغر فى الجنة من المواضع كلها من البساتين وغيرها خير من مواضع الدنيا ومافيها من بساتين وغيرها فان قصير الزمان وصغير المكان فى الجنة خير من طويل الزمان وكبير المكان فى الدنيا تزهيدا وتصغيرا لها وترغيبا فى الجهاد فينبغى للمجاهد الاغتباط بغدوته وروحته اكثر مما يغتبط لوحصلت له الدنيا بحذافيرها نعيما محضا غير محاسب عليه لوتصور

والحاصل ان المراد من الكل تعظيم امر الجهاد (حم ك في طب عن معاذ بن انس)
ر الجهاد وعدوة ﴿ لان يمنح الرجل ﴾ والمنح العطية وبابه قطع وضرب والاسم بكسر
الميم والمنيحة بالفتح وكسر النون العطية وجمعه منح ومنائح ويطلق المنيحة على الغنم
والابل اللذان المعطيان ( اخاه ) في الدين لا في النسب (ارضه خيرله من ان يأخذ
عليها خراجا معلوما )وفي حديث م عن جابر مرفوعا من كان له فضل ارض فليزرعها
او ليزرعها اخاه ولا تبيعوها وعن جابر ايضا كنا نخابر على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فنصيب من القصري ومن كذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من كانت له ارض فليزرعها اوفليحرثها اخاه والا فليدعها وعنه ايضا قال كنا زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نأخذ الارض بالثلث والربع بالماذيانات فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال من له ارض فليزرعها فان لم يزرعها فليمنحها اخاه
فان لم يمنحها اخاه فليمسكها وعنه ايضا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت
له ارض فليهبها او ليعرها وفي رواية نهى عليه السلام عن بيع ارض بيضاء سنتين او ثلاثا
وفي رواية نهى عن الحقول وفسره جابر بكراء الارض واختلف العلماء في كراء الارض
فقال طاوس والحسن البصري لا يجوز بكل حال سواء كراها بطعام او ذهب او فضة
او بجزء من زرعها لاطلاق النهي عن كراء وقال الشافعي وابو حنيفة وكثيرون تجوز اجارتها
بالذهب والفضة وبالطعام والثياب وسائر الاشياء سواء كان من جنس ما يزرع فيها ام
من غيرها ولكن لا تجوز اجارتها بجزء ما يخرج منها كالثلث والربع وهي المخابرة ولا يجوز
ايضا ان يشترط له زرع قطعة معينة وقال ربيعة يجوز بالذهب والفضة فقط وقال
مالك يجوز بالذهب والفضة وغيرهما الا الطعام وقال احمد وابو يوسف ومحمد بن
الحسن وجماعة من المالكية وآخرون تجوز اجارتها بالذهب والفضة وتجوز المزارعة
بالثلث والربع وغيرهما وبهذا قال ابن سريج وابن خزيمة والخطابي وغيرهم من محققي
اصحاب الشافعي فاما طاوس والحسن فقد ذكر حجتهما واما الشافعي وموافقوه
فاعتمدوا بصريح رواية رافع بن خديج وثابت بن الضحاك السابقين في جواز الاجارة
بالذهب والفضة ونحوهما وتأولوا احاديث النهي تأويلين احدهما حملها على اجارتها
بما على الماذيانات او بزرع قطعة معينة او بالثلث والربع ونحو ذلك كما فسره الرواة في هذه
الاحاديث والثاني حملها على كراهة التنزيه والارشاد الى اعارتها كما نهى عن بيع الغرر نهي
تنزيه بل يتواهبونه ونحو ذلك وهذان التأويلان لا بد منهما او من احدهما للجمع بين

القصري هو بقاف مكسورة ثم صاد مهملة ساكنة ثم راء مكسورة ثم ياء مشددة على وزن القبطي اهـ

الاحاديث وقداشار الى هذا التأويل الثانى البخارى وغيره ومعناه عن ابن عباس قوله اوليزرعها اخاه اى يجعلها مزرعة له ومعناه يعيره اياها بلاعوض وهومعنى الرواية الاخرى فليمنحها اخاه بفتح النون اى يجعلها منيحة اى عارية وعن ابى سعيد مرفوعا نهى عليه السلام عن المزابنة والمحاقلة والمزابنة اشتراء التمر فى رؤس النخل والمحاقلة كراء الارض ( حم م د ن طب عن ابن عباس ) مرادا اراد ﴿ لان احرس ﴾ اى ان احفظ واللام للتأكيد اوللقسم ( ثلاث ليال مرابطا ) من الرباط بكسر ففتح مخففا وهوملازمة الثغر ى المكان الذى بين او بين الكفار اى راقب العدوفى الثغر والمراقب لبلاده ( من وراء بيضة المسلمين ) بفتح الباء والياء واحدة من بيض الطيور ويطلق على الدرع الذى يلبس فى الرأس وعلى الحمية وعلى الحاجروعلى الجماعة وهوالمراد هنا احب الى من ان تصيبنى ليلة القدر) يأتى فى ليلة القدر بحثه ( فى احد المسجدين المدينة او بيت المقدس) وفى حديث حق عن عايشة من رابط فواق٤ ناقة حرمه الله على النار قال ابن حبيب الرباط شعبة من الجهاد وبقدر خوف ذلك الثغر يكون كثرة الاجروقال ابوعمروشرع الجهاد لسفك دماء المشركين وشرع الرباط لصون دماء المسلمين وصون دمائهم احب الى من سفك دماء اولئك وهذا يدل على انه يفضل على الجهاد وفى حديث ه عن عثمان من رابط ليلة فى سبيل الله كانت كالف ليلة صيامها و قيامها اى مثل ثواب الف ليلة بصيام يومها وقيام ليلها والمرابط من ذهب للثغر لحراسة المسلمين فيه مدة لا فى سكانه اهلهم وان كانوا جماعة غير مرابطين قال ابن حجر وفيه نظر لان ذلك المكان قد يكون وطنه و ينوى الاقامة فيه لدفع العدو( ابوالشيخ عن انس ابن شاهين هب عن ابى امامة ) ،أتى ليمتن ﴿ لان يمتلئ ﴾ من الامتلاء واللام للقسم ( جوف احدكم ) وفى رواية الجامع جوف رجل بدله يحتمل ان المراد الجوف كله ومافيه من القلب وغيره وان يراد القلب خاصة وهو الظاهر لقول الاطباء اذاوصل للقلب شئ من قيح حصل الموت (قيحا ) اى مدة لايخالطها دم وزاد فى الجامع حتى يريه من الورى وزن رمى اى حتى يغلبه فيشغله عن القرآن وعن ذكر الله اوحتى يفسده كما قاله لنووى هكذا فى نسخه ولفظ البخارى باسقاط حتى وعليه ضبط يريه بفتح اوله وسكون ثالثه ( خير له من ان يمتلئ شعرا ) انشاء اوانشده لما يؤول اليه امره من تشاغله به عن عبادة ربه قال القاضى والمراد بالشعر لما تضمن تشبيبا اوهجاء اومفاخرة كما هو الغالب فى اشعار الجاهلين وقال بعضهم قوله شعر ظاهره العموم فى كل شعر لكنه مخصوص بعلم يشتمل على الذكر والزهد والمواعظ والرقائق مما لا افراط فيه وقال النووى هذا

٤ وهو بضم الفا وتفتح ما بين الحلبتين ومن الوقت لانها تحلب ثم تترك سويعة يرضعها الفصيل لتدر وخص الناقة بالذكر لكثرة تداولهم حلبتهم ١٢ه

الحديث محمول على التجرد للشعر بحيث يغلب عليه فيشغله عن القرآن والذكر وقال القرطبي من غلب عليه الشعر لزمه بحكم العادة الادبية الاوصاف المذمومة وعليه يحمل الحديث وقول بعضهم أعني به الشعر الذى هجى به او غيره رد بان هجوه كفر كثر اوقل وهجو غيره حرام وان قل فلا يكون لتخصيص الذم بالكثير معنى ومر فى آفات الناشد بحث ( حم خ عن ابن عمر حم م عن ابى سعيد طت عن سعد طب عن ابى الدرداء ) ورواه ن ت د ه عن ابى هريرة قال بينا نحن نسير مع رسول الله اذ عرض شاعر ينشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الشيطان اوامسكوا الشيطان ثم ذكره وفى الباب عمر وسلمان وجابر وغيرهم ﴿ لان يمتلئ ﴾ كما مر (بجوف الرجل قيحا) وزادوا حتى يريه اى يغلبه فيشغله عن القراءة وعن ذكر الله اوحتى يفسده (اودما خيرله من ان يمتلئ شعرا مما هجيت به ) مبنى للمفعول ولاشك هجوه عليه السلام كفر واعلم ان الشعر جائز اذا خلا عن الكذب والرياء وهجوما لايجوز هجوه وذكر الفسق والتغنى وآفات المدح والاستكثار منه والتجرد له حتى يشغله عن بعض الواجبات والسنن وقلما يخلو عن الآفات قال الله تعالى الشعراء يتبعهم الغاوون وقال الم تر انهم فى كل واد يهيمون اى فى كل واد كلام يذهبون وانهم يقولون مالا تفعلون ولما نزل الاية جاء حسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك الى النبي يبكون فانزل الله الا الذين آمنوا المادحين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهاجين لاعداء الله تعالى و عملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا فى شعرهم و غيره وانتصروا بهجوهم من بعد ماظلموا مكافاة هجو الكفار وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون فالعبرة بعموم الصيغة لابخصوص السبب فالاية صدرها دليل المنع وذيلها دليل على الاباحة وعن الترمذى عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة وكان اصحابه يتناشدون ويتذاكرون اشياء من امر الجاهلية وهو ساكت وهو يتبسم معهم ومر حديث ان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحرا وفى الشرعة ورد كان النبي عليه السلام ينشد من الاراجيز مثل قوله عليه السلام انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وعن المازرى ان الرجز ليس بشعر لصدوره عنه صلى الله عليه وسلم لايخفى مافيه من المصادرة والتحكم بل الجواب الحق مافى الاشباه وقد سبقت الاشارة ان القصد معتبر فى الشعر وليس بمعتبر فى كلامه عليه السلام بل واقع مثله فى القرآن وفى حفيد السعد الشعر مما حرم له عليه السلام ثم قال قوله انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اتفق من غير تكلف وكان الشعر احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام ولا يتأتى به وفى

( مفتاح

مفتاح السعادة اضبرفي مفهوم الشعرا لحمد لئلا يلزم وجود الشعر في القرآن لان الشعر كلام موزون مقفى بقدر بق الحمد (ع عد عن جابر بن سمرة) مران من البيان ﴿ولان تدعوا﴾ واللام كامر (اخاك المسلم) في الدين لا في النسب (فتطعمه) من الاطعام (وتسقيه) في سبيل الله لقمة اوشربة من خبز ونحوه وماء ومثله من المأكولات والمشروبات (اعظم لاجرك من ان تتصدق بخمسة وعشرين درهما) ومقصود الحديث الحث على الصدقة على الاخ في الله وبره واطعامه وان ذلك يضاعف على الصدقة على غيره وبره واكرامه انتهى اوفي حديث هب وهناد عن بديل مرسلا لان اطعم اخا في الله مسلما لقمة احب الى من ان تصدق بدرهم ولان اعطي اخا في الله مسلما درهما احب الى من ان اتصدق بعشرة دراهم ولان اعطيه عشرة احب الى من ان اعتق رقبة قال المناوى هذا بالنسبة للعتق واراد التحذير من التقصير في حق الاخوان او على ما اذا كان زمن مخمصة ومجاعة بحيث يصل الى حاجة الاضطرار (الديلمي عن انس) مر ثلثة ﴿لامرء﴾ بهمزة مر في المرء تحته خبر مقدم (ما احتسب) مبني للفاعل اى ما اخلصه لله (وعليه ما اكتسب) كقوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن فمن كانت عادته في خلق الله ماهو وهم الله من لطائف منه واسبغ عليهم من جزيل نعمه وعطف بعضهم على بعض فلم يظهر في العالم غضبا الا يشوبه رحمة ولا عداوة الا يتمها مودة فذلك الذى يستحق اسم الخلة لقيامه بحقها واستيفاء لشروطها (والمرء مع من احب) طبعا وعقلا وجزاء ومحلا فكل مهتم بشيء فهو منجذب اليه والى اهله بطبعه شاء ام ابى وكل امرء يصبو الى مناسبه رضى ام سخطا فالنفوس العلوية تنجذب بذاتها وهمها وعملها الى اعلا والنفوس الدنية تنجذب بذواتها الى اسفل ومن اراد ان يعلم هل هو مع الرفيق الاعلى او الاسفل فلينظر اين هو ومع من هو في هذا العالم فان الروح اذا فارقت البدن يكون مع الرفيق الذى تنجذب اليه في الدنيا فهو اولى بها فمن احب الله فهو معه في الدنيا والاخرة ان تكلم فبالله وان نطق فمن الله وان تحرك فبامر الله وان سكت فمع الله فهو بالله ولله ومع الله واتفقوا على ان المحبة لا تصح الا بتوحيد المحبوب وان من ادعى محبة ثم لم يحفظ حدوده فليس بصادق وقيل المراد هنا من احب قوما باخلاص فهو في زمرتهم وان لم يعمل عملهم لثبوت التقارب مع قلوبهم قال انس ما فرح المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث وفي ضمنه حث على حب الاخيار رجاء اللحاق بهم في دار القرار والخلاص من النار والقرب من الجبار والترغيب في الحب في الله والترهيب من التباغض بين المسلمين لان لازمها ذوات هذه المحبة وفيه

الحديث محمول على التجرد للشعر بحيث تغلب عليه فيشغله عن القرآن والذكر وقال القرطبي من غلب عليه الشعر لزمه بحكم العادة الادبية الاوصاف المذمومة وعليه يحمل الحديث وقول بعضهم اعني به الشعر الذي هجي به او غيره ردبان هجوه كفر كثر اوقل وهجو غيره حرام وان قل فلا يكون لتخصيص الذم الكثير معنى ومر في ابيات الناشد بحث (حم خ عن ابن عمر حم م عن ابي سعيد طت عن سعد طب عن ابي الدرداء) ورواه ت هت د ه عن ابي هريرة قال بينا نحن نسير مع رسول الله اذ عرض شاعر ينشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الشيطان اوامسكوا الشيطان ثم ذكره وفي الباب عمر وسلمان وجابر وغيرهم ﴿ لان يمتلئ ﴾ كما مر (جوف الرجل قيحا) وزادوا حتى يريه اي يغلبه فيشغله عن القراءة وعن ذكر الله اوحتى يفسده (اودما خيرله من ان يمتلئ شعرا مما هجيت به) مبني للمفعول ولاشك هجوه عليه السلام كفر واعلم ان الشعر مما يراد اخلا عن الكذب والرياء وهجومالايجوز هجوه وذكر الفسق والتغني وآفات المدح والاستكثار منه والتجرد له حتى يشغله عن بعض الواجبات والسنن وقلما يخلو عن الآفات قال الله تعالى الشعراء يتبعهم الغاوون وقال الم تر انهم في كل واد يهيمون اي في كل واد الكلام يذهبون وانهم يقولون مالا تفعلون ولما نزل الاية جاء حسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك الى النبي يبكون فانزل الله الا الذين امنوا المادحين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهاجين لاعداء الله تعالى و عملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا في شعرهم و غيره وانتصروا بهجوهم من بعد ماظلموا مكافاة هجوا الكفار وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون فالعبرة بعموم الصيغة لابخصوص السبب فالاية صدرها دليل المنع وذيلها دليل على الاباحة وعن الترمذي عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة وكان الصحابة يتناشدون ويتذاكرون اشياء من امر الجاهلية وهو ساكت وهو يتبسم معهم ومر حديث ان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحرا وفي الشرعة وربما كان النبي عليه السلام ينشد من الاراجيز مثل قوله عليه السلام انا النبي لاكذب انا ابن عبد المطلب وعن المازري ان الرجز ليس بشعر لصدوره عنه صلى الله عليه وسلم لايخفى مافيه من المصادرة والتحكم بل الجواب الحق مافي الاشباه وقد سبقت الاشارة ان القصد معتبر في الشعر وليس بمعتبر في كلامه عليه السلام بل واقع مثله في القرآن وفي حفيد السعد الشعر مما حرم له عليه السلام ثم قال قوله انا النبي لاكذب انا ابن عبد المطلب اتفاقي من غير تكلف وكان الشعر احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام ولايتأتى له وفي

مفتاح السعادة اعتبر في مفهوم الشعر القصد لئلا يلزم وجود الشعر في القرآن لان الشعر كلام موزون مقفى بطريق القصد (ع عد عن جابر بن سمرة) مر ان من البيان بحثه ﴿ لان تدعوا ﴾ واللام كما مر (اخاك المسلم) في الدين لا في النسب (فتطعمه) من الاطعام (وتسقيه) في سبيل الله لقمة او شربة من خبز ونحوه وماء ومثله من المأكولات والمشروبات (اعظم لاجرك من ان تتصدق بخمسة وعشرين درهما) ومقصود الحديث الحث على الصدقة على الاخ في الله وبره واطعامه وان ذلك يضاعف على الصدقة على غيره وبره واكرامه اضعافا وفي حديث هب وهناد عن بديل مرسلا لان اطعم اخا في الله مسلما لقمة احب الي من ان تصدق بدرهم ولان اعطى اخا في الله مسلما درهما احب الي من ان اتصدق بعشرة دراهم ولان اعطيه عشرا احب الي من ان اعتق رقبة قال المناوي هذا بالنسبة للعتق واراد التحذير من التقصير في حق الاخوان او على ما اذا كان زمن مخمصة ومجاعة بحيث يصل الى حاجة الاضطرار (الديلمي عن انس) مر تلثة ﴿ لامرء ﴾ بهمزة مر في المرء بحثه خبر مقدم (ما احتسب) مبني للفاعل اي ما اخلصه لله (وعليه ما اكتسب) كقوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن فمن كانت عادته في خلق الله ما اوده الله من لطائف منه واسبغ عليهم من جزيل نعمه وعطف بعضهم على بعض فلم يظلم في العالم غضبا لا يشوبه رحمة ولا عداوة لا يتخللها مودة فذلك الذي يستحق اسم الخلة لقيامه بحقها واستيفاء لشروطها (والمرء مع من احب) طبعا وعقلا وجزاء ومحلا فكل مهتم بشيء فهو منجذب اليه والى اهله بطبعه شاء ام ابى وكل امرء يصبو الى مناسبه رضى ام سخط فالنفوس العلوية تجذب بذاتها وهممها وعملها الى اعلا والنفوس الدنية تنجذب بذواتها الى اسفل ومن اراد ان يعلم هل هو مع الرفيق الاعلى او الاسفل فلينظر اين هو ومع من هو في هذا العالم فان الروح اذا فارقت البدن يكون مع الرفيق الذي تجذب اليه في الدنيا فهو اولى بها فمن احب الله فهو معه في الدنيا والاخرة ان تكلم فبالله وان نطق فمن الله وان تحرك فبامر الله وان سكت فمع الله فهو بالله ولله ومع الله واتفقوا على ان المحبة لا تصح الا بتوحيد المحبوب وان من ادعى محبة ثم لم يحفظ حدوده فليس بصادق وقيل المراد هنا من احب قوما باخلاص فهو في زمرتهم وان لم يعمل عملهم لثبوت التقارب مع قلوبهم قال انس ما فرح المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث وفي ضمنه حث على حب الاخيار رجاء اللحاق بهم في دار القرار والخلاص من النار والقرب من الجبار والترغيب في الحب في الله والترهيب من التباغض بين المسلمين لان لازمها ذوات هذه المحبة وفيه

ومر الى ان التصاحب بين الكفار ينتج لهم المحبة في النار بئس القرار فقد تمتعوا فان مصيركم الى النار ( ومن مات على زنا بالطريق فهو من اهله ) و يحشر معهم ( [illegible] عن ابى امامة ) ورواه [illegible] عن انس بلفظ المرء مع من احب ﴿ فائدة ﴾ والمستحب رفع الصوت بالتلبية للرجل بحيث لا يضر بنفسه ثم لا يستحب رفع الصوت في ابتداء الاحرام بل يسمع نفسه فقط كما في المجموع و شرح [illegible] [illegible] بل يسمعان انفسهما ومذهب الشافعية [illegible] يجب بتركها دم وقال الحنفية اذا اقتصر على [illegible] تضمن اشياء مختلفة فعلا وتركا [illegible] ولا ينعقد الاحرام بالنية مقرونة بقول او فعل متعلقين به [illegible] بمجرد النية وقيل ينعقد وهو مروى عن مالك ( [illegible] ) [illegible] فياد عوتنا و روى ابن ابى حاتم عن ابن عباس [illegible] قيل له واذن في الناس بالحج قال رب وما [illegible] عليه السلام يا ايها الناس كتب عليكم الحج [illegible] والارض الا ترون الناس [illegible] عباس وفيه ما جاءوا بالتلبية من اصلاب [illegible] اهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ [illegible] يومئذ وزاد غيره فمن لبى مرة حج مرة ومن لبى مرتين [illegible] تلبيته وقد وقع في المرفوع تكرير لفظة لبيك ثلاث مرات [illegible] المرفوع الفصل بين الاولى والثانية بقوله اللهم [illegible] اللفظي لا يزاد على ثلاث مرات ( لا شريك لك لبيك ان الحمد ) بكسر [illegible] كانه لما قال لبيك استأنف كلاما اخر فقال الحمد لله و [illegible]

لان الحمد والنعمة لك والكسر اجود عند الجمهور وحكاه [illegible] قدامة عن احمد بن حنبل وابن عبد البر عن [illegible] الاجابة مطلقة غير معللة فان الحمد والنعمة لك على كل حال [illegible] قال في اللامع والعدة انه اذا كسر صار للتعليل ايضا [illegible] سؤال عن علة ( والنعمة لك ) بكسر النون الاحسان و[illegible] عطف على الحمد و يجوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف [illegible]

مطلب التلبية في الحج

فالتلبية مصدر لبى كزكى تزكية اى قال لبيك وهو عند سيبويه والاكثرين مثنى لقلب الفه ياء مع المظهر وليست تثنية حقيقة بل من المثناة لفظا ومعناه التكثير والمبالغة كما في قوله تع بل يداه مبسوطتان اى نعمتاه عند من اول اليد بالنعمة ونعمه تعالى لا تحصى وقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين اى كرات كثيرة وقال يونس بن حبيب انما هو اسم مفرد والفه انما انقلب ياء لاتصالها بالضمير كلدى وعلى اتهى والاصل لببت فاستثقلوا الجمع بين ثلاث باآت فابدلوا من الثالثة ياء كما قالوا من الظن تظنيت اصله تظننت وهو منصوب على المصدرية بعامل مضمر اى اجابة بعد اجابة الى ما لا نهاية له وكافة من السب

والنعمة مستقرة لك وجوز ابن الانبارى ان يكون الموجود خبر المبتدأ وخبر ان هو المحذوف
(والملك) كذلك [illegible] والنصب عطفا على اسم ان وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف
لدلالة الخبر المتقدم عليه ويحتمل ان يكون والملك كذلك (لا شريك لك) فى الملك وروى ابن حبان
فى صحيحه عن ابى هريرة قال من تلبية النبى صلى الله عليه وسلم لبيك اله الحق لبيك وعند
الحاكم [illegible] عكرمة عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال
لبيك اللهم لبيك قال انما الخير خير الآخرة وعند الدارقطنى عن انس انه عليه السلام قال
لبيك حجا حقا تعبدا ورقا وزاد مسلم فى حديث ابن عمر بعد ذكره التلبية [illegible] وكان عبدالله
بن عمر يزيد فيها لبيك لبيك وسعديك والخير فى يديك والرغباء اليك والعمل ولم يذكر
البخارى هذه الزيادة [illegible] مسلم خلافا لما توهمه عبارة بعضهم كالمنذرى
والنووى وقوله وسعديك وهو من باب لبيك وعن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن ابيه انه كان
صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من تلبيته سأل الله تعالى رضوانه والجنة واستعفاه برحمته من
النار قال صالح بن محمد سمعت القاسم بن محمد يقول كان للرجل اذا فرغ من تلبيته ان يصلى
على النبى صلى الله عليه وسلم وصالح هذا ضعيف عند الجمهور وقال احمد لا ارى به بأسا
(طحم م دخ ت ن مالك عن ابن عمر حم خ عن عائشة طم د ه عن جابر حم عن ابن عباس ن
عن ابن مسعود ع عن انس طب حط عن عمرو بن معدى كرب) وفى تاريخ مكة للازرقى بسند
معضل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد مر [illegible] الروحاء سبعون نبيا تلبيتهم شتى
منهم يونس بن متى فكان يونس يقول لبيك فراج الكرب لبيك وكان موسى يقول لبيك انا
عبدك لديك لبيك قال وتلبية عيسى انا عبدك وابن امتك بنت عبديك ﴿ لتؤدن الحقوق ﴾
اللام فيه جواب قسم مقدر والفعل مضموم والفعل مسند الى جماعة الذين خوطبوا به
والحقوق مفعوله وقيل الفعل فيه مفتوحة على بناء المفعول والحقوق قائم مقام
الفاعل [illegible] هذا [illegible] لانه لو كان كذلك لصيرت [illegible] وقيل لتودين الحقوق
بالنصب على الاول والرفع على الثانى (الى اهلها يوم القيمة حتى يقاد) اى يقتص
(للشاة الجلحاء) وهى بالجيم شاة لاقرن لها (من الشاة القرناء نطحتها) وهى لها قرن
وفيه دلالة على حشر الوحوش كما قال تعالى واذا الوحوش حشرت لكن القصاص فيها
قصاص مقابلة لا قصاص تكليف وقال النووى هذا تصريح بحشر البهائم يوم القيمة
واعادتها فيه كما يعاد اهل التكليف من الآدميين وكما يعاد الاطفال والمجانين ومن لم تبلغه
دعوة وعلى هذا تظاهرت دلائل القرآن والسنة قال الله تعالى واذا الوحوش حشرت

بالمكان اذا قام به
والكاف للاضافه وقيل
ليس هنا اضافه والكاف
حرف خطاب ومعناه
كما قال فى القاموس انا مقيم
على طاعتك الباباً بعد
الباب واجابة بعد
اجابة او معناه اتجاهى
وقصدى لك من
دارى تلب داره اى
تواجهها او معناه محبتى
لك من امرأة لبة محبة
لزوجها او معناه
اخلاصى لك من حب
لباب اى خالص انتهى
وقال ابو نصر معناه
انا ملب بين يديك
اى خاضع وقال ابن
عبدالبر ومعنى التلبية
اجابة الله فيما فرض
عليهم من حج بيته
والاقامة على طاعته
فالمحرم بتلبيته لدعاء
الله اياه فى ايجاب الحج
عليه قيل هى اجابة
لقوله تعالى للخليل
عليه السلام واذن
فى الناس بالحج اى
بدعوة الحج والامر
به كما فى القسطلانى

واذاورد لفظ الشرع ولم يمنع من اجرائه على ظاهره عقل ولاشرع وجب حمله على ظاهره
انتهى قال العلماء وليس من شرط الحشر والاعادة فى القيامة المجازاة والثواب واما
القصاص من القرناء للجلجاء فليس هو من قصاص التكليف اذلا تكليف عليها وعن
ابى موسى مرفوعا ان الله عزوجل يملى للظالم فاذا اخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك اخذ
ربك اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان اخذه اليم شديد وقوله يملى يمهل ويؤخر ويطيل له فى
المدة ومعنى لم يفلته لم يطلقه (حم م ت عن ابى هريرة) مرفوع ﴿ولتأمرن﴾ بضم الراء والنون
المشددة ( بالمعروف ولتنهون ) بضم الواو والنون المشددة من غير همز فى اسم (عن المنكر
اوليسلطن) بالنون المشددة وفتح ماقبله (الله شراركم) بالنصب (على خياركم فيدعو خياركم)
بافراد الفعل (فلايستجاب لهم) اى والله ان احد الامرين كائن اما ليكن منكم الامر بالمعروف
ونهيكم عن المنكر اوانزال عذاب عظيم من عندالله ثم بعد ذلك خيبة فى الدعاء وصلاح
النظام وجريان شرايع الانبياء انمايستمر عنه استحكام هذه القاعدة فى الاسلام وهى
الامر والنهى حتى على من تلبس بمثله حتى بالغ البعض وقال يجب على الزانى امر المزنى
بها بستر وجهها لئلا ينظرها فيكون عاصيا بالزنا مطيعا بالكف عن النظر قال القاضى
اللام فى لتأمرن اللام التى يتلقى بها القسم ولكونها فى معرض قسم مقدر اكده بالنون
المشددة والواو للعطف وفيه تهديد بليغ لتارك الانكار وان عذابه لايدفع ودعاءه لايسمع
وفى ادنى من ذلك مايزجر اللبيب (خط) وكذا البزار وطس (عن ابى هريرة) قال السيوطى
حسن وقال العراقى ضعيف ﴿ لتأمرن ﴾ كما مر ( بالمعروف ) وفى النهاية المعروف اسم
جامع لكل عرف من طاعات الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ماندب اليه
الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اى معروف بين
الناس اذارواه لاينكرونه والمعروف الصفة وحسن الصحبة مع الاهل وغيرهم من الناس
والمنكر ضد ذلك جميعه ( ولتنهون ) كما مر ( عن المنكر وليوشكن ) بالواو وفى رواية
المشكاة باو ( الله ان يبعث عليكم عقابا ) وفى رواية عذابا ( من عنده ثم لتدعونه ) وفى رواية
المشكاة لتدعنه اى لتسألنه ( فلايستجيب لكم ) والمعنى والله ان احد الامرين والنهى
منكم واما انزال العذاب من ربكم ثم عدم استجابة الدعاء له فى دفعه عنكم ثم اعلم انه اذا كان
المنكر حراما وجب عنه واذا كان مكروها يندب والامر بالمعروف ايضا تبع لمايؤمر به فان
وجب فواجب وان ندب فندب والنهى كذلك اذالنهى عن الشئ امر بضده وضد
المنهى اما واجب اومندوب اومباح والكل مباح وشرطهما ان لايؤدى الى الفتنة كما

( علم )

علم من حديث المشكاة من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان وان يظن قبوله مان اظن انه لايقبل فتحسن اظهار الاسلام ولفظ من لعمومه شمل كل احد رجلا اوامرأة عدلا او فاسقا اوصبيا مميز اذا كان وان كان يستقبح ذلك من الفاسق قال الله تعالى اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وقال لم تقولون مالاتفعلون وانشد ٭ وغير تقى يأمر الناس بالتقى ٭ طبيب يداوى الناس وهو مريض ٭ وقد تطابق على وجوبه الكتاب والسنة واجماع الامة وهو ايضا من النصيحة التي هي الدين ولم يخالف فى ذلك الا بعض الروافض ولايعتد بخلافهم قال امام الحرمين لاتكترث بخلافهم ووجوبه بالشرع لابالعقل خلافا للمعتزلة فمن وجب عليه وفعله ولم يمتثل المخاطب فلاتعب بعد ذلك لكونه ادى ماعليه ان يقبل منه وهو فرض كفاية ومن تمكن منه وتركه بلا عذر اثم وقد يتعين كما اذا كان فى موضع لايعلم به الاهو اذلا يتمكن من ازالته الا هو وكمن يرى زوجته اوولده اوغلامه على منكر قالوا ولايسقط عن المكلف لظنه انه لا يفيد بل يجب ماعليه فعله فان الذكرى تنفع المؤمنين وماعلى الرسول الا البلاغ المبين ولايشترط فى الآمر والناهى ان يكون كامل الحال ممتثلا ومايأمر به مجتنبا ماينهى عنه بل يجب عليه مطلقا لان الواجب عليه شيئان ان يأمر نفسه وينهاها ويأمر غيره وينهاه فاذا خل باحدهما كيف يباح الاخلال بالاخر قالوا ولايختص ذلك باصحاب الولاية بل هو ثابت على آحاد المسلمين فان السلف الصالح كانوا يأمرون الولاة بالمعروف وينهونهم مع تقدير المسلمين اياهم وترك توبيخهم على التشاغل به ثم انه انما يأمر وينهى من كان عالما بما يأمر به وينهى عنه وذلك يختلف باختلاف الشئ فان كان من الواجبات الظاهرية اوالمحرمات المشهورة كالصلوة والصيام والزكوة والزنا والخمر ونحوها فكل المسلمين عالم بها وان كان من دقائق الافعال والاقوال وما يتعلق بالاجتهاد لم يكن للعوام مدخل فيه لان انكاره على ذلك للعلماء ثم العلماء انما ينكرون مااجمع عليه الائمة واما المختلف فيه فلاانكار فيه لان على احد المذهبين كل مجتهد مصيب وينبغى للامر والناهى ان يرفق ليكون اقرب الى تحصيل المطلوب فقد قال الشاذلى من وعظ اخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وقال القاضى عياض ان هذا الباب باب عظيم فى الدين به قوام الامر وملاكه (ق عن حذيفة) وفى رواية المشكاة والذى نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر اوليوشكن ان يبعث الله عليكم عذابا من عنده ثم لتدعنه ولايستجاب

علكم ويأتى والذى وشاتى من نوم (لتأمرن) [illegible] (بالمعروف ولتنهون) بالنون

الواو ايضا (عن المنكر او ليبعثن الله عليكم العجم) المراد [illegible] العرب (فليضربن

رقابكم وليكونن اشداء) اى اقوياء عليكم (لايفرون) منكم حضر او سفرا وفى حديث

المشكاة عن ابى بكر قال يا ايها الناس انكم تقرؤن هذه الاية يا ايها الذين امنوا عليكم

انفسكم لايضركم من ضل اذا اهتديتم اى الزموا حفظ انفسكم من المعاصى اذا حفظتم انفسكم

لم يضركم اذا عجزتم عن الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ضلال من ضل بارتكاب المناهى

اذا اهتديتم الى اجتنابها قال فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا

رأوا منكرا فليغيره يوشك ان يعمهم الله بعقابه قال الطيبى الاية نزلت فى اقوام امروا بالمعروف

ونهوا عن المنكر فابوا القبول كل الاباء فذهبت انفس المؤمنين حسرة عليهم فقيل

لهم عليكم انفسكم من اصلاحها والمشى فى طرق الهدى لايضركم الضلال عن دينكم

اذا كنتم مهتدون ويشهد لذلك ماقيل هذه الاية واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل

الله والى الرسول وهذا تخصيص بحسب الاشخاص واما بحسب الزمان فقيل عليه

حديث ابى ثعلبة عليكم انفسكم لايضركم من ضل اذا اهتديتم فقال اما والله لقد سئلت

عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا المنكر حتى اذا رأيت شحا

مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه ورأيت امر الابد لك منه فعليك

نفسك ودع امر العوام فان وراءكم ايام الصبر فمن صبر فيهن قبض على الجمرة للعامل اجر

خمسين رجلا يعملون مثل عمله قالوا يا رسول الله اجر خمسين منهم قال اجر خمسين رواه ت

(نعيم عن الحسن مرسلا) يأتى لاتامرن (لتخرج) واللام للتأكيد (العواتق) وهو جمع

عاتق وهى التى لم تفارق بيت اهلها الا الى زوجها لانها عتقت عن ابتها فى الخدمة والخروج

الى الحوائج اوعتقت من قهر ابويها (وذوات الخدور) اى الستور وهو منصوب بالكسر

كسلمات وفى رواية خ ذوات بغير واو صفة للعواتق ولابى ذر وذوات بالواو وعطف على سابقه

وزاد فى حديث حفصة اوقالت العواتق وذوات الخدور شك منه فى عطف ذوات بالواو

وقد صرح فى حديث ام عطية الاتى بعلة الحكم (والحيض) وفى القسطلانى بتشديد الياء جمع

حائض عطف على العواتق وعن ام عطية قالت كنا نؤمر ان نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر

من خدرها حتى نخرج الحيض بضم النون وكسر الراء فى الاول وضم الخاء المعجمة وتشديد

الياء ونصب المعجمة على المفعولية ولابى ذر والاصيلى حتى تخرج الحيض بفتح المثناة

الفوقية وضم الراء ورفع الحيض على الفاعلية جمع حائض (وليشهدن) بالواو ولام الامر

( ودعوة )

(ودعوة المؤمنين) وفي رواية خ فيشهدن ودعوة المسلمين وهو شهود من الخير وبركة ذلك اليوم وطهرته وقد افتت به ام عطية بعد النبي صلى الله عليه وسلم بمدة ولم يثبت عن احد من الصحابة مخالفتها في ذلك (وأعتزل الحيض المصلى) وجوبا وفي رواية خ ويعتزل الحيض وفي رواية اخرى ويعتزلن وذلك فلا يختلطن بالمصليات خوف التنجيس والاخلال بتسوية الصفوف واثبات النون في يعتزلن على لغة اكلوني البراغيث وللاصيلي باسقاطها وفي القسطلاني والمنع من المصلى منع تنزيه اذا وكان مسجد الحرام واستحباب خروجهن مطلقا انما كان في ذلك الزمن حيث كان الامن من فسادهن فيستحب حضور العجائز وغير ذوات الهيأت باذن ازواجهن وعليه يحمل حديث الباب وليلبس ثياب الخدمة ويتنظفن بالماء من غير تطييب ولا زينة فلا يكره لهن ذلك واما ذوات الهيأت والجمال فيكره لهن الحضور وليصلين العيد في بيوتهن (خ ن ه عن ام عطية) نسيبة بنت كعب ﴿لتسون﴾ بضم التاء وفتح السين وضم الواو المشددة وتشديد النون المؤكدة ولابى ذر عن الحموي والمستملي لتسوون بواوين والنون للجمع (الصفوف) وفي رواية خ صفوفكم اى باعتدال القائمين بها على سمت واحد وبسد الخلل فيها (او لتطمسن الوجوه) بضم الميم وكسرها من باب الاول والثاني وضم السين ونصب الوجوه او نصب السين ورفع الوجوه لازم ومتعد تدبر ومعنى الطمس التغيير وقوله تعالى لطمسنا اى محونا وطمس للطريق اى محى وقوله تعالى ربنا اطمس على اموالهم اي غيرها (ولتغمضن) بضم الضاد والنون المشددة ايضا (ابصاركم) اى كفوا ابصاركم عن النظر نحوا لشباب وغيرها (او لتخطفن ابصاركم) بضم الفاء جمع ونصب ابصاركم اى اسرعوا ابصاركم او بفتح الفاء ورفع ابصاركم والخطف المعنى والسرعة يقال خطف منه اى نهب واستلب وخطف اليه اى اسرع فهو خاطف وخطيف اى سريع ومنه برق خاطف وفي رواية خ عن النعمان بن بشير مرفوعا لتسون صفوفكم او ليخالفن الله بين وجوهكم اى ليوقعن الله المخالفة بين وجوهكم بمحو يلها عن مواضعها ان لم تقيموا الصفوف جزاء وفاقا او المراد وقوع العداوة والبغضاء واختلاف القلوب واختلاف الظاهر سبب لاختلاف الباطن وفي رواية د وغيره او ليخالفن الله بين قلوبكم او المراد تفترقون فيأخذ كل واحد وجها غير الذي يأخذه صاحبه لان تقدم الشخص على غيره مظنة لكبر المفسد للقلب الداعي للقطيعة وعزى هذا الاخير للقرطبي واحتج ابن حزم للقول بوجوه التسوية بالوعيد المذكور لانه يقتضيه لكن في رواية انس سووا صفوفكم فان تسوية الصفوف من اقامة الصلوة اى من تمامها هذا يصرفه الى السنة وهو مذهب الشافعي

واني حنيفة ومالك فيكون الوعيد للتغليظ والتشديد وفي رواية عن انس قال اقيمت
الصلوة فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال اقيموا صفوفكم وتراصوا
فاني اريكم من وراء ظهري والمعنى سووا بها الحاضر ون لاداء الصلوة مني حقيقة وتضاموا
وتلاصقوا حتى يتصل ما بينكم فاني اريكم رؤية حقيقية من وراء ظهري اي من خلفه بخلق
حاسة باصرة فيه (طب حم عن ابي امامة) مرسفوا ﴿لتغشين﴾ بفتح اللام لام القسم او للتأكيد
ونون المشددة (امتي بعدي فتن) بالرفع فاعل تغشين جمع فتنة وهي المحنة والعذاب والشدة وكل
مكروه وائل اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور والمصيبة وغيرها من المكروهات كما مر في اية
والفتن بحثه (يموت فيها) اي في زمن الفتن (قلب الرجل كما يموت بدنه) قال الله تعالى واتقوا فتنة
لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة اي اتقوا ذنبا يعمكم ويغشكم اثره كاقرار المنكر بين اظهركم
والمداهنة في الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد وروى احمد
والبزار من طريق مطرف بن عبد الله قال قلنا للزبير يعني في قصة الجمل يا ابا عبد الله
ما جاء بكم ضيعتم الخليفة الذي قتل يعني عثمان بالمدينة ثم جئتم تطلبون بدمه يعني بالبصرة
فقال الزبير انا قرأنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واتقوا فتنة لا تصيبن
الذين ظلموا منكم خاصة لم نكن نحسب انا اهلها حتى وقعت منا حيث وقعت وعند احمد
بسند حسن عن عدي بن عميرة سمعت رسول الله يقول ان الله لا يعذب العامة بعمل
الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله
الخاصة والعامة (نعيم عن ابن عمر) مرسكون ﴿لتملأن﴾ واللام كما مر (الارض
جورا وظلما) الجور هو الظلم يقال جار في حكمه جورا اذا ظلم فجمع بينهما اشارة الى انه ظلم
بالغ مضاعف (فاذا امتلئت) وفي رواية الجامع ملئت (جورا وظلما بعث الله رجلا مني) اي من
اهل بيتي (اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي) وذلك محمد المهدي واسم ابيه عبد الله (فيملأ وها
عدلا وقسطا) بالكسر خلاف الجور والحصة والنصيب ويقال اقسط الرجل اذا عدل فهو
مقسط واما القسوط فجور وظلم وحقد وعدول ومنه قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم
حطبا (كما ملئت) مبني للمفعول (جورا وظلما فلا تمنع السماء شيئا من قطرها) بالفتح (ولا
الارض شيئا من نباتها) فيحصل البركة ولا امانة والامان حتى يلعب الصبيان مع الاسد
والذئاب مع الاغنام (يمكث فيكم سبعا او ثمانيا فان اكثر فتسعا) يعني من السنين قبل خروج
الدجال وقبل نزول عيسى عليه السلام وهذا هو المهدي المنتظر خروجه آخر الزمان
يأتي بحثه في لولم يبق (عد طب كر) وكذا في الاوسط (عن معوية بن قرة) بن اياس المزني

(بضم)

باب ام من ام
ثم الصفوف حديث
انس انه قدم المدينة
فقيل له ما انكرت منا
منذ يوم عهدت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال ما انكرت شيئا
الا انكم لا تقيمون
الصفوف قال فان قيل
الانكار قد يقع على ترك
السنة فلا يدل على
حصول الاثم فكيف
المطابقة بين الترجمة
والحديث اجيب
باحتمال ان يكون
المؤلف اخذ الوجوب
من صيغة الامر في قوله
سووا ومن عموم صلوا كما
رأيتموني اصلي ومن
ورود الوعيد على تركه
فترجح عنده بهذه
القرائن ان انكار انس
انما وقع على ترك
الواجب نعم مع القول
بوجود التسوية صلوة
من لم يسو صحيحة ويؤيده
ان انسا مع انكاره
عليهم لم يأمرهم بالا

بضم الميم وفتح الراء (عن ابيه) قرة قال الهيثمي رواه من طريق داود من المحبر عن ابيه وكلاهما ضعيف وفي حديث الحارث عن ابي سعيد اتملأن الارض ظلما وجورا وعدوانا ثم ليخرجن رجل من اهل بيتي حتى يملأها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وعدوانا ﴿لتنقضن﴾ بالبناء للمفعول اي لتحلن يقال نقضت الحبل نقضا حللت برمه وانتقض الامر بعد التيامه فسد (عرى الاسلام) بالضم جمع عروة وهي في الاصل مايتعلق به من طرف الدلو والكوز ونحوهما فاستعير لمايتمسك به من امر الدين ويتعلق به من شعب الاسلام (عروة عروة) قال ابو البقاء بالنصب على الحال والتقدير ينقض متتابعا كقولهم دخلوا اولا فاولا والاول فالاول اي شيأ بعد شئ (وكلما انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها) اي يتعلق بها يقال تشبث به اي تعلق (فاولهن نقض الحكم) اي القضاء وقد كثر ذلك في زماننا حتى في القضية الواحدة تنقض وتبرم مرات بقدر الدراهم (واخرهن الصلوة) حتى ان اهل البوادي الآن وكثير من اهل الحضر لايصلون رأسا ومنهم من يصلي رياء وسمعة وتكلفا واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس (حم تخ في تاريخه ع حب طب ك) في الاحكام (هب ض عن ابي امامة) قال ك صحيح تفرد به عبد العزيز بن عبدالله عن اسماعيل وقال الذهبي رجال احمد رجال الصحيح ﴿لتنقضن﴾ كما مر (عرى الاسلام) اي تنزلت ماتمسك به من امر دينه شيئا فشيئا ولذا قال (عروة عروة وليكونن ائمة) اصلها اءممة لانه جمع امام ولما اجتمعت الميمان ادغمت الاولى في الثانية والقيت حركتها على الهمزة فقد ابدل الهمزة احيانا ياء فيقال ايمة (مضلون) على جهل قال الله تعالى ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم الاية اي يضلون من لايعلم انهم ضلال (وليخرجن) بفتح الجيم ونون المشددة (على اثر ذلك الدجالون الثلاثة) بفتح الدال المهملة والجيم المشددة جمع دجال يقال دجل فلان الحق باطله اي غطاه ومنه اخذ الدجال ودجله سحره وقيل سمي الدجال دجالا لتمويهه على الناس وتلبيسه يقال دجل اذا موه ولبس والدجال يطلق في اللغة على اوجه كثيرة منها الكذاب ولايجمع ما كان على فعال جمع تكسير عند جماهير النحاة لئلا يذهب بناء المبالغة فلايقال الادجالون وان كان قد جاء مكسرا فهو شاذ كما قال مالك بن انس في محمد بن اسحاق انما هو دجال من الدجاجلة قال عبدالله بن ادريس الاودي وماعلمت ان دجالا يجمع على دجاجلة حتى سمعتها من مالك بن انس وهؤلاء الكذابون قريب من ثلاثين وكبرأهم ثلاثة المسيلمة الكذاب والعنسي وامرأة وفي حديث حذيفة عند ابي نعيم وقال حديث غريب تفرد به معاوية بن هشام يكون في

عادة والجمهور على انها سنة وليس الانكار للزوم الشرعي بل التغليظ والتحريض على الاتمام كما في القسطلاني منه

مطلب اعاسمي الدجال دجالا

امتى دجالون كذابون سبعة وعشرون منهم اربع نسوة واخرجه احمد بسند جيد عن حذيفة وان تعددت وصححه خبر انه سيكون فى امتى كذابون ثلاثون وفى حديث الشيخين عن ابى هريرة مرفوعا لاتقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دعوتهما واحدة وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله وزاد ثوبان وانا خاتم النبيين لانبى بعدى ولاحمد وابى يعلى عن ابن عمرو ثلاثون كذابون او اكثر وعنه عند الطبرانى لاتقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذابا وسندهما ضعيف وعلى تقدير الثبوت فيحمل على المبالغة فى الكثرة لا العدد واما رواية الثلاثين بالنسبة الى رواية سبع وعشرين فعلى طريق جبر الكسر وقد ظهر ما فى هذا الحديث فلو عد من ادعى النبوة من زمنه صلى الله عليه وسلم ممن اشتهر بذلك واتبعه جماعة على ضلاله لوجد هذا العدد ومن طالع كتب الاخبار والتواريخ وجد ذلك والفرق بين هؤلاء وبين الدجال الاكبر انهم يدعون النبوة وذلك يدعى الالهية مع اشتراك الكل فى التمويه وادعاء الباطل العظيم (ك عن حذيفة) مر ان الدجال واخاف ﴿لتركبن﴾ ظاهره بضم الباء ونون المشددة على الخطاب وفى رواية لتتبعن (سنن) بفتح السين طريق (من كان قبلكم) سبيلهم ومنهاجهم قيل يارسول الله اليهود والنصارى قال فمن اذن هكذا هو ثابت عند الحاكم (شبرا بشبر وذراعا بذراع) بذال معجمة وشبرا نصب بنزع الخافض اى لتتبعن سنن من كان قبلكم اتباعا شبرا ملتبسا بشبر وذراعا ملتبسا بذراع وهو كناية عن شدة الموافقة لهم فى المعاصى والمخالفات لا الكفر ثم هذا لفظ خبر ومعناه النهى عن اتباعهم ومنعهم من الالتفات لغير دين الاسلام لان نوره قد بهر الانوار وشريعته نسخت الشرائع وذا من معجزاته فقد اتبع كثير من امته سنن فارس فى شيمهم ومراكبهم وملابسهم واقامة شعارهم فى الحرب وغيرها واهل الكتابين فى زخرفة المساجد وتعظيم القبور حتى كاد ان يعبدها العوام وقبول الرشا واقامة الحدود على الضعفاء دون الاقوياء وترك العمل يوم الجمعة والتسليم بالاصابع وعدم عيادة المريض يوم السبت والسرور بخميس البيض وان الحائض لاتمس عجينا الى غير ذلك مما هو اشنع واشنع (حتى لو ان احدهم دخل جحر ضب لدخلتم) مبالغة فى الاتباع فان اقتصروا فى الذى ابتدعوه فتستقصرون وان بسطوا فتبسطوا حتى لو بلغوا الى غاية لبلغتموها حتى كان تقتلة انبيائها فلما عصم الله رسوله قتلوا خلفاءهم تحقيقا لصدق الرسول وهو بضم الجيم وسكون الحاء المهملة والضب حيوان معروف يشبه الورل قال ابن خالويه يعيش

حتى كانت تقتل نبيهم

(سبعمائة

سبعمائة سنة فأكثر ولا يشرب ماء وخص جحر ضب لشدة ضيقه ومع ذلك فانهم لاقتفاء
آثارهم واتباعهم مناهجهم لو دخلوا فى مثل ذلك الضيق الردى لوافقوهم وفى التتميم
اخذ من المعارضة انما خص الضب لان العرب يقولون هو قاضى الطير والبهائم
وانما اجتمعت اليه لما خلق الله الانسان فوصفوه له فقال الضب تصفون خلقا ينزل
الطائر من السماء ويخرج الحوت من البحر فمن كان ذا جناح فليطر ومن كان ذا مخلب
فليحتفر (وحتى لو ان احدهم جامع امرأته بالطريق لفعلتموه) قال ابن تيمية هذا خرج
مخرج الخبر عن وقوع ذلك والذم لمن يفعله كما كان يخبر عما يفعل الناس بين يدى الساعة
من الاشراط والامور المحرمة قال الحرالى وجماع ذلك ان كفر اليهود اصل من جهة عدم
العمل بعلمهم فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملا ولا قولا وكفر النصارى من جهة عملهم
بلا علم فهم يجتهدون فى اصناف العبادة بلا شريعة من الله ويقولون مالا يعلمون ففى
هذه الامة من يحذو حذو الفريقين ولهذا كان السلف كسفيان بن عيينة يقولون من
فسد من علمائنا ففيه شبه باليهود ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى وقضى الله
نافذ بما اخبر رسوله بما سبق فى علمه لكن ليس الحديث اخبارا عن جميع الامة لما تواتر عنه
انها لا تجتمع على ضلالة ثم انه فسر هنا باليهود والنصارى وفى خبر البخارى بفارس والروم
ولا تعارض لاختلاف الجواب بحسب اختلاف المقام فحيث قيل فارس والروم كان ثمة قرينة
تتعلق بالحكم بين الناس فى سياسة الرعية وحيث قيل اليهود والنصارى كان هناك قرينة
تتعلق بامر الديانات اصولها وفروعها (ك عن ابن عباس) وقال على شرطهما واقره الذهبى
ورواه ايضا البزار قال الهيثمى رجاله ثقات ورواه خ م بدون قوله حتى لو ان احدهم جامع
امرأته ﴿لتستحلن﴾ بفتح اللام ونون المشددة (طائفة من امتى) الاجابة (الخمر باسم
يسمونها) اى يغيرون اسم الخمر ويتحاشون اطلاق اسم الخمر (اياها) لئلا يجتنبوا باستعماله او
انتسهل فيقولون نبيذ مع انه مسكر وكل مسكر خمر لانه يخامر العقل وهذا وعيد للقائلين
بحل النبيذ المسكر كما مر بعضه فى ان امتى ويأتى فى ليشربن (حم وابن منيع وابن ابى عاصم
ض عن عبادة) حديث حسن ﴿للدرهم﴾ واحد (يصيبه الرجل من الرباء) بالقصر
والمد لغة شاذة والفه بدل من واو ويكتب بالالف وبالواو ويقال الرماء بالميم والمد (اعظم
عند الله من ثلاثة وثلاثين زنية) بالفتح والكسر آخر ولد الرجل والمرأة كالعجزة وفى نهاية
ابن الاثير انه وفد عليه صلى الله عليه وسلم بنو مالك بن ثعلبة فقال من انتم فقالوا نحن
بنو الزنية قال انتم بنو الرشدة ولذلك فيسمون بنى مالك بنى الزنية وانما قال لهم النبى صلى الله عليه

مطلب في بحث الذكر وفضائله وفيه احاديث

وسلم لهم انتم بنو الرشدة نفيا لهم عما يوهمه لفظ الزنية من الزنا وهو نقيض الرشدة وجعل الازهري الفتح في الزنية والرشدة افصح اللغتين ويقال للولد اذا كان من زنا هو لزنية انتهى (بعد نيها في الاسلام) يحتمل معناه عند ظهور الاسلام وبدور السعادة بداءة الدعوة ويحتمل بعد اسلام الزاني لان زناه في حالة كفره وقبل اسلامه معفو ومزيل باسلامه وكلمة الشهادة تهدم حصون الكفر وكيف بالمعاصي قال الله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا نظموا البيع والربا في سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وفي شرح المشكاة عن حنظلة مرفوعا درهم ربا يأكله الرجل وهو يعلم اشد من ستة وثلاثين زنية قال والظاهر ان المراد به المبالغة زجرا عن اكل الحرام وحثا عن طلب الحلال واجتناب حق العباد وحكمة عدد الخاص مفوض الى الشارع ويحتمل ان الاشدية على حقيقتها فتكون المرة من الربا اشد من تلك الستة والثلاثين زنية لحكمة علمها الله وقد يطلع عليه بعض اصفيائه قيل لان الربا يؤدي صاحبه الى خاتمة السوء كما اخذ العلماء من قوله تعالى فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله ومن حارب الله ورسوله او حارب الله ورسوله لا يفلح ابدا اذ ان احتضره الموت وهو مصر على اكل الربا بان لم يتب عنه يكون ذلك معينا للشيطان على اعوانه في هذه الحالة الى ان يطيعه فيموت على الكفر ليتحقق فيه تلك المحاربة وفي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا الربا واتقوا النار التي اعدت للكافرين ايذان ايضا بانه يخشى عليه الكفر (طب عن عبد الله بن سلام) من درهم ويأتي من اكل (لذكر الله) من بحثه في الذكر (بالغداة والعشي) بالتعميم جهارا كسر السين (خير من حطم السيوف في [illegible] الله) وعن مالك بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل خلف الفارين وذاكر الله في الغافلين كغصن اخضر في شجر يابس وفي رواية مثل الشجر الاخضر في وسط الشجر وذاكر الله في الغافلين مثل مصباح في بيت مظلم وذاكر الله في الغافلين يريه الله مقعده من الجنة وهو حي وذاكر الله في الغافلين يغفر له بعدد كل فصيح واعجم والفصيح بنو آدم والاعجم البهائم رواه رزين وعن معاذ بن جبل قال ما عمل العبد عملا انجى له من عذاب الله من ذكر الله رواه مالك وت.ه وعن ابي هريرة مرفوعا ان الله تعالى يقول انا مع عبدي اذا ذكرني وتحركت بي شفتاه قال الطيبي وفيه من المبالغة ما ليس في قوله اذا ذكرني باللسان هذا اذا كان الواو للحال واما اذا كان للعطف فيحتمل الجمع بين الذكر باللسان وبالقلب وهذا الاول بل اولى لان المؤثر النافع هو الذكر باللسان مع حضور القلب واما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل

الجدوى (الديلمي عن انس) سبق اذ كر الله ﴿ لسان القاضي ﴾ وكذا نائب القاضي (بين جمرتين) لعظيم مقامه وخطر شانه ولزوم امانته (حتى يصير اما الى جنة اوالى نار) اى يقوده الى الجنه ان نطق بالعدل و يقوده الى النار ان جار في الحكم وقضى على جهل كما في حديث لدعن بريدة قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض عرف الحق وحكم به فهو في الجنة وقاض عرف الحق فجار متعمدا اوقضى بغير علم فهما في النار كما مر في القضاة بحثه (خط وسيرة و الديلمي والرافعي عن انس) ورواه ايضا ابو نعيم ومن طريقه وعنه اورده الديلمي مصرحا ﴿ لسرادق النار ﴾ وهو بالضم الحجرة التي تكون حول الفسطاط فاثبت للنار شيئا شبيها بذلك يحيط من جميع الجهات ولذا قال (اربعة جدر) بضمتين جمع جدار كما قال الله تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم (كثف كل جدر مسيرة اربعين سنة) قال تعالى قل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا احاط بهم سرادقها قال الرازي والمراد لا مخلص لهم منها ولا فرجة يتفرجون بالنظر الى ماوراءها من غير النار بل هي محيط بهم من كل الجوانب وقال بعضهم والمراد من هذا السرادق الدخان الذي احاطه ووصفه الله في قوله انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب وقالوا هذه الاحاطة بهم انما تكون قبل دخولهم النار فيغشاهم هذا الدخان و يحيط بهم كالسرادق (حم ت وضعفه ع حب لدعن ابي سعيد) مر في ان اهل النار ﴿ لعن المؤمن ﴾ اى الدعاء عليه بلفظ اللعنة وهي البعد والطرد من رحمة الله وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنافا كثيرة تزيد على مائة تأتي اكثرها وفي جواز اهل المعاصي من اهل القبلة اختلاف محصوله ان اللعن اما ان يتعلق بمعين او بالجنس فلعن الجنس يجوز والمعين موقوف على السماع من الشارع ولا قياس واعلم ان اللعنة لا يجوز لشخص معين بطريق الجزم الا ان يثبت موته على الكفر كابي جهل ولا الحيوان وجماد وقد ورد التصريح عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهي عن لعن الريح والبرغوث وانما يجوز اللعن بالوصف العام المذموم اذ ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لعن من ذبح لغير الله ومن لعن والديه ومن آوى محدثا ومن غير تخوم الارض وآكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده والواشمة والموشومة ومانع الصدقة والمحلل والمحلل له والمختفي والمختفية ومن ام قوما وهم له كارهون وامرأة زوجها ساخط عليها ورجلا سمع الاذان ولم يجب والراشي والمرتشي وعاصر الخمر ومعتصرها وشاربها وساقيها وحاملها والمحمولة اليها وبايعها ومبتاعها وواهبها وآكل ثمنها (كقتله) في التحريم او في العقاب او في الابعاد لان اللعن تبعيد من رحمة الله والقتل تبعيد من الحياة وفي رواية خ ومن لعن مؤمنا

مطلب من يجوز لعنه ومن لا يجوز

فهو كقتله والضمير للمصدر الذى دل عليه الفعل فلعنه كقتله والتقييد بالمؤمن للتشنيع اوللاحتراز عن الكافر اذلاخلاف فى لعن الكافر جلة بلاتعيين امالعن المعين فالمشهورفيه المنع ونقل ابن العربى الاتفاق عليه (ومن قذف مومنا) اى رماه بكفر (او مؤمنة فهو كقتله) لان النسبة الى الكفر الموجب للقتل كالقتل فى ان المسبب للشئ كفاعله (طب عن ثابت بن الضحاك) سبق اربع ﴿ لعنة الله ﴾ اى البعد من مظان الرحمة ومواطنها (والملائكة والناس اجمعين على رجل تحصر) والحصر فى اللغة الحبس يقال حصر يحصر حصرا وحصر الرجل اى اعتقل بطنه والحصور الذى يكتم السر ويحبسه والحصور البخيل واما المفسرون فى قوله تعالى ان الله يبشرك بيحيى مصدقا كلمة من الله وسيدا وحصورا فلهم قولان احدهما انه كان عاجزا عن اتيان النساء ثم منهم من قال كان ذلك لصغر الآلة ومنهم من قال كان ذلك لتعذر الانزال ومنهم من قال كان ذلك لعدم القدرة فعلى هذا الحصور فعول بمعنى مفعول كانه قال محصور عنهن اى محبوس ومثله ركوب بمعنى مركوب وحلوب بمعنى محلوب وهذا القول فاسد عند اهل السنة لان هذا من صفات النقصان وذكر صفة النقصان فى معرض المدح لايجوز ولان على هذا التقدير لايستحق به ثوابا ولاتعظيما والقول الثانى اختيار المحققين انه الذى لايأتى النساء لالعجز بل للعفة والزهد و ذلك لان الحصور هو الذى يكثر فيه حصر ومنعها كالاكول يكثر منه الاكل وكذا الشروب والظلوم والغشوم والمنع انما يحصل ان لوكان المقتضى قائما ولان القدرة والداعية كانتا موجودتين والالماكان حاصرا لنفسه فضلا عن ان يكون حصورا لان الحاجة الى تكثير الحصر والدفع انما تحصل عند قوة الرغبة والداعيه والقدرة فعلى هذا الحصير فعيل بمعنى فاعل (ولاحصور) فعول (بعد يحيى بن زكرياه) ورد بهمزة و بغير همزة احتج اصحاب الشافعى بهذه الاية على ان ترك النكاح افضل وذلك لانه تعالى مدحه بترك النكاح وذلك يدل على ان ترك النكاح افضل فى تلك الشريعة واذا ثبت ان الترك فى تلك الشريعة افضل وجب ان يكون الامر كذلك فى هذه الشريعة بالنص والمعقول اما النص فقوله تعالى اولئك الذين هديهم الله فبهداهم اقتده واما المعقول فهو ان الاصل فى الثابت بقاؤه على ماكان والنسخ على خلاف الاصل (الديلمى عن عطية بن بشر) من الالعنة الله ﴿ لعن الله ﴾ سبق معناه (الذين يشققون الخطب) بضم ففتح جمع خطبة بضم فسكون المواعظ المعروفة (تشقيق الشعر) بكسر الشين وسكون العين اى يلوون السنتهم بالفاظ الخطبة يمينا وشمالا ويتكلف فيها الكلام الموزون المسجع حرصا

على الفصح واستعلاء على الغير تيها وكبرا فقال تشدق فى الكلام والخصومة اذا اخذ يمينا وشمالا وترك القصد وتصلف وتكلف ابعد الكلام حسن مخرج (حم طب عن معوية) قال الهيثمى فيه جابر الجعفى وهو ضعيف ﴿ لعن الله ﴾ كامر (الخامشة ولستمعة) لنوحها فالنوح واستماعه حرام غليظ التحريم قال ابن القيم هذه الاحاديث ونحوها تفيد ان الذنوب تدخل العبد تحت لعنة الله ولعنة رسوله فانه صلى الله عليه وسلم لعن على هذه المعاصى وغيرها اكثرمنها فهى اولى بدخول فاعلها تحت اللعنة فلو لم يكن فى فعل ذلك الارضى فاعله بكونه ممن يلعنه الله ورسوله لكان فيه رادع الى تركه (والحالقة) وهى قاطعة الرحم (والسالقة) وهى رافعة صوتها عند المصيبة وتحتها فى الحاشية (والواشمة) وهى التى تشم غيرها (والموتشمة) من الافتعال وفى رواية والمستوشمات جمع مستوشمة وهى التى تطلب الوشم وهو معروف حرام قال القرطبى وقع فى بعض روايات مسلم الواشية والمستوشية بمثناة تحتية من الوشى تشى المرأة نفسها بما تفعله من التنميص والتفليج وزاد فى رواية م والنامصات جمع نامصة والمتنمصات بتاء ثم نون وفى التنقيح وروى بتقديم النون على التاء ومنه قيل للمنقاش منماص لانه ينتف وهى التى تطلب ازالة شعر الوجه والحواجب بالمناقش وزاد والمتفلجات للحسن اى لاجله جمع متفلجة بالجيم وهى التى تفعل الفلج فى اسنانها اى تعانيه حتى ترجع المصمتة الاسنان خلقة فلجاء صنعة وذلك بترقيق الاسنان وفى كتب الستة واحمد عن ابن مسعود لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله وهى صفة لازمة لمن تصنع الثلاثة قال الطبرانى لايجوز للمرأة تغيير شئ من خلقتها بزيادة ولا نقص التماسا للحسن للزوج وغيره كمقرونة الحاجبين ترسل ما بينهما توهم البلج وعكسه واخذ منه عياض ان من خلق باصبع زائدة او عضو زائد لا تحل له ازالته لانه تغيير لخلق الله الا ان ضره ولما روى ابن مسعود هذا الحديث بلغ امرأة من بنى اسد يقال لها ام يعقوب وكانت تقرأ القرآن فاتته فقالت ما حديث بلغنى عنك انك قلت كذا فذكرته فقال عبد الله ومالى لا العن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى كتاب الله فقالت المرأة والله لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدته قال ان كنت قرأته فقد وجدته قال الله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فقالت ارى شيئا من هذا على امرأتك الآن قال اذهبى فانظرى فذهبت فلم تر شيئا فقال اما لو كان كذلك لم اجامعها (ق عن ابن عمر) ورواه صدره حم د عن ابى سعيد وقال السيوطى صحيح ﴿ لعن الله ﴾ كامر (من قعد) وفى رواية بدله من جلس (وسط الحلقة) وفى رواية اراد الذى يقيم نفسه مقام السخرية ويقعد وسط

القوم ليضحكهم والكلام في سبين على شاكلتنا واما قعيد ابن تخطى الرقاب وقعد وسط الحلقة فحول بين الوجوه وحجب بعضهم من بعض فيتضررون بذلك الا ان قيل بتصد الضرر اواول اللعن بالذم ( ط حم د ك حسن صحيح والروياني ع لاق ض عن حذيفة ) بن اليمان قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم انسانا قاعدا وسط الحلقة فذكره قال ك على شرطهما واقره الذهبي وقال في الرياض بعد عزوه لابي داود اسناده حسن ﴿ لعن الله الواصلة ﴾ التي تصل وتحاول وصل الشعر بيدها ( والمستوصلة ) التي تطلب ذلك وتعطا وصها على فعله بها قال القرطبي ووصله ان يضاف اليه شعر اخر يكثر به ( والواشمة والمستوشمة ) وذلك كله حرام شديد الحرمة قال ابن العربي باجماع الامة وذلك لان الله خلق الصور فاحسنها ثم تفاوتت في الجمال بينهما مراتب فمن اراد ان يغير خلق الله ويبطل حكمته فيها فهو جدير بالابعاد والطرد لانه اتى ممنوعا لكنه اذن في السواك والاكحال وهو تغيير لكنه مأذون فيه مستثنى من الممنوع ويحتمل ان يكون رخصة مطلقة وقال القرطبي هذا نص في تحريم وصل الشعر بشعر وبه قال مالك والجمهور وشذ الليث فقال وصله بغير شعر كصوف وهو محجوج بالحديث واباح قوم وضع الشعر على الرأس وقالوا انما نهى عن الوصل فقط وهذه ظاهرية محضة واعراض عن المعنى ولا يدخل في النهي ما ربط من الشعر بخيوط حرير ملونة وما لا يشبه الشعر ولا يكثره ( حم ق د ن ه ت عن ابن عمر حم خ م ن عن عائشة حم خ م ن ه عن اسماء ) صحيح مرت روايات اخر ﴿ لعن الله الخمر ﴾ ( الخمر ) مر بحثه في الخمر ( وشاربها ) لانه فاعله ( وساقيها وبائعها ) لانه باديه ( ومبتاعها ) ومشتريها لانه الراجح ( وعاصرها ) لان صانع الحرام عليه وزر عظيم حتى كل من صنعه كان عليه مثل وزره ووزر من استعمله ( ومعتصرها ) قال في الصحاح اعتصرت عصيرا اتخذت قال الاشرف في العاصر قد يكون عصيره لغيره والمعتصر من يعصر لنفسه كال واكتال وقصد واقتصد ( وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها ) اى ولعن الله آكل ثمنها بالمد اى متناوله باى وجه كان وخص الاكل لانه اغلب وجوه الانتفاع قال الطيبي ومن باع العنب من العاصر فاخذ ثمنه فهو احق باللعن قال واطنب فيه ليستوعب متناوله باى وجه كان قال ابن العربي وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر في الخمر عشرة ولم ينزله ولم يرتبه احد من الرواة وتنزيله يفتقر الى علم وامر ذلك ان يكون بشيئين احدهما الترتيب من جهة تصوير الوجوه والثاني من جهة كثرة الاثم اما تنزيله وترتيبها من جهة الموجود فهو المعتصر ثم العاصر ثم البائع ثم آكل الثمن ثم المشتري ثم الحامل

( ثم

ثم المحمولة اليه ثم المشتراة له ثم الساقى ثم الشارب واما من جهة كثرة الاثم فالشارب ثم الآكل بثمنها ثم البايع ثم الساقى وبجيبهم يتفاوتون فى الدركات فى الاثم وقد يجتمع الكل فى شخص وقد يجتمع البعض ونعوذ بالله من تضاعف السيئات وفيه انه يحرم بيع المسكر قال شيخ الاسلام زكريا وجه الدلالة انه يدل على النهى عن التسبب عن الحرام وهذا منه واخذ منه الشيخ انه يحرم بيع الحشيشة لمن يسكر بها ويعزر بايعها واكلها السكر فائدة روى احمد من طريق نافع ابن كيسان عن ابيه انه كان يتجر فى الخمر وانه اقبل من الشام فقال يارسول الله جئتك بشراب جيد فقال يا كيسان انها حرمت بعدك قال فابيعها قال انها قد حرمت وحرم ثمنها وروى احمد وابو يعلى من حديث تميم الدارى انه يهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم كل عام راوية خمر فلما كان عام حرمت جاء براوية قال اشعرت انها قد حرمت بعدك قال افلا ابيعها وانتفع بثمنها فنهاه كذا فى الفتح ( د ك ه عن ابن عمر ت ه عن انس طب عن عثمان بن ابى العاص ) قال ك صحيح وفيه عبد الرحمن بن الغافقى قال ورواه ابن ماجه قال المنذرى ورواته ثقات ﴿ لعن الله ﴾ كامر ( المتشبهات ) اسم فاعل اى يتكلف فى التشبيه ( من النساء بالرجال ) فيما يختص بهم من نحو لباس وزينة وكلام وغير ذلك ( والمتشبهين ) كذلك ( من الرجال بالنساء ) كذلك قال ابن جرير فيحرم على الرجل لبسه المقناع والخلاخل والقلائد ونحوها والتخنث فى الكلام والتأنث فيه وما اشبهه قال ويحرم على الرجال لبس النعال الرقاق التى يقال لها الحذو والمشى بها فى المحافل والاسواق انتهى وما ذكره فى النعال الرقيقة لعله كان عرف زمنه من اختصاصها بالنساء اما اليوم فالعرف كما ترى انه لا اختصاص وقال ابن ابى جمرة ظاهر اللفظ الزجر عن التشبه فى كل شئ لكن عرف من ادلة اخرى ان المراد التشبه فى الزى وبعض الصفات والحركات ونحوها لا التشبه فى الخير وحكمة لعن من تشبه اخراجه الشئ عن صفته التى وضعها عليه احكم الحكماء ( طحم خ د ت ه عن ابن عباس وعن ابى هريرة وعن ابى بكرة ) معا قال ابن عباس مرت امرأة على النبى صلى الله عليه وسلم متقلدة قوسا فذكره وظاهر كلامه ان ذا رواية خ بعينه لكن ولفظه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال انتهى والتقدم والتأخر ليس عذر فى ترك العزو اليه ﴿ لعن الله ﴾ كامر ( آكل الربا ) والاكل بالمد قال الحرالى عبر بالاكل عن التناول لانه اكبر المقاصد واضرها ويجرى من الانسان مجرى الدم ( وموكله ) مطعمه ( وكاتبه وشاهده كما فى رواية واستحقاقهما اللعن من حيث رضاهما به واعانتهما عليه وزاد طب

وهم يعلمون اى والحال انهم يعلمون انه ربا [illegible]
آثم احدهما بالمباشرة والاخر بالسببية قال الذهبي وليس اثم من استدان محتاجا بربا كاثم المرابي
الغنى بل دونه واشتركا فى الوعيد (ومانع الصدقة) ظاهره الزكوة ويحتمل حمله على كل ما يجب
الى الفقراء لاجل الثواب مر بحثه فى الصدقة (حم ن عن عل) ورواه [illegible] ابن
مسعود بلفظ لعن الله الربا وآكله وموكله وكاتبه وشاهده وهم يعلمون وزاد والواصلة
والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنمصة ﴿لعن الله﴾ كامر (القاشرة)
بقاف وشين معجمة التى تجعل وجهها اووجه غيرها بالحمرة ليصفولونها (والمقشورة)
التى يفعل بها ذلك لانها تقشر اعلاء الجلد قال الزمخشرى القشر ان يعالج وجهها
بالحمرة حتى ينسحق اعلى الجلد ويصفوا اللون وفيه ان ذلك حرام لانه تغيير لخلق الله (حم عن
عايشة) قال الهيثمي فيه من لم اعرفه من النساء ﴿لعن الله﴾ كامر (الناظر) اى بالقصد
والاختيار (والمنظور اليه) اى من غير عذر واضطرار وحذف المعمول ليعم جميع ما لا يجوز
النظر اليه تفخيما لشانه ثم اعلم ان اعظم الآفات النظر الى عورة انسان قصدا فنقول
المنظور اليه ان كان نفسه او صغيرا او صغيرة لم يبلغا الشهوة وقدر بان لا يحكم او منكوحته
بنكاح صحيح او امته التى لم تحرم عليه بمصاهرة او رضاع او نكاح او حرمة غليظة او بكونها
مشركة غير كتابية او مشتركة يجوز النظر من كل منهما الى كل عضو منهما من الزوج
او السيد بالزوجة او الامة لكن قالوا الادب ان لا ينظر الى الفرج لقوله عليه السلام لا يتجردا
تجرد البعير ولقول عايشة ما رأى منى ومارأيت منه وقيل يورث النسيان وقيل يورث العمى
وروى فيه حديث موضوع وروى الفقهاء عن ابن عمر انه قال الاولى ان ينظر الى فرج امرأته
ليكون ابلغ فى اللذة والمحدثون انكروا ثبوته وكان ابن عمر يفطر من الصوم على الجماع قبل
الاكل وربما جامع قبل ان يصلى المغرب ثم يغتسل من ذلك لتفرغ قلبه لعبادة الله كذا فى الوشاح
السيوطى وان كان منظورا اليه غير هؤلاء فان كان النظر بعذر يجوز مطلقا ولو بشهوة وان
كان بشهوة او يشك يحرم مطلقا تحت السرة وغيرها والا فان كان المنظور اليه ذكرا
يحرم النظر اليه من تحت السرة الى تحت الركبة مطلقا حرا او عبدا وان كان المنظور اليه انثى
فان كان الناظر ايضا انثى فكان النظر الى الذكر والا فان كانت المنظورة حرة غير محرم
للناظر يحرم اليها النظر سوى وجهها او كفيها مطلقا حتى قالوا لا يجوز النظر الى عظم امرأة
بالية فى القبر والنظر الى وجهها وكفيها من غير حاجة مكروه والا فكالنظر الى الذكر مع
زيادة البطن والظهر والعذر تسعة تحمل الشهادة كما فى الزنا واداء الشهادة وحكم القاضى

( والولادة )

اى التى تطلب ان يفعل بها ذلك والنمص النتف والمناص المنقاش وفى هذه المذكورات كبائر قاله الذهبي

والولادة القابلة والبكارة في العنة وارد بالعيب والختان والخفض والمداواة منها الاحتقان للمرض والهزال لا الجماع وارادة النكاح وارادة الشراء ففي هذه الاعذار يجوز النظر وان خاف الشهوة لكن لا ينبغي ان يقصدها وفي حكم النظر الى البدن النظر فوق ثيابها ان كانت رقيقة اوملترقة تصفها كما مر في النظر (ق عن الحسن مرسلا الديلمي عن ابن عمر) سبق ان الناظر ﴿ولعن الله﴾ كما مر (من مثل بالحيوان) اي صيره مثلة بضم وسكون بان قطع اطرافه او بعضها وهو حي وفي رواية بالبهائم واللعن دليل التحريم وفي الفقه المثلة حرام بحيوان ولو بهيمة اي قطع بعض اعضائه وفي حديث خ عن عبد الله بن زيد نهى صلى الله عليه وسلم عن النهبى والمثلة وذلك ان كان الغرض ازالة الحيوة فلا فائدة فيه وان الغرض الحد والتعذير فلا رخصة من الشارع في هذا العذاب وفي المناوي ان تحريم المثلة خاص بغير من مثل كما قال الله تعالى العين بالعين والاذن بالاذن والجروح قصاص وان تمثيل النبي صلى الله عليه وسلم بالعرنيين كان اول الاسلام ثم نسخ او انهم مثلوا بالرعاة (حم خ ن عن ابن عمر اسحق معنه) ﴿ولعن الله﴾ كما مر (من لعن والديه) اباه وامه وان علا قيل هذا من باب التسبب فان كل من لعن ابوي انسان فهو يلعن ايضا ابوي اللاعن فكان البادي بنفسه يلعن ابويه هكذا فسره النبي صلى الله عليه وسلم في خبر سب الرجل والديه ولعل وجه تفسيره بذلك استبعاده ان يسب الرجل والديه بالمباشرة فان وقع سبهما يكون واقعا بالتسبب فاذا استحق من تسبب بسبهما اللعنة فكيف حال المباشر و(لعن الله من ذبح) وفي رواية المسلم بدله من اهل وهو بمعناه (لغير الله) بان ذبح باسم غير الله كصنم او صليب بل اولموسى او عيسى اولكعبة فكله حرام ولا تحل ذبيحته بل ان قصد به تعظيم المذبوح له وعبادته كفر قال ابن العربي وفيه اكدما في الاضحية اخلاص النية لله العظيم بها (ولعن الله من آوى محدثا) اي ضم اليه وحمى والمحدث بكسر الدال اي جانيا بان يحول بينه وبين خصمه ويمنعه القود وبفتحها وهو الامر المبتدع ومعنى الايواء عليه التقرير عليه والرضى والمراد باللعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه (ولعن الله من غير) وفي رواية م ايضا من زحزح (منار الارض) بفتح الميم علامات حدودها جمع منارة وهي العلامة التي تجعل للجارين وتغيير ان يدخلها في ارض فيكون في معنى الغاصب ومنه منار الحرام وهي اعلامه التي ضربها ابراهيم عليه السلام على اقطاره وقيل لذلك من ملوك اليمن ذو المنار لانه اول من ضرب المنار على الطريق لتهتدي به اذا رجع اداه كله الزمخشري وقال غيره اراد به من غير اعلام الطريق ليتعب الناس باضلالهم ومنعهم عن الجادة والمنار العلم والحد بين الارضين

واخله من الظهور (حم م ن عن علي) وسببه كما في مسلم ان رجلا قال لعلي ما كان النبي يسر
اليك فغضب وقال ما كان يسر الي شيئا يكتمه عن الناس غير انه حدثني بكلمات اربع قال
وما هن يا امير المؤمنين فذكره وفي بعض طرقه عن هاني مولى علي ان عليا قال ماذا يقول الناس
قال يدعون ان عندك علما من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظهره فاستخرج صحيفة من
سيفه فيها هذا ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال الذهبي خرجه الحاكم
﴿ولعن الله﴾ كامر (من والى غير مواليه) جمع موالى بالفتح ويطلق على السلطان وعلى
الصديق وعلى الجار وعلى الناصر وعلى ابن العم والمعتق وعلى المعتق وعلى صاحب
الامر وظاهره المعتق بفتح التاء هنا (لعن الله من غير تخوم الارض) بالضم حد كل بلد وقرية
وتراب ومزرع وهو جمع التخم بالضم وعند البعض التخوم بالفتح مفرد وجمعه تخم بالضم
وهو كصبور وصبر واما التخمة ثقل البدن واضطرابه من كثرة الطعام والشراب وفي
حديث حم م ن عن علي لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى
محدثا ولعن الله من غير منار الارض اي علامتها وحدودها التي تجعل حد بين الجارين وتغييرها
ان يدخلها في ارضه فيكون في معنى الغاصب ومنه منار الحرام وهي علامة التي ضربها
ابراهيم على اقطاره وقيل لمالك من ملوك اليمن ذو المنار لانه اول من ضرب على الطريق
ليهتدي به كامر (لعن الله من كمه اعمى عن الطريق) اي نحى عن الطريق او غير لونه او
اعمى او اعترته ظلمة او زال عقله او صار اغشى او اعترضته في شمسه غبرة او به علم (ولعن الله
من لعن والديه) بالتصريح او بالتسبب (ولعن الله من ذبح لغير الله) كان يقول باسم اللات
والعزى او باسم الله واسم محمد وعن قاضيخان ولو ذكر مع اسم الله غيره ان بالعطف نحو بسم
الله ومحمد رسول الله يحرم وان بغير عطف يكره (ولعن الله من وقع على بهيمة) اي وطئها في
دبرها او فرجها (ولعن الله من عمل عمل قوم لوط ولعن الله من عمل عمل قوم لوط ولعن الله
من عمل عمل قوم لوط) سيأتي بحثه في من وجد تموه ومر اللواطة (حم طب ك ق عن ابن
عباس) مر الا لعنة الله وثلثة وسيكون في اخر الزمان بحثه ﴿لعن الله﴾ كامر (من سب
اصحابي) لما لهم نصرة الدين فسبهم من اكبر الكبائر وافجر الفجور بل ذهب بعضهم الى ان
سباب الشيخين يقتل وسبق معناه في الله الله (طب عن ابن عمر) قال السيوطي صحيح وفيه
عبد الله بن يوسف اورده الذهبي في الضعفاء ﴿لعن الله﴾ كامر (المختفي والمختفية) بصيغة
اسم الفاعل فيهما اي نباش القبور والمختفي النباش عند اهل الحجاز وهو من الاختفاء ضد
الاستخراج او من الاستتار لانه يسرق في خفية ومنه خبر من اختفى ميتا فكانما قتله (مالك

والشافعي ق عن عروة بنت عبد الرحمن مرسلا ق عن عائشة ) قال السيوطي حسن

﴿ ليس الله ﴾ كأمر ( عز وجل فقيرا تواضع لغني من اجل ماله ) وعنائه ( من فعل ذلك منهم فقد ثلثا دينه ) اي فقد ذهب ثلثا دينه كما في رواية والتواضع والضعة وهي سقوط المنزل بين الناس من اخلاق الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين وكانوا اعز الناس عند الخلق وعند الملائكة وعند الله تعالى لانه ما تواضع احد الا زاده الله تعالى رفعة وفي حديث من تواضع لله رفعه الله تعالى فالتواضع ضد التكبر وقيل خفض الجناح لاهل الصلاح وقيل التكبر على الاغنياء والتذلل للفقراء فطوبى لمن تواضع ( الديلمي عن ابي ذر ) اي من تضعضع ومن تواضع ﴿ لقد استجن ﴾ باللام التي هي تأكيد لمضمون الكلام وقد لو توقع مرتقب٦ كان خبرا وسيكون عملا قاله الطالي اي استتر واستحفظ ( بجنة ) بالضم والتشديد الترس والستر وجمعها جنن وتقال الجنة الوقاية واستجن جنة اي استتر بستره ( حصينة ) اي حافظة حامية ( من النار من سلف ) سبق ( له ثلاثة اولاد في الاسلام ) وفي حديث المشكاة عن ابي سعيد قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوما نأتيك فيه تعلمنا مما علمك الله فقال اجتمعن في يوم كذا وكذا في مكان كذا وكذا فاجتمعن فاتاهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمهن مما علمه الله ثم قال ما منكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة الا كان لها حجابا من النار فقالت امرأة منهن يا رسول الله او اثنين فاعادتها مرتين ثم قال واثنين واثنين واثنين وعن معاذ مرفوعا ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثة الا ادخلهما الله الجنة بفضله ورحمته اياهما فقالوا يا رسول الله او اثنان قال او اثنان قالوا او واحد قال او واحد ثم قال والذي نفسي بيده ان السقط ليجر امه بسرره٤ الى الجنة اذا احتسبته رواه احمد وروى من قوله والذي نفسي بيده وعن عبد الله بن مسعود مرفوعا من قدم الثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حصنا حصينا من النار فقال ابو ذر قدمت اثنين قال واثنين قال ابي بن كعب ابو المنذر سيد القراء قدمت واحدا وواحدا قال رواه ت وقال ت غريب ( ع طب عن عثمان بن ابي العاص ) وياتي في من صم بحثه ﴿ لقد انزلت ﴾ مبني للمفعول ( علي ) بياء المتكلم ( الليلة سورة ) عظيمة ( لهي احب الي مما طلعت عليه الشمس ) لما فيها من البشارة بالفتح والمغفرة وراد البخاري ثم قرأ ( انا فتحنا لك فتحا مبينا ) اي قضينا لك قضاء بينا على اهل مكة ان تدخلها انت واصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفاتحة وهي الحكومة والمراد فتح مكة عدة له بالفتح وجيء به على لفظ الماضي لانه

٦ مترقب نفسه فهو

٤ بفتحتين وكسرها لغة في السين وهو ما يقطعه القابلة من السرة على ما في القاموس مجد

... شان الخبر به مالا يحق

... المشارق لما كانت هذه السورة احب لانها بشرته بالفتح والمغفرة والمراد به ... مكة وقيل فتح خيبر وقيل فتح جميع ما فتح الله عليه قال انس لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم انا فتحنا لك قال رجل هنيئا مريئا فقد بين الله لك ما فعل بك فما يفعل بنا فانزل الله الاية التي بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار الاية (ثم جئته عن عمر) سببه كما في خ عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان رسول الله كان في بعض اسفاره وعند الطبراني انه الحديبية وعمر بن الخطاب يسير معه ليلا فسأله عمر عن شئ فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه فقال عمر ثكلتك امك نزرت ٤ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فحركت بعيرى حتى كنت امام الناس وخشيت ان ينزل في قرآن فما نشبت ان سمعت صارخا يصرخ بي قال فقلت لقد خشيت ان يكون نزل في قرآن قال فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد انزل على سورة الى آخره

(لقد هممت) اى والله لقد عزمت (ان آمر) بالمد وضم الميم (رجلا يصلى بالناس ثم اذهب (احرق) بالتشديد للتكثير (على رجال يتخلفون) خرج به النساء والصبيان والخناثى (عن الجمعة) وفى رواية العشاء وفى اخرى العشاء او الفجر ولا تعارض لامكان التعدد (بيوتهم) كناية عن تحريقهم بالنار عقوبة لهم قال الرافعى هذا لا يقتضى كون الاحراق للتخلف لان لفظ رجال منكر فيحمل ارادة طائفة مخصوصة من صفتهم انهم يتخلفون لنحو نفاق ومطلق التخلف لا يقتضى الجزم بالاحراق لا يقال بعد اعتناء النبي صلى الله عليه وسلم بتأديب المنافقين على الترك مع علمه بانهم لا صلوة لهم وقد كان شانه الاعراض عن عقوبتهم مع علمه بحالهم لانا نقول ذا لا يتم الا ان ادعى ان ترك معاقبة المنافقين تلزمه ولا دليل عليه واذا كان مخيرا فليس في اعراضه عنهم دلالة على لزوم ترك عقابهم وفيه ان لغير النبي ان يؤم بحضرته وتقديم التهديد والوعيد على العقوبة لان المفسدة اذا ارتفعت بالاهون كفى عن الاعلى وهل التعذيب بالاحراق وكان اولى ثم قام الاجماع على المنع للامام اذا اعرض له شغل ان يستخلف من يصلى بالناس وفيه تنبيه على عظم اثم ترك الجمعة اصالة وخلافة على الخلاف ونقل ابن وهب عن مالك ... و نص مالك القرية المتصلة البيوت ينبغى ان يصلوا الجمعة اذا امرهم امامهم لان الجمعة سنة النبي وتأوله عياض وجمع من اصحابه على ان القرية ليست على صفة المدن والامصار (حم عن

... بن الحنفية وتقل بعد ها راء اى الحت عليه وبالغت فى سؤاله

لا يخير التخلف ...

وان تصلى نسبة ...

م عن ابن مسعود ) مر انی لام ﴿ لقد هممت ﴾ ای قصدت واردت (ان آمر بلالا) ای
بعض الخدم لما فی رواية فتيتى وزاد فی رواية خ عن ابی هريرة بحطب فيحطب ای بجمع
حطب عظيم وفی المصابيح فيحتطب ای فيجمع الحطب قال الطيبی يقال حطب الحطب
واحطبه ای جمعه ( فيقيم الصلوة ) وفی رواية خ ثم امر بالصلوة ای العشاء لما يقتضيه
آخر الحديث للتصريح به فی خبر مسلم ويحتمل بقاؤه على عمومه ان تعدد القصة (ثم انصرف)
ای اذهب (الى قوم يسمعون النداء) وفی رواية خ فيؤذن ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم اخالف
الى رجال قال الطيبی ای اخالف ما اظهرت من اقامة واشتغال بعض الناس واقصد
الى بيوتهم من امرتهم بالخروج عنها للصلوة فلم يخرجوا عنها فاحرقها عليها وقال ابن حجر
من خالف ای كذا اذا قصدته وانت مول عنه ومنه قوله ته لى وما اريد ان اخالفكم الى ما
انهيكم ( فلا يجيبون فاحرق عليهم بيوتهم ) وفی رواية خ لا يشهدون الصلوة فاحرق عليهم
بيوتهم بتشديد الراء وفی رواية يصلون فی بيوتهم ليست بهم علة فيكون على ترك الجماعة
بغير عذر لا على ترك الصلوة قيل هذا يحتمل ان يكون عاما فی جميع الناس وقيل المراد به
المنافقون به فی زمانه نقله ابن ملك والشافعی دينه قال النووی فيه دليل على ان العقوبة
كانت فی بدء الاسلام باحراق المال وقيل اجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق فی غير
المتخلف عن الصلوة والغال والجمهور على منع تحريق متاعهما وقال ابن حجر لا دليل
فيه لوجود الجماعة عينا الذی قال به احمد وداود فی قوم منافقين وفيه ان العبرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب ويؤيد التعميم آخر حديث خ والذی نفسی بيده لو يعلم احدهم
انه يجد عرقا سمينا او مرماتين حسنتين لشهد العشاء ای لو علم احدهم ان لو حضر وقت
العشاء على ان المراد بالعشاء الصلوة لحصل له حظ دنيوی لحضرها وان كان خسيسا حقيرا
او ما يحضر الصلوة وما رتب عليها من الثواب قال القاضی الحديث يدل على وجوب
الجماعة وظاهر نصوص الشافعی يدل على انها من فروض الكفاية قلت ظاهر الحديث
يرد عليه فانه لو كان كفاية لما استحق بعض التاركين التعذيب وقال ابن الهمام وكان القائل
بالكفاية يقول المقصود من الافتراض اظهار الشعار وهو يحصل بفعل البعض وهو
ضعيف اذ لا شك فی انها كانت تقام على عهده فی مسجده ومع ذلك قال فی المتخلفين ما قال
وهم بتحريقهم ولم يصدر مثله عنه فيمن تخلف عن الجنائز مع اقامتها بغيرهم قال القاضی
وعليه اكثر الصحابة وفيه بحث لقوله عليه السلام ما من ثلاثة فی قرية او بدو لا تقام فيهم
الصلوة الا وقد استحوذ عليهم الشيطان فعليك بالجماعة فانما يأكل الذيب القاصية

مطلب فی فضيلة الجماعة واحوال المتخلفين عنها

[illegible] الشك المهيئة من الرأي واستحوذ عليه الشيطان وهو غلبته انما يكون بما يكون معصية كترك الواجب دون السنة قلت ظاهره تدل على ان الجماعة فرض عين او واجب على مختار مذهبنا ولا يدل على انها فرض كفاية وانما قيد بالثلاثة لانه اقل اكمال الجماعة في غير الجمعة قال وذهب الباقون منهم الى انه سنة وهو مذهب ابي حنيفة ومالك وتمسكوا بالحديث السابق قال ابن الهمام وجوابه انه لا يستلزم اكثر من ثبوت صحة ما في البيت والسوق في الجملة بلا جماعة ولا شك فيه اذا فاتته الجماعة فالمعنى صلوة الجماعة [illegible] يصح فيه واو كان مقتضاه الصحة مطلقا بلا جماعة لم يدل [illegible] من اعمال الصلوة فيكون [illegible] قال [illegible] لاستهانتهم وعدم مبالاتهم بها لا لمجرد الترك [illegible] بالمنافقين والشاكين في الاسلام وقال احمد وداود [illegible] الحديث وليست شرطا لصحة الصلوة وقال بعض الظاهرية [illegible] انتهى قال ابن الهمام وحاصل الخلاف انها فرض عين [illegible] وعطاء وابي ثور وعن ابن مسعود وابي موسى الاشعري [illegible] له وقيل على الكفاية وفي الغاية قال عامة مشايخنا [illegible] سنة لوجوبها بالسنة وفي البدائع تجب على العقلاء [illegible] من غير حرج واذا فاتته لا تجب عليه الطلب [illegible] بل ان اتى مسجدا آخر للجماعة فحسن وان صلى في مسجد [illegible] وذكر القدوري يجمع اهله احيانا [illegible] بلا عذر فمن الاعذار المرض الذي يبيح [illegible] خلاف او مفلوجا او مستخفيا من السلطان او من غريم [illegible] المشي كالشيخ العاجز وغيره وفي شرح الكرخي [illegible] انه اتفاق والخلاف في الجمعة لا الجماعة وفي [illegible] والبرد الشديد والظلمة الشديدة في الصحيح [illegible] الفذ وصلوة الرجل وتفصل [illegible] وفي نسخ بسورة الرحمن (على الجن ليلة الجن) [illegible] اي الجن ( احسن مردودا ) اي جوابا وردا [illegible] (منكم) قال الطيبي المردود بمعنى الرد كالمخلوق والمعقول [illegible]

(منزلة)

منزلة [illegible] حسن [illegible] و [illegible] كلام ابن الملك حيث قال نزل سكوتهم
من حيث اعتقادهم [illegible] في الجن [illegible] من هو مكذب بآلاء الله وكذلك في الجن من يعترف
بذلك [illegible] الحديث عن انفسهم [illegible] ادل على الاجابة وقول ماجاء
[illegible] من سكوت الصحابة رضي الله عنهم اجمعين (كذب) اى في تلك الليلة كلما ايت
[illegible] قوله تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان) قال ابن الملك الخطاب
[illegible] اى باى نعمه مما انعم الله به عليكما تكذبون وتجحدون نعمه بترك شكره وتكذيب
[illegible] (ولا بشئ) متعلق بكذب اى (من نعمك ربنا) بالنصب على
حذف النداء (نكذب) [illegible] بشئ منها (فلك الحمد) اى على نعمك الظاهرة
والباطنة ومن اتمها نعمة الايمان [illegible] من النيران [illegible] الدرجات
الجنان ومن ثمة [illegible] عن جابر) قال خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم على اصحابه [illegible] الى آخرها [illegible] فذكره قال
[illegible] حديث غريب [illegible] صحيح [illegible] تبارك الله [illegible] تبارك بتشديد الراء اى
جعل الله لك شرفا وعلو مرتبة [illegible] (وكرمك) بالتشديد اى اعطاك الله كرامة وعزا
[illegible] (وعظمك) بالتشديد اى صيرك عظيما [illegible] (والمؤمن اعظم حرمة منك
يعنى الكعبة) وهى بيت الله الحرام وقبلة المساجد [illegible] وافضل مساجد الانام وقيل
افضل من عرش الله الملك العلام وسمى الكعبة كعبة لتربعه وسميت بها القبلة لان المصلى
يقابلها يعنى المشار اليه وفي حديث المشكاة عن ابن عباس قال لما دخل النبي صلى الله عليه
وسلم البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج منه فلما خرج صلى ركعتين في قبل
الكعبة وقال هذه القبلة [illegible] المشار اليه القبلة [illegible] الكعبة ابدا
وقال [illegible] اى هذه الكعبة هي القبلة [illegible] المسجد الحرام الذي امرتم باستقباله
في الآية [illegible] وكل الحرام [illegible] المسجد والمسجد
قبلة اهل الحرم والحرم قبلة اهل الارض [illegible] (طس عن ابن [illegible]) من النظر الى
الكعبة ويأتى مرحبا بك ﴿ اشد تبارك الله عز وجل ﴾ وسقط الجلالتان في رواية
الجامع (لرجل) اى زاده خيرا (في حاجة) اى بسبب حاجة (اكثر الدعاء فيها) اى الطلب
من الله تعالى (اعطيها) فعل ماض مبنى للمفعول (اومنعها) كذلك اى حصل له الزيادة
في الخير بسبب دعائه الى ربه سواء اعطى تلك الحاجة اومنعها فانه تعالى انما منعه
اياها لما هو اصلح له وسيعطيه ماهو افضل منها في حقه (هب خط عن جابر) قال

السيوطي [illegible] لغيره ﴿ لقد هممت ﴾ اي اردت وقصدت (ان ابعث) مني الفاعل
(الى الآفاق) بالمد جمع افق بضمتين اي الاطراف والنواحي [illegible]
[illegible] ما في الافق سحابة وهي الناحية او ما ظهر من نواحي الفلك او مهب الجنوب
والشمال والدبور والصبا (رجالا يعلمون الناس السنن) [illegible] (الفرائض) جمع
الفريضة (كما بعث عيسى) بن مريم نبي الله (الحواريين) [illegible]
الواو والراء مفتوحة [illegible] الثوب من الدنس [illegible]
عليه السلام الحواريون لانهم كانوا قصارين [illegible] الحواريون
انصار عيسى عليه السلام سموا بها لخلوص عقائدهم [illegible]
[illegible] الثياب البيض [illegible] العيد [illegible]
وبذلك حصل تطهير [illegible] الناس [illegible] (قيل له وان [illegible]
قال انه لا غنى بي عنهما) واشار الى رتبة وزارتهما وهذا مثال [illegible] الشرف [illegible]
اذ حاصل الوزارة [illegible] والاعانة [illegible] ابي بكر [illegible]
حتى صار كثير من اعيان كبار [illegible]
اسلامه وهما كانا خليفة بعدو [illegible] (انهما من الدين كالسمع والبصر) [illegible]
بمنزلة السمع والبصر في الجسد [illegible] في المرء كالسمع والبصر [illegible]
سماهما بذلك لشدة حرصهما على استماع [illegible] عليه السلام [illegible] على
النظر في الآيات المثبتة في الانفس والآفاق [illegible]
عن عبد الله بن حنطب [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم رأى ابا بكر وعمر [illegible] هذان السمع
والبصر (لقد وتعقب عن حذيفة) [illegible]
[illegible] كالتفهيم [illegible] الكلام [illegible]
اذا فهمته وغلام امن بالكسر سريع الفهم [illegible]
حكى في شرح مسلم الاجماع عليه [illegible]
[illegible] (لا اله الا الله) [illegible]
[illegible] عنده وليكن غيرهم كوارث [illegible] وحاسد [illegible]
تكلم بعدها وانما كان تلقينها مندوبا لانه وقت يشهد المحتضر [illegible]
[illegible] عليه الغفلة والشيطان وظاهره انه لا يلقن [illegible]
التوحيد [illegible] مسلم فلا حاجة [illegible]

لقلب ابن آدم بالتحريك (اشد انقلابا من القدر) بكسر القاف (اذا استجمعت غليانها) فان التطارد لا يزال بين جندي الملائكة والشياطين فكل منهما يقلبه الى مرامه ويلفته الى جهته فهو محل العركة داعيا الى ان يقع القلب لاجل الجند لمن سكن سكونا تاما (حم طب [illegible] عن المقداد بن الاسود) قال [illegible] على شرط البخاري

مؤمنا يدخل الجنة لا محالة ولا بد من دخول من لم يعف عنه النار ثم يخرج فان كان الميت مؤمنا مقدا نفعه كونه آخر كلامه علة المل كونها اخر دعوته انه ممن يعفى عنه فلا يدخل النار اصلا تنبيه قال ابن العربي اذا لقنه فلم يقل ذلك او قال لا او لا نسيء الظن به فاني اعلم شخصا يوصي لقن عند ... هارة وقد شخص بصره فقال لا وكان صالحا فعرف عليه ما اتفق انه رد اليهم فقال لهم جاني الشيطان بصورة من سلف من ابائي فقال اياك والاسلام مت يهوديا او نصرانيا فهو انما فكنت اقول لهم لا حتى عصمني الله منهم (الحليم) وهو الذي لا يستخفه ولا يستفزه شئ من عصيان العباد او الذي لا يحمله على اسراع الغضب او الذي لا يعجل عقوبة المؤمنين بل يؤخرهم لعلهم يتوبون (الكريم) اى كثير الجود والعطا او الذي لا ينفد عطاؤه ولا تنفد خزائنه (سبحان الله رب السموات السبع) كما قال تعالى خلق سبع سموات طباقا (ورب العرش العظيم) بالجر على انه صفة العرش وجاز نصبه على انه صفة الرب كما مر (الحمد لله رب العالمين قالوا يا رسول الله كيف هي للاحياء) اى قالوا هذا للاموات وكيف حصاته وفائدته للاحياء (قال اجود واجود) اى اعظم مائدة واوفر فضيلة (عطء والحكم عن عبد الله بن جعفر) من كلمات ... اعلم ويأتي من قال لا اله الا الله ﴿ لقنوا ﴾ من التلقين كما مر (موتاكم) وفي رواية المشارق موتاكم بالجمع يعني ذكروا من هو قريب الى الموت واذكروا عنده (لا اله الا الله) لكون ذلك آخر كلامه كما جاء في الحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وينبغي ان لا يقال له قل ولكن كره العلماء الاكثار منه عنده خوفا من ان يكره ذلك بقلبه لضيق حاله وشدة كربه والامر فيه للندب وانما اقتصر على التهليل لشهرة ان الايمان لابد فيه من الشهادتين (فانها تهدم الخطايا) بكسر الدال وفتح اوله القاموس يقال هدمه هدما من باب الثاني اذا نقضه ويقال صبر به يهدمه اى ... (كما يهدم السيل البنيان) تشبيه بالمحسوس مبالغة وتفهيما (قالوا وكيف هي للاحياء قال) هي (اهدم واهدم) كرره للتأكيد (الديلمي عن ابي هريرة) مر اذا قال وروى اهـ ... في المشارق ﴿ لقنوا موتاكم ﴾ اى من قرب موته وهذا من باب تسمية الشيء بما يصير اليه كقوله اني اراني اعصر خمرا (شهادة ان لا اله الا الله) فيذكر عند المحتضر لا اله الا الله ليذكر ولا زيادة عليها ولا يسن زيادة محمد رسول الله لظاهر الاخبار وقيل تسن زيادته لان المقصود بذلك التوحيد ورد بان هذا موحد ويؤخذ من هذه العلة ما بحثه الاسنوي انه لو كان كافرا لقن الشهادتين وامر بهما (فمن قالها عند موته وجبت له الجنة) وفي رواية خ من كان آخر كلامه لا اله الا الله اى دخل الجنة كما ... باسناد حسن

وك بإسناد صحيح فحقق جواب من وآخر بالنصب لابى ذر خبر كان مقدم على اسمها وهو
لا اله الا الله وساغ مستندا اليها مع انها جملة لان المراد بها لفظها فهى فى حكم المفرد ولغير ابى
ذر آخر بالرفع اسم كان ( قالوا يارسول الله فمن قالها فى صحته ) كيف حاله ( قال [illegible] او جب
واوجب ) اى أكد وجوبا فى دخول الجنة وقيل لوهب بن منبه أليس لا اله الا الله مفتاح الجنة
قال بلى ولكن ليس مفتاح الا له اسنان فان جئت بمفتاح له اسنان فتح لك والا لم يفتح [illegible]
فتحا تاما اوفى اول الامر وهذا بالنسبة الى الغالب والا فالحق ان اهل الكبائر فى مشيئة الله
تعالى ومن قال لا اله الا الله مخلصا اتى بمفتاح له اسنان لكن من خلطه [illegible] حتى
مات مصرا عليها لم تكن اسنانه قوية [illegible] وهذا رواه ابن اسحق فى السير
مرفوعا بلفظ ان النبى صلى الله عليه وسلم ارسل العلاء بن الحضرمى [illegible] له اذا سئلت عن
مفتاح الجنة فقل مفتاحها لا اله الا الله ( والذى نفسى بيده ) [illegible] ( او [illegible] )
مجهول جاء ( بالسموات والارضين ) [illegible] ( ومن فيهن ) من سكان السماء و [illegible]
( ومابينهن ) من خلق السماء والارض ( وماتحتهن ) [illegible]
الثلث مبالغة وتأكيدا و [illegible] الشهاده ( [illegible] )
ان لا اله الا الله فى الكفة الاخرى لرجحت بهن ) لعظمهم [illegible] وفى [illegible]
خ مرفوعا من مات يشرك بالله شيئا دخل النار ومن مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة
وذلك لان انتفاء السبب يوجب انتفاء المسبب فاذا انتفى الشرك انتفى دخول النار وانتفى
دخول النار لزم دخول الجنة اذ لا دار بين الجنة والنار [illegible] قد عرف
استثناؤهم من العموم ( طب عن ابن عباس ) أى لا اله الا الله [illegible] ﴿ واللام
للقسم والتأكيد ( فى الصف فى سبيل الله ) اى لاعلاء كلمات [illegible] كلمة الذين
كفروا هى السفلى ( عز وجل [illegible] ) [illegible]
والترغيب فى الجهاد واعلاء كلمة الدين [illegible]
( عق خط عن عمران ) بن حصين قال [illegible]
( ليلة اسرى بى ) اى ليلة المعراج وزاد فى رواية [illegible] ( [illegible] )
اى اوصل اليهم ( منى السلام واخبرهم ) امر من الافعال ( ان الجنة طيبة التربة ) بالضم وكذا
التراب والترب بالضم فى كل ارض وجمعها تربات والتربة وفى نهاية ان الله تعالى خلق الله التربة
يوم السبت يعنى الارض والتراب والترب والتربة واحد الا انهم يطلقون التربة
على التأنيث وفيه أتربوا الكتاب فانه انجح للحاجة يقال أتربت الشئ اذا جعلت عليه

التراب رفيه التربة وهي اعلى صدر الانسان تحت الذقن وجمعها الترائب وفي حديث عمر ذكر تربة وهي بالضم وفتح الراء واد قرب مكة (عذبة الماء) بالفتح وفي النهاية يقال ماءة عذبة وماء عذاب على الجمع لان الماء جنس للماءة وفيه ذكر العذيب وهو اسم ماء لبني تميم على مرحلة من الكوفة مسمى بتصغير العذب وفي اللغة العذبة بالفتحات ما في الماء من الرقيق البلى وجمعه عذب وعذبات ويقال عذبة السوط وعذبة اللسان طرفهما وعذبة الشجر غصنه والعذوب الذي ليس بينه وبين غيره ستر وكذلك العاذب (وانها قيعان) بالفتح جمع قاع وهو الارض المستوية الخالية من الشجر وفي النهاية القاع المكان المستوى في وطأة من الارض يعلوه ماء السماء فيمسكه ويستوى نباته اراد ماء المطر غسله فابيض وكثر قيعى ويجمع على قيعة وفيه ان فيه ذكر قينقاع وهم بطن من يهود المدينة اضيف السوق اليهم وهو بضم القاف وضم النون وقد تكسر وتفتح ومنه الحديث انما هي قيعان امسكت الماء فيه انتهى (وان غراسها) بالكسر غرس الاشجار ووقت غرس الاشجار يقال هذا غراس الفرس الغراس فسيل النخل ايضا وفي شرح المصابيح زين العرب والغراس جمع غرس وهو ما يغرس وكذا افاد به القاموس (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) والغراس انما يصلح في التربة الطيبة وينموا بالماء العذب اي الحلو واحسن ما يأتى في القيعان والمعنى اعلمهم ان هذه الكلمات تورث قائلها الجنة فاطلق اسم السبب واراد المسبب ٩ (ت حسن عن ابن مسعود) مر سبحان الله بحثه وروى طب عن ابى هريرة مرفوعا يغرس لك بكل واحدة شجرة في الجنة ﴿لكل امرئ﴾ بالاضافة (منهم يومئذ شأن يغنيه) مقتبس من قوله تعالى يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة الى اخره وفي قوله يغنيه وجهان الاول قال ابن قتيبة يغنيه اى يصرفه ويصده عن قرابته وانشد اغنى سيغنيك حرب بني مالك ٭ عن الفحش والجهل في المحفل ٭ اي سيشغلك ويقال اغن عني وجهك اي اصرفه الثاني قال اهل المعاني يغنيه اي ذلك الهم الذي بسبب خاص نفسه قد ملأ صدره فلم يبق فيه متسع لهم فصار شبيها بالغني في انه حصل عنده من ذلك المملوك شيء كثير (لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال) قال جوابا للصحابة في حال القيام من القبر عريانا وقالوا كيف يكون اهل المحشر عريانا مجتمعون وفيهم الرجال والنساء (شغل بعضهم عن بعض) لشدة الهول والفزع الاكبر (ط عن عايشة) مر بحشر احوال القيامة ﴿لكل شيء آفة تفسده﴾ اي عاهة تفسده وتنقضه اذ الآفة بالمد العاهة او عرض مفسد

وفي شرح علي القاري على المشكاة (عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لقيت ابراهيم) اى الخليل م كما في نسخة (ليلة اسرى بي) بالاضافة وفي نسخة بالتنوين اى ليلة اسرى فيها وهي ليلة المعراج (فقال) اى ابراهيم عليه السلام وهو في محل في السماء السابعة مسند اظهره الى البيت المعمور (يا محمد اقرأ) امتك السلام اى اوصل وبلغ (مني السلام) اى من جانبي ومن عندي السلام (واخبرهم ان الجنة طيبة التربة) وهي التراب فان ترابها المسك والزعفران ولا اطيب منهما (عذبة الماء) اى النمو وحلو لذيذ كما قال تعالى

يصيبه اونقص اوخلل يلحق الشيء فيفسده والكل متقارب ( واعظم الآفات آفة
تصيب امتي حبهم الدينار والدرهم ) وفي رواية ت عن ابي هريرة مرفوعا لعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم عبد الدنيا وعبد الدرهم اي طرد وابعد الحريص على جمع الدنيا
وزاد في رواية ان اعطي رضي وان منع سخط قال الطيبي الحرية ضربان من لم يجر
عليه حكم السبي ومن اخذت الدنيا الذميمة بمجامع قلبه وتملكته فصار عبدا لها
وهو المراد هنا وهواقوى الرقين قال ورق ذوي الاطماع رق مخلد وقيل عبد الشهوة
اولى من عبد الرق فمن الهاه الدرهم والدينار عن ذكر ربه فهو من الخاسرين واذا الهى
القلب عن الذكر سكنه الشيطان وصرفه حيث اراد ومن فقه الشيطان في الشر انه
يرضيه ببعض اعمال الخير ليريه انه يفعل فيها الخير وقد تعبد لها قلبه فاين يقع ما يفعله
من البر مع تعبده لها لا يخفى لها ولا يخفى ان دلالة هذا الحديث على كون حب المال سببا
للبخل لا يظهر الا بلزوم خفي وعن الحسن اخذ ابليس اول درهم ضرب فوضعه على عينيه
وقال من احبك فهو عبدي وعن وهب قال سليمان عليه السلام لابليس ما اشد ما صنعت
بامة عيسى قال لاغوينهم لاشغلنهم يتخذون الهين قال فما انت صانع بامة محمد عليه السلام
قال لاغوينهم بالدينار والدرهم حتى يكون الدرهم والدينار اشهى من شهادة ان لا اله الا الله
فقال سليمان اعوذ بالله منك فاذا هو قد ذهب ( يا ابا هريرة لاخير في كثير من جمعها لامن سلطه
الله عز وجل على هلكتها ) بالفتح وفتح اللام بمعنى الهلاك والشيء الذي يهوي ويسقط
( في الحق ) اي وجوه الخير ولوازم الشرعية الديلمي عن ابي هريرة ( ان لهذا الدين
﴿ لكل شيء ﴾ بالاضافة ( اقبال ) تقدمه في ذاته وشرفه وصرامته وحكمه ( وادبار )
يؤخره كذلك ( وان من اقبال هذا الدين ) المحمدية ( ان يفقه القبيلة كلها باسرها )
اي بمجموعها وكذا اذا فقه اكثرها والفقه الفهم يقال فقه الرجل بكسر القاف
فقها اي فهم وفلان لا يفقه اي لا يفهم والفقاهة الفهم قال ابن الاثير فقه بضم القاف
من باب ظرف اي صار فقيها وجمع الفقيه فقهاء ويقال [illegible] ( حتى لا
يوجد فيها الا الرجل الجافي ) اي الخالي في الجهل وعدم التفقه ( والرجلان ) الخاليان من
الفقه فاذا تكلما فقط الكثرة الفقهاء ( وان من ادبار هذا الدين ان يجفوا ) بتخفيف الفاء
بمعنى مامر ( القبيلة كلها باسرها حتى لا يوجد فيها الا الرجل الفقيه او الرجلان فهما مقهوران )
مغلوبان ( ذليلان ) حقيران ( لا يجدان على ذلك اعوانا ) انصارا على علمهما وفقههما
( ولا انصارا ) عطف تفسير وذلك لقلة الفقهاء وكثرة الجهلاء سبق بحثه في اذا اراد الله

( بقوم )

[illegible] ( من ماء غير
[illegible] ) اي غير متغير
[illegible] الرائحة وغيرها وانها
[illegible] بالفتح ويكسر اي
[illegible] الجنة ( قيعان ) بكسر
القاف جمع قاع وهي
الارض المستوية
الخالية من الاشجار
( وان ) بالوجهين
( غراسها ) بالكسر
وهو ما يغرس جمع
غرس بالفتح اي يبذر
تراب الارض من نحو
البذر لينبت بعد ذلك
واذا كانت تلك
التربة طيبة وماؤها
عذبا كان الغراس
اطيب لاسيما والغراس
الكلمات الطيبات
وهي الباقيات
الصالحات ( سبحان
الله والحمد لله ولا اله
الا الله والله اكبر ) [illegible]

بقوم (ابن السنى وابونعيم عن ابى امامة ) بأن من تفقه مثل ما له ﴿ لكل شئ حلية ﴾ بالكسر وسكون اللام زينة وجمعه حلى ويقال حلية الرجل صفته (وحلية القرآن الصوت الحسن ) لان الحلية حليتان حلية تدرك بالعين وحلية تدرك بالسمع ومرجع ذلك كله الى جلاء القلوب وذلك على رتبة القارى وقد كان داود يقرأ قراءة تطرب المحموم وتزيل الم المهموم وكان اذا تلا ٤ لم يبق دابة فى برولا بحر الا استمعت لصوته قال ابن تيمية وقضية الخبر ان تحسين الصوت بغير القرآن مذموم لجمله ذلك حلية له مخصوصة فلا حجة فيه ٦ لمن استشهد به من الصوفية على مشروعية السماع الحسن بل هوشاهد عليهم (عب ك خط ض عن انس وابونعيم عن ابن عباس )وفيه عبد الله بن محرز الجزرى قال فى الميزان تركوه ورواه ك والدارمى وابن نصر عن البراء بلفظ حسنوا القرآن باصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا وسبق زينوا وحسن الصوت ﴿ لكل شئ اس ﴾ بالفتح وتشديد السين غم وبالضم الاساس كالبنيان وجمعه اسس وهو المراد هنا (واس الايمان الورع ) بالفتحتين العفة والاحتراز من الحرام ويقال الورع الاحتراز عن شبهة الحرام ويقال الورع لعفة والجبان تقول من الجبان ورع يورع ورعا بضم الراء فى الثلثة ومن العفة ورع يورع ورعا بفتح الراء فى الثلثة ( ولكل شئ فرع وفرع الايمان الصبر )ومايلقاها الا الصابرون ( ولكل شئ سنام )بالفتح وجمعه اسنمة (وسنام هذه الامة عمى العباس )بن عبد المطلب ( ولكل شئ سبط )بالكسر ولد لولد وجمعه اسباط ( وسبط هذه الامة الحسن والحسين )مر اللهم والحسن بحثها ( ولكل شئ جناح ) بالفتح (وجناح هذه الامة ابو بكر وعمر )سبق وصفهما فى ابى بكر (ولكل شئ مجن ومجن )بكسر الميم وتشد النون الترس ومايكون حجابا بالسيف (هذه الامة على بن ابى طالب )قال المناوى الاس بتثليث الهمزة اصله اصل البناء كالاساس واستعماله فى غير ذلك مجاز قال الزمخشرى ومن المجاز فلان اس امره الكذب ومن لم يؤس ملكه بالعدل هدمه والفرع من كل شئ اعلاه وهو مايتفرع من اصله قال ومن المجاز فرع فلان قومه علاهم شرفا وسنام الشئ علوه وكل شئ علا شيئا فقد تسنمه ومن المجاز رجل سنم على القدر وهوسنام قومه والسبط اصله انبساط فى سهولة ويعبر به عن الجود وعن ولد الولد كانه امتداد الفروع والجناح بالفتح اليد والعضد والابط والجانب ونفس الشئ والمجن بالكسر وفتح الجيم الترس وهذا كله على الاستعارة والتشبيه (خط كر عن ابن عباس وضعف ) ورواه عنه ايضا باللفظ المذكور الديلمى وفيه من لايعرف ﴿ لكل شئ حقيقة ﴾ اى كنه (ومابلغ عبد

٤ لم يبق نسخه م

٦ ستشهد نسخه م

حقيقة الايمان حتى يعلم) علما جازما (ان) اى بان (مااصابه) من المقادير اى ماوصل اليه منها (لم يكن ليخطئه) لان ماقدر عليه فى الازل لا بد وان يصيبه ولا يصيب [illegible] منه شيئا (وما اخطأه) منها (لم يكن ليصيبه) وان تعرض له لانه بان انه ليس [illegible] عليه ولا يصيبه الا ماقدر عليه والمراد ان من لم يبس بكمال الايمان ولم [illegible] حقيقة علم انه قد فرغ مما اصابه او حظاه من خير [illegible] لم يكن [illegible] يخطئه وما اخطاه فسلامته محتمة ولا يمكن ان يصيبه [illegible] فى الازل فلابد ان تقطع مواقعها جف القلم بما هو كائن وفيه [illegible] على تفويض كل امر [illegible] مع شهود انه الفاعل لما يشاء وانه لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه [illegible] فى الارض ولا فى انفسكم الا فى كتاب من قبل ان نبرأها [illegible] حقايق ترجع الى الذات المقدسة وحقايق ترجع الى الصفات [illegible] وحقايق ترجع الى المفعولات وهى الاكوان والمكونات وهذه [illegible] ثلاث علوية وهى المعقولات وسفلية وهى المحسوسات و[illegible] الذاتية كل مشهد يقيمك الحق فيه بغير تشبيه ولا تكييف [illegible] الاشارة والحقائق الصفاتية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كونه سبحانه عالما قادرا حيا الى غير ذلك من الاسماء والصفات [illegible] والكونية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة الارواح و[illegible] والمركبات والاجسام والاتصال والانفصال والفعلية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كن وتعلق القدرة بالمقدور بضرب خاص [illegible] الحادثة الموصوف بها وجميع ذلك يسمى احوالا ومقامات [illegible] منها وعدم النقل عنها كالتوبة والحال كل صفة يكون فيها [illegible] وجودها مشروطا بشرط فينعدم كالصبر مع البلاء والشكر مع [illegible] عن ابى الدرداء) قال العلاى فيه سليمان بن عتبة وثقه [illegible] وباقى رجاله ثقات ﴿لكل شئ زكوة﴾ اى صدقة (وزكوة الجسد الصوم) لان الزكوة نقص المال من حيث العدد وتزيده من حيث البركة فكذا الصوم [illegible] البدن لكونه ينقص من فضوله و يزيد فى مكارم الاخلاق ونحوها وفى حديث [illegible] عن ثابت لكل شئ زكوة وزكوة الدار بيت الضيافة وذلك لانها تقى صاحبها من النار وتوصله الى دار الابرار (هب عن ابى هريرة طب عد هب عن سهل بن سعد) وكذا

مطلب الحقائق بانواعها

رواه الخطيب قال الهيثمي فيه حماد بن الوليد ضعيف ﴿ لكل شيء معدن ﴾ بكسر الدال مركز من كل شيء (ومعدن التقوى قلوب العارفين) جمع العارف والعارف بالله سبحانه هو دائم الشغل به عما سواه عالما بانه حافظ له ولا مالك له الا اياه والمعرفة بالله هي تحقيق العلم بثبات الوحدانية لان قلوبهم اشرقت بنور الايمان واليقين وشاهدوا اهوال الاخرة باعينهم فعظمت هيبة ذي الجلال في صدورهم فغلب الخوف عليهم (طب) وكذا هب (عن ابن عمر) قال المناوي تظن ان مخرجيه خرجاه وسكتا عليه والامر بخلافه وتعقبه البيهقي بما نصه هذا منكر ولعل البلاء وقع من الرجل الذي لم يسم ﴿ لكل شيء مفتاح ﴾ بكسر الميم جمعه مفاتيح (ومفتاح السموات قول لا اله الا الله) والمفتاح لا يفتح الا اذا كان له اسنان واسنان هذا المفتاح هي الاركان الخمس التي بني عليها الاسلام ذكره القرطبي بانه لا اله الا الله تشبيه (طب عن معقل بن يسار عن ابي هريرة) قال الهيثمي فيه اغلب بن تميم وهو ضعيف وفي حديث ابن لال عن ابن عمر لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء وتمام الحديث والفقراء الصبر هم جلساء الله عز وجل يوم القيمة ﴿ لكل شيء صفوة ﴾ بالحركات الثلاثة وسكون الفاء خالص يقال صفوة كل شيء خالصه ومصفاه قال في النهاية الصفوة بكسر الصاد خيار كل شيء وخلاصته وما صفا منه واذا احذفت الهاء فتحت الصاد (وصفوة الايمان الصلوة) وتسمى عماد الدين (وصفوة الصلوة التكبيرة الاولى) وبها احرز تمام الفضيلة كاملا (هب عن ابي هريرة) وكذا رواه ع عن عبد الله بن ابي وفي حديث حسن وفي حديث ش طب عن ابي الدرداء ان لكل شيء انفة وان انفة الصلوة التكبيرة الاولى فحافظوا عليها ﴿ لكل شيء وسواس ﴾ بالفتح الخواطر ان كانت تدعو الى الرذائل فهو وسوسة وان كانت تدعو الى الفضائل فهي الهام والاصح الالهام ليس بحجة من غير المعصوم لانه لا ثقة بخواطره (فاذا فتق الوسواس) اي شق وخرق (حجاب القلب نطق به اللسان واخذ به العبد) مبني للمفعول يكون مؤاخذا (واذا لم يفتق القلب ولم ينطق به اللسان فلا حرج) اي فلا اثم وفي حديث المشكاة عن ابي هريرة مرفوعا ان الله تجاوز عن امتي ما وسوست به صدورها اي عفى عن امتي الاجابة ما خطر في قلوبهم من الخواطر الردية ما لم تعمل به او تتكلم به اي ما لم تتكلم به قال صاحب الروضة في شرح البخاري المذهب الصحيح الذي عليه الجمهور ان افعال القلوب اذا استقر يؤاخذ بها فقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز عن امتي ما وسوست به صدورها محمول على ما لم تستقر وذلك معفو بلا شك لانه يمكن الانفكاك عنه بخلاف الاستقرار ثم نقل

صاحب الازهار عن الاحياء ما حاصله ان اعمال القلب اربع مراتب الاول الخاطر كما خطر له

صورة امرأة خلف ظهره في الطريق لو التفت اليها راها والثاني [illegible] الى

الالتفات اليها ونسميه ميل الطبع والاول حديث النفس والثالث حكم القلب بان يفعل ان

ينظر اليها فان الطبع اذا مال لم ينبعث الهمة والنية ما لم [illegible] الصوارف وهي [illegible]

والخوف من الله تعالى او من عباده ونسميه اعتقادا والرابع [illegible] الالتفات

وجزم النية فيه ونسميه عزما بالقلب اما الخواطر فلا يؤاخذ به [illegible]

لانهما لا يدخلان تحت الاختيار وهما المراد بقوله [illegible]

الحديث واما الثالث فتردد بين ان يكون اختيارا [illegible]

منه يؤاخذ والاضطرار لا يؤاخذ واما الرابع [illegible] وعليه

تنزيل الايات التي دلت على مؤاخذة اعمال القلوب [illegible]

حسنة لان همه سيئة وامتناعه مجاهدة مع نفسه فيكون [illegible]

لعايق [illegible] ذلك تكتب عليه سيئة للعزم [illegible]

قوله عليه السلام اذا التقى المسلمان بسيفهما [illegible]

بال المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه وهذا نص صريح في [illegible]

بمجرد العزم وان مات ولم تعمل وقتل مظلوما [illegible]

والكبر والعجب والنفاق والحسد وغيرها من [illegible]

عليه وسلم الاثم ما حاك في الصدر وقال [illegible]

ماحاك في نفسك وتردد في الصدر وان افتاك الناس [illegible]

قال حق حدث بواطل) ومر بحث في الاثم (وتلك بها) [illegible]

مخطومة) يعني مذللة مهيئة للركوب [illegible] في الاصل [illegible] ويكون له

في الجنة سبعمائة ناقة [illegible] من حيث يشاء [illegible] الله [illegible]

ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة الاية وفي [illegible]

ليف او شعر او كتان فيجعل في [illegible] ثم يشد به [illegible]

على مخطمه واما الذي يجعل في الانف [illegible] (عن ابي مسعود [illegible]

رجل بناقة مخطومة قال هذه في سبيل الله فقال فذكره) وهو ابو مسعود [illegible]

وتلك في ذلك بكسر الكاف خطاب [illegible] ابي مسعود [illegible] اشاره

تشير بها الى الاشفاق الى الروح (اجرينا [illegible] عليهم [illegible])

مطلب اعمال القلب وفيه اربع مراتب

وفي حديث خ عن عمرو بن الحارث عن زينب امرأة عبدالله ابن مسعود بمثله قالت كنت في المسجد فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال تصدقن ولو من حليكن وكانت زينب تنفق على عبدالله وايتام في حجرها فقالت لعبد الله سل رسول الله صلى الله عليه وسلم ايجزئ عني ان انفق عليك وعلى ايتامي في حجري من الصدقة فقالت سل انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقت الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت امرأة من الانصار على الباب حاجتها مثل حاجتي فمر علينا بلال فقلنا سل النبي صلى الله عليه وسلم ايجزئ عني ان انفق على زوجي وايتام لي في حجري وقلنا لا تخبر بنا فدخل فسأله فقال من هما قال زينب قال اي الزيانب قال امرأة عبدالله نعم ولها اجران اجر القرابة واجر الصدقة قال المازري الاظهر حمله على الصدقة الواجبة لسؤالها عن الاجزاء وهذا اللفظ انما يستعمل في الواجب انتهى وعليه يدل تبويب البخاري لكن قال ع ومن ان لا جزاء انما يستعمل في الواجب ان اراد قولا واحدا فليس كذلك لان الاصوليين اختلفوا في المسئلة فذهب قوم الى ان الاجزاء يعم الواجب والمندوب وخصه آخرون بالواجب ومنعوه واعتمده المازري ونصره القرافي والاصفهاني واستبعده تقي الدين السبكي وقال ان كلام الفقهاء يقتضي ان المندوب يوصف بالاجزاء كالفرض وقد تعقب القاضي عياض المازري بان قوله ولو من حليكن وقوله فيما ورد في بعض الروايات عند الطحاوي وغيره انها كانت امرأة صنعاء اليدين فكانت تنفق عليه وعلى ولده يدلان على انها صدقة تطوع وبه جزم النووي وغيره وتأولوا قوله ايجزئ عني اي في الوقاية من النار كانها خافت ان صدقتها على زوجها لا يحصل لها المراد وقد وقع في باب زكوة البخاري على الاقارب وفيه انها شافهت النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال وشافهها وههنا لم تقع مشافهة فقيل فيحمل الاولى على المجاز وانما هي على لسان بلال والظاهر انهما قضيتان احدهما في سؤالها عن تصدقها بحليها على زوجها وولده والاخرى في سؤالها عن النفقة (حب عن ريطة امرأة عبدالله بن مسعود) وتسمى زينب بنت معاوية وبنت عبدالله بن معاوية بن عتاب الثقفية ﴿ للامام والمؤذن ﴾ مر شرحهما في الامام والمؤذن (مثل اجر من صلى معهم) لان الامام ضامن ويكمل صحة صلوة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته و المؤذن وسائله وفي حديث د عن سهل بن سعد الامام ضامن فان احسن فله ولهم وان اساء فعليه ولا عليهم اي فان حسن واتم في صلوته وطهوره فله الاجر والترقي ولهم الثواب والدرجات وان اساء في طهوره وصلوته بان اخل ببعض الشروط او الاركان فعليه الوزر ولا عليهم الوبال

قال في الاحياء كانت الصحابة يتدافعون اربعة اشياء الامامة والوديعة والوصية والفتوى

(او السمع في الاذان من ابي هريرة) من المؤذنون في السائل ﷺ الذي ...

(حق وان جاء على فرس) ...

قال شيخ الاسلام زكريا في شرح ... وكان ... وقال في ...

ويستحب التنزه عنها ويكره له التعرض لها وفي ... يحرم عليه اخذها مصورا ...

قال وهو حسن وعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم في الذي مات من اهل ...

فوجدوا له دينارين كيتان من نار ...

يحرم وان كان ... او ... فحرام ...

السؤال على القادر على الكسب ... الودب ...

وابن خزيمة والباوردي عن الحسين ... 

عد عن ابي هريرة بلفظ اعطوا السائل وان جاء على فرس ...

الفاعل او المفعول قال السيوطي انما سمي الشهيد شهيدا لانه حي ...

اي حاضره وقيل لان الله تعالى وملائكته يشهدون له بالجنة وقيل لانه يشهد عند خروج

روحه ما اعده الله من الكرامة وقيل لانه يشهد له بالامان من النار وقيل لانه الذي يشهد

يوم القيمة بابلاغ الرسل انتهى (عند الله سبع خصال) ...

(يغفر له) صيغة المجهول اي ... ذنوبه (في اول دفعة) ...

قال الجوهري الدفعة من المطر وغيره بالضم مثل الدفعة ...

في اول دفعة او اول صبة (من دمه ويرى) بضم اوله ... 

(مقعده) بالنصب ...

وقوله (من الجنة) متعلق به ...

لقوله يغفر له ... 

الايمان) اي يعلم ...

حلل (ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور ...) ... مقدار

كذا تفصيلا للمؤمن الخالص ...

من عذابها والاجارة يشمل ... (ويأمن من الفزع

الاكبر) فيه اشارة الى قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر ...

هو وقت يؤمر اهل النار بدخولها وقيل ذبح الموت ... 

وفي الجامع هو زياد بن مالك الباهلي البصري صحابي سكن اليمامة منه

٤ وقوله الحور العين اي نساء الجنة واحدها حوراء وهي الشديد سوادها والعين جمع عيناء وهي واسعة العين منه

٩ وقوله يشفع قال علي القاري بتشديد الفاء اي يقبل شفاعته منه

(تعالى)

تعالى يوم ينفخ في الصور ففزع من السموات ومن في الارض الا من شاء الله (ويوضع) مبنى للمفعول من الثلاثى (على رأسه تاج الوقار) اى تاج العزة مايصاغ للملوك من الذهب والجواهر (الياقوتة) بلا عطف (منها) اى من التاج والتأنيث باعتبار مجموعة من الجواهر وغيرها وفى كثر النسخ منه لكن فى نسخ المشكاة منها (خير من الدنيا وما فيها) لاشك ان واحدة من التاج الوقار اعلا واثمن من الدنيا وما فيها ولم يقدر احد من الملوك باخذها واشترائه (ويشفع فى سبعين انسانا من اهل بيته) والقيد فى السبعين و مالاثنين والسبعين اشارة الى ان المراد التحديد لا الكثرة و يحمل هذا على اقل مايعطى من التفضل بالزيادة عليها (حم ت ه حب ت صحيح عن المقدام طب عن عبادة) مرفوعا وهو المقدام بن معدى كرب ﴿للشهيد﴾ كامر (عند الله له زوجتان من الحور العين يرى) مبنى للمفعول (مخ) بالضم وتشديد الخاء مافى جوف عظمها (ساقها من وراء سبعين حلة) وفى حديث عبادة مرفوعا من غزى فى سبيل الله ولم ينو الا عقالا فله ما نوى قال الطيبى هو مبالغة فى قطع الطمع عن الغنيمة بل ينبغى ان يكون خالصا لله تعالى غير مشوب باعراض دنيوية كقوله عليه السلام وانما لكل امرء مانوى وفى حديث ابى سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رضى بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا وجبت له الجنة فعجب لها ابو سعيد فقال اعدها يارسول الله فاعادها عليه ثم قال واخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة فى الجنة مابين كل درجتين كما بين السماء والارض قال وماهى يارسول الله قال الجهاد فى سبيل الله الجهاد فى سبيل الله الجهاد فى سبيل الله وفيه ان الجهاد فرض كفاية وفى هذا الاسلوب تفخيم امر الجهاد وتعظيم شانه (قط عن ابى هريرة) مر الشهيد ﴿للطاعم﴾ اى متناول الطعام للمفطر الذى لم يصم نفلا (الشاكر) لله سبحانه على ما اطعمه (من الاجر) اى الثواب فى الاخرة (مثل ما) اى مثل اجر الذى (للصائم الصابر) على الجوع والظمأ ابتغاء لوجه الله تعالى ورغبة فيما عنده او المراد الصابر للبلاء مع صومه وقال الكرمانى التشبيه هنا فى اصل الثواب لا الكمية والكيفية والتشبيه لا يستلزم المماثلة من كل وجه وقال الطيبى ربما توهم متوهم ان ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر فازيل توهمه ووجه الشبه اشتراكهما فى حبس النفس والصابر يحبس نفسه على طاعة المنعم والشاكر يحبس نفسه على محبته وفيه حث على شكر الله على جميع نعمه اذلا يختص بالاكل وتفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر لان الاصل ان المشبه به اعلا درجة (ق عن ابى هريرة) ورواه له عنه بلفظان للطاعم الشاكر من الاجر مثل ما للصائم الصابر ﴿للمؤمن﴾ من الانسى (فى الجنة خيمة)

وفي رواية م عن ابي موسى ان للمؤمن في الجنة لخيمة بفتح اللام التأكيد والتنوين اي بيت
شريف المقدار عالي المنار واصل الخيمة بيت تبنيه العرب من عيدان الشجر (من لؤلؤة)
بهمزتين وبحذفهما وباثبات الاولى لا الثانية وعكسه وفي رواية من لؤلؤة
وفي اخرى واحدة كذلك تأكيد لها (مجوفة) بالعلو في رواية مجوفة وهي
بمعنى مجوفة واللؤلؤ معروف (طولها ستون ميلا) اي في السماء وفي رواية عرضها ثلاثون
ميلا ولا معارضة ان عرضها في مساحة ارضها وطولها في العلو ثم ورد طولها ثلاثون
ميلا وحينئذ يمكن الجمع بان ارتفاع تلك الخيمة باعتبار درجات صاحبها (للعبد المؤمن فيها
اهل) وفي رواية للمؤمن فيها اهلون اي زوجات من نساء الدنيا والحور (يطوف عليهم)
اي يجامعهن والطواف هنا الجماع (لا يرى) وفي رواية فلا يرى (بعضهم بعضا) من سعة
الخيمة وعظمها ثم ان ما ذكر من كون تلك الخيمة في النفاسة و كاللؤلؤ
منه حقيقة فهو من قبيل قوارير من فضة والقارورة لا تكون
كالفضة كما في شرح جامع الصغير وفيه ما فيه اذ لا مانع شرعا ولا عقلا من على
ظاهره والفاعل المختار لا يعجزه جعل الخيمة اللؤلؤة مجوفة ان الخيمة لا تكون
الا من كرباس بخلاف القصر واللؤلؤ تحكيم والفرق بالرأي (طب عن ابي
موسى) الاشعري سبق في الجنة (للماشي) اي للحاج الماشي وكذا المعتمر (اجر سبعين
حجة ولمن يركب اجر حجة) وفي حديث طب عن ابن عباس قال كان ابن عباس يقول
لبنيه اخرجوا حاجين من مكة مشاة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
للحاج الراكب بكل خطوة تخطوها راحلته سبعين حسنة وللماشي بكل خطوة
سبعمائة حسنة اي من حسنات الحرم والمراد التكثير وان حسنة وان خطوة
الماشي نسبتها لخطوة الراكب في الاجر نسبة السبعمائة الى السبعين فثواب خطوة الراكب
عشر ثواب خطوة الماشي وهذا كما ترى صريح في الحج ماشيا افضل وهو وجه
عند الشافعية وذلك لكثرة الاجر بكثرة الخطا وعكس آخرون الركوب ابعد
عن الضجر واقل للاذى واقرب للسلامة وفي ذلك على
من سهل عليه المشي والثاني على خلافه والصحيح عند الشافعية تفضيل باطلاقه (الديلمي
عن ابي هريرة) وفي حديث ابن عباس كان الطائفي فقد قال
قوي ووثقه ابن معين (للمرأة) في المرأة (ستران) قيل وما هما قال (الزوج والقبر)
وتمامه عند الطبراني (قيل فايهما افضل) وفي رواية استر (قال القبر) وفي رواية للديلمي

(للمرأة)

للمرأة ستران القبر والزوج واسترهما القبر (طب عد وقال منكر وكر عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه خالد بن يزيد القشيري غير قوي وقال العراقي سنده ضعيف ويتقوى بما رواه ابو بكر الحداني عن علي للمرأة عشر عورات فاذا تزوجت ستر الزوج عورة فاذا ماتت ستر القبر تسع عورات ﴿ للمصلي ﴾ خبر مقدم (ثلاث خصال يتناثر البر) بكسر الباء الخير والبركة والفضل (عليه من عنان السماء) بفتح العين بضبط السيوطي والعنان السحاب وقيل ما عن لك منها اي اعترض وذلك اذا رفعت لك رأسك (الى مفرق رأسه) والمفرق بالكسر كالمسجد الطريق في شعر الرأس في مصل اتى بالصلوة بتمام الشروط والاركان والسنن والخشوع الذي هو روح الصلوة وما عبره داليه يحولاه ولا عليه (وتحف به الملائكة) اي تحيط به وتحلق عليهم الملائكة وتنزل عليهم بالرحمة (من لدن) ظرف مكان بمعنى عند لكن لا يستعمل الا في الحاضر (قدميه الى عنان السماء ويناديه مناد) بالتنوين بحذف الياء من النداء وهو من جنود الله ينادي على رؤس الخلائق ويسمع ارباب القلوب ولم يرد ويقول (لو يعلم المصلي من يناجي ما انفتل) اي انعطف عن جهة القبلة تاركا الصلوة (عب ومحمد بن نصر في) كتاب (الصلوة عن الحسن) البصري (مرسلا) مر في الصلوة

﴿ للمملوك ﴾ من الادمي (على مولاه ثلاث) وفي رواية طب ثلاث خصال (لا يعجله عن صلوته) اي الفرض (ولا يقيمه عن طعامه) حتى تم ويشبعه كل الاشباع يعني الشبع المحمود (ويبيعه اذا استباعه) اي اذا طلب بيعه ولم يخت له ويجد ثمنه وفي حديث حم م ت ومالك والشافعي عن ابي هريرة للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل الا ما يطيق اللام للملك اي طعام المملوك وكسوته بقدر ما تندفع ضرورته مستحق له على سيده ونكتة تقديم الخبر تمليك المملوك مادة بعدم ما هو عنده اهم وبه اشعر قوله بالمعروف اي بلا اسراف ولا تقتير على اللائق بامثاله قال ابن حجر هذا الحديث يقتضي الرد في ذلك الى العرف فمن زاد على ذلك كان متطوعا او حب مطلق المواساة لا المواساة من كل جهة ومن اخذ بالاكمل فعل الافضل من عدم استيثاره على عياله وان كان جائزا وقوله ولا يكلف من العمل الا ما يطيق اي الدوام عليه والمراد انه لا يكلفه الا جنس ما يقدر عليه وفيه الحث على الاحسان الى المماليك والرفق بهم والحق بهم من في معناهم من اجير ونحوه والمحافظة على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ذكره ثمامه عن ابن عباس) وفي رواية طب عن ابن عباس للمملوك على سيده ثلاث خصال لا يعجله عن صلوته ولا يقيمه عن طعامه ويشبعه كل الاشباع ﴿ للناس ﴾ خبر مقدم (ثلاثة معادن) خبر معقل على وزن

٤ وللمملوك نسخة م

منزل الحصين والقلعة والمنيعة يقال لجا والى معقل اى ملجاء (فمعقلهم من الملحمة الكبرى) وهي فتنة بني الاصفر مر بحثه في الملحمة (التي تكون بعمق انطاكية) بضم الهمزة وكسرها وسكون النون وكسر الكاف وتخفيف الياء بلدة في ديار العواصم يقال لها حلب الشهباء لها عيون كثيرة وسورها اثني عشر ميلا ومشتملة على خمسة جبل بناها ملك من بقاى ملوك اسكندر انطقيوس (دمشق) وهو دمشق شام لانها في داخل حدوده (ومعقلهم من الدجال بيت المقدس) مر بحثه في ان الدجال (ومعقلهم من ياجوج وماجوج طور سيناء) بالفتح والكسر مدا وقصرا جبل معروف مبارك محل النعلى لموسى عليه السلام وفي حديث د عن ابي الدرداء ان فسطاط المسلمين يوم الملحمة الغوطة الى جانب مدينة يقال لها دمشق من خير مداين الشام قوله فسطاط اسله الخيمة حصنهم من الفتنة والملحمة الوقعة العظيمة في الفتنة والغوطة بالضم موضع قريب بالشام كثير الماء والشجر وهي غوطة دمشق قال ابن حجر دخلها عشرة الاف ممن رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم (حل كر عن الحسين) بن علي (كر عن يحيى بن جابر مرسلا) سبق فسطاط المسلمين ﴿لم يلق﴾ بفتح اوله وفتح القاف وحذف الياء (ابن ادم شيئا قط) اى لم يصل بني ادم شيئا اصلا (منذ خلقه الله اشد عليه من الموت) اى هو اشد الدواهي واعظم حرارة من جميع ما يكاده الانسان من الشدائد طول عمره فان مفارقة الروح للبدن لا تحصل الا بعد الم عظيم لهما فان الروح تعلقت بالبدن والفته واشتد امتزاجها به فلا تفترقان الا بجهد وشدة ويتزايد ذلك الالم باستحضار المحتضر ان جسده يكون جيفة قذرة يأكلها الهوام ويبليه التراب وان الروح المفارقة له لا يدري اين يستقرها فيجتمع له سكرة الموت مع حسرة الفوت وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد (ثم ان الموت لاهون) على الانسان (مما بعده) من الاهوال كروعة سؤال منكر ونكير وروعة القيام من القبور ليوم النشور وروعة الصعق وروعة الموقف وقد بلغت القلوب الحناجر وروعة تطاير الصحف وروعة الورود الى النار تحلة القسم ۞ فلو انا اذا متنا تركنا ۞ لكان الموت راحة كل حي ۞ ولكن اذا متنا بعثنا ۞ ونسأل بعد ذا عن كل شيء ۞ ثم هذا فيمن يستعد له قبل حلوله ويوفق للعمل الصالح قبل نزوله اما من كان كذلك وختم له بذلك فاسهل منه ان شاء الله كما يدل له خبر احمد والطبراني آخر شدة يلقاها المؤمن الموت انتهى فتأمله فاني لم ار من تعرض له (حم عن انس) قال الهيثمي رجاله موثقون وقال في محل آخر اسناده جيد ﴿لم يمنع﴾ مبني للفاعل (قوم زكوة اموالهم الا منعوا القطر) مبني للمفعول وضميره راجع الى قوم ونصب القطر

۞ وفي رواية الجامع عما بعده بدل

(من السماء ولولا البهائم لم يمطروا) مبنى للمفعول اى لم ينزل اليهم المطر عقوبة لهم بشوم منعهم الزكوة من مستحقيها فانتفاعهم بالمطر الواقع انما هو واقع تبعا للبهائم فالبهائم حينئذ خير منهم وهذا وعيد شديد على ترك اخراج الزكوة اعظم به من وعيد (طب عن ابن عمر) بن الخطاب ويأتى لولا عباد بحثه ﴿لم تؤتوا﴾ مبنى للمفعول اى يا ايها الاصحاب (شيئا بعد كلمة الاخلاص) وهى شهادة ان لا اله الا الله (مثل العافية) لانها جامعة لانواع خير الدارين من الصحة فى الدنيا والسلامة فى العقبى (فسلوا الله العافية) اى السلامة من الشدائد والبلايا والمكاره الدنيوية والاخروية كما مر (حم ن ع هب ض والصدق من ابى بكر) الصديق حسن ﴿لم يصب﴾ من الاصابة (الانسان حلفا) بكسر الحاء المهملة فسكون اللام وفى نسخة بفتح فكسر الاحداث والمعاهدة بين القوم (الا زاده شدة ولا حلف فى الاسلام) قال بعضهم الحلف العهد ومنه حالفه عاهده وتحالفوا تعاهدوا وكان اهل الجاهلية يتعاهدون على التوارث والتناصر فى الحروب واداء الضمانات الواجبة عليهم وغير ذلك فنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن احداثه فى الاسلام واقر ما كان فى الجاهلية وفاء العهد وحفظ الحقوق والذمام وتوضيحه ما قال التوربشتى ولخصه القاضى كان اهل الجاهلية يتعاهدون فيتعاقد الرجل الرجل ويقول له دمى دمك وهدمى هدمك وثارى ثارك وحربى حربك وسلمى سلمك ترثنى وارثك وتطلبنى واطلب بك وتعقل عنى واعقل عنك فيعدون الحالف من القوم الذين فى حلفهم ويفردون له وعليه مقتضى الحلف والمعاقدة غنما وغرما فلما جاء الاسلام قررهم على ذلك لاشتماله على مصالح من حقن الدماء والنصر على الاعداء وحفظ الحقوق والتأليف بين الناس حتى كان يوم الفتح فنفى ما احدث فى الاسلام لما فى رابط الدين من الحث على التعاضد والتعاون ما يغنيهم عن المخالفة وقرر ما صدر منهم فى ايام الجاهلية وفاء بالعهود لكن نسخ من احكامه التوارث وتحمل الجنايات بالنصوص الدالة على اختصاص ذلك باشخاص مخصوصة وارتباط باسباب معينة معدودة وذكر فى النهاية وجها آخر حيث قال اصل الحلف المعاقدة والمعاضدة على التعاهد والتساعد والاتفاق فما كان فى الجاهلية على الفتن والقتال والغارات فذلك الذى ورد النهى عنه فى الاسلام بقوله لا حلف فى الاسلام وما كان منه فى الجاهلية على نصرة المظلوم وصلة الارحام ونحوهما فذلك الذى قال فيه دائما حلفا كان فى الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة قاله الطيبى (ابن جرير عن الزهرى مرسلا) وفى حديث المشكاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال خطب رسول الله صلى الله

عليه وسلم عام الفتح ثم قال انه لا حلف في الاسلام و ما كان في حلف من الجاهلية
فان الاسلام لا يزيده الاشدة المؤمنون يد على من سواهم تجير عليهم ادناهم ويرد عليهم
اقصاهم يرد سراياهم على عقيدتهم لا يقتل مؤمن بكافر الحديث ﴿ لما خلق الله تعالى الجنة ﴾
فان لما ظرف بمعنى اذ يليه فعل ماض لفظا او معنى وههنا وليه ماض لفظا ومعنى ويكون جوابه
فعلا ماضيا لفظا كما وقع ههنا او معنى اتفاقا وقد يكون جوابه ماضيا مقرونا بالفاء وقد
يكون جملة مقرونة باذا المفاجأة و بالفاء عند ابن مالك وفعلا مضارعا عند ابن عصفور
وقد يكون لما حرف الاستثناء بمعنى الا فتدخل على الجملة الاسمية نحو قوله تعالى ان كل نفس
لما عليها حافظ اى الا عليها و قد يكون فعلا نحو لم لما لموا وتكون جازمة اذ دخلت
على المضارعة في الارشاد في قوله تعالى وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا ان لما ظرف
استعمل للتعليل وليس المراد منه الوقت (قال لجبريل اذهب) بكسر الهمزة امر من الانطلاق
(فانظر اليها) نظر اعتبار (فذهب فنظر اليها) وفي روايه المشكاة زاد والى ما اعد الله لاهلها
فيها اى ما اعد الله لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب احد
(ثم جاء) اى رجع الى موضعه او الى حيث ما امر به او الى تحت العرش (فقال اى رب) اى
يا رب (وعزتك لا يسمع بها احد) اى ويثبت دخولها فلا اذن تعشق قبل العين احيانا (الا
دخلها) اى طمع في دخولها وجاهد في حصولها ولا يهتم الا بشأنها لحسنها و بهجتها (ثم
حفها) اى احاطها الله (بالمكاره) جمع كره وهى المشقة والشدة على غير قياس والمراد بها
التكاليف الشرعية التي هى مكروهة على النفوس الانسانيه وهذا يدل على ان الله تعالى
صورة حسية في ذلك المياتى (ثم قال يا جبريل اذهب فانظر اليها) اى ثانيا لما تجدد من الزيادة
عليها باعتبار حواليها قال اى النبي صلى الله عليه وسلم وفي اكثر الاصول بدون قال (فذهب
فنظر اليها) اى ورأى ما عليها (ثم جاء فقال اى رب وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد)
لما رأيت حولها من الموانع التي هى العلائق والعوائق للخلائق قال الطيبي اى او جود
المكاره من التكاليف الشاقة ومخالفة النفس وكسر الشهوات قال (فلما خلق الله النار)
وهذا يشعر ان خلق الجنة قبل النار (قال يا جبريل اذهب فانظر اليها) قال (فذهب فنظر
اليها) نظرة عبرة (ثم جاء فقال) سقط هنا اى رب وثبت في المشكاة (وعزتك لا يسمع بها احد
فيدخلها) اى لا يسمع بها احد الا فزع منها واحترز فلا يدخلها (فحفها بالشهوات ثم قال
يا جبريل اذهب فانظر اليها) قال (فنظر) ولفظ قال ثابت في ثلاثة محل في رواية المشكاة
(اليها فقال اى رب وعزتك لقد خشيت ان لا يبقى احد الا دخلها) اى لميلان النفس الى



تجيره بمعنى من سواهم لان اخوة الاسلام جمعتهم و جعلتهم كيد واحدة لا يسعهم التخاذل بل تجب على كل واحد نصرة اخيه قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة منه

قال التورشتي اراد بالعقيدة الجيوش النازلة في دار الحرب يبعثون سراياهم الى العدو فما غنمت يرد منه على القاعدين حصتهم لانهم كانوا ردا لهم منه
نسخة

الشهوات وحب اللذات وكرهها من الطاعات والعبادات فهذا الحديث تفسير الحديث الصحيح الذي حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات وفي معناه ما في جامع الكبير للسيوطي ان الله بنى مكة على المكروهات والدرجات ونعم ما قال بعض ارباب الحال لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يفقر والاقدام قتال (حم دن ك هب ت حسن صحيح وهناد عن ابي هريرة) مرفوعا ﴿لما صور الله﴾ وثبت في رواية الجامع تعالى (آدم) اي طينته وزاد في الجامع هنا في الجنة (تركه) ما شاء الله ماهذه بمعنى المدة ان يتركه فيها كما في روايه (فجعل ابليس يطيف به) اي يستدير حوله (ينظر اليه) من جميع جهاته (فلما رآه اجوف) اي صاحب جوف هو الذي داخله خال (قال ظفرت به) اي بانه (خلق) اي مخلوق وفي رواية الجامع عرف انه خلق (لا يتمالك) اي لا يملك دفع الوسوسة عنه اولا يتقوى بعضه ببعض ولا يكون له قوة وثبات بل يكون متزلزل الامر متغير الحال مضطرب القال معرض للآفات والتمالك التماسك او يتماسك عن ما يسد جوفه ويجعل فيه انواع الشهوات الداعية الى العقوبات فكان الامر كما ظنه قال التور بشتي هذا الحديث جدا فقد ثبت بالكتاب والسنة ان آدم خلق من اجزاء الارض وادخل الجنة وهو بشر قال البيضاوي الاخبار متظاهرة على انه تعالى خلق ادم من تراب قبضه من وجه الارض وخمره حتى صار طينا ثم تركه حتى صار صلصالا وكان ملقى بين مكة والطائف ببطن نعمان لكن ذلك لا ينافي تصويره في الجنة لجواز ان يكون٤ طينته لما خمرت في الارض وتركت فيها حتى مضت عليها الاطوار واستعدت لقبول الصورة الانسانية حملت الى الجنة فصورت ونفخ فيها الروح وقوله يا ادم اسكن انت وزوجك الجنة لا دلالة فيه على انه ادخلها٨ اذ المراد بالسكون الاستقرار والتمكن والامر به لا يجب كونه قبل الحصول في الجنة كيف وقد تظافرت الروايات على ان حوى خلقت من آدم وهذا احد المأمور به ولعل ادم لما كانت مادته التي هي البدأ من العالم السفلي وصورته التي تميز بها عن سائر الحيوانات وضاهى بها الملائكة من العالم العلوي اضاف تكون٩ مادته الى الارض لانها نشأت منها واضاف حصول صورته الى الجنة لانها منها وماذكر من ان سياق الحديث هكذا هو ما رأيته في نسخ الكتاب لكن في صحيح مسلم فعرف انه خلق خلقا لا يتمالك (ابو الشيخ عن انس) مرواه في المشارق عنه ﴿لما نفخ﴾ ظاهره مبني للمفعول وجاز ان يكون مبنيا للفاعل اي نفخ الله (في ادم الروح مارت وطارت) اي دارت وترددت (فصارت في رأسه عطس٣) عندذلك (فقال الحمد لله رب العالمين فقال الله

٤ تكون نسخه

٨ بعد نفخ الروح نسخه

٩ تكون نسخه

٣ وفي رواية الجامع فعطس

عز وجل [illegible] (برحمك الله) يا آدم فاعظم بها كرامة كريمة فيهما قال الله تعالى
ولقد كرمنا بنى آدم فهذا مما اكرمهم به قال بعضهم فكان اول ما جرى فيه الروح بصره
وخياشيمه فقد شرف الله هذا الانسان على سائر المخلوق وهو صفة العالم وخلاصته وثمرته
وهو الذى سخر له ما فى السموات وما فى الارض جميعا وهو الخليفة الاكبر فاذا طهر
الانسان من نجاسة النفسية وكدوراته الجسمية كان افضل من الملائكة ( حسن لغيره عن
انس ) قال صحيح ﴿ لما اذن الله ﴾ عز وجل (لموسى) عليه السلام (بالدعاء على فرعون)
كما فى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة ٤ واقيموا الصلوة وبشر المؤمنين واذن الله له فى الدعاء وامر
موسى وهارون وقومهما باتخاذ المساجد على رغم الاعداء وتكفل تعالى انه يصونهم
عن شر الاعداء وقال تعالى حكاية عنه وقال موسى ربنا انك اتيت فرعون وملأه زينة
واموالا فى الحيوة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على اموالهم واشدد على
قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم اعلم ان موسى عليه السلام لما بالغ فى اظهار
المعجزات الظاهرة القاهرة ورأى القوم مصرين على الجحود والعناد والانكار اخذ
يدعو عليهم ومن حق من يدعو على الغير ان يذكر اولا سبب اقدامه على تلك الجرائم وكان
جرمهم هو انهم لاجل حبهم الدنيا تركوا الدين فلهذا قال موسى عليه السلام ربنا انك
اتيت فرعون وملأه زينة واموالا والزينة عبارة عن الصحة والجمال واللباس والدواب
واثاث البيت والمال ما يزيد على هذه الاشياء من الصامت والناطق فحينئذ (امنت) بتشديد الميم
وتخفيفه كما ورد فى عقب ولا الضالين (الملائكة) فى الارض او مطلقا (فقال الله قد استجبت لك
ودعا من جاهد فى سبيل الله) فى اعلاء كلمة الله كما قال الله تعالى قد اجيبت دعوتكما فاستقيما ٩
ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون قال ابن عباس ان موسى عليه السلام كان يدعو
وهارون عليه السلام كان يؤمن فلذالك قال قد اجيبت دعوتكما وذلك لان من يقول
عند دعاء الداعى آمين فهو ايضا داع ( ثم قال عليه السلام اتقوا الله اذى المجاهدين
فان الله يغضب لهم كما يغضب) بفتح الضاد فيهما (للرسل) لكراماتهم وفضائلهم وفواضلهم
( ويستجيب لهم كما يستجيب لهم ) اى يستجيب الله فى حقهم ( دعاء الرسل ) وسقط
هذه الجملة فى اتقوا الله اذى المجاهدين ( ابو الفتح فى الصحابة وابو موسى فى الذيل عن
جمانة الباهلى ) بالضم على وزن ثمامة اسم امرأة من الصحابية والباهلة اسم قبيلة مشهورة
﴿ لما خلق الله ﴾ وفى رواية الجامع تعالى (جنة عدن) بسكون الدال وهى قصبة الجنة
واعلى الجنان وسيدتها وفيها الكثيب الذى تقع عليه الرؤية من عدن بالمكان بالفتح اقام

( عدونا )

فى القبلة الكعبة
المقدس ان المراد
القلب او المراد المساجد
اى اجعلوا مساجد
مستقبلوها بيوتكم
لاجل الصلوة واما
بجعل مطلق البيت
المراد بجعل البيوت
مقابلة والمقصود
حصول الجمعية
بعضا د البعض
وقال آخرون
واجعلوا دوركم
صلوا فى بيوتكم
عيرهم
استقيما على الدعوة
الرسالة والزيادة
الزام الحجة لا تتبعان
الجاهلين الذين
انه حتى كان
مجابا واعلم
هذا النهى لا يدل
ان ذلك قد صدر
موسى عليه السلام
قوله تعالى فى حق
عليه السلام لئن
اشركت ليحبطن
ذلك لا يدل على

عدونا اى اقامة وجنات عدن اى اقامة والجنة دار المقامة وهى جنات عدن التى وعد
الرحمان عباده بالغيب كما فى القاموس ( وهى اول من خلقها الله ) وفى نسخ معتمدة اول
ما ( قال لها تكلمى ) خطاب رضى واكرام ( قالت ) وفى رواية فقالت اى بلسان القال
او بيان الحال قال الطيبى هذه المحاجة جارية على التحقيق فانه تعالى قادر على ان يجعل
على كل واحدة من الجنة والنار مميزة مخاطبة او على التمثيل قلت الاول هو المعول لان
مذهب اهل الجنة على ما فى المعالم ان لله علما فى الجمادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء
لا يقف عليها غيره فلها صلوة وتسبيح وخشية كما قال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل
لرأيته خاشعا متصدعا فيجب على المرء الايمان به ويكل علمه الى الله سبحانه ( لا اله الا الله
محمد رسول الله ) اى اذنت لك فى الكلام فقالت لا اله الا الله محمد رسول الله ( قد افلح
المؤمنون ) وفى رواية خلق الله جنة عدن بيده ودلى فيها ثمارها ورشق فيها انهارها ثم
نظر اليها فقال لها تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون وعزتى لا يجاورنى فيك بخيل قالت
( قد افلح من دخل فى وشقى من دخل النار ) وفى حديث المشكاة تحاجت الجنة والنار
فقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة فالى لا يدخلنى الا الضعفاء الناس
وسقطهم اى اردائهم واكثرهم خمولا واقلهم اعتبارا المحقرون فيما بينهم الساقطون عن
اعينهم وهذا بالنسبة الى ما عند الناس لانهم كما قال تعالى ولكن اكثرهم لا يعلمون وفى
موضع ولكن اكثرهم يجهلون واما بالنسبة الى ما عند الله عظما وكذا عند من عرفهم
من العلماء فوصفهم بالسقط والضعف لهذا المعنى او المراد بالحصر الاغلب ( ابو طاهر
فى التوحيد والرافعى عن انس ) ورواه طب عن ابن عباس وكذا فى الاوسط قال المنذرى
رواه فيهما باسنادين احدهما جيد وقال الهيثمى بعدما عزاه للكبير والاوسط احد اسناد الاوسط
جيد ولفظهما لما خلق الله تعالى جنة عدن خلق فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر ثم قال لها تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون [illegible] ( اول ما خلق الله عز وجل ( العرش )
قال تعالى وكان عرشه على الماء وفى حديث حم عن ابى رزين انه قال رسول الله اين ربنا
قبل ان يخلق السموات والارض قال فى عماء ما فوقه هواء ثم خلق عرشه على الماء وفى كتاب
صفة العرش للحافظ محمد بن عثمان بن ابى شيبة عن بعض السلف ان العرش مخلوق
من ياقوتة حمراء بعدما بين قطريه مسيرة خمسين الف سنة واتساعه خمسون الف سنة
وقد ذهب طائفة من اهل الكلام الى ان العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم
من كل جهة وربما سموه الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير وهذا ليس بجيد

صدور الشرك منه
قال ابن جريج ان
فرعون لبث بعدهذا
الدعاء اربعين سنة
منه

لانه قد ثبت فى الشرع ان له قوائم تحمله الملائكة والفلك لا يكون له قوائم لا يحمل وايضا
فان العرش فى اللغة عبارة عن السرير الذى للملك وليس هو فلك والقرآن انما نزل
بلغة العرب فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وكالقبة على العالم وهو سقف
المخلوقات انتهى واشار بقوله وكان عرشه على الماء الى انهما كانا مبدأ العالم لكونهما خلقا
قبل كل شئ وفى حديث رزين العقيلى مرفوعا عند احمد وصححه ت ان الماء خلق قبل العرش
وعن ابن عباس كان الماء على متن الريح وعند احمد وابن حبان فى صحيحه والحاكم فى صحيحه
عن ابى هريرة قلت يا رسول الله انى اذا رأيتك طابت نفسى وقرت عينى انبئنى عن كل شئ قال كل
شئ خلق من الماء هذا يدل على ان الماء اصل لجميع المخلوقات ومادتها وان جميع المخلوقات
خلقت منه وروى ابن جرير وغيره عن ابن عباس ان الله عز وجل كان عرشه على الماء
ولم يخلق شيئا غير ما خلق قبل الماء فلما اراد ان يخلق الخلق اخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء
فسما عليه فسمى سماء ثم ايبس الماء فجعله ارضا واحدة ثم فتقها فجعلها سبع ارضين ثم استوى
الى السماء وهى دخان فكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس ثم جعلها سماء واحدة
ثم فتقها فجعلها سبع سموات وقال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وقول من قال
ان المراد النطفة التى يخلق منها الحيوانات بعيد لوجهين احدهما ان النطفة لا تسمى ماء
مطلقا بل مقيدا كقوله تعالى خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب والثانى
ان من الحيوانات ما يتولد من غير نطفة كدود النحل والفاكهة فليس كل حيوان مخلوقا
من نطفة فدل القرآن على ان كل ما فيه حيوة من الماء ولا ينافى هذا قوله والجان خلقناه
من قبل من نار السموم وقوله عليه السلام خلقت الملائكة من نور فقد دل ما سبق ان اصل
النور والنار الماء ولا يستنكر خلق النار من الماء فان الله تعالى جمع بقدرته بين الماء والنار
فى الشجر الاخضر وذكر الاطباء والطبائعيون ان الماء بانحداره يصير بخارا والبخار ينقلب
هواء والهواء ينقلب نارا (كتب عليه بقلم من النور) اى امر القلم ان يكتب كما فى حديث
خ لما قضى الله الخلق كتب فى كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحمتى غلبت غضبى (طول
القلم ما بين المشرق والمغرب لا اله الا الله محمد رسول الله به آخذ) بالمد نفس متكلم (وبه اعطى)
بضم الهمزة (وامته افضل الامم) قال الله كنتم خير امة اخرجت للناس (وافضلها ابو بكر
الصديق) كما سبق فى ابى بكر وفى الحديث تقدم خلق العرش على القلم الذى كتب المقادير
وهو مذهب الجمهور ويؤيده قول اهل اليمن فى الحديث السابق لرسول الله جئنا نسئلك
عن هذا الامر فقال كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وقد روى طب فى صفة

للوح من حديث ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة
حمراء قلمه نور وكتابه نور لله فيه كل يوم ستون وثلثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز
ويذل ويفعل ما يشاء وعند بن اسحق عن ابن عباس ايضا قال ان في صدر اللوح المحفوظ
لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسله
ادخله الجنة قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين
المشرق والمغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه نور واعلاه معقود
بالعرش واصله في حجر ملك وقال انس وغيره من السلف اللوح المحفوظ في جبهة اسرافيل
وقال مقاتل هو عن يمين العرش (الراوي عن سلمان) الفارسي مر ان الله خلق لوحا الخ (لما
استعلن لي) اي ظهر والسين زائدة يقال علن الامر اي ظهر (جبريل) اي ظهر ظهورا تاما له
بجمال عظيم وله ستمائة اجنحة وذلك وقع في حراء في ابتداء الوحي في صورته الاصلية ووقع ايضا
مرتين (جعلت) اي شرعت (لا امر) بفتح همزة وضم ميم وتشديد راء من المرور
(بحجر ولا شجر) وفي لفظ بتقديم شجر على حجر وهو الاظهر (الا قال لي السلام عليك
يا رسول الله) وعن جابر بن عبد الله لم يكن صلى الله عليه وسلم يمر بحجر ولا شجر الا سجد له
اي انقاد وتواضع له بنحو سلام او سجود التحية والاكرام كالاخوة يوسف عليه السلام
او كالملائكة لآدم عليه السلام بجعله قبلة وعن علي كنا بمكة مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فخرج الى بعض نواحيها فما استقبله شجر ولا حجر ولا جبل الا قال السلام عليك
يا رسول الله (البزار عن عائشة) ورواه في الشفاء بلفظ لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت
لا امر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله ﴿ لما اتى ﴾ بقصر (ابراهيم خليل الله
المناسك) جمع منسك بفتح الميم والسين وبكسرها محل العبادة في الاصل ويقال للموضع
الذي تذبح فيه وقد سمي الذبيحة منسكا (عرض له الشيطان) اي ظهر له ابليس بنفسه
(عند جمرة العقبة) وهي الجمرة الكبرى وفي حديث خ عن ابن عباس ان اسامة بن زيد
كان ردف النبي صلى الله عليه وسلم من عرفة الى المزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة
الى منى قال فكلاهما قالا لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي حتى رمى جمرة العقبة اي
عداها عند رمي اول حصاة من حصيات الجمرة العقبة وهذا مذهب الحنفية والشافعية
ونقل ابن حجر ان مذهب احمد لا يقطعها حتى يرميها فيكون الحديث مستندا له والذي
رأيته في تنقيح المقنع وعليه الفتوى عند الحنابلة ما نصه ويقطع التلبية مع رمي اول حصاة
منها فلعل ما نقله البرماوي وصاحب الفتح قول له وهو قول بعض الشافعية واستدلوا

و يحيب ابن عباس عن الفضل عند ابن خزيمة قال افضت مع النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة (فرماه بسبع حصيات) فلا يجزئ بست وهذا قول الجمهور خلافا للعطاء في الاجزاء بالخمس ومجاهد بالست و به قال احمد لحديثين عن سعد بن مالك قال في الحجة مع النبي صلى الله عليه وسلم و بعضنا يقول رميت بسبع وبعضنا رميت بست فلم يعب بعضهم على بعض وحديث دن ايضا عن ابي مجاز قال سئلت ابن عباس عن شئ من امر الجمار قال لا ادري رماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بست او بسبع واجيب بان حديث سعد ليس بمسند وحديث ابن عباس ورد على الشك وشك الشاك لا يقدح في جزم الجازم وحصى الرمى جميعه سبعون حصاة لرمى يوم النحر سبع ولكل يوم من ايام التشريق احدى وعشرون ٤ حصاة ولا دم عليه ولا اثم فيطرحها ومايفعله من دفنها لا اصل له وهذا مذهب الائمة الاربعة وعليه اصحاب احمد لكن روى عنه انها ستون فيرمى كل جمرة بست وعنه ايضا خمسون فيرمى كل جمرة بخمسة واذا ترك رمى يوم او يومين عمدا او سهوا تداركه في باقي الايام فيتدارك الاول في الثاني او الثالث والثاني او الاولين في الثالث و يكون ذلك اداء وفي قول قضاء لمجاوزته للوقت المضروب له وعلى الاداء يكون الوقت المضروب وقت اختيار كوقت الاختيار للصلوة وجملة الايام في حكم الواحد فيجوز تقديم رمى التدارك على الزوال و يجب الترتيب بينه و بين رمى التدارك بعد الزوال وعلى القضاء لا يجب الترتيب بينهما ويجوز التدارك بالليل لان القضاء لا يتأقت وقيل لا يجوز لان الرمى عبادة النهار كالصوم ذكره كله الرافعي في الشرح وتبعه في الروضة والمجموع وحكى في الشرح الصغير عن القاضي وجهين في التدارك قبل الزوال اصحهما المنع لان ماقبل الزوال لم يشرع فيه رمى قضاء ولا اداء قال و يجرى الوجهان في التدارك ليلا وان جعلناه اداء ففيما قبل الزوال والليل الخلاف قال الامام والوجه القطع بالمنع فان تعين الوقت بالاداء اليق ولا دم مع التدارك وفي قول يجب وان لم يتدارك المتروك فعليه دم في ترك يوم وكذا في اليومين والثلاثة لان فيها كالشئ الواحد ولو ترك رمى ثلاث حصيات لزمه دم كما يجب في حلق ثلاث شعرات لمسمى الجمع وفي الحصاة مد طعام وا لحصاتين مدان لعسر تبعيض الدم (حتى ساخ) اى انغمس (في الارض) ودخل (ثم عرض له عند الجمرة الثانية فرماه بسبع حصيات حتى ساخ) اى دخل (في الارض ثم عرض له عند الجمرة الثالثة فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الارض) فالجمرة جمعها جمار وهي في



لكل جمرة سبع فان نفر اليوم الثاني قبل الغروب سقط رمى اليوم الثالث وهو احدى وعشرون ١٢م

الاصل النار المتقدة وواحدة جمرات المناسك وهي المرادة هنا وهي ثلاث الجمرة الاولى والوسطى وجمرة العقبة يرمين بالجمار قاله فى القاموس وقال القرافى من المالكية الجمار اسم للحصى لا للمكان والجمرة اسم للحصا تسوا انما سمى الموضع جمرة باسم ما جاوره وهو اجتماع الحصاة فيه والاولى منها هى التى تلى مسجد الخيف اقرب ومن بابه الكبير اليها الف ذراع ومائتا ذراع واربع وخمسون ذراعا وسدس ذراع ومنها الى الجمرة الوسطى مائتا ذراع وخمسة وسبعون ذراعا ومن الوسطى الى جمرة العقبة مائتا ذراع وثمانية اذرع كل ذلك بذراع الحديد كما فى القسطلانى (ابى خزيمة طب لذهب عن ابن عباس) مرادا رمى بحث ﴿لما بعث الله ﴾عز وجل (نوحا الى قومه) قال فى الصبير روى ابن جرير عن ابن عباس ان نوحا بعث وهو ابن ثلثمائة وخمسين ونوح ابن لمك بفتح اللام وسكون الميم والكاف ابن متوشلخ بضم التاء الفوقية والواو وسكون الشين وكسر اللام و بالخاء المعجمة ابن ادريس بن برد بن اهاليل بن قينان بن انوش بن شيث بن ادم عليه السلام و بين نوح وادم الف سنة وفى القرطبى وكان اسم نوح السكن وانما سمى السكن لان الناس بعد ادم سكنوا اليه وهو ابوهم وولده سام وحام و يافث فولد سام العرب وفارس والروم كل هؤلاء خير وولد حام القبط والسودان و بر بر وولد يافث الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وليس فى هؤلاء خير وقال ابن عباس فى ولد سام بياض وادمة وفى ولد حام سواد و بياض قليل وفى ولد يافث الصفرة والحمرة وكان له ولد رابع وهو كنعان الذى غرق والعرب تسميه يام وسمى نوح عليه السلام نوحا لانه ناح على قومه الف سنة الا خمسين عاما يدعوا الى الله تعالى فكان كلما كفروا بكى وناح عليهم وذكر القشيرى روى ان نوحا عليه السلام كان اسمه يشكر ولكن لكثرة بكائه على خطيئته اوحى الله تعالى اليه يا نوح كم تنوح فسمى نوحا فقيل يا رسول الله اى شئ كان خطيئته فقال مر بكلب فقال ما اقبحه فاوحى الله تعالى اليه اخلق انت احسن من هذا وفى الخطيب واما قبره فقد روى ابن جرير والارزقى حديثا مرسلا ان قبره بالمسجد الحرام وقيل البقاع يعرف اليوم بكرك نوح وهناك جامع قد بنى بسبب ذلك ( بعثه وهو ابن خمسين ومائتى سنة ) ومر اختلاف ثلثمائة (فلبث فى قومه الف سنة الا خمسين عاما) والف منصوب على الظرف والا خمسين عاما منصوب على الاستثناء وفى وقوع الاستثناء من اسماء العدد خلاف ولما نعين عنه جواب فى هذه الاية وقد روعيت هنا نكتة لطيفة وهى انه غاير بين تمييز العددين فقال فى الاول سنة وفى الثانى عاما لئلا يثقل اللفظ ثم انه خص لفظ العام بالخمسين ايذانا بان

صلى الله عليه وسلم الا اسلام قومه الف سنة الا خمسين والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجدب بالسنة فان قلت ما الفائدة في ذكر مدة لبثه قلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيق صدره بسبب عدم دخول الكفار في الاسلام فقال له الله تعالى ان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما ضجر فانت اولى بالصبر لقلة لبثك وكثرة عدد امتك كما في الرازي ( وبقي بعد الطوفان ) اي الماء الكثير لما طاف بهم وصلاهم فغرقوا وقالوا اطاف بهم وارتفع على اعلى جبل اربعين ذراعا وقيل خمس عشر حتى غرق كل شيء غير من في السفينة كما في الخازن وفي قوله طاف اشارة الى ما قاله الرازي من ان معنى الطوفان كل ما طاف اي احاط بالانسان لكثرته ماء كان او غيره كالظلمة ولكنه غلب في الماء كما هو المراد هنا ( خمسين ومائتي سنة ) وفي تفسير الجلالين وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة او اكثر حتى كثر الناس ( فلما اتاه ) بالقصر ( ملك الموت قال يا نوح يا اكبر الانبياء ويا طويل العمر ) قال ابو السعود في سورة الاعراف عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره الفا ومائتين واربعين سنة ( ويا مجاب الدعوة ) لانه اهلك الله خلق الدنيا بدعوته كما قال تعالى وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ( كيف رأيت الدنيا ) في هذه المدة الكثير والعمر الطويل ( قال مثل رجل بني له بيت له بابان فدخل من واحد وخرج من الآخر ) كانه عابر سبيل لفنائها وبالنسبة الى الاخرة الباقية ( كر عن انس ) سبق بحث ( اول ما خلق الله ) عز وجل ( العقل ) وهو المدرك للكليات والمدرك للجزئيات هو الحواس الخمس او المدرك للكليات والجزئيات هو العقل لكن احدهما بواسطة الالات دون الاخر كما مر العلم خليل المؤمن ورأس العقل ( قال له اقبل ) امر من الاقبال ( فاقبل ) وفي رواية المشكاة قال له قم فقام ( ثم قال له ادبر ) امر من الادبار ( فادبر ثم قال له اقعد ) امر من القعود ( فقعد ثم قال له انطق فنطق ثم قال له اصمت فصمت ) والاخيران من باب الاول ظاهر الحديث انه خلق مجسدا مجسما كما يخلق الموت على صورة كبش يذبح بين الجنة والنار والمراد بالقيام والقعود والاقبال والادبار امور معنوية حاصلة منه وناشئة عنه باعتبار واختلاف ارباب العقول ولعل رواية القيام كناية عن الظهور والقعود عن خفائه والاقبال عن توجهه الى شيء والادبار اعراضه عنه بحسب ما تعلق به المشية والارادة الازلية قال الطيبي المجموع كناية عن العقل هو محل التكليف واليه ينتهي الاوامر والنواهي وبه يتم غرض خلق المكلفين من العبادة التي ما خلقت السموات والارض الا لاجلها ويدل عليه ما بعده قلت لصواب وضع الحكمة لا غرض لان افعاله تعالى لا تعلل بالاغراض ( ثم قال ) له ( ما خلقت خلقا احب الي منك ) سنة خلقا و نك

مطلب العقل وانواعه

متعلق باحب وفي رواية المشكاة خلقا هو خير منك اى فى حد ذاته فانه جوهر شريف يحتاج اليه الوضيع والشريف ومن جملة الدلالة على كماله ان كل واحد يغضب من نسبة فقده اونقصانه اليه (ولا اكرم) بك وفي رواية ولا افضل منك اى لحصول الفضائل والفواضل وزيادة العبادات والدرجات به وزاد فى رواية ولا احسن منك اى فى حسن معاشرة وتحسين المعاملة (بك) اى بسببك او باقتدارك (اعرف) بصيغة المجهول اى ذاتا وصفاتا (وبك احمد) مبنى للمفعول اى احمد واثنى بديك (وبك اطاع) اى بسببك يطيع الناس لنا (وبك آخذ) بالمداى العبادات من عبادى (وبك اعطى) مبنى للفاعل فيهما اى اعطى الثواب والدرجات (واياك اعاتب) اى على ما عاتب فان المجنون ونحوه لا عتب عليه (ولك) وفي رواية وبك (الثواب) اى وصوله حال الاقبال (وعليك العقاب) اى حصوله وقت الادبار واعلم ان شرف العقل انما هو لكونه سببا للعلم المنتج للعمل المؤدى الى السعادة الابدية وسمى عقلا لانه يعقل صاحبه عما لا ينبغى كما سمى نهيه عن الفحشاء والمنكر وقال الراغب العقل يقال للقوة المتهيئة لقبول العلم ويقال للعلم الذى يستفيده الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قيل العقل عقلان مطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطبوع كما لا ينفع الشمس وضوء العين ممنوع والى الاول اشار بقوله (وما اكرمتك بشئ افضل من الصبر) وفي رواية ماخلق الله خلقا اكرم عليه من العقل والى الثانى اشار بقوله ما كسب احد شيأ افضل من عقل يهديه الى الهدى او يرده عن ردى وهذا العقل هو المعنى بقوله تعالى وما يعقلها الا العالمون قلت الظاهر انه كما لا ينفع مسموع بلا مطبوع كذلك لا ينفع مطبوع بلا مسموع الا ترى ان الحكماء مع زعمهم انهم اكبر العقلاء ما نفعهم مجرد عقولهم المطبوعة من عير متابعتهم للانبياء واقوالهم المسموعة وقال تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم ونظيره المشاهد لكل احد الاصم الخلق فانه ينفع عقله المتبوع وليس له حظ من العقل المسموع ثم هذا الحديث رواه عبد الله (الحكيم بن الحسن قال حدثنى عدة من الصحابة) واجمله السيوطى فى آخر الفصل وقال قد تكلم فى بعض هذا الحديث اوقد طعن فى ثبوته بعض العلماء ففيه تنبيه على اختلاف العلماء فى حقه لكن قال السخاوى فى المقاصد انه لا ثم رأيت فى مختصر الشيخ محمد بن يعقوب انه قال حديث ماخلق الله العقل الى آخره ضعيف وماخلق الله خلقا اكرم من العقل الحكيم ﴿ حرف الهاء ﴾ ﴿اهبطنا الله﴾ اى انزلنا والهبط الانزال لازم ومتعد يقال هبط نزل بابه جلس وهبطه انزله وبابه ضرب واهبطه فانهبط وقالوا اللهم غبطا لا هبطا اى نسئلك الغبطة

ونسوذ بك ان نهبط عن حالنا ( آدم من الجنة ) خلافة وللتشريف لاهل الارض ( علم صنعة كل شئ ) سبق بحثه في علم ( وزوده ) اى ساقه ( من ثمار الجنة ) قيل ارسل الله آدم من ثمار الجنة ثلاثين نوعا منها نواة وقشر وثلثين نوعا منها قشر لانواة وثلثين نوعا لاقشر منها ولانواة ( فثمار كم هذه من ثمار الجنة ) فكانهم سألوا ثمار الجنة لاتشبه ثمار الدنيا واجاب ( غير ان ثمر تكم تتغير ) ريحه ولذته وحسنه ( وثمر الجنة لايتغير ) في هذه الاوصاف بل تكون على الكمال دائما ( ر طب عن ابي موسى ) الاشعرى رضي الله عنه لما اسلم عمر رضي الله عنه بن الخطاب ( اتاني ) بالقصر ( جبريل فقال قد استبشر ) اى فرح وسر والبشر هو السرور والبشارة والبشاشة ويقال استبشره بمعنى بشره والابشار كذلك يقال ابشر فلان اذا فرح ومنه قولك ابشر بخير وعليه قوله تعالى وابشروا بالجنة ( اهل السماء باسلام عمر ) وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابي جهل او بعمر فاصبح عمر فاسلم فاتى جبريل فذكره وفي علل الترمذي عن الخبر أى النبي صلى الله عليه وسلم على عمر ثوبا ابيض فقال البس جديدا وعش حميدا ومت شهيدا ( ك ) في فضائل الصحب ( وتعقب وابونعيم عن ابن عباس ) قال ك صحيح ورده الذهبي في التلخيص بان عبدالله بن خراش من احد رجاله ضعفه الدارقطني وقال السيوطي حديث حسن لغيره ( لما كان ليلة اسرى بى ) بناء للمفعول لتعظيم الفاعل ( مررت بالملاء الاعلى ) اى بالجماعة الاعلى وهم جماعة الملائكة والانبياء كما في حديث خ بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان وذكر يعني رجلا بين الرجلين فاتيت بطست من ذهب ملأ حكمة وايمانا فشق من النحر الى مراق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملأ حكمة وايمانا واتيت بدابة ابيض دون البغل فوق الحمار البراق فانطلقت مع جبريل حتى اتينا السماء الدنيا قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قيل محمد وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فاتيت على آدم فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن ونبي فاتينا السماء الثانية الى آخره هكذا وهكذا حتى رأى جماعة الانبياء والملائكة على حقيقة خدمتهم وعباداتهم ( وجبريل كالحلس البالي من خشية الله عز وجل ) قال ابو على الدقاق الخوف على مراتب الخوف والخشية والهيبة فالخوف من قضية الايمان كما قال تعالى ويخشون ربهم وقال يخافون سوء الحساب وقال يدعون ربهم خوفا وطمعا والخشية من قضية العلم لقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء والهيبة من قضية المعرفة وقيل اول الخوف الوجل فاذا قوى صار خوفا والخوف فزع تجف له الاعضاء فاذا اجفت صار رهبة فاذا صحبه العلم ودله على الصبر صار خشية وقيل الخوف للمؤمنين والرهبة للعابدين والخشية للعالمين

( والوجل )

---

وهذا مختصر اوضحه رواية مسلم عن قتاده بلفظان سمعت قائلا يقول احد الثلاثة بين الرجلين فاتيت فانطلقوا بي وقد ثبت ان المراد بالرجلين حمزة وجعفر فان النبي صلى الله عليه وسلم كان نائما بينهما وقال الكرماني ثلاثة الرجال وهم الملائكة تصوروا بصورة الانسان منه

مطلب الخوف والخشية وانواعها

والوجل للمحبين والهيبة للعارفين لانهم لا خوف عليهم ولاهم يحزنون (الديلمى عن جابر) مرعث جبريل فى قال ﴿ لما كلم الله موسى ﴾ وفى رواية الشفا لما تجلى الله تعالى لموسى عليه السلام اى فى ضمن تجليه للجبل كما اشير اليه قوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلا يحتاج الى ما تكلف له الدلجى بقوله ولا يعزب عنك ان التجلى له كما فى الرواية انما هو الجل ما التقدير لما تجلى الله للجبل لاجل سؤال موسى ان يراه وتعسفه ظاهر مع انه يفيد انه لم يقع تجلى لموسى فلم يحصل ترتب بين لما وجوابها وهو قوله (كان يبصر) اى يرى كما فى اصل التلمسانى (دبيب النمل على الصفا) اى على الصخرة الملساء و يحداث كون بالملساء كافة قول (فى الليلة الظلماء) اى شديدة الظلمة (مسيرة عشرة فراسخ) اى مقدارها شديدا او تقريبا او تكثيرا و الفرسخ فارسى معرب وهو ثلاثة اميال والميل منتهى البصر او الف بعه الالف خطوة و الخطوة ثلاثة اقدام معتدلة يوضع قدم امام قدم يلصق به قال التلمسانى يصح فى شين عشرة الفتح والكسر والسكون وهو وهم منه لان الوجوه الثلاثة تجوز اذا ركبت العشرة مع غيرها من الاعداد الثلاثة المقدمة عليها كاحدى عشرة ونحوها واما عند الافراد فلا يجوز الا الفتح فيها ثم اعلم ان هذا الحديث يدل ما روى عن عائشة كان نبينا صلى الله عليه وسلم يرى فى الظلمة كما يرى فى الضوء والاخبار كثيرة صحيحة فى رؤيته صلى الله عليه وسلم للملائكة و لشياطين وفى الشماء ورفع النجاشى له حتى صلى عليه و بيت المقدس حين وصفه والكعبة حين بنى مسجده وقد حكى عنه انه كان يرى فى الثريا احد عشر نجما وهذه كلها محمولة على رؤية العين وهو قول جم وذهب بعضهم الى ردها اى العلم (طب وابو الشيخ عن ابى هريرة) ثم اعلم ان هذا الحديث رواه طب فى الصغير بهذا الاسناد وقال لم يروه عن قتاده الا الحسن تفرد به هنى قال الحلبى اما هنى بن يحيى السلمى فذكره حب فى الثقات وقال يخطئ و اما الحسن بن ابى جعفر الجفرى ضعيف ﴿ لموقف ﴾ فتح اللام قسم اوتأكيد (فى سبيل الله) اى فى الجهاد فى سبيل الله لاعلاء كلمة الله و يشمل من جرح فى ذات الله وكل ما دافع المرء فيه عن حق فاصبت جاهد فى سبيل الله كقتال وقطاع الطريق واقامة الامر بالمعروف والنهى عن المنكر (لا يسل فيه سيف ولا يطعن) مبنى للمفعول فيه (برمح) بضم الراء (ولا يرمى) بناء للمفعول (فيه بسهم افضل) خبر لموقف (من عبادة ستين سنة لا يعصى الله فيها طرفة عين) اراد به عليه السلام الترهيد فى الدنيا والترغيب فى الجهاد واعلاء كلمة الدين وقدم الكلام فيه فى الجهاد قال الله تعالى ولا تحسبن

الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وفى حديث خ عن ابى هريرة مرفوعا والذى نفسى بيده لايكلم احد فى سبيل الله والله اعلم بمن يكلم فى سبيله الاجاء يوم القيمة اللون لون الدم والريح ريح المسك ( ابن النجار عن ابن عمر ) بن الخطاب ورواه حم د عن عمران بن حصين لقيام رجل فى الصف فى سبيل الله عز وجل ساعة افضل من عبادة ستين سنة ﴿ لن يجمع الله ﴾ وفى رواية تعالى ( على هذه الامة ) اى امة الاجابة ( سيفين سيفا ) بدل مما قبله ( منها ) اى من هذه الامة قتال بعضهم لبعض ايام الفتن والملاحم ( وسيفا من عدوها ) من الكفار الذين يقاتلونهم فى الجهاد يعنى ان السيفين لا يجتمعان مؤديان الى استيصالهم ولكن اذا جعلوا بأسهم بينهم سلط عليهم العدو وكف بأسهم عن انفسهم وقيل معناه محاربتهم اما معهم او مع الكفار وفى رواية المشكاة سيفا منها وسيفا من غيرها اى بل اختار الله الايسر منهما وهو السيف منها دون السيف من غيرها على وجه الاستيصال والافقد يجتمعان فى بعض الاحوال ففيه اشارة الى بقاء الملة وبشارة فى حفظ هذه الامة الى يوم القيمة لما صح فى مسلم عن جابر بن سمرة مرفوعا لن يبرح هذا الدين قائما يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة قال القاضى معناه ان سيوفهم وسيوف اعدائهم لايجتمعان عليهم فيؤديا الى استيصالهم بل اذا جعلوا بأسهم بينهم سلط عليهم العدو ويشغلهم به عن انفسهم ويكف عنه بأسهم وهو من قول التوربشتى وقال الطيبى الظاهر ان يقال انه تعالى وعدنى ان لايجمع على امتى محاربتين محاربة بعضهم بعضا ومحاربة الكفار معهم بل يكون احدهما لايكون الاخرى لانه موافق للاحاديث السابقة لانه صلى الله عليه وسلم سأل ربه تعالى ان لايسلط عليهم عدوا من غيرها يستأصلهم فسألت ان لايذيق بعضهم بأس بعض فاجاب الاول ومنع الثانى ولم يجمع بين المحنتين سيأتى لن يجمع الله ( ه عن عوف بن مالك ) قال السيوطى حسن ﴿ لن يهلك ﴾ بفتح اوله وكسر اللام ( الناس حتى يعذروا ) بضم الدال المعجمة ( من انفسهم ) اى تكثر ذنوبهم وعيوبهم ويتركون تلافيها فيظهر عذره تعالى فى عقوبتهم فيستوجبون العقوبة قال البيضاوى يقال اعذر فلان اذا كثر ذنوبه فكانه سلب عذره بكثرة اقتراف الذنوب او من اعذر اى صار ذا عذر والمراد حتى يذنبون فيعذرون انفسهم تأويلات باطلة واعذارا فاسدة من قبل انفسهم ويحسبون انهم يحسنون صنعا تنبيه اورد فى المناهج هذا الحديث فى العذر وجعله بغين معجمة ودال مهملة من الغدر والظاهر انه تصحيف عليه والافالذى فى كلام الجلة يعذروا مهملة فمعجمة ( حم د ) فى الملاحم ( ق والبغوى

عن رجل من الصحابة ) وسكت عليه ابو داود وقال السيوطي حسن وفيه ابو العنترى
و [illegible] مم ﴿ظاهره يقتضي ان ما سلبته لنفعه كما سمعته والاسم لمنفعة والنفع
ضد الضرر (حذر من قدر ) اي لايعدي اولا مفر من قضائه و [illegible] على كل حال
والحذر ما يحرك ايضا القضاء الذي يقدره الله تعالى (و [illegible] مما نزل ومما لم
ينزل ) [illegible] وكسر الراء (فعليكم بالدعاء عباد الله ) اي الزموه يا عباد الله وزاد احمد
في رواية [illegible] الى الدعاء المبرم فيه الجبال الى يوم القيمة (حم طب ع والحكيم ) الترمذي
( عن [illegible] ) [illegible] وطي حسن ﴿لن يفلح﴾ بضم اوله من الافلاح ( قوم )فاعله
(ولوا ) في رواية ملكوا ( امرهم امرأة ) بالنصب على المفعولية وفي رواية ولي امرهم
امرأة بالرفع [illegible] عليه فذلك لنقصها وعجز رأيها ولان الولي مأمور بالبروز للقيام
بامر الرعية والمرأة عورة لاتصلح لذلك فلا [illegible] ان تولى الامامة ولا القضاء قال الطيبي
هذا اخبار بنفي الفلاح عن اهله [illegible] على سبيل التأكيد وفيه اشعار بان الفلاح للعرب
[illegible] ( حم خ ت ن ) في القضاء ( عن ابي بكرة ) قاله لما بلغه ان فارسا ملكوا
بوران ابنة كسرى فلذلك امتنع ابو بكرة عن القتال مع عايشة في وقعة الجمل واحتج بهذا
خبر وقال لقد نفعني الله وفي رواية حميد عصمني الله بشيء سمعته من رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ايام الجمل اي التي كانت بين علي وعايشة بالبصرة وسميت بذلك لان
عايشة سارت فيها الى البصرة لقتال علي على جمل اسمه عسكر اشتراه لها يعلى بن امية
من عرينة بمائتي دينار ﴿لن يزداد﴾ [illegible] فقلبت الياء [illegible] الا فهو من الزيادة (الزمان
الاشده )و يستشكل هذا الاطلاق بان بعض الازمنه قد تكون الشده والشر اقل من
سابقه اولم يكن الا زمن عمر بن عبد العزيز وهو بعد زمان الحجاج بيسير واجاب الحسن
البصري بانه لابد للناس من نفس يحملهم على [illegible] واجاب غير بان المراد بالتفضيل
تفضيل مجموع العصر [illegible] عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة في الاحياء وفي زمن
عمر بن عبد العزيز انقرضوا [illegible] زمان الذي فيه الصحابة خير من الزمان الذي بعده لقوله
صلى الله عليه وسلم المروي في الصحيحين خيرا القرون قرني (وان يزداد الناس الا شحا ) بتثليث
الشين [illegible] في قلوب الناس على اختلاف احوالهم حتى يبخل العالم بعلمه فيترك
التعليم [illegible] حتى [illegible] تعليم غيره ويبخل الغني بماله حتى
يهلك [illegible] المراد نقص الشح [illegible] لم يزل موجودا فالمراد غلبته وكثرته وليس
بينه [illegible] صلى الله عليه وسلام [illegible] حتى [illegible] احد تعرض اذ كل منهما في زمان غير

بان الآخر ( ولن تقوم الساعة الا على شرار الناس ) وفيه بمسلم ايضا عن ابن مسعود
مرفوعا لاتقوم الساعة الا على شرار الناس وروى ايضا عن ابي هريرة مرفوعا ان الله
يبعث ريحا من اليمن الين من الحرير فلا تدع احدا فى قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته
وله ايضا لاتقوم الساعة على احد يقول لا اله الا الله فان قلت قوله صلى الله عليه وسلم لاتزال
طائفة من امتى على الحق حتى تقوم الساعة ظاهره انها تقوم على قوم صالحين اجيب بحمل
الغاية فيه على وقت هبوب الريح الطيبة التى تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى الا الشرار
فتهجم الساعة عليهم بغتة ( ابن النجار عن اسامة بن زيد ) وفى حديث خ فى باب
لا يأتى زمان الا الذى بعده شر منه عن الزبير بن عدى قال اتينا انس بن مالك
فشكونا اليه مانلقى من الحجاج فقال اصبروا فانه لا يأتى عليكم زمان الا الذى بعده شر منه حتى
تلقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم ﴿ لن تهلك امة اولها ( لامة ) فاعله
(وان كانت ضالة مضلة ) بالنصب فيهما خبر كانت ( اذا كانت لائمه ) جمع امام وهو
مقتدى القوم ورئيسهم ومن يدعوهم الى قول اوفعل اواعتقاد ( هاديه ) فمعناه المرشد
لعباد الله بدعائهم الى الله ورسوله وتعريفهم طرق نجاتهم قال تعالى وانك لتهدى الى صراط
مستقيم والهداية على انواع منها خلق الاهتداء و يوصف بها الله تعالى خاصة ومنها
البيان والدلالة بلطف وهى اصل معنى الهداية وهذه يوصف بها الله تعالى والنبى صلى
الله عليه وسلم ومنها الدعاء ومنه ولكل قوم هاد وقال فى نبيه صلى الله عليه وسلم وداعيا
الى الله باذنه ولا تستعمل الهداية الا فى الخير واما قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم
فوارد على طريق التهكم (مهدية) بفتح الميم وتشديد الياء فمعنى المهدى المرشد الموفق
وهو اسم مفعول من الهدى ( ولن تهلك الامة ) الاجابة (اذا كانت ) الائمة (ضالة
مسيئة اذا كانت الامة هادية مهدية ) وفى حديث المشكاة عن حذيفة قال قلت يارسول
الله أيكون بعد هذا الخير شر كما كان قبله شر قال نعم قلت فما العصمة قال السيف قلت وهل
بعد السيف بقية قال نعم تكون امارة على اقذاء وهدنة على دخن قلت ثم ماذا قال
ثم تنشأ دعاة الضلال فان كان لله فى الارض خليفة جلد ظهرك واخذ مالك فاطعه والا
فمت الحديث من مات يموت اشارة الى ماقيل موتوا قبل ان تموتوا وكانه عبر عن الخمول
والعزلة بالموت فان غالب لذة الحيوة يكون بالشهرة والخلطة والجلادة وفى الفائق هدنة
اى سكون ضربه مثلا لما بينهم من الفساد الباطن تحت الصلاح الظاهر انتهى ويمكن ان
يكون المعنى ثم يكون اجتماع الناس على من جعل اميرا بكراهة نفس لا بطيب قلب يقال

وفى النهاية الاقذاء جمع قذى وهو جمع قذاة وهى مايقع فى العين والماء والشراب من تراب اوتين اووسخ اوغير ذلك اراد اجتماعهم يكون على فساد قلوبهم فشبهه بقذى العين قال القاضى اى امارة مشوبة بشيء من البدع وارتكاب المناهى قوله هدنة بالضم اى الصلح وقوله على دخن بفتحتين اى مع خداع ونفاق وخيانة
مه

( فعلت )

فعلت كذا وفى العين قذى اى فعلته على كراهة واغماض عين كان العين التى يقع فيها القذى ظاهرها صحيح و باطنها صريح واصل الدخن الكدورة واللون الذى يضرب الى السواد فيكون اشعارا الى انه صلاح مشوب بالفساد فيكون اشارة الى صلح الحسن مع معاوية وتفويض الملك اليه واستقرار امر الامارة عليه (خط عن ابن عمر) من نوع بحث فى اشاف ﴿لن تزال﴾ بفتح اوله بابه علم (امتى) الاجابة (على سنتى) اى على طريق وهديى (مالم ينتظروا بفطرهم) من الصوم (طلوع النجوم) اى ظهورها للناظرين واشتباكها وفى حديث خ عن سهل بن سعد مرفوعا لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر اى اذا تحققوا الغروب بالرؤية او باخبار عدلين او عدل على لا ارجح وماظرفية اى مدة فعلهم ذلك امتثالا للسنة واقفين عند حدودها غير متنطعين بعقولهم مايغير قواعدها وزاد ابو هريرة فى حديثه لان اليهود و النصارى يؤخرون اخرجه دو ابن خزيمة وغيرهما وتأخير اهل الكتاب له امد وهو ظهور النجوم ويكره ان يؤخران قصد ذلك ورأى فيه فضيلة والافلا بأس به نقله فى المجموع عن نص الام وعبارته تعجيل الفطر مستحب ولا تأخير الا لمن تعمده ورأى ان الفضل فيه ومقتضاه ان التأخير لايكره مطلقا وهو كذلك اذلايلزم من كون الشيء مستحبا ان يكون نقيضه مكروها وخرج بقيد تحقق الغروب ما اذاظنه فلايسن له تعجيل الفطر به وما اذا شك فيحرم به واماما يفعله الفلكيون او بعضهم من التمكين بعد الغروب فخلاف للسنة (طب عن ابى الدرداء) وقد روى ابن حبان والحاكم من حديث سهل ابن ... لاتزال امتى على سنتى مالم تنتظر بفطرها النجوم ﴿لن تؤمنوا﴾ ايتها الامة (حتى تحابوا) بحذف احدى التائين وحذف النون (اولا ادلكم) بفتح همزة الاستفهام والواو (على ما تحابون عليه) اى شيء تحبونه من الخصال (افشوا السلام بينكم والذى نفسى بيده لاتدخلون الجنة حتى تراحموا) بالفتحات وحذف النون (قالوا يارسول الله كلنا رحيم قال انه ليس برحمة احدكم صاحبه ولكن رحمة العامة رحمة العامة) يكرر تاكيد الشأنه ... رحمو وفى رواية مسلم لاتدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا اولا ادلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم وفى الروايه الاخرى والذى نفسى بيده لاتدخلون الجنة حتى تؤمنوا قال النووى هكذا وقع فى جميع الاصول والروايات ولاتؤمنوا بحذف النون من آخره وهى لغة معروفة صحيحة واما معنى الحديث فقوله لاتؤمنوا حتى تحابوا معناه لايكمل ايمانكم ولا يصلح حالكم فى الايمان الا بالتحابب واماقوله عليه السلام لاتدخلون الجنة حتى تؤمنوا فهو

على ظاهره واطلاقه فلا يدخل الجنة الا من مات مؤمنا وان لم يكن كامل الايمان فهذا هو الظاهر وقال الشيخ ابو عمرو معنى الحديث لا يكمل ايمانكم الا بالتحابب ولا تدخلون الجنة عند دخول اهلها اذا لم تكونوا كذلك وهذا الذي قاله محتمل واما افشوا السلام بينكم فهو بقطع الهمزة المفتوحة وفيه الحث العظيم على افشاء السلام وبذله للمسلمين كلهم من عرفت ومن لم تعرف كما مر والسلام اسباب التآلف ومفتاح استجلاب المودة وفي افشائه الفة تمكن المسلمين بعضهم لبعض واظهار شعارهم المميز لهم من غيرهم من اهل الملل مع ما فيه من رياضة النفس ولزوم التواضع واعظام حرمات المسلمين وقد ذكر البخاري عن عمار بن ياسر انه قال ثلاث من جمعهن فقد جمع الايمان الانصاف من نفسك وبذل السلام للعالم والانفاق من الاقتار وروى غير البخاري هذا الكلام مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وبذل السلام للعالم والسلام على من عرفت ومن لم تعرف وافشاء السلام كلها بمعنى واحد وفيها لطيفة اخرى وهي انها تتضمن رفع التقاطع والتهاجر والشحناء وفساد ذات البين التي هي الحالقة وان سلامه لله لا يتبع فيه هواه ولا يخص اصحابه واحبابه به (طب لك عن ابي موسى) مر اوشوا ﴿ لن يزل العبد ﴾ كما مر (في فسحة) بالضم اى في وسعة وكذا الفسح والفساح يقال مكان فسيح وفساح اى واسع وفسح له في المجلس اى وسع له وانفسح صدره اى انشرح وتفسحوا في المجلس وتفاسحوا اى توسعوا (من دينه ما لم يشرب الخمر فاذا شربها خرق الله عنه ستره) فيما عمله ظهر وانتشر بين الناس (وكان الشيطان وليه) تولى الله (وسمعه) الذي يسمع به (وبصره) الذي يبصر به (ورجله) الذي (يسوقه الى كل شر ويصرفه عن كل خير) فانه اذا اراد شربها صار مع الشيطان كالاسير في يد كافر يستعمله في رعاية الخنازير وحمل الصليب وغير ذلك فاذا ادمن شربها صار الشيطان من جنده كما قيل وكنت امرأ من جند ابليس فارتقى بي الحال حتى صار ابليس من جندي فيصير ابليس وجنده من اعوانه واتباعه وهؤلاء الذين غلبت عليهم شقوتهم وشروا الحيوة الدنيا بالاخرة (طب عن قتادة بن عياش) الحرشي وقيل الرهاوي روى عنه ابنه هشام ان النبي عليه السلام عقد له لواء ورداء ورواه عن ابن عمرو وصححه ﴿ لن تخلوا الارض ﴾ بفتح اوله والارض فاعله (من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن) اى على قلب خليل الرحمن بهم ترحم العباد (فبهم تسقون) بضم اوله مبني للمفعول الغيث وهو المطر (وبهم تنصرون) كذلك اى على الاعداء من الكفار ويصرف عن اهل الشام بهم العذاب اى بدعائهم

او بسدهم ووجودهم فيها عذاب الشديد ( مامات منهم احد الاابدل الله مكانه آخر )
وفي المشكاة عن شريح بن عبيد قال ذكر اهل الشام عند علي رضي الله عنه اي بالسوء وقيل
العنهم يا امير المؤمنين قال لا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الابدال يكونون
بالشام وهم اربعون رجلا كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا يسقى بهم الغيث وينتصر بهم على
الاعداء ويصرف عن اهل الشام بهم العذاب رواه احمد واخرج كرعن ابن مسعود
مرفوعا ان لله تعالى ثلثمائة نفس قلوبهم على قلب آدم وله اربعون قلوبهم على قلب
موسى وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل وله ثلاثة
قلوبهم على قلب ميكائيل وله واحد قلبه على قلب اسرافيل كلما مات الواحد ابدل الله
مكانه من الثلاثة وكلما مات واحد من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة وكلما مات من
الخمسة واحد ابدل الله مكانه من السبعة وكلما مات واحد من السبعة ابدل الله مكانه من
الاربعين وكلما مات واحد من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلثمائة كلما مات واحد
من الثلثمائة ابدل الله مكانه من العامة بهم يدفع البلاء عن هذه الامة قال بعض العارفين
لم يذكر صلى الله عليه وسلم ان احدا على قلبه اذ لم يخلق الله في عالم الخلق ... اعز
واشرف والطف من قلبه فلا يساويه ولا يحاذيه قلب ... كانوا ابدالا
او اقطابا قال الشيخ علاء السمناني في كتاب العروة له ولا بد من ... السبعة كما اخبر
عنه صلى الله عليه وسلم وقال وهو من السبعة وسيدهم وكان القطب في زمان النبي
صلى الله عليه وسلم عم ويس القرني عصم ... الى ان يقول اني لاجد نفس الرحمان
من قبل اليمن وهو مظهر خاص للتجلي الرحماني كما كان النبي صلى الله عليه وسلم مظهرا
خاصا للتجلي الالهي المخصوص باسم الذات وهو الله تعالى انتهى وفيه نظر فانه على
تقدير ثبوته بالنقل او الكشف يشكل بانه يكون الصحبة له مع وجود احد الاربعة الذين
هم افضل الناس بعد الانبياء بالاجماع ... هذا ... لا في الصحابة ولا في
التابعين وقد قال صلى الله عليه وسلم خير التابعين اويس القرني على ان امام اليافعي
على مانقله السيوطي عنه ... قال وقد سترت احوال القطب وهو الغوث عن العامة
والخاصة غيرة من الحق عليه (طس عن انس وحسن )سبق الابدال (لن تزال) من
زال يزال كما مر اي تثبت وفي نسخه لن يزال ... السلام عنه ( الخلافة ) في العقايد
الخلافة ثلثون سنة ثم بعدها ملك واما قوله عليه السلام الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم تصير
ملكا عضوضا وقد استشهد على عند رأس ثلثين سنة من وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم

معاوية ومن بعده لا يكونون خلفاء بل ملوكا وامراء وهذا مشكل لان اهل الحل والعقد من الامة قد كانوا متفقين على خلافة الخلفاء العباسية وبعض المروانية كعمر بن عبد العزيز مثلا والاولى المراد ان الخلافة الكاملة التي لا يشوبها شيء من المخالفة وميل عن المتابعة يكون ثلاثين سنة وبعدها قد يكون وقد لا يكون ثم الاجماع على ان نصب الامام واجب والمسلمون لا بد لهم من امام يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم وتجهيز جيوشهم واخذ صدقاتهم وقهر المتغلبة والمتلصصة وقطاع الطريق واقامة الجمع والاعياد وقطع المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات القائمة على الحقوق وتزويج الصغار والصغاير الذين لا اولياء لهم وقسمة الغنائم ونحو ذلك من الامور التي لا يتولاها آحاد الامة فان قلت فعلى ما ذكر ان مدة الخلافة ثلثون سنة يكون زمان بعد الخلفاء الراشدين خاليا عن الامام فيعصى الامة كلهم لقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ويكون ميتتهم ميته جاهلية قلنا ان المراد منه الخلافة الكاملة ولو سلم فلعل دور الخلافة تنقضي دون دور الامامة بناء على ان الامام اعم ولد قال (والعباس عمى صنوابى) بكسر الصاد وسكون النون اى فرع ابى (العباس حتى اوهو من اعمال) واما حديث ذلك عن ام سلمة المهدى من عترتى من ولد فاطمة وحديث قوم عن عثمان المهدى من ولد العباس عمى فلا تعارض بينهما انه من ولد العباس محله على ان فيه شعبة منه وحاول بعضهم التوفيق بينه وبين ما قبله وبعده بانه ولد فاطمة لكنه يدلى الى بعض بطون بنى العباس غريبة قال البسطامى فى الجفر قال على اذا عدد حروف بسم الله الرحمان الرحيم يكون اوان ولادة المهدى (المهدى من ام سلمة) مرت الخلافة ﴿ لن يزال ﴾ كامر الاهذا بالتحتية (هذا الدين عزيزا) بالعين المهملة منيعا (منيعا) اى مانعا دافعا لجانى والاعداء ماخوذ من الامتناع بمعنى الانيفة (طهر) حقا قويا غالبا (على من ناواه حتى يملك اثنى عشر كلهم من قريش) كامر فى ... شعب كرعن ابن مسعود قال سئلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كم تملك هذه الامة من خليفة فقال ان عدة الخلفاء من بعدى عدة نقباء موسى اى اثنى عشر قال عياض لعل المراد باثنى عشر فى هذا الخبر وما اشبهه انهم يكونون فى مدة عزة الخلافة وعزة الاسلام واستقامة اموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة وقد وجد هذا فيمن اجتمع عليه الناس الى ان اضطرب امر بنى امية ووقعت الفتن بينهم الى ان قامت الدولة العباسية فاستأصلوهم قال ابن حجر هذا احسن ما قيل هنا وارجحه لتأديه بقوله فى بعض طرقه الصحيحة كلهم يجتمع

(عليه)

عليه الناس والمراد باجتماعهم انقيادهم لبيعته والذين اجتمعوا عليه الخلفاء الثلاثة ثم على الى ان وقع امر الحكمين بصفين فسمى معاوية من يومئذ بالخلافة ثم اجتمعوا عليه عند صلح الحسن ثم على ولده يزيد ولم ينتظم للحسين امر بل قتل قبل ذلك ثم لما مات يزيد اختلفوا الى ان اجتمعوا على عبد الملك بعد قتل ابن الزبير ثم الاربعة الوليد فسليمان فيزيد فهشام وتخلل بين سليمان ويزيد ابن عبد العزيز فهو لاسبعة بعد الخلفاء الراشدين والثانى الوليد بن يزيد اجتمعوا عليه بعد هشام ثم قاموا عليه فقتلوه فتغير الحال من يومئذ ولم يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك الوقوع الفتن بين من بقى من بنى امية والخروج المغرب من العباسيين بتغليب الروايتين على الاندلس الى ان تسموا بالخلافة وانفرض الامر الى ان لم يبق من الخلافة الا مجرد الاسم بعد ان كان يخطب لعبد الملك فى جميع الاقطار شرقا وغربا يمينا وشمالا مما غلب عليه المسلمون وقيل المراد وجود اثنى عشر خليفة فى مدة الاسلام الى يوم القيمة يعملون بالحق وان لم يتوالوا ويؤيده قوله فى رواية كلهم يعمل بالهدى ودين الحق وعليه فالمراد بالاثنى عشر الخلفاء الاربعة والحسن ومعاوية وابن الزبير وعمر بن عبد العزيز وضم بعضهم اليه المهتدى العباسى لانه منهم كابن عبد العزيز فى الامويين والظاهر العباس لما اوتى من العدل وبقى الاثنان المنتظر احدهما المهدى وحمل بعضهم الحديث على من يأتى بعد المهدى لرواية ثم يلى الاربعة اثنى عشر رجلا ستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وآخر من غيرهم لكن هذه الرواية ضعيفة جدا وزعمت الشيعة خصوصا الامامية منهم ان الامام الحق بعد الرسول صلى الله عليه وسلم على ثم ابنه الحسن ثم اخوه الحسين ثم ابنه على زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه على الرضا ثم ابنه محمد التقى ثم ابنه على النقى ثم ابنه الحسن العسكرى ثم ابنه محمد القائم المنتظر المهدى (طب عن جابر بن سمرة) مرت الخلافة ويأتى لايزال بحث ﴿لن يجمع الله ﴾ عزوجل (على هذه الامة سيف الدجال) اى ان يصيب هذه الامة الاجابة سيف الدجال الاعور اللعين (وسيف الملحمة) اى فى ايام الفتن والملاحم من الكفار الذين يقاتلونهم فى الجهاد يعنى ان السيفين لايجتمعان مؤديان الى استيصالهم سبق بحثه وفى حديث م عن جابر بن سمرة لن يبرح هذا الدين قائما يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة يعنى هذا الدين لم يزل قائما بسبب مقاتلة هذه الطائفة وفيه بشارة بظهور امر هذه الامة على سائر الامم الى قيام الساعة ولعله بدعوة النبى صلى الله عليه وسلم التى دعاها لامته ان لايسلط عليهم عدوا من غيرهم (نعيم فى الفتن عن معاذ) يأتى لايزال ولاتزال

﴿ لو ان الماء ﴾ اى المنى (الذى يكون) اى يتكون ( منه الولد اهرقته ) خبر ان اى صببته (على صخرة لاخرج الله منها ولدا) حيا ( وليخلقن الله تعالى نفسا هو خالقها ) قاله حين سئل عن العزل واشار بذلك الى ان الاولى ترك العزل لانه ان كان خشية حصول الولد لم يمنع العزل ذلك فقد يسبق الماء ولا يشعر به فيحصل العلوق ولاراد لما قضاه الله والفرار من حصول الضرر على الولد يكون لاسباب منها خوف علوق الزوجة والامة لئلا يرق الولد وخوف حصول الضرر على الولد المرضع اذا كان الموطوءة ترضعه او فرار من كثرة العيال اذا كان مقلا وكل ذلك لا يغنى شيئا وليس فى جميع صور العزل ما يكون العزل فيه راجحا سوى خوف ان يضر الحمل بالولد المرضع لانه جرب فضر غالبا ذكره ابن حجر (حم ض وابن ابى عاصم عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن جده ) قال سئل رجل النبى صلى الله عليه وسلم عن العزل فذكره قال الهيثمى اسناده حسن ورواه ايضا ابن حبان وصححه ﴿ لو ان بكاء داود ﴾ عليه السلام بن ايشى وهو من انبياء نبى اسرائيل ( وبكاء جميع اهل الارض يعدل ) بكسر الدال اى يساوى ( بكاء ) آدم ما عدله ) بل ينقص عنه كثيرا وكيف لا يكثر البكاء وقد خرج من جوار رحمان الى محاربة الشيطان وهذه مزجرة عظيمة بليغة وموعظة كافية كانه قيل انظروا واعتبروا كيف نعيت على النبى صلى الله عليه وسلم حبيب الله زلته حتى بكى على نفسه طول دهره فلا تتهاونوا فيما فرط منكم من السيئات والصغائر فضلا عن ان تجسروا على التورط من الكبائر ( كر عن سليمان بن عبد حل عن ابن بريدة حل عن ابن عباس ) اصح وهو بريدة الاسلمى ورواه عنه ايضا الطبرانى والديلمى قال الهيثمى ورجال الطبرانى ثقات ﴿ لو ان اهل السماء ﴾ وهو يذكر ويؤنث وجمعه اسمية وسموات والسماء جنس شامل لكل ما اظلك ومنه قيل لسقف البيت سماء وتطلق على المطر قيل لعالم ما تقول لرجل يطأ السماء ثم يصلى قال لا بأس اى المطر والسقف ( والارض اشتركوا فى دم مؤمن ) ظلما لا قصاصا ولا حدا (لا كبهم الله ) جميعا على وجوههم (فى النار ) اى بل رحمهم وفى رواية الطبرانى بدل لكبهم لعذبهم الله بلا عدد ولا حساب قال الطيبى لو للمضى وان اهل السماء فاعل والتقدير لو ثبت اشتراك اهل السماء والارض الى اخره وكبهم بغير همزة ما فى اكثر الروايات قال التوربشتى وهو الصواب وفى رواية بهمزة قال الجوهرى وهو من النوادر وقال الزمخشرى لا يكون بناء افعل مطاوعا بل همزة اكب للصيرورة او للدخول فمعناه دخل فى الكب رواه طب خط عن ابى بكرة ورواه (ت عن ) ابى سعيد وابى

هريرة معا) فقال غريب وتمامه العوى بمسط لو ان اهل السماء واهل الارض اشتركوا
في دم مؤمن لاكبهم الله عز وجل في النار ﴿لو ان اهل السماء﴾ بتمامه (والارض) بغير
مضاف وفي رواية اهل السماء واهل الارض (اجتمعوا على قتل مسلم لكبهم الله) من
الالقاء (جميعا) اي صرعهم وقلبهم الا ان الله لا يبالي بهم ولا يترك تعذيبهم (على وجوههم
في النار) وهذه للتحقير والتشديد للعذاب (طب خط عن ابي بكرة) وسنده كما في جابر عن ابي
سعيد انه قتل قتيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصعد المنبر فخطب فقال
لا تعلمون من قتله قالوا اللهم لا قال والذي نفس محمد بيده لو ان اهل السماء الى اخره
﴿لو ان حوراء﴾ والحور بضم الحاء وسكون الواو وقال في القاموس بعض بياض العين
وسواد سوادها او تستدير حدقتها وترق جفونها ويبيض ما حواليها او شدة بياضها وسوادها
في شدة بياض الجسد او اسوداد العين كلها مثل الظباء ولا يكون في بني ادم بل يستعار لها وهي
زوجة الجنة وقيل الحور العين جمع عيناء قال تعالى وزوجناهم بحور عين اي نكحناهم
(اطلعت) بتشديد الطاء المفتوحة وفتح اللام ويصح من الافعال اي اظهرت (اصبعا من
اصابعها اوجدت بها كل ذي روح) وفي حديث خ عن انس مرفوعا عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال لروحة في سبيل الله او غدوة خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس احدكم من الجنة
او موضع قيد يعني سوطه خير من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من اهل الجنة اطلعت الى اهل
الارض لاضاءت ما بينهما ولملأته ريحا وعن ابن عباس فيما ذكره ابن الملقن في شرحه
خلقت الحوراء من اصابع رجليها الى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها الى ثدييها من المسك
الاذفر ومن ثدييها الى عنقها من العنبر الاشهب ومن عنقها من الكافور الابيض وفي رواية
ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها اي خمارها على رأسها وعند الطبراني عن انس
مرفوعا للنبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل لو ان بعض بنانها بدا لغلب ضوءه ضوء الشمس
والقمر ولو ان طاقة من شعرها بدت لملأت ما بين المشرق والمغرب من طيب ريحها الحديث
(الحسن بن سفيان طب كر عن سعيد بن عامر) مر ان المرأة ﴿لو ان امرأة﴾ بالتنوين
(من نساء اهل الجنة اشرفت) اطلعت (الى الارض لملأت الارض من ريح المسك)
والملأ متعد من باب فتح يقال ملأ الاناء ملأ اذا جعله ملأ ولازم يقال ملأ الاناء من
باب الرابع والخامس (ولذهب) واللام بالفتح فيهما للتأكيد (ضوء الشمس والقمر)
قال في القاموس اشرف على الشيء واشرف وشرف اذا طلع عليه من فوق وفي رواية
ذكرها ابن الاثير بدل قوله اشرفت الى آخره اشرقت الى الارض لانعمت ما بين السماء

والارض ريح المسك اى ملأت انتهى وفيه اشارة الى وصف بعض نساء الجنة من الضياء والريح الطيب واللباس الفاخرة والاحاديث فى هذا المعنى كثيرة افردت بالتأليف (ابن المبارك طب كرض) وكذا البزار (عن سعيد بن عامر) البلخى او الجمحى شهد خيبر وكان زاهدا صالحا ولى حمص لعمر قال المنذرى اسناده حسن فى المتابعات قال الهيثمى وفيهما الحسن بن عنبسة الوراق لم اعرفه و بقية رجاله ثقات ﴿لو ان ما يقل﴾ بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام اى يحمله (ظفر) بضمتين و يسكن الثانى قال الطيبى ما موصول والعايد محذوف اى ما يقله وقال القاضى اى قدر ما يستقل بحمله ظفر و يحمل عليه (مما فى الجنة) اى من نعيمها (بدا) اى ظهر فى الدنيا للناظرين (لتزخرفت) اى زينت (له) اى اى لذلك المقدار وسببه من الاعتبار وظهور الانوار (ما بين خوافق السموات والارض) اى من اطرافها وقيل منتهاها وقيل الخافقان المشرق والمغرب كذا ذكره شارح المشكاة وقال القاضى الخوافق جمع خافقة وهى الجانب وهى فى الاصل التى يخرج منها الرياح من الخفقان المشرق والمغرب قال الطيبى وتأنيث الفعل لان ما بين بمعنى الاماكن كما فى قوله تعالى اضائت ما حوله فى وجه (ولو ان رجلا من اهل الجنة طلع) وفى رواية المشكاة اطلع بتشديد الطاء اى اشرف على اهل الدنيا (فبدا) اى ظهر (اساوره) جمع اسورة جمع سوار والمراد بعض اساوره وفى تيسير الاصول فبدا اسواره (لطمس) ضوءه كما فى رواية اى محا نوره (ضوء الشمس كما تطمس الشمس) وفى نسخة كما طمس الشمس (ضوء النجوم) وقد سبق هذا المعنى فى احاديث فى الجامع ان الرجل من اهل عليين يشرف على اهل الجنة فتضيء الجنة كانها كوكب درى رواه د عن ابى سعيد (حم ت ض عن داود بن عامر عن ابيه عن جده) ورو فى المشكاة عن سعد بن وقاص مرفوعا ﴿لو ان الدنيا﴾ اى لو ثبت انها اذ ان لو لا تدخل الا على فعل (كلها بحذافيرها) بالفاء قال فى النهاية الحذافير الجوانب او اعاليها واحدها حذفار او حذفور (بيد رجل من امتى) الاجابة (ثم قال الحمد لله لكانت الحمد لله افضل من ذلك كله) قال الحكيم معناه انه لو اعطى الدنيا ثم اعطى على اثرها الكلمة حتى نطق بها لكانت هذه الكلمة افضل من الدنيا كلها لان الدنيا فانية والكلمة باقية اى ثوابها (كر والديلمى عن انس ورواه عنه ايضا الحكيم وغيره ﴿لو ان قطرة﴾ بالتاء والقطر اسم جنس وجمعه اقطار وقطار والقطر ايضا جمع قطر قال القاسى فى عدد قطر الامطار يحتمل ان يكون مصدرا مضافا الى الفاعل وان يكون اسم جنس جمعى بينه و بين مفرده سقوط التاء واحده قطرة (من الزقوم) شجرة خبيثة مرة شديدة كريهة الطعم والريح يكره اهل النار على تناولها

(قطرت في دار الدنيا) وفي رواية الجامع بغير مضاف في الدنيا (لافسدت على اهل الدنيا معايشهم) جمع معيشة وهي مصدر وكذا معاش ومعيش وعيش وعيشة وعيشوشة مصادر يقال معيشة واسعة وهي التي تعاش بها من المطعم والمشرب ومايكون به الحياة ومايعاش به او فيه (فكيف عن يكون طعامه) قاله حين قرأ يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم قال ابو الدرداء يلقى عليهم الجوع حتى يعدل بما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثوا بطعام ذا غصة وعذاب اليم والقصد بهذا الحديث وما اشبهه التنبيه على ان من ادوية القلوب استحضار اهوال الاخرة واحوال اهل الشقاء و ديارهم فان النفس مشغولة بالتفكر في لذائذ الدنيا و قضاء الشهوات وما من احد الا وله في كل حالة ونفس من انفاسه شهوة سلطت عليه و اشرقته فصار عقله مسخرا لشهوته مشغولا بتدبير حيلته وصار لذته في طلب الحيلة اول مباشرة قضاء الشهوة فعلاج ذلك ان تقول لقلبك ما اشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده من اهوال الموقف ثم عذاب جهنم وطعام اهلها وشرابهم ويورد على ذكره مثل هذه الحديث و يقول فكيف تصبر على مقاساته اذا وقع وانت عاجز عن الصبر على ادنى الم الدنيا ( ط حم ت حسن صحيح ن ه حب ك هب عن ابن عباس ) قال المناوي قال جدي في اماليه هذا صحيح وقع لنا غاليا ورواه غير ماذكر ﴿ لو ان شررة ﴾ بالفتحات فيهما جرة وكذا الشرارة وجمعهما شرر وشرار وهي مايتطاير من النار (من) شرر (جهنم) كما في رواية الجامع بالاضافة (وقعت في وسط الارض لانتن ريحه وشدة حره ما بين المشرق والمغرب) لشدته وحدته وهذا مسوق للتحذير منها والتحرز عما يقرب اليها يعني انظر ايها العبد مع ضعفك وقلة جبلتك وعدم احتمالك لحر الشمس ولطمة شرطي وقرص نملة كيف تحتمل نار جهنم وضرب مقامع الزبانية ولسع حيات كاعناق البخت وعقارب كالبغال خلقت من النار في دار الغضب نعوذ بالله من سخطه وعذابه (ابن مردويه عن انس) ورواه طس باللفظ المذكور قال الهيثمي فيه تمام بن نجيح ضعيف و بقية رجاله احسن حالا من تمام ﴿ لو ان صخرة ﴾ واحدة (وزنت عشر خلفات) جمع خلفة بفتح الخاء وكسر اللام الحامل من الابل وزاد ابو يعلى في روايته واولادهن (قذف) اي رمي والقي (بها من شفير جهنم) بفتح اوله ويكسر واحدها لشفاه اي من شفير جهنم وطرفها قال الحرالي جهنم من الجهامة وهي كريهة المنظر وزاد المشكاة فيهوي فيها اي فيسقط الحرف في جهنم (ما بلغت قعرها) القصد تهويل امر جهنم وفظاعتها و بعد قعرها قال على القاري وهو ابلغ من ان يقال

لا يصل الى قعرها والمعنى انها مع طولها وعرضها وعمقها (سبعين خريفا) اى سنة (حتى تنتهى الى غى واثام) ظاهره الاثام بلا مد ثم نقل ... الاثم
فهو مأثوم اى مجزى جزاء اثمه وآثمه بالمد اوقعه فى الاثم والاثام جزاء الاثم ومنه قوله تعالى يلق اثاما ثم كان استعمال ... هنا ولذا (قيل وما غى واثام قال بئران فى جهنم ... من صديد اهل النار) وهما محل اشد العذاب وفى حديث المشكاة عن عتبة بن غزوان قال
ذكر لنا ان الحجر يلقى من شفير جهنم فيهوى فيها سبعين خريفا لا يدرك لها قعرا ...
ولقد ذكر لنا ان ما بين مصراعين من مصاريع الجنة مسيرة اربعين سنة ... 
وهو كظيظ من الزحام رواه مسلم (طب وابن جرير والبيهقى عن ابى امامة) ورواه ... 
عن انس بلفظ لوان حجرا مثل سبع خلفات القى من شفير جهنم هوى ... 
لا يبلغ قعرها ﴿لوان احدكم﴾ قال الطيبى لوهذه ... 
للتمنى (اذا نزل منزلا قال اعوذ بكلمات الله) اى كلمات علم الله و... 
من النقص والعيب وصفت به لنفع المعوذ بها ... 
ويحتمل كون المراد بالكلمات الصفات السبع والثمان لقدمها وهى ... 
والارادة والقدرة والكلام والتكوين وهى المعبر عنها ...
(من شر ما خلق لم يضره فى ذلك المنزل شئ) الشئ ... 
يدخل فيه الموجودات (حتى يرتحل منه) فان قيل ... 
بالضرر المنفى ما يكون ... واعظم ما فيه الموت ... 
الكلية التى لا دخل للدعاء فيها فلا ... 
كون الدعاء والظاهر حصول ذلك لكل داع ... 
لدعوة (هـ ش عن خولة بنت حكيم) الانصارية السلمية حديث ... 
بلفظ من نزل منزلا فقال اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شئ حتى يرتحل
منه ﴿لوان رجلا﴾ كامر (يجر) مبنى للمفعول (على وجهه من يوم ولد ... 
(الى يوم) ... مضاف الى جملة (يموت هرما فى طاعة ... 
مرضات الله تعالى لحقره ذلك وفى جامع ... يوم القيمة) لانه يرى ويكشف له عيانا من
نواله وما هو اعطاه وظاهر هذا ان الرضا من جملة المقامات التى تتوصل ... وهو
ماذهب به صوفية خراسان لكن جعله العراقيون من الاحوال لوهبيته ... 
بان بدايته ... (ولو د) ... 

كما يزداد من الاجر والثواب) فكل نادم ان كان عاصيا لعصيانه وان كان مطيعا التقصانه
(ابن المبارك حم حب هب وابو نعيم عن محمد بن ابي عميرة وصحح) كامر ﴿ لوان عبدين ﴾
المراد الاثنان من المؤمنين (تحابا في الله) وعلى ماض مثنى (احدهما بالمشرق والاخر
بالمغرب) مثل لبعدهما ولو اقل واوا كثر منها (جمع الله بينهما يوم القيمة) بسبب المحبة
وسره (تقول هذا الذي كنت تحبه فى) وفيه فضل الاخوة فى الله تعالى كامر المتحابون فى
(هب كر عن ابى هريرة) وفيه حكيم بن نافع قال الذهبى قال لا ارذى متروك
﴿ لوان احدكم ﴾ ايها الامة (اذا اراد ان يأتى) يجامع فالاتيان كناية عنه (اهله) حليلته
(قال) حين ارادته الجماع لا حين شروعه فيه فانه لا يشرع حينئذ كما نبه عليه ابن حجر
(بسم الله اللهم) اى يا الله (جنبنا الشيطان) اى بعده عنا (وجنب الشيطان
مارزقتنا) من الاولاد او اعم والحمل عليه اتم لئلا يذهب الوهم الى ان الآيس لايسن له
الاتيان به اذ الملة ليست حدوث الولد فحسب بل هو ابعاد الشيطان حتى يشاركه
فى جماعه فقد ورد به انه يلتف على احليله اذا لم يسم والاهل والولد من رزق الله ويجوز كون اذا
ظرف لقال وقال خبر لان وكونها شرطية وجزؤها قال والجملة خبر ان (فانه ان قضى)
بالبناء للمفعول اى قدر (بينهما) اى بين الاحد والاهل وفى رواية بينهم بالجمع نظرا الى معناه
فى الاصل (ولد) ذكر وانثى جواب لو الشرطية ويمكن كونها للتمنى (من ذلك) الاتيان
(لم يضره) بضم الراء على الافصح وتفتح (الشيطان) باضلاله واغوائه ببركة التسمية
(ابدا) فلا يكون للشيطان سلطان فى بدنه ودينه ولا يلزم عليه عصمة الولد عن الذنب
لان المراد من نفى الاضرار كونه مصونا عن اغوائه بالنسبة للولد الحاصل بلا تسمية
او لمشاركة ابيه فى جماع امه والمراد لم يضره الشيطان فى اصل التوحيد وبه بشارة عظمى
ان المولود الذى يسمى عند الجماع الذى قضى بسببه يموت على التوحيد وفيه ان الرزق
لا يختص بالغذاء والقوت بل كل فائدة انعم بها على عبده رزق الله فالولد رزق وكذا العلم
والعمل به (طحم خم د ت ه حب عن ابن عباس) وكذا رواه مسلم ويعلى ﴿ لوان احدكم
يعمل ﴾ لفظ رواية لو ان رجلا عمل عملا (فى صخرة صماء) بزنة فعلاء تأنيث اصم وفى نسخ
بغير همزة على وزن تمشى (ليس لها باب ولا كوة) بضم الكاف شرح ابالبناء للمفعول
بضبط السيوطى ولكن فى الاكثر لخرج (للناس كائنا ما كان) عبر بيعمل مفيد للتجدد
والحدوث اشارة الى ان هتك المعاصى لا يكون الا بعد تكرار سر ويوضح ذلك مارواه
الحكيم الترمذى عن عمر بن الخطاب ستور الله على المؤمنين اكثر من ان تحصى فانه ليعمل

الذنوب فيهتك عنه ستوره سترا سترا حتى لا يبقى عليه منها شيء فيقول الله للملائكة استروا عليه
من الناس فيحف به الملائكة باجنحتها يسترونه فان تاب رد الله عليه ستوره وان تابع
فى الذنوب قالت الملائكة ربنا غلبنا فاعذرنا فيقول الله خلوا عنه فلو عمل ذنبا فى قعر بيت مظلم
فى ليلة مظلمة فى جحر لبدا (خ م حب ك حم ع هب ص عن ابى سعيد) قال ك صحيح واقره الذهبى
وقال الهيثمى اسناده احد واى يعلى حسن صحيح ﴿لو ان رجلا صام لله﴾ خالصا لمعنا
(يوما تطوعا) غير الواجب (ثم اعطى ملأ الارض ذهبا لم يستوف) مبنى للفاعل من الوفاء
(ثوابه دون الحساب) وفيه دلالة على ان ثواب الصوم افضل من سائر الاعمال لانه تعالى
اسند اعطاء الجزاء اليه واخبرانه يتولى ذلك بنفسه والله تعالى اذا تولى شيئا بنفسه دل
على عظم ذلك الشيء وخطر قدره كما فى حديث ح عن ابى هريرة مرفوعا قال الله كل
عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى اى خالص لى لا يعلم ثوابه المترتب عليه غيرى اووصف
من اوصافى لانه يرجع الى صفة الصمدية لان الصائم لا يأكل ولا يشرب فتعلق باسم
الصمد او ان كل عمل ابن ادم مضاف له لانه فاعله الا الصوم فانه مضاف لى ذى خالقه له
على سبيل التشريف والتخصيص فيكون كتخصيص آدم باضافته اليه ان خلقه بيده
وكل مخلوق بالحقيقه مضاف الى الخالق لكن اضافة التشريف خاصة بمن شاء الله
ان يخصه بها او كانه تعالى يقول هو لى فلا يشغلك ما هو لك عما هو لى ولان فيه تجمع العبادات
لان مدارها على الصبر والشكر وهما حاصلان فيه ولما كان ثواب الصيام لا يحصيه
الا الله تعالى لم يكله تعالى الى ملائكته بل تولى جزائه بنفسه فتبين تكميل جزائه عند الحساب
(ابن النجار عن ابى هريرة) مر الصوم والصيام ﴿لو ان العباد﴾ مطلقا (لم يذنبوا) بضم
اوله من الافعال (لخلق الله خلقا يذنبون ثم يغفر لهم وهو الغفور الرحيم) لان ما سبق
من علمه كائن لا محالة وقد سبق ان يغفر للعصاة فلو عدم وجود عاص خلق من يعصيه
فيغفر له وليس تحريضا للناس على الذنوب بل تسلية للصحابة وازالة الخوف من صدورهم
لغلبة الخوف عليهم فر بعضهم على رؤس الجبال للتعبد وبعضهم اعتزل النساء والناس
ذكره القاضى وقال التوربشتى لم يرد هذا الحديث مورد تسلية المنهمكين فى الذنوب وقلة
احتفار بمواقعتها على ما يتوهم اهل الغرة بل يورد البيان لعفو الله عن المذنبين وحسن
التجاوز عنهم ليعظموا الرغبة فى التوبة والمعنى انه تعالى كما احب ان يحسن الى المحسن احب
ان يتجاوز عن المسيء وقد دل عليه غير واحد من اسمائه كالغفار الحليم التواب لم يجعل
العباد با واحدا كالملائكة مجبولين على التنزه من الذنوب بل خلق فيهم من طبيعته ميالة

(الى)

الى الهوى بما تقتضيه لم كلفه التوق منه وحذره من مداراته ومرفه التوبة بعد الابتلاء فان وفى فاجره على الله وان اخطأ الطريق فالتوبة بين يديه فاراد النبي عليه السلام انكم لو كنتم مجبولين على ما جبلت عليه الملائكة لجاء بقوم يأتي منهم الذنب فيتجلى عليهم بتلك الصفات على مقتضى الحكمة فان الغفار يستدعى مغفورا كما ان الرزاق يستدعى مرزوقا وقال الطيبي فى الحديث رد لمن ينكر صدور الذنب عن العباد ويعده نقصا فيهم مطلقا وانه تعالى لم يرد من العباد صدوره كالمعتزلة فنظروا الى ظاهره وانه مفسدة ولم يقفوا على سره وانه مستجلب للتوبة والاستغفار الذى هو موقع محبة الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار والله اشد فرحا بتوبة عبده المؤمن وسره اظهار صفة الكرم والحلم والغفران ولو لم يوجد الاثام من صفات الالوهية والانسان انما هو خليفة الله فى ارضه يتجلى له بصفات الجلال والاكرام والقهر واللطف قال السبكى وفيه ان النطق بلو لا يكره على الاطلاق لفى شيء مخصوص وعليه ورد خبر اياك واللو وذلك ان من فاته امر دنيوى فلا يشغل نفسه بالتلهف عليه لما فيه من الاعتراض على المقادير (لئن ابن عمرو) بن العاص رضي الله عنه لو ان رجلا ﴿ذكر الرجل استطرادى وكذا الاثى والخنثى﴾ (موقنا قرأها على جبل لزال) والمعنى انه تعالى لو جعل فى الجبل عقلا كما جعل فيكم ثم قرأتم القرآن خصوصا هذه الاية عليه لخشع وخشع وتشقق (يعنى افحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون) فيه قولان الاول قال الكشاف عبثا حال اى عابثين كقوله لاعبين او مفعول له اى ما خلقناكم للعبث الثانى انه تعالى لما شرح صفات القيامة ختم الكلام فيها باقامة الدلالة على وجودها وهى انه لولا القيامة لما تميز المطيع من العاصى والصديق من الزنديق وحينئذ يكون خلق العالم عبثا واما الرجوع الى الله تعالى فالمراد اى حيث لا مالك ولا حاكم سواه لانه رجوع من مكان الى مكان لاستحالة ذلك على الله ثم انه تعالى نزه نفسه عن العبث بقوله فتعالى الله الملك الحق والملك هو المالك للاشياء الذى لا يبيد ولا يزول ملكه وقدرته واما الحق فهو الذى يحق له الملك لان كل شيء منه واليه وهو الثابت الذى لا يزول وبين انه لا اله سواه وان ما عداه فمصيره الى الفناء وما يفنى لا يكون الها وبين انه تعالى رب العرش الكريم قال ابو مسلم العرش هنا السموات بما فيها من العرش الذى تطوف به الملائكة ويجوز ان يراد به الملك العظيم وقال الاكثرون المراد هو العرش حقيقة وانما وصفه بالكريم لان الرحمة تنزل منه والخير والبركة والنسبة الى اكرم الاكرمين (الى آخر السورة) وهى ٤ ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له

افحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله الها آخر الى آخره

به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين اعلم انه تعالى لما بين انه هو الملك الحق لا اله الا هو اتبعه بان من ادعى الها آخر فقد ادعى باطلا من حيث لا برهان لهم فيه ونبه بذلك على ان كل ما لا برهان فيه لا يجوز اثباته وذلك يوجب صحة النظر وفساد التقليد ثم ذكر ان من قال بذلك فجزاؤه العقاب العظيم بقوله فانما حسابه عند ربه كانه قال ان عقابه بلغ الى حيث لا يقدر احد على حسابه الا الله تعالى وقرئ انه لا يفلح بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح جعل فاتحة السورة قد افلح وخاتمتها انه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة ثم امر الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقول رب اغفر وارحم ويثني عليه بانه خير الراحمين وروى ان اول السورة واخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من اولها واتعظ باربع من اخرها فقد نجا وافلح (حل عن ابن مسعود) وسبق معناه في حديث متفرق ﴿ لو ان احدكم ﴾ ايها الامة (اذا اراد سفرا او نزل منزلا) في سفر او غيره (فوضع متاعه) وقرينة ذكر السفر والنزول يشير ان الكلام وعلى ما يقتضيه الخبر (خط حوله خطا) باصبعه او بالخشب حتى يرى اثر الارض (ثم قال الله) بفتح الهمزة وضم الجلالة مبتدأ والخبر قوله (ربي) المحسن الي بصنوف الانعام (لا شريك له) اي لا مشارك له في ربوبيته (حفظ متاعه) مبني للمفعول فان ذلك يحفظه بشرط الاخلاص ووفور الايمان والايقان سبق في اذا اصاب ويأتي من اصاب (ابو الشيخ عن عثمان) وفي حديث مسلسل عن ابن عباس اذا نزل بكم كرب او جهد او بلاء فقولوا الله الله ربنا لا شريك له ﴿ لو ان عبدا ﴾ مسلما (من عباد الله قدم على الله) عند الحساب (بعمل اهل السموات والارضين) السبع (من انواع البر) بكسر الباء (والتقوى لم يزن مثقال ذرة) من وزن يزن بابه ضرب اي لم يساو (مع ثلاث خصال مع العجب) وهو استعظام العمل الصالح وذكر حصول شرفه بشئ دون الله تعالى من النفس او الناس وقد يطلق على مطلق استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم وضده ذكر المنة اعلم ان العجب انما يكون بصفة الكمال لا محالة وللعالم بكمال نفسه مطلقا حالتان احدهما ان يكون خائفا على تكدره او زواله من اصله فهذا ليس بعجب والاخرى لا يكون خائفا لكن يكون فرحا به من حيث انه نعمة من الله عليه لا من حيث اضافته الى نفسه وهذا ايضا ليس بعجب وله حالة ثالثة وهي ان لا يكون خائفا عليه بل يكون فرحا به مطمئنا اليه من حيث انه كمال ونعمة لا من حيث انه عطية من الله تعالى بل من حيث انه صفة له ومنسوب اليه ناسيا انه من الله تعالى وهذا هو العجب الذي ذكرنا (واذى المؤمنين) بغير حق فانه يبطل الاعمال (والقنوط من

رحمه الله عز وجل) قال الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم قال الرازي هذه الاية تدل على رجاء الرحمة
من وجوه الاول انه سمى المذنب بالعبد والعبودية مفسرة بالحاجة والذلة والمسكنة واللائق
بالرحيم الكريم افاضة الخير والرحمة على المسكين المحتاج الثاني انه تعالى اضافهم الى نفسه
بياء الاضافة فقال يا عبادي الذين اسرفوا وشرف الاضافة اليه يفيد الامن من العذاب
الثالث انه قال اسرفوا على انفسهم ومعناه ان ضرر تلك الذنوب ما عاد اليه بل هو عائد
اليهم فكفيهم من تلك الذنوب عود مضارها اليهم ولا حاجة الى الحاق ضرر آخر بهم الرابع
انه قال لا تقنطوا من رحمة الله نهاهم عن القنوط فيكون هذا امرا بالرجاء والكريم اذا امر
بالرجاء فلا يليق به الا الكرم الخامس انه قال اولا يا عبادي وكان اللائق ان لا تقنطوا من
رحمتي لكنه ترك هذا اللفظ وقال لا تقنطوا من رحمة الله لان قولنا الله اعظم اسماء الله واجلها
فالرحمة المضاف اليه يجب ان تكون اعظم انواع الرحمة والفضل السادس انه لما قال لا تقنطوا
من رحمة الله كان الواجب ان يقول انه يغفر الذنوب جميعا ولكنه لم يقل ذلك بل
اعاد اسم الله وقرن به لفظة ان المفيدة لاعظم التأكيد وكل ذلك يدل على
المبالغة في الوعد بالرحمة السابع انه لو قال يغفر الذنوب لكان المراد حاصلا لكنه اردفه
باللفظ الدال على التأكيد فقال جميعا الثامن انه وصف نفسه بكونه غفورا وهو يفيد
المبالغة والتاسع انه وصف نفسه بكونه رحيما والرحمة يفيد فائدة زائدة على المغفرة
فكان الغفور اشارة الى ازالة موجبات العقاب والرحيم اشارة الى تحصيل
موجبات الرحمة والثواب والعاشر ان قوله انه هو الغفور الرحيم يفيد
الحصر ومعناه انه لا غفور ولا رحيم الا هو وذلك يفيد الكمال في وصفه بالغفران والرحمة
(الديلمي عن ابي الدرداء وفيه عمرو بن بكر واه) اي ضعيف ﴿لو ان رجلا﴾ ذكر الرجل
طردي وكذا الانثى والخنثى (صام نهاره) اي في نهاره (وقام ليله) اي في ليله (حشره الله
على نيته اما الى الجنة واما الى النار) لان الاعمال انما تصح بالنية ولامرئ ثواب ما نوى
وعقابه ومعنى النية القصد الى الفعل وقال الحافظ المقدسي في اربعينه النية والقصد
والارادة والعزم بمعنى والعرب تقول نواك الله بحفظه اي قصدك وعبارة بعضهم انها تصميم
القلب على فعل الشيء وقال الماوردي قصد الشيء مقترنا بفعله فان تراخى عنه كان
عزما وقال الخطابي قصد الشيء بقلبك وتحرى الطلب منك له وقال البيضاوي النية
عبارة عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقا لغرض من جلب نفع او دفع ضر حالا او مآلا

والشرع خصها بالارادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله وامتثالا لحكمه كما في القسطلاني (الديلمي عن ابن عمر) فيه احاديث متواترة ﴿لو ان الصدقة﴾ مر شرحه في الصدقة (جرت على يد سبعين الف انسان) المراد الكثرة لا العدد (كان اجر آخرهم مثل اجر اولهم) لقوله تعالى يمحق الله الربوا ويربي الصدقات وقال الله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة لهم اجرهم عند ربهم لا خوف عليهم ولاهم يحزنون ولما كانت هذه الاية مشتملة على ان الربا يمحقه الله لانه حرام دل ذلك على ان الصدقة التي تقبل لا تكون من جنس الممحوق بل يضاعف اجره ... الكرماني لفظ الصدقات وان كان اعم من ان تكون من الكسب ... مقيد بالصدقات التي من الكسب الطيب ... المناسبة بين قوله عليه السلام لا تقبل الصدقة الا من كسب طيب وهذه ... ان تكثير اجر الصدقة ليس علة لكون الصدقة من كسب طيب وكان ... لقوله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم وفي حديث ... من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب وان الله يتقبلها ... كما يربي احدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل اي المنقل في ميزانه ... (ابو الشيخ وابو نعيم عن جابر) مر ان الصدقة ﴿لو انكم﴾ ايها الامة ... توكله) بان تعلموا يقينا ان لا فاعل الا الله وان كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع من الله ثم تسعون في الطلب على وجه الجميل والتوكل اظهار العجز والاعتماد على المتوكل عليه (لرزقكم كما يرزق) بمثناة فوقية مضمومة بضم اوله بضبط السيوطي (الطير) زاد في رواية في جو السماء (تغدوا خماصا) بالكسر وجمعه خمصان انسان جائع لبطن وضامره وقيل جمع خميص اي جايع (وتروح) آخر النهار (بطانا) بالكسر اي ممتلئة البطون جمع بطين اي شبعان اي تغدو بكره وهي جياع وتروح عشاء وهي ممتلئة الاجواف ارشد بهذا ترك الاسباب الدنيوية والاشتغال بالاعمال الاخروية ثقة بالله وبكفايته فان احتج من غلب عليه الشغف بالاسباب بان طيران الطائر سبب في رزقه فجوابه ان الهوى لا حب فيه يلفظ ولا جهة تقصد الا ترى انه ينزل في مواضع شتى فيها فلا عقل له يدرك به فدل على ان طيرانه في الهوى ليس من باب طلب الرزق ... حركة يد المرتعش لا حكم لها فيتردد في الهوى حتى يؤتى رزقه ويؤتى به الى رزقه هذا الذي يتعين حمل طيران الطائر عليه اعني انه لا حكم له في الرزق ولا ينسب اليه لان النبي عليه السلام

في ... نسخة ...

تماه متوكلا مع طيرانه ولذلك مثل به والمكلف العاقل اولى بالتوكل منه سيما من دخل الى باب الاشتغال بافضل الاعمال بعد الايمان وهو طلب العلم كذا قرره ابن الحاج وهو اوجه من قول البعض والحديث مسوق للتنبيه على ان الكسب ليس برازق بل الرازق هو الله تعالى لا للمنع عن الكسب فامشوا فى مناكبها وقال الحرالى الطير اسم جمع من معنى ما منه الطيران وهو الخفة من ثقل ما ليس من شانه ان يعلو فى الهوى مثل بالطيران الاركان المجتمعة فى الابدان طوارق تطير الى اوكارها ومن اكرها ما خبر بان الرزق فى التوكل على الله لا بالحيل ولا العلاج٤ قال الدوانى كل الاحوال لها وجه وقفاء الا التوكل فانه وجه بلا قفاء يعنى هو اقبال على الله من كل الوجوه وثقة به وفيه ان المؤمن ينبغى ان لا يقصد لرزقه جهة معينة وليس للطير جهة معينة ومراتب الناس فيه مختلفة وما احسن قول شيخ الاسلام الصابونى ٭ توكل على الرحمن فى كل حالة ٭ اردت فان الله يقضى و يقدر ٭ متى ما يرد ذو العرش امرا بعبده ٭ يصبه وما للعبد ما يتخير ٭ وقد يهلك الانسان من وجه امنه ٭ و ينجو باذن الله من حيث يحذر ٭ ( حم ت ن ه ك عن عمر ) قال ت حسن صحيح وقال ك صحيح واقره الذهبى ٭ لو انكم تكونون ٭ بالنون ولو للتمنى ( اذا خرجتم من عندى ) اشارة الى ان الدوام على الحالة الآتية عسر وان عدم دوام العبد على تلك الحالة لا يوجب معتبة لما طبع عليه البشر من الغفلة ( كنتم على حالكم ذلك لزارتكم الملائكة فى بيوتكم ) قال فى البحر معناه لو انكم فى معاشكم واحوالكم حالتكم عندى لاظلتكم الملائكة لان حال كونكم عندى حال مواجيد وكان تجدونه بعد خلاف المعهود٨ اذا رأوا الاموال والاولاد وعنه ترون سلطان الحق وتشاهدونه وترق انفسكم قال انس ما نفضنا ايدينا من دفنه حتى انكرنا قلوبنا والذى زال عنهم هو سلطان الشهوة القاهر لكل عدو الا ترى من قصة الرجل الذى باع ابا جهل ابلا فمطله فقال له النبى صلى الله عليه و سلم اعط هذا حقه فارعد فاجاب وهو عدوه الاكبر فهذا من سلطان النبوة وقهر الحق للاعداء ولو تصافحهم الملائكة عنده لانها لم تكن حالتهم لكنها حالة الحق ولو كان ما يجدونه حالهم لكانت حالة ثابتة لهم ولكانت موهبة الله والله لا يرجع فى هبته ولا يسلب كراهته الا بالتقصير فى واجباته ( ولو لم تذنبوا ) بضم اوله ( لجاء الله بخلق جديد كى يذنبوا فيغفر لهم ) فيتوب عليهم و يدخلهم جنته انما تخلى الله بين المؤمن والذنب ليبلغه هذه الدرجة ولو لم يخل بينه و بينه ويسعى العبد فى محاب الله منها ويجتنب مساخطه كلها لرعا وجد نفسه قائمة بوظائف الله وساعية فى طاعته ويرى لسانه ذاكرا فاعجبته نفسه واستكثر فعله واستحسن عمله فيكون قد انصرف عن الله الى

---

٤ ولا العلاج نسخه م

٨ حال مواجيد وكان الذى يجدونه معه بخلاف المعهود نسخه م

نفسه العاجزة والحقيرة الضعيفة القوة الدنية الامارة بالسوء اللوامة التي هي معدن
الآفات ومحل المهلكات (ت وضعفه عن ابي هريرة) قال قلنا يا رسول الله اذا رأيناك رقت
قلوبنا وكنا من اهل الآخرة واذا فارقناك اعجبتنا الدنيا وشممنا النساء والاولاد فقال لو
ورواه حم ت عنه بلفظ لو انكم تكونون على كل حال على الحالة التي انتم عليها عندي
لصافحتكم الملائكة باكفهم ولزارتكم في بيوتكم ولو لم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون كي
يغفر لهم ﴿لو انكم﴾ كما مر (اذا خرجتم من عندي تكونون على الحال التي تكونون
عليه) عندي من الحضور وذكر الجنة والنار (لصافحتكم الملائكة بطرق المدينة) اي
مصافحة معاينة والا فالملائكة يصافحون اهل الذكر ساعة فساعة [illegible]
لانتفاء الحالة الحاصلة عنده وذلك لان حالتهم عنده حالة فرق وخشية من [illegible]
والخوف سبب لولوج نور اليقين في القلب وذا سبب لموت الشهوة [illegible]
يشاهد ارواح المطهرة عيانا لارتفاع الموانع ذكره بعض الكاملين وقال البوني سر ذلك
ان النبي صلى الله عليه وسلم مجمع الانوار فاذا كانوا [illegible] في كل منهم من انواره ما في
قوته فكانهم في المغيبة والحضور يشاهدون ذلك [illegible] مقامات والانوار
النورانية في وقت واحد فاذا رجعوا الى مواطن [illegible] منهم ومن [illegible] نقص ذلك
وهو بالحقيقة لم ينقص بل اخذ منهم ما رجع به الى [illegible] لكن لما كان الحس اغلب في رحمة
الى الاهل كان الحكم غالبا في الظاهر والباطن الا ترى انهم اذا حضروا [illegible] ذكروا ما
بطن عنهم بزيادة الفهم عن الله (ع) وكذا البزار (عن انس) قال الهيثمي رجاله رجال
الصحيح غير غسان بن مرو وهو ثقة وفي الحديث قصة طويلة وهذا رواه مسلم بلفظ والذي
نفس محمد بيده ان لو تدومون على ما تكونون عندي لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي
طرقكم ﴿لو امسك الله عز وجل﴾ واسقطهما في رواية المشكاة (المطر) وفي رواية المشكاة القطر
بفتح فسكون اي لو منع الله المطر (عن عباده خمس سنين) اي مثلا والمراد مدة يورث
الاقناط عن انزال الغيث واما قول الطيبي لم يرد به التحديد بل طول زمان ففيه بعد لان
عدد الخمس غير متعارف في التكثير (ثم ارسله) اي ارسل القطر بعدها (لاصبحت طائفة
من الناس كافرين) وهم المنجمون ومصدقوهم (يقولون) استئناف بيان او حال
(سقينا) بصيغة المجهول اي مطرنا (بنوء المجدح) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح الدال
المهملة من الانواء التي لا تكاد تخطئ وهي ثلاثة كواكب كالاثافي كأنها مجدح وهي
خشبة في رأسها خشبتان معترضتان يجدح بها السويق اي يضرب ويخلط وقال الطيبي

وهى نجم من النجوم وقيل هو ثلاثة كواكب كالاثافى تشبيها بالجدح الذى له ثلاثة شعب وهو عند العرب من الانواء الدالة على المطر انتهى والمعنى انه يقال لهم فاين كان هذا النوع فى مدة خمس سنين مثلا هل كان يطلع كل سنة ام لا وهل له تأثير دائما اوفى بعض السنين وبهذا يظهر بطلان قولهم باليقين ( الدارمى حم ن ع حب ض عن ابى سعيد) مرفوعا ﴿ لو تعلمون ما اعلم ﴾ اى من عظم انتقام الله من اهل الجرايم واهل القيامة واحوالها علمه لما ضحكتم اصلا المعبر عنه بقوله (لضحكتم قليلا) اذ القليل بمعنى العديم على مايقتضيه السياق لان لو حرف امتناع لامتناع شئ لوجود غيره وقيل معناه لو تعلمون ما اعلم مما اعد فى الجنة من النعيم وما حفت به من الحجب لسهل عليكم ما كلفتم به ثم اذا تأملتم ما وراء ذلك من الامور الخطرات وانكشاف الغطا يوم العرض على فاطر السموات لاشتد خوفكم ( ولبكيتم كثيرا) فالمعنى منع البكاء لامتناع علمكم بالذى اعلم وقدم الضحك لكونه من المسرة وفيه من انواع البديع مقابلة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما بالاخر قيل الخطاب ان كان للكفار فليس لهم ما يوجب ضحكا اصلا وللمؤمنين فعاقبتهم الجنة وان دخلوا النار فما يوجب البكاء فالجواب ان الخطاب للمؤمن لكن خرج الخبر فى مقام ترجيح الخوف على الرجاء (حم م ح ت ن ه حب عن انس حم خ ت عن ابى هريرة ك حب عن سمرة كر عن ابى الدرداء) قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت بمثلها قط ثم ذكره وجاء فى روايات ان تلك كانت خطبة الكسوف ﴿ لو تعلمون ﴾ على الاستمرار (ما انتم ملاقون) وفى نسخ معتمدة لاقون ( بعد الموت) من الاهوال والشدائد (ما اكلتم طعاما على شهوة ابدا ولا شربتم شرابا على شهوة ابدا ) اى اصلا وقطعا ( ولا دخلتم بيتا تستظلون به ) لان العبد اما محاسب فهو معاقب واما معاتب والعقاب اشد من ضرب الرقاب فاذا نظر العاقل الى تقصيره فى حق ربه الذى رادف عليه انعامه فى كل طرفة عين انه مع ذلك يستره و يسامحه ذاب كما يذوب الملح وفى بعض الكتب القديمة قال داود يارب اخبرنى ما ادنى نعمتك على قال تنفس فتنفس فقال هذا ادناها وعبد الله عابد خمسين سنة فاوحى الله قد غفرت لك قال يارب ا لم اذنب فامر الله عرقا فضرب عليه فلم يصم ولم يصل فسكن فنام فاوحى الله اليه اعبادتك ذلك الخمسين تعدل سكون العرق وفى ابى داود عن الحبر مرفوعا ان الله لو عذب اهل سمواته وارضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته خيرا من اعمالهم (ولخرجتم الى الصعدات ) جمع صعدة بضمتين وهو جمع صعيد وهو وجه الارض وقيل التراب ولا معنى له والمراد لخرجتم من منازلكم الى الصحراء ( تلدمون ) اى تضربون

( صدوركم) حيرة واشفاقا وشان المحرون ان يعسيق به النزول فيطلب منه العصاء الحلل تشكون شهم ودهشة لهم وتبكون على انفسكم خوفا من عظيم سطوه الله وشدة انتقامه فليحذر الذين يخالفون عن امره ولهذا لما طعن عمر قرب موته كان رأسه على فخذ ابنه فقال ضعه على الارض فقال ماعليك ان كان على فخذي او الارض قال ضعه ولي ان لم يرحمني فقال ابن عباس يا امير المؤمنين قد فتح الله بك القوم ونصر بك الاسلام وفعل وفعل قال وددت ان انجو لا على ولا لى وقال احمد بن حنبل منعني الخوف من الطعام والشرب فلا اشتهيه (كرعن ابى الدرداء) كامر مأله مرارا ﴿لو تعلمون ما اعلم﴾ من عظمته وشدة سطوته (حق خيفته لعلمتم العلم الذى لاجهل معه) لان من نظر الى صفات الجلال تلاشى عنده الخوف من غيره بكل حال واشرق نور اليقين على فؤاده فحصلت له العلوم وانكشف له السر المكتوم ومن يتق الله يجعل له مخرجا وان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا قال الشاذلي بت ليلة فى سياحتى فاطافت بى السباع الى الصبح فوجدت انسا تلك الليل فاصبحت فخطرلى انه حصل لى من مقام الانس بالله شئ فهبطت واديا فيه طيور حجل فاحست بى فطارت فخفق قلبي رعبا فنوديت يامن كان البارحة يأنس بالسباع مالك وجلت من خفقان الحجل لكنك البارحة كنت بنا بنفسك وفي تاريخ كرعن المصرى انه قصد بالخير الاقطع مسلما فصلى المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويا فقال فى نفسه ضاع سفرى فلم سلم خرج فقصده سبع فخرج الاقطع خلفه وصاح على الاسد الم اقل لك لاتتعرض لاضيافى فتنحى ثم قال اشتغلتم بتقويم الظاهر فخفتم الاسد واشتغلنا بتقويم القلب فخافنا الاسد ومن هذا القبيل ماحكى ان سفينة مرت فى البحر فارسوا على جزيرة فوجدوا فيها امة سوداء تصلى ولا تحسن قراءة الفاتحة على وجهها وتخاطبها ولا تحسن الركوع والسجود ولا عدد الركعات فقال لها ماهو هكذا افعلى وكذا ثم سارت السفينة مرحلة فاذاهم بها تجرى على وجه الماء وتقول قفوا علموني فاني نسيت فبكوا وقالوا امضى كنت تصلين ( ولو عرفتم الله حق معرفته) قال الترمذى حق المعرفة ان يعرفه بما وصف به نفسه العليا واسمائه الحسنى معرفة يستنير بها قلبه فلو عرفتموه كذلك (لزالت بدعائكم الجبال) لكنكم وان عرفتموه لم تعرفوه حق معرفته فلم تنظروا الى صنعه وحكمه وتدبيره فلم تكونوا من اهل هذه المرتبة ومن عرفه حق معرفته ماتت منه شهوة الدنيا والشح بها وحب الرياسة والثناء والحمد من الناس وزالت الحجب عن قلبه فابصر به بعين لبه ولم يخدعه غرور ولا خيال فزالت لدعائه الجبال فعلماء الظاهر عرفوا الله لكن لم ينالوا حق المعرفة فلذلك عجزوا عن هذه

٤ الترمذي نسخة م

٨ وبلى نسخة م

الربه ومنعوا ان يكون هذا بل دونه كالشئ على الماء واله فى الهوى وطى الارض لاحد واوعرفوه حق المعرفة لماتت منهم شهوات الدنيا وحب الرياسة والجاه والشح على الدنيا والتنافس فى احوالها وطلب العز وحب الثناء والمحمدة ترى احدهم مصمعا لما يقول الناس له ومنه وعينه شاخصة الى ما نظر اليه منه وقد عميت عيناه من النظر الى صنع الله وبدائعه وانه تعالى كل يوم هو فى شأن (الحكيم) الترمذى (عن معاذ) مرشئه ﴿ لوعرفتم الله عز وجل ﴾ ثبت هذه الجملتان (حق معرفته) معرفة مايجب له ويستحيل عليه وامتثال امره واجتناب نهيه (لمشتم على البحور) جمع البحر ومشيتم على الجبار و الابحر (ولزالت بدعائكم الجبال) يعنى من عرف الله حق معرفته صار مجاب الدعاء (ولو خفتم الله حق خشيته لعلمتم العلم الذى ليس معه جهل) اى لوهبكم الله ذلك من غيراكتساب قال الشاذلى كل خوف يردك الى الله رد الرضاء وصاحبه محمود وكل خوف يردك الى غيره فصاحبه مذموم او ناقص ملوم (ولكن لم يبلغ ذلك احد قيل يارسول الله ولا انت قال ولا انا الله عز وجل) بالمد والهمزتين (اعظم من ان يبلغ احد امره كله) وفيه اشارة ليس احد يبلغ كنه ذاته وفيه فضائل الخشية فاعلم ان الخوف توقع حلول مكروه اوفوات محبوب وقيل اشتعار النفس ما يكدر حالها فى المستقبل وقيل حركة القلب من جلال الرب وسئل الجنيد عن الخوف فقال العقوبة على مجارى الانفاس والخوف من الله تعالى واجب لقوله وخافون ان كنتم مؤمنين وقوله تعالى واياى فارهبون وقد مدح الله بالخوف انبياءه واولياءه فقال ويدعوننا رغبا ورهبا وقال يخافون ربهم من فوقهم وقال يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال و يخشون ربهم وقال ويخافون سوء الحساب وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وقال النبى صلى الله عليه وسلم لايدخل النار من بكى من خشية الله حتى يلج اللبن فى الضرع وقال اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحاتت عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجرة ورقها وقال فى تفسير قوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة اى خائفة ان لاتقبل منهم اعمال البر وقال كان الناس يعودون داود و يظنون انه مريض ولم يكن له الا شدة الخوف من ربه وقال رأس الحكمة مخافة الله وقال من خاف الله خافه كل شئ وقال لا اجمع على عبدى خوفين ولا اجمع امنين ان خافنى فى الدنيا لم يخف فى الاخرة وان امننى فى الدنيا لم يأمن فى الاخرة وبحثه فى كتاب جامع الاصول ابن السنى عن معاذ كما مر مرارا

﴿ لوددعاك ﴾ الخطاب لواحد من الصحابة قال يارسول الله ادع لى ان اتزوج ثلاثة او اتزوج

فلانة (اسرافيل) وهومشغول بالصور الذى فيه ارواح بنى ادم موكل بالارواح موصل لها بقوته ولطفه الى الاشباح (وجبريل) وهوموكل بالريح والجنود ينزل بالحرب والقتال ومتصرف فى الوحى وهو السفير الى الانبياء (وميكائيل) وهو المؤكل بالارزاق ومخازن الانفاق ونزول الغيث والنبات فى جميع الآفاق (وحملة العرش) اى المحمولون له بقدرتك وهم الاربعة وهم ثمانون فى الاخرة ويكونون يومئذ ثمانية (واعاذنهم) اى من جملتهم فى اشتراك الدعاء والهمة العالية (ما تزوجت) بالخطاب (الا المرأة التى كتبت) مبنى للمفعول ماضى مؤنث (لك) اى قدرت لك فى الازل ان تزوجها (ابن منده كر عن عروة عن ابيه) وهوعروة بن محمد بن عطية السعدى (ان رجلا قال يارسول الله انى اريد ان اتزوج امرأة فادع لى قال فذكره) مر فى الدعاء نوع بحثه ﴿ لو اوائلهم ﴾ انهم الاصحاب (ان ربكم فتح بابا من السماء) قيل المراد من الفتح نزول الرحمة ومزيد لطف واجابة دعوة وقبول معذرة كما هو ديدان الملوك الكرماء والسادات الرحماء اذا نزلوا بقرب قوم مستضعفين ملهوفين (فارى بمجلسكم ملائكته) وهذه الجملتان مفعولان لارى (يباهى بكم) والمباهات الافتخار على الغير يقال فلان يباهى باهله وماله اى يفتخر بهم على غيره ومباهاته تعالى اظهار فضلهم وبيان خاصيتهم وافراز مراتبهم (وانتم ترقبون الصلوة) اى تنتظرون والرقوب والرقب والرقبة والرقبان الانتظار يقال رقب الرجل اى انتظر وراقب الله اى خافه وفى رواية طب كر والحاكم فى الكنى عن ابن عباس ان الله تعالى ينزل الى اهل هذه المسجد اى مسجد مكة فى كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة ستين للطائفين واربعين للمصلين وعشرين للناظرين (طب عن معوية) مر شرحه فى الصلوة ﴿ لو سيل لابن ادم ﴾ غير الانبياء (واديان من مال) مطلقا عروضا اوعقارا اومنقولا (لتمنى اليهما ثالثا) مثلها فى القيمة والمقدار (ولايشبع ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب) وفى حديث آخر يشيب بن ادم ويشب فيه خصلتان الحرص وطول الامل وفيه اذا تاب تاب الله عليه وفيه اشارة الى انه تعالى انما انزل المال ليستعان به على اقامة حقوقه لا للتلذذ والتمتع كما تأكل الانعام فاذا خرج المال عن هذا المقصود والحكمة التى انزل لاجلها وكان التراب اولى به فرجع هو والجوف الذى امتلأ بمحبته وجمعه الى التراب الذى هو اصله فلم ينتفع به صاحبه ولا انتفع به الجوف الذى امتلأ به بما خلق له من الايمان والعلم والحكمة فانه خلق لايكون وعاء المعرفة ربه فالايمان ومحبته وذكره وانزل له من المال مايعينه فعطل جوفه عما خلق له وملأه بحب المال وجمعه ومع

ذلك فلم يقبل بل ازداد فقرا وحرصا الى ان امتلأ بالتراب الذى خلق منه فرجع الى مادته التراب ولم يشكل نيله ما خلق لاجله من العلم والايمان واصل ذلك طول الامل واذا رسخ فى النفس ترى الحرص على بلوغ ذلك وطول الامل شرور وخداع اذ لاساعة من ساعات العمر اذ لا يمكن فيها بقضاء اجله فلا ممعنى لطول الامل المورث قسوة القلب وتسلط الشيطان وربما جراب الطغيان فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هى المأوى ( حب عن كعب ) الاحبار ورواه حم حب كرع والبزار عن جابر لوكان لابن ادم واد من نخل لتمنى مثله ثم تمنى مثله حتى تمنى اودية قال الهيثمى رجال ابى يعلى والبزار رجال الصحيح وسبق ان الله قال انا انزلنا ﴿ لو علم الله ﴾ بعلم قديم ازلى ( ان زكوة الاغنياء ) جمع غنى ( لا تسع فقراءهم لفرض لهم من غير زكاتهم ما يقوتهم ) وكفايتهم حتى يستغنوا ولا يحتاجوا الى شئ اخر ( فاذا جاع الفقراء فبظلم الاغنياء لهم ) بترك اعطاء زكاتهم و نحاهم ومن ... البخل عن نفسه قال الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون اى كبركم اوما تكنزونه واكثر السلف ان الاية عامة للمسلمين واهل الكتاب فى الحديث تلميح الى تقوية ذلك خلافا لمن ذهب الى انها خاصة بالكفار والوعيد المذكور فى كل مال لم تؤد زكوته وفى حديث عمر ايما مال اديت زكوته فليس بكنز وان كان مدفونا فى الارض وايما مال لم تؤد زكوته فهو كنز مكوى به صاحبه وان كان على وجه الارض (العسكرى عن ابى هريرة ) مر الزكوة بحثه ﴿ لو علمت البهايم ﴾ جمع بهيمة وهى كل حيوان تجمع على قوائم اربع فى البر والبحر ( من الموت ما علم بنوآدم ) منه ( ما اكلوا ) مبنى للفاعل اى بنوادم وفى رواية ما اكلت اى البهايم ( منها لحما سمينا ) لان بذكره تنقص النعمة ويكدر صفة اللذة وذلك مهزل لامحالة فى هذه الوجيزة اتم تنبيه وابلغ موعظة للقلوب الغافلة والنفوس اللاهية بحطام الدنيا والعقول المحيرة فى اودية الشهوات عن هادم اللذات ثم غاب عن ذوى العقول كيف لهوا عن شان الموت ثم تخلوا بالطعام وعيات اجسادهم من الشبع من الحرام والبهايم التى لاعقول لها لوقدر شعورها وسكرته وقطعه عن كل محسوس لمنعها من الهنئ بالطعام والشراب بحيث لاتسمن فما بال العقلاء اولى النهى والاحلام مع علمهم بقهر الموت وحسرت الفوت لاتدرى بم ذا ييسر ولا اين ينقلب فالموت طالب لا تفوتونه هارب فهناك تجلى حقيقة من احب لقاء الله احب الله لقاءه وتنبيه فى هذا

الحديث قصة وهي ما اخرجه السهيلي والحاكم باسناد فيه ضعفا عن ابي سعيد مر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بظبية مربوطة فقال يارسول الله حلني حتى اذهب فارضع خشفي
ثم ارجع فتربطني فقال صيد قوم وربطه قوم ثم اخذ عليها فحلفت فحلها فلم تمكث
الاقليلا حتى رجعت وقد نفضت ضرعها فربطها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء
اصحابها فاستوهبها منهم فوهبوها له يعني فاطلقوها ثم قال لو يعلم البهايم الخ (الديلمي عن
ابي سعيد) ورواه هب والقضاعي عن ام صبية بلفظ لو تعلم البهايم من الموت ما تعلم بنو ادم
ما اكلت سمينا من الموت بحثه ﴿لوعدلت الدنيا﴾ وفي رواية ت لو كانت الدنيا تعدل
وفي رواية لابي نعيم لووزنت الدنيا (عند الله جناح بعوضة) مثال لغاية القلة والحقارة
والبعوضة فعولة من البعض وهو القطع كالبضع غلب على هذا النوع (من خيرما سقى كافرا
منها شربة) اى لو كان لها ادنى قدر ما متع الكافر منها ادنى تمتع هذا اوضح دليل واعدل
شاهد على حقارة الدنيا قال بعض العارفين ادنى علامات الفقراء لو كانت الدنيا بأسرها
لواحد فانفقها في يوم واحد ثم خطر ان يمسك مثقال حبة من خردل لم يصدق في فقره
وقيل اى خلق الله اصغر قال الدنيا اذا كانت عند الله لا تعدل جناح بعوضة فقال السائل
من عظم هذا الجناح فهو احقر منه وقال على كرم وجهه والله لدنيا كم عندي اهون
من عراق خنزير في يد مجذوم فعلى العبد ان يذكر هذا قولا وفعلا في حالتي العسر واليسر
و به يصل الى مقام الزهد الموصل الى الرضوان الاكبر واذا انحصر انه تعالى يبغضها مع
اباحة ما احله فيها من مطعم وملبس ومسكن ومنكح وزهد فيها لبغض الله اياها كان متقربا
اليه يبغض ما ابغضه ويكره ما كرهه والاعراض عما اعرض عنه و به خرج الجواب
عن السؤال المشهور ما وجه التقرب الى الله بالمنع مما احله الاترى ان ابغض الحلال الى الله
الطلاق (كر عن ابي هريرة) ورواه ت وض عن سهل بن سعد بسند صحيح غريب لو كانت
الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء ﴿لو قلت﴾ كم با لخطاب
(بسم الله لرفعتك الملائكة) ظاهره الخطاب للراوي ويحتمل ان يكون الخطاب لسعد
ويؤيده حديث المشكاة عن انس قال لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون ما اخف
جنازته وذلك لحكمه في بني قريظة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الملائكة
كانت تحمله اى ولذا كانت جنازته خفيفة على الناس وايضا ثقل الميت مشعر بتعلقه
الى الدنيا وخفته الى قوة شوقه للمولى وسرعة طيران روحه الى المقصد الاعلى قال
الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون قال الطيبي لو كانوا يرون

(بذلك)

ع خ نسخة م

ذلك حقارته وازدرائه فاجاب صلى الله عليه وسلم بما يلزم من ذلك الخفة بعظيم شانه وتفخيم امره (والناس ينظرون اليك حتى تلج) من ولج يلج اى تدخل (بك فى جو السماء) اى وسط السماء والجو بالفتح والتشديد مابين السماء والارض ويطلق على الوسط وحديث انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجنة لتشتاق الى ثلثه على وعمار وسلمان قال الطيبى سبيل اشتياق الجنة الى هؤلاء الثلاثة سبيل اهتزاز العرش لموت سعد بن معاذ قلت ولعل وجه الاختصاص ان عليا وعمارا وقعا بين طائفة غريبة من اهل البغى والفساد والتعدى و لعند فقاتلا على طريق السداد حتى قتلا فيمن قتل من العباد وسلمان وقع فى الغربة مدة كثيرة من الزمن وابتلى بالعبودية والمحن (ن طب ك رق عن جابر طب كر ض وابو نعيم عن طلحة طب كر عن انس كر عن ابن شهاب مرسلا) له شواهد ﴿ لو قيل لاهل النار ﴾ يوم القيمة بعد الدخول اوقبله (انكم ماكثون فى النار عدد كل حصاة فى الدنيا لفرحوا بها) لما علموه من الخلود فيها (ولو قيل لاهل الجنة انكم ماكثون) فى الجنة (عدد كل حصاة لحزنوا ولكن جعل لهم الابد) نبه به على ان الجنة باقية وكذا النار وقد زلت قدم ابن القيم فذهب الى فناء النار بمثل خبر البزار عن ابن عمرو موقوفا يأتى على النار زمان تخفق ٤ ابوابها ليس فيها احد وهذا خلال بين فان المراد من الموحدين كما بينه رواية ابن عدى عن انس مرفوعا يأتين على جهنم يوم تصفق فيه ابوابها مافيها من امه محمد احد قال الزمخشرى عقب ايراده خبر ابن عمرو بلغنى عن بعض اهل الضلال انه اعتر بهذا الحديث فاعتقد ان الكفار لايخلدون فى النار وهذا ان صح عن ابن عمرو فمعناه يخرجون من حر النار الى برد الزمهرير واقول اما كان لابن عمرو فى سفينة ومقاتلته بها عليا انتهى (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمى فيه الحكم بن ظهير ضعيف ﴿ لو كان فى هذا المسجد ﴾ ظاهره المسجد المدينة و يحتمل المسجد الحرام (مائة الف او يزيدون) على المائة (وفيه رجل من اهل النار فتنفس) اى رجل واخرج مافى جوفه من شدة الحرارة والحالات الشديدة (فاصابهم نفسه لاحترق المسجد ومن فيه) كان فى باطنه نار واشار الى هذا بحديث ابن عمر مرفوعا اللهم ارزقنى عينين هطالتين تشفيان القلب بذروف الدموع من خشيتك قبل ان تكون الدموع دما والاضراس جمرا وذلك كون الدموع دما لانها لون الدم لكثرة الهم والحزن من هول المواقف ومابعده والاضراس جمرا من شدة العذاب يوم المآب وفى حديث ت ك حب عن ابى سعيد لو ان دلوا من غسان يهراق فى الدنيا لانتن اهل الدنيا يعنى لو صب دلوا من صديد اهل النار والجحيم لاحرق بحره وانتن وتغير

٤ تخفق تصفق

[illegible] الدنيا قال الغزالى فهذا شرابهم اذا استغاثوا من العطش [illegible] فى احدهم من [illegible] منفيقة يتجرعه ولا يكاد يسيغه و يأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ([illegible]

هريرة ) من اهل النار وان اهل النار بحث ﴿ لو كان شئ ﴾ [illegible]

بفتحتين اى بالعين المار والحكم الماضى ( لسبقته العين ) لشدة [illegible] ( و [illegible]

استغسلتم فاغسلوا ) اى اذا استلتم الغسل فاجيبوا اليه بان يغسل [illegible]

ومرفقيه وركبتيه واطراف رجليه و داخلة ازاره فى قدح ثم يصب [illegible]

امام مالك ومن قال لا يجعل الاناء فى الارض فهو زيادة تحكم فان قيل [illegible]

لبرء العيون قلنا ان قال هذا متشرع قلنا الله ورسوله اعلم [illegible]

القهقرى اليس عندكم ان الادوية قد تفعل بقواها وطباعها وقد تفعل [illegible]

الطبيعة ولا الصناعة ( ت صحيح عن ابن عباس ) سبق العين ﴿ لو كان بعض هذا ﴾

اى بعض هذا الشبع والامتلاء من الطعام ( فى غير هذا ) الامر ( [illegible] )

خطاب للراوى او جحيفة ولاشك ان الجوع خير من الشبع فى جميع الاحوال

والاوقات و به يحصل العلوم والحكمة والمعارف وفى حديث خ عن عايشة توفى النبى

صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من الاسودين التمر والماء قال فى الكواكب حين شبعنا ظرف

كالحال معناه ماشبعنا قبل زمان وفاته يعنى كنا متقللين من الدنيا زاهدين فيها قال

فى الفتح لكن ظاهره غير مراد وقد تقدم عن عايشة قالت لما فتحت خيبر قلنا الان نشبع من

التمر ومن حديث ابن عمر قال ماشبعنا حتى فتحنا خيبر فالمراد انه صلى الله عليه وسلم توفى

حين شبعوا واستمر شبعهم وابتداؤه من فتح خيبر وذلك قبل موته بثلاث سنين ومراد عايشة

بما اشارت اليه من الشبع وهو من التمر خاصة دون الماء لكن فيه اشارة الى ان [illegible]

حصل بجمعهما فكان الواو فيه بمعنى مع لان الماء وحده لا يوجد منه الشبع وفى هذه [illegible]

جواز الشبع وما جاء من النهى عنه محمول على الشبع الذى يثقل المعدة و [illegible]

بالعبادة ويفضى الى البطر والاشر والنوم والكسل وقد تنتهى كراهته الى [illegible] بما

يترتب عليه من المفسدة وفى شرح التنقيح يحرم على الآكل على مائدة الغير ان يزيد على الشبع

بخلاف الاكل على سماط نفسه الا ان يعلم رضى الداعى باكل ما زاد فله ذلك ( [illegible] طب

لهب ض والباوردى عن جعدة بن خالد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا

سمينا فطعن بطنه ) برجله او بيده ( وقال فذكره ) مر اقصر و يأتى من ادلة و [illegible]

﴿ لو كان المؤمن ﴾ من الانسان ( فى جحر ضب ) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة ثقبه فى الارض